

فهرس الجلد الرابع من شرح الشفاء للشهاب

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢٣٨	فصل فاذا نفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب والمعاصي	٢	فصل في حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
٢٤٩	فصل قد استبان لك ايها الناظر فيما قررناه ماهو الحق من عصمته عليه السلام الخ	٤١	فصل واما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف
٢٥٥	فصل في المول في عصمة الملائكة اجمع المسلمون الى آخره	٦٠	فصل قال لقاضي ابو الفضل قد بان مما قدمناه عقود الانبياء في التوحيد
٢٦٦	الباب الثاني فيما يخصهم في الامور الدنيوية	٧٠	فصل واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي عليه السلام من الشيطان الى آخره
٢٧٦	فصل فان قلت قد جاءت الاخبار الصحيحة انه عليه الصلوة والسلام سحر	٨٩	فصل واما اقواله صلى الله عليه وسلم فقامت الدلائل الخ
٢٨٣	فصل هذا حاله في جسمه	٩٣	فصل وقد توحته به هما لبعض الطاعنين سؤالات
٢٩٠	فصل واما ما يتقدمه في امور احكام البشر الخ	١٢٥	فصل هذا القول فيما طريقه البلاغ
٢٩٥	فصل واما اقواله الدنيوية من اخاره عن احواله الخ	١٣٣	فصل فان قلت فما معنى قوله عليه السلام في حديث السهو الذي حدثناه الفقيه ابو اسحق اراهيم ابن حمير
٣٠٦	فصل فان قلت قد قررت عصمته عليه السلام	١٥٧	فصل واما ما يتعلق بالجوارح
٣١٥	فصل فان قيل فما وجه حديثه الذي حدثناه الفقيه ابو محمد الحشى الخ	١٦٨	فصل وقد احتاف في عصمتهم من المعاصي
٣٢٨	فصل واما افعاله عامه الصلوة والسلام الدنيوية	١٧٤	فصل هذا حكم ما تكون المخافة فيه من الاعمال عن قصد
٣٤٣	فصل فان قيل فما الحكمة في احراء الاعراس وتهدئها عليه الى آخره	١٧٩	فصل في الكلام على الاحادث المذكور فيها السهو الخ
٣٦٢	القسم الرابع في تصرف وحوه الاحكام	١٩١	فصل في الرد على من اجار عليهم الصعائر
		٢١٧	واما قصة داود صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجب ان يلفق الى ماسطره منها الاخباريون

- ٣٦٩ الباب الاول في بيان ماهو في حقه
عليه السلام سب او قصص
٣٨٤ فصل في الحجة في ايجاب قتل من سبه
او عابه عليه السلام
٤٠٣ فصل فان قلت فلم لم يقتل النبي
صلى الله عليه وسلم اليهودي الذي
قال له الخ
٤٢٤ فصل تقدم الكلام في قتل القاصد
لسبه عليه السلام
٤٢٨ فصل الوجه الثالث ان يقصد الى
تكذيبه فيما قاله الخ
٤٣٢ فصل الوجه الرابع ان يأتي
من الكلام بمجمل الخ
٤٤٠ فصل الوجه الخامس ان لا يقصد
نقضا ولا يذكر عيبا ولا سبالا لكنه
يترفع الخ
٤٥٤ فصل الوجه السادس ان يقول
القاتل ذلك حاكيا عن غيره
٤٦١ فصل الوجه السابع ان يذكر
ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم
او يختلف
٤٧١ فصل وما يجب على المتكلم فيما
يجوز على النبي وما لا يجوز
٤٧٥ الباب الثاني في حكم سابه وشانه
ومنتقصه ومؤذيه الخ
٤٨٣ فصل اذا قلنا بالاستئانة حيث
تصح منه

- ٤٨٦ فصل هذا حكم من ثبت عليه ذلك
٤٨٩ فصل هذا حكم المسلم
٥٠٠ فصل في ميراث من قتل بسب النبي
صلى الله عليه وسلم وغسله
والصلوة عليه
٥٠٤ الباب الثالث في حكم من سب الله
تعالى وملائكته الخ
٥٠٨ فصل وامامنا اضاف الى الله تعالى
ما يليق به ليس على طريق السب
٥١٦ فصل في تحقيق القول في اكفار
التأولين قد ذكرنا مذاهب السلف
في اكفار اصحاب البدع والاهواء
٥٣٢ فصل في بيان ماهو من المقالات
كفر وما يتوقف
٥٧١ فصل هذا حكم المسلم الساب لله
تعالى واما الذمي الخ
٥٧٣ فصل هذا حكم من صرح بسبه
واضافة ما لا يليق لخاله
٥٧٩ فصل وامامنا تكلم من سقط القول
فصل وحكم من سب سائر انبياء الله
تعالى وملائكته واشتدح بهم الخ
٥٩٥ فصل واعلم ان من استدح بالقرآن
او المصحف الخ
٦٠٣ فصل وسب آل بيته وارواحهم
واصحابه وتقصهم حرام ما عاون
فاعله الخ

الجلد الرابع
من شرح الشفاء لشهاب الدين
الحفاجي

معارف عمومیه نظارت جابله سنك ۲۵۳ نومرو وفي ۱۹ صفر سنه
۱۳۱۴ وفي ۱۸ تموز سنه ۱۳۱۲ تاريخي رخصتنامه سفي حائدر

درسمادت



الجلد الرابع

من شرح الشفاء لشهاب
الدين الخفاجي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فصل في حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴾ والمراد بعقد قلبه ما انعقد عليه اعتقاده وجزم به مما ثبت عنده يقيناً (من وقت نبوته) ورسالته اى اظهارها للناس بعد الوحي اليه والغاية محذوفة لالملمها اى الى آخر عمره فعقد القلب هو الاعتقاد الجازم الذى لا يحتمل النقيض اصلاً (اعلم) تقدم ان مثله يتدأ به فيما يهتم به والخطاب عام اكل من يصلح للخطاب (منحنا الله) عز وجل اى اعطانا واعم عابنا (واياك) الخطاب كالذى قبله وهو معطوف على المفعول الاول وقوله (توفيقه) المفعول الثانى وقوله (ان ما تعاق منه بطريق التوحيد) ضمير منه لعقد قلب النبي اى اعتقاده وعلمه الغنى الجازم الذى اصف به بعد نبوته وما موصولة والعائد ضمير منه اى علمه الذى له يعاق بالوحد (والعلم بالله) اى بذاته وحقيقته (وصفاته) الذاتية الثبوتية والسلبية والاضافية وغيرها (والايمان به) اى بما ذكر من توحيد ذاته وصفاته (وبما اوحى اليه) بالبناء للمجهول اى بكل ما اوحاه الله اليه من سرعه ليعمل به او يبايعه اغبره (فعلى غايه المعرفة) الفاء زائدة فى خبر الموصول ودخول الباء لا يمنع منه كباينه النحاة يعنى ان علم الانبياء المتعاق باصول الدين والعقائد وصل الى النهاية والغاية التى لا يصل اليها سواهم (ووضوح العلم واليقين) اى لتقريبهم لذلك انكشف لهم انكشفافا تاما بحيث انه لا يقبل الزوال ولا يراناب فباضهم (القدسية) (و) على غاية (الاسماء من الحروف) من ذلك فابس لهم جهل بشىء من ذلك اصلاً (از السبأ از الرصد) اى التردد واحتمال نفضه لانه حتى اقبل

الذى لا يطرأ عليه شيء من ذلك (أو المعصية) بالجر عطف على المعرفة أى على غاية المعصية
 وتقدم معناها (عن كل ما يضاد المعرفة بذلك) المذكور من التوحيد وما بعده بأن يجهل
 شيئاً منها (و) يضاد (اليقين) من شك أو ريب فى شيء منها (هذا) المذكور من علم
 الأنبياء بما ذكر (ما وقع إجماع المسلمين عليه) ولم يخالف فيه أحد منهم (ولا يصح
 بالبراهين الواضحة) التى هى فى غاية الظهور (أن يكون فى عقود الأنبياء) أى عقائدهم التى
 ارتبطت عليها قلوبهم (سواء) أى غيره بما يخالفه أصلاً (ولا يعترض على هذا) أى ما وقع
 عليه الإجماع وكشفته البراهين القاطعة حتى لا يحتمل غيره بوجه من الوجوه (يقول
 إبراهيم الخليل) صلى الله عليه وسلم فيما حكاه الله عنه اذ (قال بلى ولكن ليطمئن قلبي)
 فجعل اطمينان قلبه بمشاهدة الأحياء يقتضى أن عنده رتبة وشبهة فى ذلك ورده بقوله
 (اذم يشك إبراهيم) متعلق بالثنى أى انتفى الاعتراض بما ذكر (فى إخبار الله له بأحياء
 الموتى) أى ما أخبر الله به من أنه هو الذى يحيى الموتى ويوجد لها من العدم (ولكن أراد)
 بما قاله بما يؤهم الشك (طمأنينة القلب) قال الراغب الاطمينان السكون بعد الانزعاج
 واطمأن وقطامن متقاربان لفظاً ومعنى انتهى فطمأنينته زوال قلقه وانزعاجه من أمر ما
 (وترك المنازعة) مفاعلة من النزاع وهو جذب الشيء عن مقره كنزع القوس ويعبر
 به عن المنازعة والمجادلة ومنازعة القلوب ميلها إلى شيء ما والمراد هنا ترك القلق وترك
 الميل إلى الشبهة فى كيفية ذلك بعد تحققه عنده كما أشار إليه بقوله (بمشاهدة الأحياء) وكيفية
 صدوره عن القدرة (فحصل له العلم الأول بوقوعه) أى يتيقن وقوعه من الله إجمالاً
 من غير شبهة فيه (واراد) بسؤاله ربه (العلم الثانى بكيفيته ومشاهدته) أى مشاهدة صدوره
 عن الله تفصيلاً ليزيد علمه واطمينانه لا أنه شك فيه وهو جواب عن الاعتراض الوارد
 على قولهم أن علم الأنبياء عليهم الصلوة والسلام بالله لا يعتريه شك بأن الخليل عليه الصلوة
 والسلام من أجلهم وقد شك فاجاب بأنه لم يشك ولم يجهل وأما اراد الانتقال عن علم اليقين
 إلى عين اليقين وهذا أمر لا خير فيه (الوجه الثانى) فى جواب الاعتراض على ما وقع
 من الخليل (إن إبراهيم) صلى الله عليه وسلم (أما اراد) بسؤال ربه (اختبار منزلته عند ربه)
 المراد بالاختبار لازمه وهو العلم أى أن يتحقق رتبته عند الله (وعلم اجابته دعوته بسؤال
 ذلك من ربه) أى يعلم أنه مقبول عنده حتى لا يرد دعاءه ولا يخيب فيه رجاءه وإن يره كيف
 اجاب الموتى وفى نسخة اجابة دعوته بالإضافة وعدم تحقق رتبته عند الله ليس فيه ما يضره
 وينقص معرفته بربه فاقبل أنه يقتضى شكاً فى منزلته عند الله وهو غير واقع لا وجه له
 ولما كان قوله تعالى فى جوابه أو لم تؤمن يقتضى الاعتراض دفعه بقوله (ويكون) على
 هذا (قوله أو لم تؤمن) بالاستفهام الإنكاسى المقتضى بحسب الظاهر فى إيمانه فأول
 (أى لم تصدق بمنزلة منى وخلتك) أى اتخذك حليلاً (واستخلفك) أى اختارك
 على غيرك تسريفاً وتكريماً لا كمالاً فالإيمان بمعناه اللغوى وهو التصديق والمصدق به المنزل

والاصطفاء فانه لا يلزم من النبوة اصطفاؤه بحيث يطلعه على اسرار قدرته ولعله كان في اول امره (الوجه الثالث انه سأل) من ربه (زيادة يقين وقوة طمأنينة) اى ان يقوى طمأنينة قلبه وسكونه بحيث يقر اقراراً متمكناً غاية التمكن (وان لم يكن في) علمه (الاول) الذى كان قبل المشاهدة (شك) في شئ من امور الرب وتوحيده وقدرته وهو دفع لما تبوهم من ان هذا الطلب يقتضى الشك منه بانه اتماهو لقبول اليقين الزيادة كما بينه بقوله (اذالعلوم الضرورية) التى تحصل من غير استدلال لظهورها (والنظرية) التى تتوقف على نظر واستدلال لكونها غير بديهية (قد تنافض) اى يزيد بعضها على بعض لانه تفاعل من الفضل بمعنى الزيادة كما وكيفا (في قوتها) لانها كيفيات نفسانية تقبل التفاوت في الوضوح والخفاء والعلم ينقسم الى ضرورى ونظرى وعلم الله ضرورى لا يوصف بذلك اصلاً (وطريان) بفتحات بمعنى حدوث (الشكوك) جمع شك (على الضروريات) اى العلوم الضرورية كالواحد نصف الاثنين والضدان لا يجتمعان (متتبع) لما هو ظاهر (ومحجوز) بصيغة المفعول اى يجوز العقل طرياتها وعروضها (في النظريات) المكتسبة بالنظر والفكر يعنى ان علم الحليل عليه الصلوة والسلام بذلك اولاً كان نظريات يقينياً لاشبهه له فيه ولكن النظريات من شأنها انها تحتمل الشكوك فاراد الانتقال الى رتبة اعلى منها يكون علمه بقدرة الله على الاحياء ضرورياً فيها لا يحتمل خلافاً اصلاً لطمأنينة قلبه بذلك فقط وهذا معنى ما في المواقف من ان سؤال الخليل عليه الصلوة والسلام لم يكن عن شك في قدرته تعالى بل طلبه لان في عين اليقين ما ليس في علم اليقين فان للوهم باحداث الوسواس والدغاذغ سائطاً على القلب عند علم اليقين دون عين اليقين وليس في كلام المص رحمه الله ما يقتضى ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام وقع منه شك في علمه النظرى بل ان النظرى من حيث هو محجوز طريان الشك عليه وفرق بين الشك وجوازه فجوازه على علم اليقين لا يقتضى وقوعه حتى يعترض عليه بان علم ابراهيم يقينى لا يحتمل القبض وانه محجوز ان يحاق الله فيه علماً ضرورياً بذلك بعد الوحي او الكشف وكذا ما قيل من انه اذا علم منه ذلك فما رآه قوله اولاً لم تؤمن لان المصنف اشار الى دفعه في الجواب الثانى فبعدم القياس عليه ان لم تعلم ذلك علماً غير محتاج للمشاهدة والى هذا اشار المص بقوله (فاراد) ابراهيم صلى الله عليه وسلم بسؤاله (الانتقال من النظر) اى من العلم الحاصل من البرهان القطعى اليقينى الذى لا يحتمل القبض (والخبر) الصادق نالوحى اليه الذى لا شك فيه (الى المشاهدة) والنظر بعينه (والترقى) اى الصعود الى الاعلى (من علم اليقين) الحاصل بالمار او الخبر (الى عين اليقين) الحاصل بمشاهدته عياناً وهذا يقتضى ان المحسوسات والعلوم الضرورية تسمى يقيناً وإيقاناً وفي الكشف وشروحه وتفسير القاصى ان العلم

الذى من شأنه ان يتطرق اليه الشك والشبهة اذا انتفى عنه كان ايقانا ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا الضروري فلا يقال تبقت ان الكل اعظم من الجزء وينافيه قوله في سورة التكاثر علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين وقد بيناه في حواشى القاضى (فليس الخبر كالمعاينة) هذا من الامثال النبوية ورد في حديث مرفوع رواه احمد في مسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة ان الله اخبر موسى بما صنع قومه بالمجل فلم يلق الاالواح فلما عاين ما صنعوا اتى الاالواح فانكسرت وقل الشاعر

ولكن للبيان لطيف معنى * له سأل المعاينة الكلم

(ولهذا قال سهل بن عبدالله) التستري وقد قدمنا ترجمته (سأل) الخليل عليه الصلوة والسلام (كشف غطاء العيان) اى الغطاء المانع للبيان بكسر العين كما مر اى المعاينة والغطاء ما يغطيه ويستره (يزداد بنور اليقين) اى ما ينوره ويظهره عياناً (نمكننا في حاله) من العلم والمشاهدة ليكون على بصيرة تامة في معرفة الله وفيه استعاره مكنية مرشحة لتشبيهه بامر محتجب تحت غطاء ازالته المشاهدة والكلام على علم اليقين وحق اليقين وعين اليقين والفرق بينها بحسب اللغة ظاهر وللصوفية فيها اصطلاح اوردوه بعضهم هذا وبين عليها امورا واهية ولا حاجة لنا به وههنا سؤال مشهور وهو يروى عن على كرم الله وجهه انه قال لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا ف قيل كيف يقول هذا والخليل عليه الصلوة والسلام يقول ولكن ليطمئن قلبي فطلب كشف الغطاء ليزداد يقينا وهو اجل رتبة ونقل السبكي عن الغزالي رحمه الله انه قال اليقين يتصور ان يطرأ عليه الجحود لقوله تعالى (وححدوا بها واستيقنتها انفسهم) والطمانينة لا يطرء عليها ذلك قال ابن عبد السلام اراد على ما ازددت يقينا فى الايمان وان كان برؤيته يزاد بمعرفة تفصيلها كما رأى بناء عجيبا علم ان له صاعما قادرا فطلب ان يرى كيم يبنى وعندى ان السؤال غير وارد راسا حتى يحتاج لما قالوه فان كلامهما لم يتوارد على امر واحد اذ مراد على كرم الله وجهه ان امور الآخرة التى عرفها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على حقائقها بالكشف اذا شاهدها عياناً لا يزيد يقينه بها والخليل عليه الصلوة والسلام طلب فى الدنيا ان يشاهد كفية الاحياء وفتح الروح لامرأ حبه واين هذا من هذا حتى يحتاج للتوفيق (الوحه الرابعه) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام (لما اجتج على المشركين) يعنى تمرد وقوه (ان ربه يبنى ويميت) بقوله رضى الله عنه ويميت (طلب ذلك من ربه) اى سأل ربه الاحياء ركيفته (ايصح احتجاجه) وتحقق ما انكره (عياناً) ومشاهده ليقطع عادهم ، يبطل شوكرهم ، وهو فى نفسه غير متردد فيه

ف قوله اولم تؤمن تعرض لهم على حد قوله * اياك عنى فاسمى يا جاره * ولا طريق
 لازامهم الا هذا فسقط ما قيل انه لا يلزم من اقامة البرهان بشئ مشاهدته (الوجه
 الخامس قول بعضهم هو سؤال على طريق الادب والمراد) منه حقيقة (اقدرنى
 على احياء الموتى) ليكون معجزة له كما وقع لعيسى عليه الصلوة والسلام ليقحم
 من عارضه ويوضحهم فلم يسند الاحياء اليه تأدبا منه واسنده الى الله لانه المحيى
 والمميت حقيقة وان اجراء على يد غيره (و) معنى (قوله ليظهر قلبى) على هذا
 التقدير اطمئنانه (عن هذه الامنية) بضم الهمزة ما تمى ويراد وبين معجزة احيائه
 الموتى عياناً وقوله اولم تؤمن اى اولم تصدق بانى مجيب دعوتك ومعطيك امنيتك
 او تعرض كما تقدم وقوله ارنى الخ تجوز به عن سببه ولازمه لانه اذا قدره على
 صدور فعل منه رآه فلا يرد عليه انه لادلالة للفظ على هذا المعنى ولا يمكن مع قوله
 اولم تؤمن (الوجه السادس انه رأى) اى اظهر لغيره (من نفسه) وفى نسخة رأى
 فى نفسه والاصح ما تقدم لاحتياج هذا للتكلم (الشك) اى صورته والتكلم به
 (وما شك) حقيقة لقوة يقينه وكال علمه بالله وقدرته (ولكن) فعل ذلك (ليجاب)
 بالبناء للمجهول اى ليجيبه ربه تأدبا منه (فيزداد قربه) من الله حال مناحاته له وتلدذه
 بخطابه وشرفه بقرب منزلته عنده لاعتناؤه بواجباته فاستبعد هذا بانه كفى بطهر ماهو
 منتف عنه بما يؤدى الى تنقيصه وسوء الظن باعتقاده وليس شئ لانه تم مقاله لو استقر
 على حاله اما اداى الى ما تحقق كماله وتيقنه كما هو معروف فى طريق المجادلة والحرى
 مع الخصم حتى يفحمه فلا (وقول نبينا صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم)
 هذا جواب عن سؤال تقديره قد نفيت الشك عن ابراهيم عليه الصلوة والسلام فى هذا
 الاحوة والى صلى الله عليه وسلم انته له فى هذا الحديث وحمل نفسه احق بذلك منه
 فاجاب بما اجاب به المنزى صاحب الشافعى فقال هو (بنى لان يكون ابراهيم شك واسعاد
 للحواطر) جمع حاطر او حاطرة بمعنى القلب او الشبهة لانها فى الاصل ما يعرض للانسان من
 الافكار والشبه ويتحوزها عن محله وهو القاب ويصح ارادة كل منهما هنا وقوله (الصيغة)
 اى التى تدفع نادى تأمل لظهور بطلانها (ان يطل هذا) اى الشك بابراهيم لان مقامه
 يحل عن مثله وحاصله انه صلى الله عليه وسلم قصد فى الشك عنه برهان قوى وقياس
 منطقي تقريره لو شك ابراهيم كست اناشاكا ايضا بل احق اى اولى واقربه لذلك مى لاني
 لا يجوز عنى عبرى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما كست بدعا من الرسل وقد علم
 اى لم يقع مى شك فظاهر وكذلك ابراهيم ايضا فعاد جنى لارمه الا انه صلى الله عاه وسلم
 افضل من ابراهيم ولا يلزم من فى شئ عن الفاصل فيه عن المفضل وكيف قال انه
 احق منه و اشار المص الى حوانه بقوله (اى نحن موقون بالثبوت و احياء الله الموتى)

عطف تفسير على البعث (فلو شك ابراهيم) اشارة الى انه قياس استثنائي (لكننا اولي)
بيان لان الحق بمعنى اولي (بالشك منه) اى من ابراهيم ثم اشار الى دفع السؤال الوارد
على قوله الحق كقوله ما به (اما على طريق الادب) منه مع ابيه ابراهيم عليهما الصلوة
والسلام بعوله الحق (او ان يريد) بقوله نحن (امته الذين يحوز عليهم الشك) لعدم
عصمتهم لانه عليه السلام كثيرا ما يسند لنفسه ما هو لامته لكنه تقتضيه اى اتم مع انكم
دون مقام ابراهيم لم تشكوا فكيف به لانه قيل ان بعضهم لما سمع قوله ارنى الخ قال
ان ابراهيم شك (او) قاله (على طريق التواضع) منه وهو قريب من الجواب الاول
مع الفرق الطاهر (والاشفاق) اى الخوف من ان يتلى بما تتلى به (ان حملت) بالبناء للمفعول
ونائب الفاعل (قصة ابراهيم) عاينه الصلوة والسلام في سؤال ربه (على اختيار حاله)
بالله الموحدة وهو الوجه الثانى من الاجوبة السابقة كما تقدم (اورياده يقينه) وقيل انه
قاله قبل علمه بانه افضل من ابراهيم وقيل انما قاله للماعين من انكار قومه البعث فتأمل
ثم اورد دفع شبهة تنوهم من طاهر بعض الآيات وتقررها ان الانبياء عاينهم الصلوة
والسلام لا يطرو عليهم شك في عقائدهم وفيما اوحى اليهم فقال (فان قلت فما معنى
قوله تعالى فان كنت في شك مما نزلنا اليك) سا على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم
لا عام له ولغيره والشك فيه شك في انه من عبدالله ومطابق لما وحي لغيره من الانبياء
(فاستل الذين يقرؤ الكتاب من فلك الآيتين) يعنى (لقد جاءك الحق من ربك
ولا تكون من الممتريين ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين)
وفي الاربعين ان هذه الشرطية غير ممكنة (فاحذر رب الله فاك) جملة دعائية معرصة
(ان يحظر سالك) اى فلك وفكره (مادكره بعض المفسرين) ممن لم يدقق النظر وليس
من اهل التحقيق وهو مبالة في عدم اعتماد مدله (عن ابن عباس اوعيره) من السلف
(من اثبات شك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما وحي اليه) ما على طاهر اللفظ (وايه
من البسر) فيطرؤه علمه صلى الله عليه وسلم ما يطرؤه عليهم (فهل هذا) اى هذا وامثاله
او مثله غير حائر فكيف به (لا يجوز) اى لا يطرؤه (عاينه) اى لا يشو ركاه ولا شيء منه
(بل) اصحابنا (قد قال ابن عباس) فباحث روايته عنه كما قال ابن ابي حاتم في تفسيره
(لم يشك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لان الشرطية فرضية غير ممكنة ولو دلنا الخطاب له
صلى الله عليه وسلم (ولم يسأل) اى من اهل الكتاب (وحوه عن ابن حنبل والشافعي)
المصري (وحكى قتادة) كبروا ابن حنبل (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال)
لما نزلت الآية (لا اسك) وفي نسخة بالاسك (ولا اسئل) في شيء من ذلك (وعامة المفسرين)
اى كلهم يقال حاوا عامه وفاطه اى حيا (فى هذا) اى وهو على انه ابن المراد انه
شك ارسأل (ه) مداهم على هذا (احكاما ومع الآية) لمعه ر ١١ قبل المراد

قل يا محمد لاشك) اى لمن يشك فى الوحي المنزل عليك (ان كنت فى شك الآية) فالخطاب ليس له صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تراد الشبهة وبراءة ساحته قرينة قريبة وتقدير القول كثير فى كلام العرب (قالوا) اى الذاهبون لهذا التأويل (وفى سورة نفسها) عطف على مقدر اى فى القرآن ما يدل عليه وفى السورة الخ (مادل على هذا التأويل قوله قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دى الآية) وقوله قل بدل من ما او خبر مبتدأ تقديره هو ويجوز نصبه اى اعنى قوله والآية تمامها (فلا عبد الذين تعبدون من دون الله ولكن عبد الله الذى يتوفاكم) ووجه السؤال ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يعترهم شك فى شىء من امور الدين والآية بحسب الظاهر دالة على خلافه فاجاب بان الخطاب لغيره وايداه ورد مصرح به فى هذه السورة والقرآن يفسر بعضه بعضا كثيرا ووصف الله بانه الذى يتوفاهم ويعتقهم كما احياهم تهددا لهم وتنبيها لهم على انه الذى يذنبى ان يخاف منه ولا يشك فيه احد فضلا عن سيد الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقيل المراد بالخطاب) فى قوله فان كنت فى شك الآية (العرب وغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وافراد الضمير لتأويله بمن يسمع الخطاب فالخطاب بحسب الظاهر والمراد غيره بطريق التعريض ومثله كثير فى القرآن وكلام العرب كقوله تعالى (يا ايها النبي اتق الله) بدليل قوله بعده (واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا) ولو كان الخطاب له قال بما تعمل ووجه الخطاب تعظياله وتهويله لا مرا الشرك (كما قال) الله عز وجل (انن اشركت ليعجلن عملك) الآية اى يفسد ويسقط عن الاعتبار ويبطل من حطاب الدابة اذا افطرت فى المرعى حتى ماتت وانتفعت وجعل هذه الآية مشبهاتها لانها اظهر فى التعليق بالحال لان الخطاب فيها للرسول كلهم اذ اولها لقد اوحى اليك والى الذين من قبلك اى من الرسل انن اشركت الخ وافرد لان المراد كل واحد منهم وهم مبرؤن عن الشرك فالمراد بذلك امهم ممن يجوز عليه الشرك واليه اشار بقوله (الخطاب له والمراد غيره) تعريضا وتوبيجا لحجتهم حتى يتهاوا عما لو وقع من احب خلق الله تعالى لم يعف عنه (ومثله) اى مذكور من الخطاب المقصود به غيره قوله تعالى (فلاتك فى مرية) اى شك وريب (بما يعبد هؤلاء) اى لا تشك فى انه ضلال باطل مؤد الى العذاب الشديد (ونظيره) بمقصد بالخطاب الغير (كثير) فى القرآن وكلام العرب وهو باب واسع يسمونه التعريض والتلويح وله نكات ومقاصد جليلة كحمله على قبول ما يلقى اليه والاذعان واطفاء نار الغضب والحمية كإفصله اهل المعانى وقسموه اقساماً مشهورة (قال بكر ابن العلاء) بفتح العين وهو القاضى بكر بن العلاء من علماء المالكية الاجلاء ومأقاله مؤيد لما قدمه من ان الخطاب لغيره (الاتراء) اى الله عز وجل (يقول) فى هذه

الآية (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله الآية) فهذا شاهد صدق في غاية الظهور (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان المكذب ٢) بالشديد وصيغة اسم المفعول من التكذيب (فهذا كله) مما ذكر في تلوين الحصاب (يدل على ان المراد بالحطاب غيره) لانه لا يصح كونه مرادا بالخطاب اظهر فساد ما عرفت مما قرره (ومثل هذه الآية) في ان المقصود بالحطاب غير من اتى اليه (قوله) تعالى (الرحمن فاسئل به خيرا) اتى بهذه الآية دليلا لما قاله من انه قديم الرسول بامر والمقصود امر غيره من امته ان يسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مسؤول وان كان ظاهر الظن انه سائل كايه بقوله (الأمور ههنا) اى في قوله فاسئل به خيرا (غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) من امته (ليسئل النبي والنبي هو) المقصود بقوله (الخبر) اى السارف بحقيقة الامر فهو في الحقيقة (المسؤول) مه (لا المستجبر السائل) هو تفسير للمستجبر اى الطالب للحبر السائل عنه وهذا وما بعده من كلام بكر بن العلاء رحمه الله تعالى وهذا بناء على احد التفسير في هذه الآية وقيل انه صلى الله عليه وسلم امر ان يسئل جبريل والله عز وجل والآية على ظاهرها وقيل انه امر بسؤال اهل الكتاب فيصدقوه لتندفع شبهة المشركين وقيل الصمير راجع للرحم وان المشركين انكروا اسم الرحمن فالمراد ان انكروا اطلاق الرحمن على الله فاسئل اهل الكتاب ليحبروهم باطلاقه عليه في الكتب المنزلة على غيرك من الرسل وعلى هذا فلا شاهد فيه لما نحن بصدده والباء سببية او تجريدية او بمعنى عن (وقال) بكر بن العلاء في معنى قوله تعالى (فان كنت في شك) الآية (ان هذا الشك الذى امر به غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسؤال الذين يقرؤن الكتاب) ع من الاخبار والرهبان (انما هو فيما قصه الله) عز وجل في كتابه الكريم (من اخبار الامم) السالفة مع انبيائهم وحجة المؤمنين منهم وهلاك من كفر فاسم اممية لا يعرفون احوال الامم ولم يصدقوا مقصده الله عز وجل على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لاقيادعا) النبي صلى الله عليه وسلم (اليه) اى الى الايمان به (من التوحيد) اى الايمان بالله ووحدانيته (والشرعية) اى سرعها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبلغها لهم وامرهم باتباعها من الملة الحنيفة فان هذا امر لا تندفع شبهة المشركين فيه بسؤال اهل الكتاب وانما تندفع بالبراهين والمعجزات الباهرة (وهذا) اى امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال والمقصود امر غيره (قوله) عز وجل (واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية) اى اقرأ الآية بتمامها وهو (احمدا من دون الرحمن آلهة يعبدون) الاستفهام انكارى لتكذيبهم ونبي مادعوه برهال تقديره ان لم يجعل آلهة غير الله تعبد في ملة من الممال لاجماع من قبلك من الانبياء على نوحيد الله فهو امر لم يتدعه فكيف يكذب ويماضى من اتى به ولما كان ظاهر الآية مشكلا لانه امره صلى الله تعالى

(٢) كان المكذب فيما يدعوا اليه فكيف يكون ممن كذب به نسخه

عليه وسلم يسؤال الرسل الذين قبله وهم غير موجودين فكيف يتمكن من سؤالهم وهو ايضا عالم بالتوحيد متيقن له كما أخبره الله تعالى به غير محتاج للسؤال عنه اشار الى تأويلها بقوله (المراد به المشركون) والمسؤل منه اهل الكتاب واحبارهم فالعني اسئلوا علماء اهل الكتاب العالمين بما نزل على الرسل من قبلك هل في كتبهم غير التوحيد (واخطاب) في هذه الآية (مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم) لامره به ظاهرا والمقصود غيره من المشركين (قاله) اي هذا التأويل والتوجيه (الفتبي) اختلفت النسخ هنا ففي اكثرها الفتبي بقاف مضمومة ومثناة فوقية مفتوحة بواو واحدة وياء نسبة مشددة وفي بعضها الفتبي بزيادة ياء مثناة تحتية بعد التاء الفوقية وهما بمعنى والمراد به امام اهل اللغة والتفسير ابن قتيبة بن سعيد بن طريف بن جبل صاحب التأليف الجلية المشهورة وفي بعضها العتي بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة الفوقية والموحدة وهو مذهب مالك فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبد العزيز القرطبي العتي نسبة لعتبة بن ابي سفيان لانه من مواليه وهو صاحب كتاب العتبية المشهورة في مذهب مالك وتسمى المستخرجة كما تقدم بيانه ورجح البرهان الحلبي النسخة الاولى (وقيل معناه) المذكور في هذه الآية (سانا) اصله اسألنا فنقل حركة الهمزة لا بين فحذفت همزة الوصل وهي افة مشهورة وضمير العظمة لله وحده (عن ارسلنا فحذف الخافض) اي عن الجارة (وتم الكلام) من غير تعلق له بما بعده بعد حذف المفعول والجار وايصال الفعل بنفسه ومثله كثير وان كان غير مقيس (ثم ابدا) الكلام واستأنفه فقال (اجعلنا من دون الرحمن الى آخر الآية) يعني آلهة يعبدون (على طريق الانكار) لعبادة غير الله بالاستفهام الانكارى الذى هو في معنى التثني فلذا قال (اي اجعلنا) آلهة فلا عبادة لغيره وفي نسخة ما جعلناه (قاله) وفي نسخة حكا (مكي) ابن ابي طالب الامام المفسر الزاهد صاحب التأليف الجلية ولد باقر وان اقام بالاندلس بعد اقامته بمكة ولذا نسب اليها كما تقدم (وقيل) في تأويل الآية وامره يسؤال الرسل وهم غير موجودين ان (امر) صلى الله تعالى عليه وسلم وامر مبي للمفعول او الفاعل اي امر الله ورحم الاول (ان يستل الانبياء) لما اجتمع بهم (ايلة الاسراء) كما مر من اجتماعهم بهم في السماء (عن ذلك) اي عن جعله آلهة تعبد من دونه (فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم بما كشف له من عين اليقين (اشد يقينا) واكثر علما بالله وما جعله من سائر الانبياء (من ان يحتاج الى السؤال) منهم لانه اعرف فيهم بالله وبما فعله في قوله وقيل اشار الى ضعفه الا انه مثله لا يقال من قبل الرأى وشسدة يقينه صلى الله تعالى عليه وسلم معروفا فامره بذلك انما هو لظهار امره ورفعة قدره فلا وجه الاعتراض عابه بما ذكر (قروى) انه صلى الله تعالى عليه وسلم وروى مبنى للمحذول واوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما امرى به بعث الله له آدم وولده من الانبياء عابهم الصلوة بالسلاط فاذن حبريل ثم قال

له يا محمد صل بهم فلما فرغ قال له عن الله (سل من ارسلنا من قبلك من رسلنا
اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) ومن ثم قيل ان هذه الآية قدسية بناء على
ان ذلك كان بيت المقدس قبل العروج (قال لاسئل) احدا منهم (قد كفت)
وفي نسخة اكتفيت بما عئدى من اليقين الذى نالج به صدرى (قاله ابن زيد) هو
عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم وليس فيه غشافة لامر الله له بالسؤال لانه علم انه
ليس امر ايجاب بل اظهار لعلمه وشدة يقينه (وقيل) معناها (سل امم من ارسلنا)
بتقدير مضاف بقرينة ان الرسل لم يكونوا موجودين لما امر بالسؤال بل الاخبار
من اعمهم (هل جاؤهم) اى هل جاءهم رسلهم من عند الله (بغير التوحيد) اى
اعتقاد وحدانيته وعبادته وحده والاستفهام تقريرى اى ما جاؤهم الا بهذا فهو
انفي مجيئهم بغيره (وهو) اى ماذكر (معنى قول مجاهد والسدى والضحاك وقادة)
في تفسير هذه الآية (والمراد بهذا) اى ما قاله مجاهد ومن ذكر بعده (والذى قبله)
مما حكاه يقبل او ماذكره ابن زيد ومن تقدمه وقيل المراد بهذا قوله (واسئل من ارسلنا
من قبلك من رسلنا الآية) والذى قبله قوله فان كنت في شك الى آخره (اعلامه
صلى الله تعالى عليه وسلم بما بعثت به الرسل) من التوحيد (وانه سبحانه وتعالى
لم يأذن لاحد) من الرسل واعمهم (في عبادة غيره) عز وجل (ردا على مشركى
العرب وغيرهم) من عبادة الاصنام وغيرهم وردا مفعول لاجله تلييلا لما قبله
من مراد الله فانه لا يتصور نسبة ماذكر له صلى الله تعالى عليه وسلم (في قوله سبحانه
وتعالى حكاية عنهم ما نعبدهم) اى الاوثان (الا ليقربونا الى الله زافى) اى قربى
من زائف بمعنى قرب فهو مؤكد لما قبله وفي نسخة في قولهم اما نعبدهم ليقربونا
ونفصيله في التفاسير وفي الشرح الحديدي ان الاجوبة المذكورة كلها بعيدة وان الداعى
اليهم لتأويل الآية بما ذكر قصور النظر عن تصور مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم
واتصاله بالملأ الاعلى في كل حين واجتماعه بارواح الانبياء واطال في ذلك بنقل
كلام ساداتنا الصوفية وهو قريب مما ذكره المصنف رحمه الله في سؤاله في قصة
الاسراء ولو لاختية الاطالة بلا طائل نقائنا كلامه هما (وكذلك) اى مثل ماذكر
من الآيات التى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم الشك فيها والمراد غيره بلا شك
(قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه) اى القرآن (منزل من ربك بالحق)
اى ملتبسا به ونسب العلم لجميعهم لعلم احبارهم به وتمكن نايقيهم من ذلك بادنى تأمل
(فلا تكونن من الممترين) اى لا يكن عندك شك فالمراد طاهرا نهيهم عن الشك
والمراد نهي غيره كقوله (قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من دى) ووجه آخر اشار
اليه بقوله (اى في علمهم بانك رسول الله وان لم تقروا بذلك) اى بحقيقة ما نزل عليك
وانك رسول الله حسدا منهم بعد ما تبين اليهم الحق (وايس المراد به) اى بقرينه

فلا تكونن من الممترين (شكك صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ذكر في اول الآية) يعنى قوله فان كنت في شك كما يتوهم من ظاهر الآية بل المراد ما قدمناه لك (وقد يكون ايضا) هذه الآية واردة (على مثل ما تقدم) اى على طريقته في التأويل السابق بان يكون الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم والمقصود غيره على نهج الكناية التعريضية التلويحية (اى قل يا محمد لمن امترى) وشكك (فى ذلك) اى فى حقيقة ذلك وانك لرسول الله (فلا تكونن من الممترين) فى ان القرآن نزل عليك من الله ارسلك به وايدك بمعجزاته فليست الآية على ظاهرها (بدليل قوله تعالى فى اول الآية) التى فيها والذين آتيناهم الكتاب (افغبر الله ابنتى حكما الآية) اى لا اريد حاكما غير الله يحكم بينى وبينكم يميز الحق والمطل فهذا صريح فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبرأ عن الشك والريب (وارائى صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب بذلك) اى بما يدل على الشك والامتراء (غيره) من اهل الكتاب او المشركين كما تقدم بيانه (وقيل هو) اى ما ذكر مما نسب اليه فيه مالا يلىق وقيل المراد امره صلى الله عليه وسلم بالسؤال فى الآية (تقرير) اى حمل لغيره على ان يقر بما عنده فيزجر عنه او بالحق حتى يسجل عايه (كقوله انت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله) فانه استفهام تقريرى حملة على الاعتراف تويحا لغيره ممن اسند ذلك لغيره (وقد علم الله سبحانه وتعالى انه لم يقل) ذلك (وقيل معناه) اى معنى الامر بالسؤال فى الآية (ما كنت فى شك) فى حقيقة ما انزل اليك (فاسئل) الذين يقرؤن الكتاب (تردد) بسؤالك (طمأينته) اطمينان قلب (وعلمنا الى علمك و) يقينا الى (يقينك) فانه يقبل الزيادة كما تقدم (وقيل) معناه وتأويله (اركت تشك فيما شرفناك وعظمتناك وفضلناك به) لافى امر التوحيد والدين (فسلهم) اى اهل الكتاب (عن صفك فى الكتاب) المنزلة على من قبلك (ونشر فضائلك) اى ما نثرت فيها وشاع من فضائلك التى فضلك الله بها على غيرك من الرسل (وحكى عن ابي عبيدة) معمر بن المثنى التيمى امام اهل اللغة توفى سنة عشر او احدى عشرة ومائتين وقد قارب المائة (ان المراد) من هذه الآية (ان كنت فى شك من غيرك) من اعتقاد غيرك (فيما انزلناه) عليك من الحق المنقذ من الضلال فاسئل الدين يقرؤن الكتاب حتى يعبروك بما عندهم فيه (فان قيل فامعنى قوله عز وجل حتى اذا استأيس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا على قراءة التخصيف) فى كذبوا اى تخفيف الدال والباء للمفعول استأيس استفعل من اليأس ضد الرجاء واستأيس بمعنى يأس كما تستعجب بمعنى عجب الا ان فيه مبالغة فى اليأس عند الزمخشري لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وبهذه القراءة قرأ عاصم وحزرة والكسائى وغيرهم والمعنى اهم لشدة

مخالفة ائمتهم لهم يئسوا منهم فظنوا ان ما وعدوا به من النصر عليهم كذب والوعد من الله الذي لا يخلف الميعاد فهذا منهم يقتضى شكهم فيما جاءهم من الوحي وهم منزهون عن مثله فهذه شبهة تقتضى خلاف ما قرره او لا وحتى غاية مقياها محذوف قدره بوجوه متقاربة منها ما رسلنا قبلك الا رجلا تراخى النصر عنهم حتى يئسوا منه وظنوا تخلف ما وعدهم الله به فاجاب المصنف عنه بقوله (قلنا) جوابا عن هذه الشبهة التى هى اقوى مما قبلها لان فى تلك نسبة الشك بحرف الشرط المقتضى لعدم وقوعه وفى هذه نسبة الظن باذا المقتضية لتحقيقه (المعنى فى ذلك) اى فى نسبة الظن المذكور فى الآية (ما قالته عائشة) ام المؤمنين (معاذ الله) منصوب على المصدرية اى انزه الله وابره (ان تظن ذلك الرسل بريها) اى تظن ان الله اخلفهم ما وعدهم به (وانما معنى ذلك) اى ما ذكر فى الآية (ان الرسل لما استياسوا) ليس المراد انهم وقع منهم بأس من انجاز ما وعدهم الله به بل المراد انه طال المدة عليهم فاستعار اليأس له او المراد انهم يئسوا من اتباعهم بقرينة قوله (ظنوا ان من وعدهم النصر من اتباعهم) جمع تابع كاصحاب جمع صاحب (كذبوهم) بالتخفيف والتشديد اى اخفوا ما وعدوا رسلهم به من نصرهم على عدوهم فليس بأسهم وظنهم التكذيب معناه اليأس من نصر الله والتكذيب كذب وعد الله لهم فلا يرد عليه ما ذكر من الشبهة (وعلى هذا) التأويل (اكثر المفسرين) وفيما نقله المصنف عن عائشة نظر فان المروى عنها فى صحيح البخارى ان عروة بن الزبير سألها عن هذه الآية فقال لها وقد تلا الآية اى كذبوا ام كذبوا اى بالتشديد او بالتخفيف فقالت كذبوا بالتشديد فقال اجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك وظنوا انهم قد كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بريها فقال لها فها هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا برهم عز وجل وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى استياس الرسل بمن كذبهم من قومهم فظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم فجاءهم نصر الله عند ذلك * قلت لامتافاة بين ما ذكره المصنف هنا وبين ما فى صحيح البخارى اذ مراده انه على قراءة التخفيف والتشديد المعنى واحد وانكارها قراءة التشديد لانها لم تباهها لان معناها لا يصح ولانها لا تأول بما ذكر وقول عائشة معاذ الله ليس لانكار هذه القراءة بل لما فهمه عروة منها من ان الرسل ظنوا برهم ما هم معصومون عنه فضمير ظنوا للرسل وكذبوا مبنى للمجول وفاعله اتباع الرسل لا الله كما تقدم وقيل الظن هنا بمعنى الوسوسة والهاجس وان افسهم كذبهم حين حدثتهم بانهم ينصرون وله تفصيل فى الكشف وشروحه (وقيل ان الضمير فى ظنوا عائد على الاتباع والائتم) اى ام الدعوة لائتم الاحابة المؤمنين برسلهم

(لأعلى الانبياء والرسل) فظن بعض امتهم ممن لم يؤمن بهم ان الرسل كذبوا بما وعدوهم من النصر على اعدائهم والاتباع وان لم يسبق لهم ذكر معلومون من نحوى الكلام لان الرسل لا بد لهم من مرسل اليه مؤمنا كان او كافرا ففي مرجع الضميرين اختلاف بين المفسرين علم بما ذكر ويجوز ان يراد امة الاجابة مطلقا وهذا الظن يقع مثله وان كان منكرا من المؤمنين مثله (وهو) اى هذا التفسير المذكور (قول ابن عباس والنخعي وابن جبير وجماعة من العلماء) اى علماء التفسير من السلف (وبهذا المعنى) اى بسبب هذا المعنى الذى جعل فيه ضمير ظنوا للامم (قرأ مجاهد) اى اختار ورجح قراءة (كذبوا بالفتح) اى للكاف والتخفيف مبنيًا للفاعل اى ظنوا ان رسلهم كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فان القراءة سنة متبعة لا تكون بالرأى وان جاز ترجيحها على غيرها كاختيارات القراء ووجهه كاقبل انه على هذه القراءة يكون ضمير ظنوا للاتباع اى ظن اتباع الرسل ان الرسل كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فلا يتأني هذا عصمة الرسل لان صدور مثل هذا الظن عن غيرهم جائز عقلا ويمكن على قراءة التخفيف والبناء للمجهول ايضا ان يفسر بهذا ايضا بان يجعل فاعل كذبوا المحذوف راجع الى الاتباع وقيل انه تمثيل كيقدم رجلا ويؤخر اخرى فشبّه حال الرسل لما اباطوا عليهم النصر وصاروا في غم وكرب بحال من وعدوا بمى يحتاج اليه ولم يعجل له فقطن وحدثه نفسه بان مواعيده عرقوبة فيينا هو كذلك جاءه الفرج واليه ذهب الزمخشري (فلا تشغل بالك) الفاء فصيحة في جواب شرط مقدراى اذا صرنا ان ما فسر به الآية جار ياعلى مقتضى مقام النبوة فلا يجعل فكرك مشغولا بغيره مما يؤمهم خلافة فالبال بمعنى القلب والفكر وتشغل بفتح اوله وثالثه هو الفصيح (من شاذ التفسير) اى غريبه مما لم يشتهر قالشاذ حقيقته المفرد فتحجوز به عما ذكر وهو بيان لقوله (بسواه) اى بغيره والضمير لما ذكر وقيل اقول عائشة رضى الله تعالى عنها (مما لا يلىق) اى ياسب وهو بدل من قوله بسواه (بمصب العلماء) اى بمقامهم ومقاصدهم وهذا معناه لغة ويكون بمعنى الحسب واطلاقه على الاعمال السلطانية مولودا موصولة عبارة عن الشك في مثله (مكبر بالانباء) اى فكيف يلىق بهم عابهم الصلوة والسلام وكيف تجوز بها عن الاسبعاد نحو كيف تكفرون بالله ويجوز ان يريد بالشاذ ما ذكر في مصطلح الحديث وهو ما خالف الراوى فيه غيره من الثقات والمراد به ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم اخافوا ما وعدهم الله به لانهم شر وتلا قوله تعالى (وزلزلوا حتى بقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) وقد ضعف ابن الانبارى هذه الرواية عن ابن عباس وقال الزمخشري ان صح عنه هذا فالمراد ناطل الوسوسة وحديث النفس على ما عابه الشر لا الطارف الراجح فانه لا باق هم ان يطوا ان الله يخاف

وعده وتوقف في محبة هذه الرواية عنه وتبعه اليه واعترض عليه بانها ثابتة عنه في صحيح البخاري وقال الخطابي لاشك ان ابن عباس / يجوز على الرسل الشك في الوحي فيحمل كلامه على انهم لشدة تأخره وابطائه توهموا ان انفسهم غلطت في تلقي ماورد عليهم منه فالمراد بالكذب الغلط كقولهم كذبتك نفسك وقال القشيري انه هاجس خطر على قلوبهم فصر فوه عنها فالمعنى انهم قربوا من الظن وقال الحكييم انهم ظنوا تخلفه لتخلف بعض شروطه لانهم اتهموا الوحي ورجح ابن حجر ان الظان اتباعهم وحمل عليه كلام ابن عباس وهو بعيد جدا (وكذلك) اى مثل ما ذكر مما ظاهره الشك فيما جاءه من الوحي وهو مأول او مثل قوله استئس الرسل الآية (ماورد في حديث السيرة) اى الحديث المتعلق بسيرته وطريقته صلى الله تعالى عليه وسلم في النبوة وهو ما رواه البخاري وغيره (ومبتدأ الوحي) اى ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في ابتدائه (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لَخَدِيجَةَ) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها لما اخبرها برؤية جبريل عليه الصلوة والسلام وهو بجراء (لقد خشيت على نفسي) اى خفت عليها فان ظاهره انه شك في انه وحى اتاه به الملك لان مثله صلى الله عليه وسلم لا يخشى (وليس معناه الشك فيما آتاه الله) اى اوحى الله به اليه (بعد رؤية الملك ولكن لعله خشى) وخاف (ان لا يتحمل قوته) اى لا تطبق قواه البشرية (مقاومة الملك) اى مقابلته وان لا يقوم بحقه ومكاملته (واعباء الوحي) استعارة لانه جمع عبء وهو الحمل فاستعير لمقاسة مشاقه فقيه استعارة مكينة وتخيلية (فينخلع قلبه) وفي نسخة يتخلع قلبه واصل معنى الخلع التزع كما قال تعالى فاخلع نعليك فاستعير لشدة الخوف كانه نزع قلبه (وترحق نفسه) اى تخرج روحه من فزعه (وهذا) بناء (على ماورد في) الحديث (الصحيح انه) صلى الله عليه وسلم (قاله) اى قوله خشيت على نفسي (بعد لقائه الملك) حين ظهر له وبشره بان رسول الله (اويكون) قال (ذلك قبل لقاء) الملك (و) قبل (اعلام الله له بالنبوة) اى انه صبر نبيا وفيما خشيه اتى عنس وجهها فقبل حتى الجنون او انه هاجس وسوسة او الموت من شدة الرعب او المرض او دوامه او العجز عن النظر للملك او القتل او عدم الصبر على اذى قومه او تكديسهم الى غير ذلك من الاقوال وادغمها الاولان والثالث هو الصحيح لما في البخاري وغيره كما أت من انه غصه وقاله افرأ ومن قال انه قبله يقول في زمم الارهاص والتمائم وصمعه الكرماني (لاؤن) اللام بمعنى في كما في قولهم كتبته است خلون من الشهر (ماعرضت عليه) بالنساء للمجهول اى اطهر له وراه (من الحجاب) اى من الامور الحارقة المعادة المفسرد بقوله (وسلم عليه الحجر والشجر) اى قال السلام عليك يا رسول الله (وامراد الجس ارضى شئ مني) وجماعة روى انه الحجر الاسود كما تقدم في الميجزات وهو كان قبل النبوة وسميت ايضا (رذائل المات) المالحات اى كل براها - الله - الى ما - الى قول امر - ربا لا اية - في - ارح

(والتبشير) أى العلامات المبشرة له صلى الله تعالى عليه وسلم بالنبوة والمقدمات الدالة على النتائج قال فى الأساس من المجاز تبشير الفجر وهى أوائله كأنها جمع تبشير مفرد بشر وفيه مخايل الخبير وتبشيره وتبشير النور بواكيره قال ابن كمال وهذا بين ما فى قول الجوهري التبشير البشرى وتبشير الصبح أوائله وكذا أوائل كل شئ ولا يكون منه فعل من الخلل * قلت يعنى انه أنكر فعله وكلامه لم يحسرى يدل على خلافه والمخطئ ابن اخت خاله لأن الفعل من البشارة وهى الخبر السار لامن الأولية والتقدم واعلم انه يقال فى تبشير الصبح بشأره ايضا قال ابو فراس

اقول وقد تم الحلى بحرسه * علينا ولاحت للصبح بشأره

(كما روى فى بعض طرق هذا الحديث) أى حديث مبتدأ الوحى (ان ذلك) المذكور من التبشير (كان فى المنام أولا) أى فى ابتداء البعثة (ثم ارى فى اليقظة) ضد المنام (مثل ذلك) أى مثل ما رأى فى المنام أولا (تأيساله) صلى الله تعالى عليه وسلم ليحصل له الانس بالملائكة والوحى فبراه اول انما ثم براه جهرة (لثلافيجاء الامر) أى براه بفترة وابتداء من غير تدرب فى رؤيته (مشاهدة) برؤية البصر (ومشاهدة) أى يخاطبه بقمه حقيقة (فلا يحتمله) أى لا يقدر عليه ويطيقه (لاول حالة) بالاضافة الى الضمير او ببناء التأنيت أى فى اول احواله لعدم تدربه وتأنسه (بنية) فعلة بالكسر لهيئة البناء والمراد جسده وما جبلت عليه (البشرية) أى الانسان فانه لا يطبق رؤية الملائكة ابتداء وهذا اشارة الى حديث البخارى من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى اول امره يجاوز فى كل سنة شهرا فى غار حراء يتعبد فيه وكان ذلك عادة فريش فاذا انصرف صلى الله تعالى عليه وسلم منه طواف بالبيت ويرجع لبيته فكان يرى فى منامه ما يرى ثم جاءه جبريل الى آخر الحديث المشهور فى اول البخارى والكلام عليه مفصل فى شروحه (وفى الصحيح) أى الحديث الصحيح والبخارى ومسلم (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها وهو من مرسل الصحابة لانها رضى الله تعالى عنها لم تكن معه صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى سمعته منه فهو متصل (اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحى الرؤيا الصادقة) فكان لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح وهكذا رؤيا الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانها قسم من الوحى كما روى الصالحة بدل الصادقة وهما بمعنى (قالت) عائشة رضى الله تعالى عنها (ثم حبب) بالبناء للمجهول (اليه الخلاء) بفتح اوله والمد وهو المكان او بمعنى الخلوة وهو الافراد عن الناس لفراغ القلب وتوجه الفكر والرياضة ليفرغ قلبه عما سوى الله ليتسكن الوحى منه اذا اتاه فصادف قلبا خاليا متمكنا (وقالت الى ان حاه الحق) (أى الوحى الذى تحققه ورآه عيانا (وهو فى غار حراء) الغار هو القبة (٢) فى الجبل وحرراء بكسر اوله والمد والقصر يذكر ويؤنث فيجوز صرفه وعدم صرفه وبينه وبين

(٢) الثقب نحه
انرا كلاما بمعنى مصحح

مكة ثلاثة اميال على يسار السائراني والجملة سالية (الحديث) بالنصب اى اذكره او اقرأه
 (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى حديث مسند رواه ابن سعد (مكث النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة) قال البرهان الحلي هذا على القول المرجوح
 انه عاش خمسا وستين سنة والصحيح انه عاش ثلاثا وستين منها بمكة ثلاث عشرة وبالمدينة
 عشرة وقيل انه عاش ستين سنة وقد جمع بين الاقوال الثلاثة انتهى يعنى انه عد الكسرة سنة وفيه
 نظر وبعث على رأس الاربعين (يسمع الصوت) اى يسمع صوت ملك يناديه ولا يراه
 وكان من الانبياء من يسمع الملك ولا يراه كاحكام ابن سيد الناس عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما (ويرى الضوء) اى نور الملك من غير رؤية ذاته لان الملائكة انوار مجردة
 (سبع سنين) قبل ان يظهر له الملك (ولا يرى شيئا وثمان سنين يوحى اليه) اى يأمره
 الملك ظاهرا له بالوحى من الله وهذا مبنى على القول السابق لاعلى الثانى كما توهم (وقد
 روى ابن اسحق عن بعضهم) هذه رواية لم تخرج (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال وذكر جواره) بكسر الجيم وضمها كما مر اى مجاورته واعتكافه والجوار جاء بمعنى
 الإقامة ومعناه الآخر معروف والجوار اعم من الاعتكاف لانه يختص بالمسجد كما قاله
 ابن عبد البر (بغار حراء) اى اقامته به كما تقدم بيانه (قال) تأكيد لقال الاول
 (لجاني) يعنى الملك وهو جبريل عليه الصلوة والسلام (وانا تأم) الظاهر انه نوم حقيقى
 لما يأتى من قوله هبت من نومي ويحتمل ان يريد انه مضطجع على هيئة التأمل (فقال اقرأ)
 امر (فقلت ما اقرأ) ما استفهامية او نافية لانه روى ما انا بقارئى وقضيله فى شرح
 البحارى (وذكر) الراوى (نحو حديث عائشة فى غطله) بفتح الغين المعجمة وتشديد
 الطاء المهملة مصدر بمعنى شدة ضمه وخفه وعمه ليصرفه عن الدنيا ويوقظه لما يلقيه له
 واستدل به على تأديب المعلم للمتعلم منه (واقرأه الله اقرأ باسم ربك السورة) واستدل به
 على ان البسملة ليست آية من كل سورة وفيه نظر وهذه اول نازل فى قول (قال) النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فانصرف) جبريل عليه الصلوة والسلام (عنى) اى فارقتى
 (وهبت) ببائين موحدتين فعل ماض مستند الى ضمير المتكلم يقال هب اذا استيقظ
 من منامه وتحرك من هبت الريح (من نومي) اى استيقظت منه وتقدم كلام فيه (كأنما
 صورت) سورة اقرأ (فى قاي) اى مثلت السورة فى قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم
 بخطها وفى رواية كأنما كتبت فى قاي وهو كناية عن حفظها وبقائها فى قوته الحافظة
 بحيث لا ينساها بعده ورؤيا الانبياء واركنت وحيا الا ان رواية ابن اسحق هذه تدل
 على ان من القرآن ما نزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى منامه وقد قسموا النزول الى
 اقسام منها ما نزل عليه سفرا وحضرا وقل من تعرض الى نزوله بقطة ومناما ولم تعرض
 له الشراح هنا (ولم يكن) كان ان كانت ناقصة فاسمها ضمير يرجع الى شئ المفهوم

(٢) قوله وهذا اى
لفظ هذا الذى فى المتن
مصحح

من السياق وخبرها قوله (ابغض الى) اى اشد بغضا عنده (من) ان يقال انى (شاعر
او مجنون) وقيل ان اسمها ضمير شان وابغض خبرها وهذا بناء على انه يجوز الاخبار عن
ضمير الشان بمفرده نحو ان اى الاحياء الدنيا وقيل اسمها ابغض وهو صفة موصوف مقدر
واظهر محذوف ايضا وتقديره لم يكن شئ ابغض الى موجودا وان كان تاما فابغض فاعلمها
واتما بغض هذا لانه اذا خبر قرىشا انه جاءه ملك يوحى يتلوه عليهم منهم من يقول انه
شاعر ومنهم من يقول انه مجنون (ثم قلت) اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما وحي اليه
وخشى مما امر (لا يتحدث) مضارع مرفوع بتائين فوقايتين حذف احديهما تخفيفا ويجوز
بناؤه للمجهول وهو لى فى صورة الخبر اى لا يخبرهم احد سمعه منى ويتنقله (عنى
قرىش بهذا ايدا) وهذا (٢) اشارة الى كونه شاعرا او مجنونا (لا عمدن) جواب قسم
مقدر اى والله لا عمدن اى اقصدن مضارع من العمد بمعنى القصد بكسر الميم وفتحها
وماضيه عمد بهما والمشهور فتحه كضرب يضرب (الى حائق من الجبل) بالحاء المهملة
واللام المكسورة والفاء اى مكان مرتفع منه وقيل انه الجبل المرتفع من قولهم حلق
الطائر اذا ارتفع فى الجو (فلا طرح نفسى منه) اى ارمى جسدى من اعلى الجبل
(فلا قتلته) برميها من الجبل حتى لا يبلغنى متحدثون به انى شاعر او مجنون اذا بلغهم
ما جرى لى (فينا انا عايد لذلك) اى وقع لى عقب اذ كنت قاصدا لالقاء نفسى من اعلى
الجبل لاهلكها حتى لا اسمع متحدثوا به فى حنى وهذا كان هاجسا خطرا على قلبه صلى الله
عليه وسلم لشدة حمية وغيرته على عرضه ولم يكن فى ابتداء امره معصوما عن مثله فلا
يتوهم انه امر جزم به وهو تمتع شرعا (اذ سمعت مناديا) اى سمعت صوته ونداءه لى
(يادى من السماء) اى من جانبها يسمعه ولا يراه كما تقدم وهو يقول (يا محمد انت
رسول الله وانا جبريل) ارسلنى الله اليك لتبليغ وحيه وتعيينا لمن ناداه لثلا يظنه غيره
(فرقت رأسى) الى جانب السماء لاراه (فاذا) اى فاجأنى بعته رؤى (جبريل على صورة
رجل) حال من جبريل اى متشكلا بصورته دون صورته الحقيقية حتى لا يهوله فى ابتداء
امره (الحديث) اى اذكر الحديث الذى رواه ابن اسحق الى آخره ثم انه فسر ما ذكر
بقوله (فقد بين) الراوى للحديث اواله صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذا) الحديث
(ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لما قال) بكسر اللام وتخفيف الميم اى لقوله
(وقصده) مصدر معطوف على قوله وقوله (لما قصد) منعلق به وامامو صولة والعاذ
مقدر تقديره لما قصده ومقاله حشية ان يتحدثوا بانه شاعر اذا تلى عليهم ما وحي اليه
او مجنون اذا قيل انه يسمع صونا او يرى فى الافق ملكا اتوهمهم ان كلامه شعر
وماترآله حنى (انما كان قبل لقاء جبريل) عليه الصلوة والسلام اى قبل رؤيته على
صورة رجل (وقبل اعلام الله له بالسوة) بواسطة جبريل واخباره له (واطهاره)

اى الله اوجبريل عليه الصلوة والسلام (واصطفاه) اى الله (له بالرسالة) اما بعد ذلك فلا فانه حينئذ لا يخشى احدا ولا يتوهم شيئا يضيق به صدره (ومثله) اى مثل حديث ابن اسحق فياذكر (حديث عمرو بن شرحبيل) الذى رواه اليهقى وشرحبيل بضم الشين المعجمة وقبح الرء وسكون الحاء المهماتين وموحدة مكسورة ومثناة تحتية ولام وعمرو وابنته تابهى عابد جليل توفى سنة ثلاث وستين ومائة وهو ابو ميسرة الهمداني ولهم عمرو بن شرحبيل آخر خزرخى وليس بمراد هنا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو بفتح الهمزة بدل من حديث عمرو (قال لخديجة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (اى اذا حلوت وحدى سمعت نداء) يا محمد (وقد خشيت والله ان يكون هذا) النداء (لامر) يصيدنى مما لم احط به خبرا فقال له معاذ الله ما كان الله ليفعل بك ذلك فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث فتلك لا يخشى امرأ شيطانيا (وفى رواية حماد بن سلمة) كما رواه الطبراني وابن منيع عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لخديجة انى لاسمع صوتا) من جانب السماء (وارى ضوأ) اى نور الملك النازل عليه قبل تمثله له وظهوره له عيانا (واخشى ان يكون بى جنون) يخيل لى ما ذكر وهذا كله قبل ظهور الامر له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر (وعلى هذا) المذكور (يتأول لوصح) رواية (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى بعض هذه الاحاديث) التى ورد فيها (ان الابد شاعر او مجنون) فخشى ان ماسمعه شعر يلقيه الجن عليه كما كان فى الجاهلية لبعض الشعراء رثى من الجن ومثل هذه الكلمة تقولها العرب اذا تمحاشوا ناديا عن اطلاق شئ على مخاطب اى الشاعر امر متباعد عك وارقاله غيرك فيأتون به فى مكان است كذا وهو استعمال شائع مما قيل من انه شتم معناه الحائن الذى لاحير فيه ليس بشئ (والفاظ) وردت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض الاحاديث (يفهم منها معانى الشك فى تصحيح ما رآه) اى فيما اوحى اليه ومثله صلى الله تعالى عليه وسلم (دليلق به شك وتردد فى مثله فهو لا يرتاب فى شئ) مما ذكر (وانه كان كله فى ابتداء امره وقبل لقاء الملائكة) قبل (اعلام الله له انه رسول) وبعده اطمأن قلبه وشاهد الامر عيانا (فكيف وبعض هذه الالفاظ) الموهمة لما ذكر (تصح طرفها) بحسب الرواية (واما بعد اعلام الله تعالى له ولقاءه الملك فلا يصح فيه ريب ولا يجوز عايه شك فيما الى اليه) من اوحى فان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يتصور منهم ذلك (وقد روى ابن اسحق) صاحب السيرة فى سيرته (عن شيو ح) ممن اقيه واحد عنه وله شبه كثير (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرقى) بالبياء لا جهول من الرقة المعروفة (بمكة)

اى صيانته صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة العين والعين حق كما ورد في الحديث قال ابن القيم في كتاب الروح تأثير النفس امر لا ينكر لاسيما عند تجردها عن العلائق البدنية وحينئذ تؤثر ما يعجز عنه البدن كمن نظر الى بحر (٢) فشقه الى نعمة فزالها وهذا مما شاهدته الناس على اختلاف الملل والاعصار ويسمونه اصابة العين يضيفون الاثر الى العين وانما هو للنفس المتكيفة بالكيفية الردية السمية فيكون بواسطتها وقد يكون بدونها فيوصف له شئ يتوجه اليه فيؤثر فيه وان لم يره بعينه وقدام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يغسل مغابن العائن بماء يصب على من اصابته عينه فيزول عنه ما يجده والمغابن بغين معجمة وباء موحدة ونون المواضع القذرة من البدن كنتحت الابط وهو لامر طبيعى اقتضته الحكمة فان الارواح الخبيثة تألف هذه المواضع فتساعدوها فاذا غسلت انطقت نارها كما فصله صاحب النهاية في حرف العين في حديث العين حق ولو كان شئ سابق القدر لسقته العين واذا استمسكتم فاغسلوا وفي شرح مسلم اهم اخذوا بظاهر الحديث وانكروا بعض المتبدعة واهل الطباع زعموا انه يذهب من عينه قوة سمية تؤثر فيها نظره وقيل انه بفصل عنه اجزاء لطيفة يخلقها الله ولا ترى وقيل انه ليس بانفصال شئ وقد قيل انه يجب عليه اذا استغسل ان يغسل وان من عرف بذلك يلزمه الامام بيته ويرزقه من بيت المال وتداوى صلى الله تعالى عليه وسلم برقى معروفة قبل الاصابة بعدها ومن فسر العين هنا بما يلزم من العوارض عدل عن الظاهر بغير داع له (قبل ان ينزل عليه) بالبناء للمجهول اى قبل نزول القرآن عليه (فلما نزل عليه القرآن اصابه نحو ما كان يصيبه) من العين كما قال الله تعالى (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم) ولم يبينه احد باكثر مما ذكر (فقات له خديجة) بنت خويلد ام المؤمنين رضى الله عنها (اوجه اليك) اى اوجهه تخذفت همزة الاستفهام ومعناه ارسل لك (من يريقك) اى يرقو عليك رقية (قال اما الان فلا) الان الزمن الحاضر وهو طرف متعاق بمقدراى ان اردت ان ترقين الان فلا تفعل ذلك اى لا حاجة لى بالرقى بعد نزول القرآن فانه شفاء من كل داء وقد ورد في احاديث كثيرة الرقى وجوازها والسبب فيها بان الجائر منها ما كان بلسان عربى ظاهر المعنى كاسماء الله وسورة الفاتحة وورد في الحديث ان جبريل جاءه عليه السلام والصلوة والسلام وقد اصابته حمى فقال باسم الله اريقك من كل شئ يؤذيك من شر كل نفس او عين حاسدة الله يشفيك بسم الله اريقك والمنوع انتهى عنه ما لم يكن بسى مما ذكر واعتقاد تأييدها بنفسها ولذا ورد ماتوا كل من استرقى ولما كانت الرقى من باب مباشرة الاسباب وتركها توكل وتسليم لله وهو البق بمقام النبوة تركها صلى الله تعالى عليه وسلم وله رقى مأثورة استوفيت في محامها (وحدث خديجة) رضى الله تعالى عنها الذى رواه ابن اسحق واليهقى وابو يعين في الدلائل (واحبارها) بحاء معجمة ومناه

فوقية وباء موحدة وراء مهلة اى تجربة خديجة (امر جبريل) عليه الصلوة السلام
 لما اخبرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمجيئه اليه فارادت ان تعرف امره هل هو
 ملك ام لا (بكشف رأسها الحديث) لان الملك لا يدخل بيتا فيه عورة مكشوفة
 والمرأة الحرة بدنها كلها عورة وكانت قالت له صلى الله عليه وسلم اذا تالك جبريل
 اخبرني به فلما اتاه واخبرها كشفت رأسها فرجع فعلمت انه ملك لانه لو كان
 شيطانا دخل البيت ولما كان في اقرار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعلته
 خديجة ما يومهم الشك دفعه بقوله (انما ذلك) الاختبار والتردد واقع
 (في حق خديجة) لاصدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يتوهم شك
 في نزول الملك عليه (لتحقق) خديجة (صححة نبوته) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان
 الذى يأتيه ملك ويزول الشك عنها) لاعنه صلى الله تعالى عليه وسلم كما توهم
 (لأنها فعلت ذلك) الاختبار (لأنني صلى الله تعالى عليه وسلم) ولانافية داخلة على
 ان المفتوحة وما وقع في بعض النسخ من لانها بالتعليل خطأ من الناسخ (وليختبر)
 اى يعرف (هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) وهو معطوف على المنفى
 فهو منى اى لم يفعله لازالة شك ولا اختبارا فالاختبار بكشف رأسها وهي كانت
 جازمة بذوته ولكن ارادت كشف الغطاء لتزداد يفينا فليراد بالشك مجرد الاحتمال
 المرجوح لا اتساوى الطرفين كما يعرفه من وقف على جليلة حالها (بل) اضراب
 انتقال (قد ورد في حديث عبدالله بن محمد بن يحيى بن عروة) بن الزبير المدني
 وقد قال ابن حبان فيه انه متروك الحديث يروى المواضع وله ترجمة في الميزان
 (عن هشام عن ابيه) هو هشام بن عروة بن الزبير ابو المذر و قيل ابو عبدالله
 القرشي مولاهم توفى سنة ست واربعين ومائة وهو امام ثقة اخرج له الستة وقال ابن
 القطان انه اختلط في آخر عمره وردده الذهبي كما فصله في ترجمته (عن عائشة)
 ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (ان ورقة) بن نوفل بن اسد المشهور (امر
 خديجة) بنت خويلد بن اسد ام المؤمنين وورقة ابن عمها كانت تأتيه وتدكر له ما كان
 براه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول بعثته اى تعرض عليه ما كان يراه وانه
 يقول انه يأتيه بالوحى ملك فامرها (ان تحجب الامر) اى امر الملك مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم (بذلك) اى بكشف رأسها اذا اتاه وهو عندها فان
 رجع فهو مات والافلا ففعلت كما مر وتبر الاثنى بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء
 المعجمة وضم الاء الموحدة وراء مهملة مضارع خبره اذا امتحنه وجربه وحاصله انه
 لم يكن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شك في امره انما هو تردد ما من خديجة
 في اول امرها كما ذكر في الحديث الذى بعده في قوله (وفي حديث اسمعيل بن ابى
 حكيم) الذى رواه ابن اسحق ايضا وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف

ومشاة تحتية وميم واسماعيل ابنه قرشي مدني ثقة كان كاتباً لعمر بن عبد العزيز في خلافته اخرج له مسلم وغيره من اصحاب السنن وتوفي سنة ثلاثين ومائة (الهـ) اى خديجة (قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بن عم) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عمها لاجتماع نسبهما في قصي فانه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطاب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي وهى خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي ولا حاجة لما قيل انه جار على عادة العرب في مخاطبتهم بل لا وحه له (هل تستطيع ان تخبرنى بصاحبك) يعنى الملك الذى يأتيك وهو جبريل عليه الصلوة والسلام (اذا جاءك) الوحي جهره وانما قالت له هل تستطيع لانها تخشى انه لا يقدر على اخراغيره لما يقشاه من دهشة الوحي وشدة عليه (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (نعم) اخبرك به (فلما جاءه جبريل) وهو عندها (اخبارها) بمجيئه اليه (فقات له اجلس الى شقى) بكسر الشين المعجمة اى يجنني ملاصقاً الى (وذكر) اسمعيل (الحديث الخ) يعنى من انه جلس وجبريل قادم عليه فكشفت رأسها فلم يدخل جبريل عليه فاحبرها بذلك (وفيه فقالت ما هذا) الآتى لك (بشيطان هذا الملك يا بن عم) لانه لو كان شيطاناً دخل البيت ورأسها مكشوفة (قائبت) له اذا جاءك واسمع منه ما اتاك به من الوحي (وابشرك) اى قرعينا وكى مسروراً بما اكرمك الله به (وآمنت به) صلى الله تعالى عليه وسلم وبرسالته وهى اول من آمن به مطلقاً او من النساء رضى الله عنهما (فهذا) اى ماروى عن خديجة (يدل على انها) اى خديجة (مستثبة) اى طالبة للآيات ناطمشان القلب وريادة اليقين (بما فعلته لنفسها) من السؤال والاختبار (ومستطهرة لايامها) اى طالبة لظهور ما آمنت به حتى لا يبقى عندها شائبة تردد (لانى صلى الله تعالى عليه وسلم) لانه لا شبهة عنده ولا تردد اصلاً (و) مما نوحهم وقوع ما نزهه عنه (قول معمر) بن راشد الباني فيما رواه عنه احمد والبيهقى (فى) حديث (فترة الوحي) اى انقطاعه فى ابتداء امره مقدار سنتين ونصف والفترة والفترة سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال الله تعالى على فترة من الرسل قاله الراغب والمراد مامر (فحزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عرض له حزن وغم لاقطاع الوحي (فما باعاً) رواية عن علمه (حزناً غداً) بفن معجمة اى ذهب ومشى (به) اى بسبب حزنه لذلك وفى نسخة منه (مراراً) متعددة (كى يتردى) اى يلقى نفسه وهو فى الاصل تغفل من الردى يعنى الهلاك لان من يفعله يهلك حالاً (من) رؤس (شواهي الجال) اى من اعلى جبال مكة وهذا جواب سؤال تقديره اذا كان الامر كما قلت انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعتبره شك فيما يتعاقى بالعقائد والثبوة فلم حزن حتى كاد يقتل نفسه فيما رواه معمر اجاب عنه نانه (لا يقدح) اى

لا يطمئن فيما قلناه ولا يضره من القدر بمعنى الدم (في هذا الاصل) اى القضية الكلية من انه في غاية اليقين لأمور الوحي والتوحيد وليس المراد به ما قاله خديجة كما قيل ثم بين عدم القدر بجوه الاول قوله (لقول معمر) بفتح الميمين وهو من اتباع التابعين (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيما بلغنا ولم يستند) اى لم يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يستدل به (ولا ذكر رواته) جمع راو وهو من رواه عنه (ولا من حدث به) عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ابن سيد الناس رواه مسندا من طريق الدولابي ولم يذكر فيه معمر بل رواه عن الزهرى عن عروة عن عائشة فقال لم يثبت ورقة ان نوفي وقر الوحي وذكر هذا الحديث (ولا) ذكر معمر ايضا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ولا يعرف مثل ذلك) وفى نسخة ولا يعرف مثل هذا من احواله (الا من جهة الى صلى الله تعالى عليه وسلم) لان مثله لا يقال من قبل الراى فهو فى حكم المرفوع وان كان مقطعا والحواب الثانى ما اشار اليه بقوله (على انه) اى ما ذكر من حزنه الى آخره وفى نسخة مع انه قد يحمل على انه (كان اول الامر كما ذكرناه) اى اول امر من قل ان يلقاه جبريل عليه الصلوة والسلام ويعلمه انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه اوحى اليه وتمكن من حمل اعباء النبوة وجواب آخر اشار اليه بقوله (او انه فعل ذلك) المذكور (لما احرجه) كسر اللام وتخفيف الميم واخرجه بجاء مهملة وحيم اى اوقعه فى حرج وضيق صدر (من تكذيب من بلغه) ما رسل به اليهم وهو بتشديد اللام ويجوز تخفيفها (كما قال تعالى فاعلمك باحق نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسما) وابع بمعنى قاتل من ينج الشاة اذا ذبحها والاسف الحر على ما فات وعلى آثارهم اى بعدهم جمع اثر خزنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لشك اعتراه وانما كان لتكذيبهم له وعدم طاعتهم له وهو حريص على ان يهديهم الله رحمة منه لما فاتهم من سعادة الدارين وهذا للشيقة عليه تسلي له صلى الله تعالى عليه وسلم (ويصحح معنى هذا التأويل) اى تأويل ما رواه معمر وجعله بمعنى الآلة المذكورة (حديث رواه شريك) والراوى له البزار وهو شريك بن عبد الله المحبى الامام الثقة وقد وثقه ابن معين وقال غيره لا بأس به وقد قيل انه كان سىء الحفظ توفى سنة سبع وسبعين ومائة وسنه ثمانون سنة وله ترجمة فى الميزان (عن عبد الله بن محمد بن عقيل) بن ابى طالب بن عبد المطلب توفى بعد الاربعين ومائة وهو لين الحديث حتى قيل انه لا يحتج بروايته (عن جابر بن عبد الله) رضى الله تعالى عنهما (ان المشركين لما اجمعوا بدار الندوة) بفتح النون وسكون الدال المهملة والندوة بمعنى الاحماع ومه السادى ودار الندوة دار كانت بمكة تجتمع فيها قرش للمشاورة والحكومة - اها قصى بن كلاب وكانت

ديوان رؤسائهم (للتشاور في شأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكان ذلك بعد موت خديجة رضى الله تعالى عنها وابى طالب وقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذارهم وانذارهم مرارا كما هو مشهور مفصل في السير وحضور ابلدس لعنه الله تعالى ورأيه في هذه القصة مشهور (واتفق رأيهم على ان يقولوا انه ساحر) كما مر عن ابى جهل والوليد بن المغيرة (اشتد ذلك) اى قولهم هذا واشتد عليه الامر بمعنى صعب وعسر (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وتزمل في ثيابه) اى تلفف فيها كالنسانم (وتدثر فيها) اى تغطى بها فوق لباسه الذى على بدنه ويلى جسده ومنه حديث الانصار شعاري والعرب دثاري (فأناه جبريل) عليه الصلوة والسلام (فقال) له جبريل (يا ايها المزمّل يا ايها المدثر) اصله المزمّل والمتدثر تفعليل من زمله اذا لسه ودثره اذا غطاء فابدل وادغم على قاعدة اهل الصرف قيل انه اجتمع في دار الدوة ابولهب وابوسميان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وامية بن حلف وابى العاصى بن وائل السهعى ومطعم بن عدى وقالوا ان العرب يستجمعون في ايام الحج ويسمعون امر محمد وقد احتلقت فيه فاجمعوا على رأى فيما يقال لهم فقال رجل منهم قول انه شاعر فقال الوليد قد سمعت الشعر وكلام محمد لا يشبهه فقالوا نقول كاهن فقال الكاهن يكذب ويصدى وما كذب محمد قط فقالوا نقول انه مجنون فقال المجنون يمتنع ولم يمتنع ثم انصرف ليثته فقالوا صبا الوليد فذهب ابو جهل وقال له انا نجمع لك شيئا من المال فقال مالى حاجة اليه ولم اصب وانما فكرت في امرى فرأيتك يفرق بين المرء وزوجه وبين الوالد وولده وهذا شأن الساحر فنقول انه ساحر فلما سمع هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حزن حزنا شديدا كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وغيره من غير تعقب له ولا ينحى انه مخالف للرواية الصحيحة من ان اجتماعهم بدار الدوة انما كان وقت الهجرة ونزول يا ايها المزمّل ويا ايها المدثر كان في ابتداء الوحى عليه كما في البخارى وهو مخالف لما هنا فان سحت هذه الرواية تكون نزلت عليه مرتين ومن العجيب ان الشراح لم ينبهوا على هذا مع ظهوره ثم احاب بجواب آخر عن هذه الشبهة فقال (او خاف) صلى الله تعالى عليه وسلم من (ان الفرة) اى اقطاع الوحى عنه سنة ونصف اوسنتين اوسنتين واصف على اختلاف فيه كان (لامر) صدر منه (اوسب) صدر (منه) لم يعرفه (فحشى ان يكون) اقطاع الوحى عنه (عقوبة من ربه) لغضبه عليه (فقتل ذلك) اى الهم ان ياتى نفسه من اعلى الجبال حتى يهلك (بنفسه) اى بذاته وجسمه (ولم يرد بعد) البقاء على الصم اى بعد ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم وماهم به (شرع) بين (بالهى عن ذلك) اى بهيه عما فعله وحمل

على قلبه (يَعْتَرِضُ بِهِ) بالبناء للمجهول اى يكون سبب لان يعترض معترض به عليه ويعده شبهة في فعله ويعترض مرفوع اى فكيف يعترض ويجوز نصبه (وتجو هذا) اى مثل ما صدر عن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ما يتوهم فيه امر ويحتاج للتأويل او نحو ما روى من حزنه صلى الله تعالى عليه وسلم وارادته لالقاء نفسه من الجبل (فرار يونس) بن متى نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعلوم وقد تقدم ان يونس مثلث النون بهمز ودونه فقيه ست لعات مسهورة (خشية) بالصب اى خوفان (تكذيب قوم له لما) بكسر اللام وتخفيف الميم (او اعدهم به من العذاب) بيان لما ويونس صلى الله تعالى عليه وسلم كافى مرآة الزمان كان بعد سليمان نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد علم انه ابن متى ومتى اسم ابيه وقيل اسم امه وهو من ولد بنيامين بن يعقوب عليه الصلوة والسلام وكان من عباد نبى اسرائيل ينزل بشاطى دحالة فبعثه الله نبيا مرسلًا لاهل نينوى من اهل الموصل فلما بلغهم الرسالة لم يحيبوه فاندبر بعداد يصيدهم بعد اربعين يوما فقالوا ان رأينا اسباب العذاب آتينا بك فلما مضى من ميعاته خمسة وثلاثون يوما قامت السماء غيا اسود يدخ فلما ايقنوا برزوا من القرية باهليهم وبهائمهم وفرقوا بين كل دابة وولدها وضجوا الى الله تعالى فقبل الله بوبتهم وقد ساح يونس عليه الصلوة والسلام فى الارض وروى ابن مسعود ان يونس صلى الله تعالى عليه وسلم وعد قومه العذاب واخبرهم انه آتيتهم الى ثلاثة ايام فرقوا بين كل والد وولدها وجأروا الى الله فرفع عنهم العذاب بعد مشاهدة البأس وذلك لم يكن لغيرهم واستظر يونس العذاب فلم ير شيئا وخاف الكذب على ما يأتى فانطلق مغاصبا وركب سفينة فركدت وغيرها سائرة فقال ما بالها قالوا لا ندري فقال ان عبدا ابق من ربه لا تيسر حتى تلقوه منها فقالوا امانت فلا نلقيك فقال اقترعوا فمن وقعت عليه القرعة التى فخرجت القرعة عليه ثلاث مرات فالتى فى البحر وابتلعه الحوت وهوى به لقراره فسمع تسبيح الحصى فادى فى الظلمات يعنى ظلمة بطن الحوت والليل وجوف البحر الى آخر ما قصه الله من امره واختلّفوا فى مدة مكثه فى بطن الحوت فقبل عسرون وقيل اربعون وقيل سبعة وقيل ثلثة ايام وقيل يوم (وقول الله تعالى فى يونس) اى فى قصته عليه السلام (فقل ان لى قدير عليه) جواب سؤال مقدر تقديره انك قلت ان من الاصول المقررة كما تقدم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام منزهون من ان يكون عندهم شك وشبهة فى شىء مما يتعلق بالعقائد وذات الله وصفاته فكيف يضل يونس نبى الله عليه السلام اى قدرة الله لا تتعاقب به وهو على كل شىء قدير اجاب عنه بقوله (معناه ان لى نصيق عليه) فانه يقال قدر وقدرت بمعنى ضيق اى طس انا لا نصيق عليه وهذا مروى عن جماعة من ائمة التفسير واللغة (قال مكى) رحمه الله (طمع فى رحمة الله تعالى وان لا يضيق عليه مسلحة

في خروجه) مما هو فيه وقيل انه لا يناسب قوله اتي كنت من الظالمين واجيب بانه باعتبار مقامه فانه امر بالصبر فكان عليه ان يسلم امره لله عز وجل ولا يذهب مغاضبا لقومه وللانبياء عليهم الصلوة والسلام مقامات لا تناسب مقام غيرهم فليس من القدرة لانه غير مناسب هنا وقيل انه تمثيل لحاله بخال من ظن انه لن تقدر عليه لما استجمل ولم ينتظر امر الله عز وجل (وقيل حسن ظنه بمولاه) يعني الله عز وجل (انه لا يقضى عليه العقوبة) هذا جواب ثان فهو من التقدير قال الجوهرى قدرت الشيء اقدره واقدره من التقدير وهو القضاء والحكم اى ظن ان الله لا يقضى عليه بعقوبة ويجازيه على ذهابه وعدم صبره وهذا قاله مجاهد وقتادة واختاره الفراء وتلعب (وقيل) في تأويله ان معناه (تقدر) عليه بضم اوله وتشديد ثالثة (ما اصاحبه) من الابتلاء بالتلاع الحوت له (وقرىء) تقدر عايه بالتشديد) فهذه القراءة تدل على ان المحفف بمعنى المشدد كما قاله تلعب رحمة الله تعالى وانشد شاهدا عليه قوله

ولاعا ثدا ذلك الزمان الذى مضى * تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر

وفي الآية قرأتان لاحاجة لتفصيلها هنا وهذا قريب من الجواب الذى قلناه فان الفعل فيهما من التقدير والفرق بينهما انه في الاول عرف ان فعله مستحق للعقوبة ولكن رجاء العفو من كرم ربه وفي هذا لم يكن يخشى عقوبة ويظن ان الله لا يتأمله بما ابتلاه به (وقيل) معناه (يؤاخذ) اى الله يجازيه (بغضه) على قومه (وذهابه) مفارقا لهم ولم يصبر منتظرا لامر الله فليس يقدر عليه بمعنى لن يؤاخذ به بغضه وذهابه فاطلاق السبب على المسبب فليس فيه ظن لعدم قدرة الله عليه وليس هذا راجعا الى معنى القضاء عليه لان المؤاخذة بالقضاء والحكم السابق كما قيل (وقال ابن زيد) هو كما تقدم عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدمت ترجمته وما في بعض النسخ ابو زيد وفي بعضهما ابن دريد من تحريف الناسخ والصحيح الاول كما في المفتى للبرهان الحلبي (معناه افضل ان لن تقدر عليه على) تقدير حرف (الاستفهام) وقد ورد حذفه كثيرا كقوله * قالوا تحبها قلت بهرا * عدد الرمل والحصى والتراب * اى تحبها وهو مفصل في كتب النحو والاستفهام استكارى اى انظن عدم قدرتها عليه اى لم يطمع ولم يخطر له ببال كما اشار اليه بقوله (ولا يليق) اى لا يناسب عقلا ولا شرعا (ان يظن) بالبناء للمجهول اى يظن احد (بنبي) من الانبياء (ان يجهل صفة من صفات ربه) وهى هما قدرته تعالى وتعلقها بكل شيء وفي نسخة انه جهل (وكذلك) اى مثل ما تقدم في انه مصروف عن ظاهره (قوله اذ ذهب مغاضبا الصحيح) في معناه انه اراد (مغاضبا قومه لكفرهم) اى اقامتهم على كفرهم فراقهم بفراقهم لطمه انه سائق شرعا حيث لم يفعله

الاغضبالله وافقة لدينه وبغضا للكفر واهله وان ينتظر الاذن من الله كما قاله
 الزمخشري (وهو) التفسير المذكور (قول ابن عباس والضحاك وغيرهما) من السلف
 (لا) مغاضبا (لربه) اذ لا يليق ذلك بمقام النبوة (اذ مغاضبه الله تعالى) معناها (معاداة له)
 تفسير باللازم لان المعاداة يقتضى عدم الرضاء (ومعاداة الله تعالى كفر لا يليق
 بالؤمنين فكيف) يليق (بالانبياء عليهم الصلوة والسلام) وكيف استفهام تجوز به
 عن الاستبعاد لما بعده كما تقدم والمغاضبة مفاعلة اريد بها اصل الفعل او هي على ظاهرها لانها
 بمعنى المعاداة وهي من الجانبين لانه عاداهم الله وعادوه لجهلهم وكفرهم فلا حاجة
 لصرفه عن ظاهره (وقيل) ذهابه في صورة الغضب لانه كان (مستحييا) اسم فاعل
 يباين اى حياء (من قومه ان يسموه) بدل من قومه بدل اشتغال اى يصفوه
 (بالكذب) لانه اوعدهم بعذاب يحل بهم لما خالفوه وعين له مدة كما تقدم وهي من
 السعة بمعنى العلامة كالسكى وغيره فاستعمل للصفة لانها تتميز بالعلامة اى كراهة ان يصفوه به
 اذ كان اجلهم اربعين ليلة فقالوا ان رأينا مخيلة آمنة فلما رأوا اذلك آمنوا فكشف عنهم
 العذاب كما قصه الله تعالى بقوله الاقوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب وقوله
 (او يقتلوه) اى وخوفا من ان يقتلوه فهو كقوله متقلدا سيفا ورعجا (كأروى في الخبر)
 المذكور في قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام وتقدم بعض منه وليس هذا راجعا
 الى القول بانه غضب من ربه كما حكاه ابن عطية فتوهمه لاجله وفي مرآة الزمان
 ان بواس عليه الصلوة والسلام لما ساح فرأى راعيا في فلاة فسقاه لبنا وهو مستند
 الى صخرة فاعلمه انه يوس وامره ان يقرأ على قومه السلام فقال يا بني الله لا يستطيع
 لان من كذب منا قتل قال فان كذبوك فاشاة الى سقيتى من لبنها وعصاك
 والصخرة يشهد لك فاتاهم الراعى واخبرهم فانكروا فنطقت الشاة والصخرة
 والعصا وشهدن له فقالوا له انت خيرنا اذ رأيت نبينا وملكوه عليهم اربعين سنة
 (وقيل) انه ذهب (مغاضبا لبعض الملوك) في عهده (فما امره به) اى بسبب امر
 امره به (من التوجه) بيان لما (الى امر امره الله به على لسان نبي آخر) بواسطته
 يبلغه له وضمير امره للملك (فقال له) اى قال يوس عليه الصلوة والسلام
 للملك (غيرى اقوى عليه نبي) اعتذارا له لحديثه من التقصير به (فزم عليه) اى
 صم او اقدم عليه انه يفعل ما امره ولم يقل عذره (فخرج لذلك) اى لما صنعه
 الملك معه (مغاضبا له) اى للملك لالربه كما توهم وهذا اشارة لما في بعض التفاسير
 كما حكاه الاخفش من ان يوس عليه الصلوة والسلام لما خرج مغاضبا للملك كان
 لقومه والى المذكور كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما شعيبا والملك اسمه
 حزقيل فاوحى الله الى شعيب ان قل لحزقيل ان يبعث نبيانا من ابناء بني اسرائيل

الى اهل نينوى يأمرهم بتخليفة بنى اسرائيل فأتى ملق على قلوب جبارتهم وملوكهم فقال ليونس اخرج اليهم فقال يونس هل امر الله باخراجي لهم وسماني فقال لا فقال هاهنا انبياء اقوياء فالج عليه فخرج مغاضبا الى آخر ما قصه الله تعالى (وقد روى عن ابن عباس ان ارسال يونس) عليه الصلوة والسلام (ونبوته) اى بعثته نبيا مرسلًا الى اهل نينوى من ارض الموصل (انما كان بعد ان نبذ الحوت) ونبذ حافظ الماضى العلوم وفى نسخة بعد نبذ باضافة المصدر لمفعوله اى قذفه من بطنه والمراد مطلق الالتقاء وقال الراغب النبذ القاء الشئ وطرحه لقلة الاعتداد به ولذا يقال نبذ نبذ النبل اخلق وقال تعالى (فنبذوه وراء ظهورهم) انتهى وفيه نظر لانه لا يناسب قوله تعالى (فنبذناه بالراء وهو سقيم) فتأمل (واستدل) لما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (بقوله فنبذناه بالراء وهو سقيم) العراء بالفتح والمد المكان المتسع الخالى من البناء والشجر فهو كما نه عاروكان الحوت يسير مع السفينة رافعا لرأسه ليتنفس واختاب فى مدة لبثه فى بطنه كأمير وقوله وهو سقيم اى ضعيف كالطفل حين يولد من حرارة بطن الحوت (وانبتنا عليه شجرة من يقطين) تفصيل من قطن اذا اقام وهى شجرة بين وقيل القرع وعلى هذين فاطلاق الشجرة عليه مجاز لانها ماله ساق والمشهور الثانى لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحبه ويقول هى شجرة اخي يونس فابنت عليه لتظله ويأكل منها وقيل انها لا يقع عليها الذباب (وارسلناه الابه) ووجه الاستدلال انه ذكر ارسال بعد اخراجه من بطن الحوت والواو وان لم تفد الترتيب على الصحيح لكن الترتيب المذكور يقتضيه لان غيره مخالف للظاهر وهو معنى ما نقل عن الشافعى اذ لا وجه للعدول عن الظاهر من غير قرينة وقوله اويز يدون او بمعنى الواو او المراد وصفهم بالكثرة او تردد من رآهم وقد اجيب عما استدلل به ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بانه ارسال لغوى اى ارجعه الى من ارسل اليه اولًا او هو ارسال لغيرهم الى غير ذلك مما ذكره المفسرون (ويستدل ايضا) اى اقول ابن عباس كما استدلل بما قبله (بقوله ولا تكن) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم (كصاحب الحوت) اذ صجر ولم يصبر فاصبر فان الله ناصر لك (وذكر القصة) يعنى قوله اذ نادى وهو مكظوم الى آخره (ثم قال فاجتبه ربه فجعله من الصالحين) وهذا بناء على ان معنى اجتبه اصطفاؤه واختاره لرسالته وهذا ليس بمتعين فقوله (فتكون هذه القصة قبل نبوته) وارساله لقومه غير مسلم لما تقدم وانما قال هذا ابن عباس لانه قبل النبوة اذ يجوز صدور ما ذكر عنه لانه لم يوح اليه بما يزيل الشك عنه ثم اورد سؤالًا على الاصل الذى قرره من براءة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما يعرض لغيرهم من الشك ونحوه فقال (فان قيل ما معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث

رواه مسلم عن الاغر المزني (أنه) اى الامر والشان (ليغان على قلبي) الغين بالغين المعجمة وياه ونون الستر والتغطية وهو قريب من الغيم ويكون بمعناه اى ترد على قلبي امور تشغله ويقال غين على قلبه اذا عرض له وسوسة ونحوها ولما توهم من ظاهر الحديث انه قد يمرض له صلى الله تعالى عليه وسلم شك في بعض شؤنه ورد سؤال بانه مخالف لما قرره لان قوله (فاستغفر الله في كل يوم) وفي نسخة في اليوم (مائة مرة وفي طريق) اى في رواية له (في اليوم اكثر من سبعين مرة) يقتضى انه خواطر غير مرضية محتاجة للمغوعنها دفعه فقال اذا سمعت هذا وعرفت مايومهم (فاحذر ان يقع ببالك) اى يحظر على قلبك وفكرك وذكر البال هنا فيه لطف صادق بحزمه (ان هذا الغين) الوارد في هذا الحديث (وسوسة اوربيا) اى شكا في شيء من اموره المتعلقة بالوحى (وقع في قلبه) صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من امور الدين ثم وضعه بعد بيان معناه حقيقة فقال (بل اصل الغين) اى اصل معناه وما وضع له لغة (في هذا) الكلام (ما يغشى القلب ويغطيه) عطف تفسير وهو استعارة لما يشغله (قاله) الامام (ابو عبيدة) وفي نسخة ابو عبيد القاسم بن سلام كما تقدم (واصله) اى ما وضع له اول ما خوذ (من غين السماء وهو اطباق الغيم عليها) اى على السماء واطباقه تغطية جميع نواحيها وقريب منه ما قيل انه الغيم المطبق فيحمل ان اللون مبدلة من الميم (وقال غيره) اى غير ابى عبيدة (الغين شيء يغشى) بفتح الياء والشين الخفيفة ابوضمها وكسر الشين المشددة والاول اظهر (القلب) اى يعرض له او يستره (ولا يغطيه كل التغطية) اى لا يغطيه كله (كالغيم الرقيق الذى يعرض في الهواء) اى في الجو (فلا يمنع ضوء الشمس) لرقته فيه (وكذلك) اى مثل ما ذكر من انه لا يفهم منه انه وسوسة (لا يفهم من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة او اكبر من سبعين مرة في اليوم) ثم بينه بقوله (اذ ليس يقتضيه لفظه الذى ذكرناه) اى لا يدل عليه دلالة متعينة (وهو اكثر الروايات) اشارة الى ان فيه روايات اخر (واتمهاذا) المذكور في الحديث (عدد للاستعارة لالاعين) فانه واقع بعد الاستغفار المرتب على الغين بالغيا وان احتمل ان يكون كل استغفار لغين فيكون المراد العدد واما الروايتان فلاتنافي بينهما لانه اما باعتبار الاحوال او الاكثر من سبعين هو المائة نفسها (فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى غفلات قلبه وفترات نفسه) اى فتورها وكسلها (وسهوها) اى زوال صورتها عن الكفر وبين ما غفل عنه في فتورها وسهوها بقوله (عن مداومة الذكر) اى ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم لله بلسانه وقلبه (ومشاهدة الحق) ان اريد به الله تعالى فالاراد مشاهدته في مرايا مصنوعات حتى كأنه يراه بعين عيانه وان اريد به ما هو حق ثابت متيقن من العلوم

الحقة والامور البقية الدنية فالامر واضح ولما كان هذا يومهم امرا لا يناسب مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قيل انه لا ينبغي ذكره فانه يقتضى تفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلوة والسلام لانهم لا يفترون عن العبادة والتسبيح طرفعين اشار الى دفعه بالم يتقبله المعترض فقال (بما كان) اى بسبب ما كان (صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه) بالدال المهملة المضمومة مبنى للمجهول اى فوض اليه واعطيه قال الراغب الدفع اذا عدى بالى معناه الانالة كقوله تعالى (قادفوا اليهم اموالهم) فان عدى بمن فمعناه الحماية نحو ان الله يدافع عن الذين آمنوا (من مقاساة البشر) المقاساة والمكيدة مباشرة مافية مشقة من امور غيره (وسياسة الامة) السياسة هو الحكم والتدبير لامر غيره من ساسه يسوسه اذا قام عليه لاصلاح اموره وهوافظ عربى لامعرب كانوا هم وهى حكم مخصوص بما يكون بطريق القهر والاضط (ومعانة الاهل) اى الاعتناء بامرهم والتقدير بما فيه معاشهم (ومقاومة الولي) اى القيام بالامر الذى يتعلق بالولي وهو من يواليه ويتبعه (والعدو) من يظهر عداوته ومقاومته بالغلبة والقهر كما كان فعله عليه السلام في غزواته وتديريجوشه (ومصلحة النفس) اى مصلحة نفسه في امور معاشه (وكلفه) بالبناء للمجهول معطوف على دفع اليه (من اعباء اداء الرسالة) جمع عباءة في آخره وهو كالحمل لفظا ومعنا بكسر اوله وهو ما يكون له في تبليغها ودعوة الخلق (وحمل) بفتح اوله (الامانة) اى ما استودعه الله من امراره واعطاه كل ذى حق حقه وليس المراد بها طاعة الله التى اوحىها عايه كاقبل (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (في كل هذا) اى مادفع اليه وكلفه بما ذكر من المقاساة وما بعدهما (في طاعة ربه وعبادة خالقه) دفع لما يتوهم من انه كان اللائق به صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يشغله شىء عن ذكر ربه ومشاهدته انه لم يشغله به لحظوظ نفسانية ولا امور رياضية وانما الله شغله بذلك فما انقطع عنه الا غلظته التى امره الله عز وجل بها كاقبل اريد وصاله (٢) ويريد هجرى * فترك ما اريد لما يريد ولما ورد عليه ان هذا اذا كان طاعة وعبادة فلم يستغفر منه والاستغفار انما يكون من الذنب وجهه على طريق الاستدراك بقوله (ولكن لما كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (ارفع الخلق عند الله مكانة) اى له رتبة عند الله ومنزلة عالية على كل مخلوق والمكانة بالناء تختص بالحصل المعنوى كالمنزلة (واعلاهم درجة) الدرجة مافى جانب العلو ضد الدرك ومكانة ودرجة تمييز (واتمهم) اى اكملهم (به) اى بالله (معرفة) فهو اعرف بالله مما سواه واخر هذا لانه مترتب على ما قبله فى العقول والحدوس (وكانت حاله) الحال مؤنث اى امره وشانه (عند خلوص قلبه) لله بحيث لا يجر به سواه (وخلوهم) اى جعل همته وعزمه وفكره خالية عن غير الله تعالى (وقدره بره) اى جعل امره منفردا بالتوجه لخالقه الاعلى فيكون قلبه معه

(٢) وفي نسخة صلاحه بدل وصاله صحيح

وحده في خلوته فان ذكر الله جلّس الرحمن كما ورد عنه (واقباله بكلية عليه) اى بذاته كلها قلبا وقالبا (ومقامه هنالك) اى اقامته مع الله في حظيرة قدس قرب به و اشار بالبعد لموقعه ثمة (ارفع) اى اعلى (حاليه) اى حالة اشتغاله بالظاهر وحالة كونه مع الله عالم السرائر وكل منهما رفيعة ولكن هذه ارفع (رأى صلى الله على وسلم) اى علم اوشاهد (حال فترته عنها) اى عن ارفع حاله (وشغله بسواها) اى اشتغاله بغيرها (غضا عن على حاله) وهو مفعول ثاب لرأى احوال وغض الطرف ارخاؤه واطرافه ويكون بمعنى النقصان كما يقال غض صوته قاله الراغب وهو المراد هنا وكى به عن النزول عما ذكر (وخفضا) اى حطا وتزيلا (من رفيع مقامه) وهذا بالنسبة للحالة الاخرى وان لم يكن كذلك في نفسه (فاستغفر الله تعالى) اى طلب مغفرته وعفوه ومساحتها (من ذلك) لعمه بالنسبة لمقامه الآخر كالذنب كما قال البحرى

اذا محاسنى اللاتى ادل بها * كانت ذنوبى فقل لى كيف اعتذر

ولذا ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام من مجلسه قال استغفر الله الذى لا اله الا هو الحى القيوم واتوب اليه وروى انه كان يقول رب اغفر لى وتب على انك انت التواب الرحيم مائة مرة (وهذا) التفسير (اولى وجوه الحديث) التى ذكرت في توجيهه (واشهرها والى معنى ما شرنا اليه مال كثير من الناس وحام حوله) اى دار باطرافه وقرب منه كقوله صلى الله عليه وسلم من حام حول الحمى واصله رفقة الطائر على الماء عند ارادة النزول (وقارب) اى حاول القرب والوصول اليه (ولم يرد) اى لم يصل اليه استعارة من ورد الماء اذا اتاه ليستقى منه وفيه اشارة الى ذلك فيه شفاء العليل ونيل الصدور وان النفس لها طمأ اليه وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وقد قربنا غامض معناه) اى ذنبناه لم قارب به فيه لطف لا يخفى اى حفية الذى لم يتضح واصله المكان المنخفض فكفى به عماد كثر ثم صار حقيقة فيه (وكشفنا للمستفيد) اى طالب الفائدة العامة من تجارته الربحية (بحياه) بالضم والفتح والتشديد بمعنى الوجه وفيه استعارة مكنية تخيلية بتشبيهه بحسان مخدرة والكشف للحديث هنا لرفع عينه واطهار بحياه لعينه (وهو) اى هذا التفسير (مبنى) اى متفرع (على جواز الفترات والغفلات والسهو) على سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في غير طريق البلاغ) اى مامر لتبليغه لامته من الشرائع وامام طريقه البلاغ فلا فانه لا يجوز فيه ذلك لمنافاته له (على ماسياتى) في هذا الكتاب وفي كلامه نظر لا يخفى فانه جعل الغفلة والفتره والسهو عبارة عن اشتغاله بامر امته واهله ولا غفلة ولا فتره ولا سهو حقيقة فكيف بناه على غير اساسه وهذا عنده كالفلة فيما قاله فأنمله فانه غريب ومن هنا علمت سر دعاء الملائكة لبي آدم بالمغفرة وفسير صلاتهم بها ومعنى قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وسر تدبيل هذه الآية بما ذكر (فذهبت طائفة) اى اختاروا مذهبا ورأيا كقوله * وللاس فبايدة شوق مذهب *

(من ارباب القلوب) اى اولياء الله الذين نور الله قلوبهم وطهرها حتى صاروا
 من ارباب الكشف (ومشيخة) بفتح الميم وسكون الشين ويجوز كسرهما جمع شيخ وهو
 الكبير سنانه شاع فيمن كبر قدره في العلم والصلاح (المصوفة) اى ارباب التصوف وهو
 علم السلوك وهو لفظ اطلق على هؤلاء بعد العصر الاول لتقشفهم ولبسهم الصوف ولصفاء
 قلوبهم اولمضاهتهم لاهل الصفة كاييناه في كتاب شفاء الغليل (من قال بتزيه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن هذا) اى ما ذكر من الغفلة وما بعده (جملة) اى كله ومجموعه (واجله)
 اى عظمه صلى الله تعالى عليه وسلم بتزيهه عن مثله (عن ان يجوز) بالبناء للمجهول يضم
 اوله وتشديد واوه المفتوحة اى يراه جائزا اطلاقه (عليه في حال) من احواله (سواء
 اوفرة) السهو الذهول عن شئ يتنبه له سريرا وقيل انه في الشئ تركه من غير علم وعن
 الشئ تركه مع علم ومنه (الدين هم عن صلواتهم ساهون) والفترة السكون يكسل ونحوه
 كاتقدم (الى ان معنى) هذا (الحديث) والى معلقة بذهبت (مايم) يضم اوله وكسر
 هائه من اهمه اذا اقلقه واحزنه (خاطره) بالنصب مفعوله اى قلبه وفكره وجعل
 ذاهم مجاز كقوله (ويغ فكره) اى يجعله ذاغم والهم وانغم الحزن وقد بفرق بينهما
 (من امر امته) صلى الله تعالى عليه وسلم (لاهتمامهم وكثرة شغفته عليهم) وحذوه
 ورحمته لهم (فيستقر لهم) اى يدعولهم بالمغفرة لما صدر منهم او لما يصدر فالغين
 خواطره فيما يتماق بهم واستغفاره صلى الله عليه وسلم انما هولهم فلا اشكال في الحديث
 اصلا (قالوا) اى المشايخ المنزهون له صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر (وقديكون الغين
 ههنا) اى في هذا الحديث (هو السكينة) اى الوقار والتأني والطمينة في الامور (الى
 تنقشاه) اى تمرض له (لقوله تعالى فانزل الله سكينة عليه) اى طمأنينته وحلمه ووقاره
 وفي الضمير في عليه قولان احدهما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثاني على ابي بكر قال ابن
 العربي قال علماؤنا وهو الاقوى لانه خاف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله
 سكينة عليه بتأمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسكن فسكن جاشه وذهب روعه وحصل
 الامن والسكينة لها معان منها الوقار والسكون والرحمة وقيل انها وردت بمعنى ذات
 لطيفة هوائية لها وجه كوجه الانسان او على صورة همة مع بنى اسرائيل اذا ظهرت انهرم
 عدوهم ووردت بمعنى السحابة كذا في الشرح الجديد وقال الراغب في قوله وانزل السكينة
 في قلوب المؤمنين قيل هي ملك يسكن قلب المؤمن فيؤمنه ومنه ان السكينة تنطق
 على لسان عمر وقيل هو العقل ويقال له سكينة اذا سكن عن الميل والشهوة والسكينة
 زوال الرعب وعليه قوله تعالى (ان ياتيكم التابوت فيه سكينة من ربكم) وما ذكر
 من انها نهي له رأس كراس الهرة لم يصح (ويكون استغفاره صلى الله عليه وسلم
 عندها على هذا اطهارا للعبودية والافتقار) الى ربه عز وجل وهو ليس بذنب

بل خضوع وخشوع (وقال ابن عطاء) تقدمت ترجمته (استغفاره وفعله هذا) اى الواقع فى هذا الحديث (تعريف للامة) اى تعليم لهم (بحملهم على الاستغفار) اى طلب مغفرة ربهم (وقال غيره) اى غير ابن عطاء (ويستشعرون) اى يدركون ويعرفون من تعريف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصله طلب الشعور فغير به عما ذكر (الحذر) اى الاحتراز من المعاصى والخوف منه كما قال تعالى (ويحذركم الله نفسه) وفى نسخة الحصر اى حبس انفسهم على طاعة الله تعالى والامتناع من الذنوب (ولا يرتكبون) اى لا يميلون ميلا ما (الى الامن) من الوقوع فى المعاصى والذنوب منها فان من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه (وقد يحتمل ان تكون هذه الالافان) فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قلبي (حالة خشية واعظام) اى يخطر بباله عظمة الله تعالى والخشية منه (تغشى قلبه) ان تعرض له حالة من تصور ذلك (فيستغفر حينئذ) اى حين ما غشيت هذه الحالة (شكرا لله تعالى) على نعمة جابسه اذ عرفه عظمتة وخشيته وهو اعظم المعلومات فهو نعمة لا يساويها غيرها (وملازمة لعبودته) اى مداومته عليها اذ مقتضاها عده نفسه مقصرة لاتفى باداء خدمته فلذلك يستغفره (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى ملازمة العباداة) كما ورد فى حديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماه فقال له الصحابة اتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال (افلا اكون عبدا شكورا) عطفه بالفاء على كلامهم بتقدير اذا انعم الله تعالى على بمغفرة ما تقدم وما تأخر ففى مقابلة هذه النعمة اللائق منى الشكر واعظمه الاتقياد بالجنان والعمل بالاركان ولا عمل له افضل من الصلوة وقد كمل شكره بلسانه لما قال هذا فلذا قال عبدا شكورا فاعترف بعبوديته وحى من اعظم النعم عليه واتى بصيغة المبالغة وفاء السببية وهو معطوف على كلامهم ويسمى عطف تلقين كما صرح به سيويه وذكره فى الكشف كما مر وهذا الحديث رواه البحارى وغيره وفى رواية افلا احب ان اكون عبدا شكورا فان الشكر بدم النعم او معطوف على مقدر اى اترك التهجد فلا اكون الخ وفيه حث لغيره ودليل على ان الشكر كما يكون باللسان يكون بالابدان كما قال الله تعالى (اعملوا آل داود شكرا) لكن غيره اذا حشى المال لا يأتى الا بما يستطيعه كما ورد فى الحديث فلا منافاة بينه وبين قوله عليكم من الاعمال ما تستطيعون فان الله لا يعمل حتى تملوا (وعلى هذه الوجوه الاخيرة) قالوا هى قوله وقد يكون الغبن الى هنا وقيل من قوله وذهبت طاقة من ارباب القلوب الخ (يحمل) اى يفسر (ماورد فى بعض طرق هذا الحديث) من رواية البحارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قلبي فى اليوم اكثر من سبعين مرة)

فاستغفر الله تعالى فيفسر العين بما مر ويجعل الاستغفار له لما مر او لامته تعلما لهم والعدد للاستغفار لا للعين لبعده لفظا ومعنى وقال الحضرى في خصائصه قال السهروردى لا تمتد ان هذا العين نقص بل هو كمال متمم لكمال ومثله يحذف العين بسبب لدفع القدى عن العين فيجمع من الرؤية فهو نقص بحسب الطاهر وكما في الحقيقة وهكذا بصيرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للاعرة النائرة من انفس الاعيار الى ستر حذقة بصيرته صيانة ووقاية لها وقول ابن الحوزى هموات الطبائع البشرية لا يخلو احد منها والاندباء عليهم الصلوة والسلام وان عصموا من الكسائر لم يعصموا من الصفات سوى على خلاف المختار وقال ابن طلال الانبياء عليهم الصلوة والسلام اشد الناس احتشادا في العسادة فهم دائنون في شكره معترفون بالتقصير عما يجب له تعالى ويحتمل انه قد اشتغاله بالمساحات دنسا كالاكل والشرب والجماع وغيره من امور الدنيا والبطر في امر العباد وغيره مما يشغله عن ذكر الله تعالى ومراقبته فعدوه دنسا بالنسبة تعالى مقامه بجمعه من اتصاله بمحصرة القدس وكونه لعالميا لامته محال للسياق وكذا ما قيل انه لا اطلاعه على ما يحدث من امنته بعده وفي الاحياء كان صلى الله تعالى عليه وسلم دائما يترقى في المقامات فادا اسفل من مقام الى اعلى منه رآه قصا قباب منه واستغفر وحسنات الابرار سينات المقرين كما قاله الخليل وتعب هذا ناه يدل على وقوع الاستغفار مفرقا بحسب الاحوال وطاهر اخذ به بحاجته كما قال اس حمر وفيه نظر لانه ليس في الحديث ما يدل على افتراق واحتياج انتهى وسئل العراقي عن هذا الحديث فاجاب بما مر ثم قال والطاهر ان الجملة اثنائية مترسة على الاولى وان سبب الاستغفار العين بدليل ما رى حتى استغفر الله فاستغفر الله ويحتمل ان الجمع بينهما من الراوى فاحر بحصول ذلك العين مع كثرة الاستغفار فطاطك بمن لم يكن كذلك والجملة حال مقدرة وقال بعض المشايخ من الصوفية العين في اصطلاح ارباب السلوك شهود الحق بشهود الاعمار التي هي حجاب عن شهود الحق وهو مره عه المراد به اختلاف التحليات كالاحتياى الصغرى والدائى وقال الشاذلى اشكل على هذا الحديث مرأيتنه صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقال يا مبارك دالك عن الانوار لآعين الاعيار وفي لطائف المنن لابن عطاء الله وحل الرموز للمقدسى من طه عن عقله وحجاب مقد احطاً واعما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستعرق في انوار التحليات فيعيب في ذلك احصور ويستثله المعرة اى سرهده الحالة لانه من العمر معنى السر لان الحواص لودام لهم تحلى ما يكتشفون به بالاشوا عن ظهور سلطان الحقيقة وهذا السر له رحة وللعوام عقوبة لانه حجاب سر عن حماره فانه مسورون عنه بعيره رالحواص مسورون به

عما سواه وهو ستر عن دنو البدات المحرق للسواء كقال عمر بن الفارض رحمه الله
ولو لا احتجابي بالصغات لأحرق * مطاهر ذاتي من ساء سيجتي
هنا يحصل ما قاله أهل الباطن والظاهر وزبدة ما في الحديث من الظواهر والسرائر
فاحتر لنفسك ما يحلو ثم استقل لشبهة أخرى رد على الأصل الذي قرره فقال
(فان قلت فإمعني قوله تعالى لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولوشاء الله لجمعهم) أي
جعل الناس كلهم مجتمعين متقين (على الهدى) هدايتهم للعقائد الحقة واتباع
الشريعة اللازمة فلا يصل أحد منهم عن الطريق المستقيم (فلا تكون من الجاهلين)
أول الآية (فان استطعت أن تبتغي حقاً في الأرض أو سلماً في السماء فتأتيهم بآية) وهو
شفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى من حرصه على إيمان الناس فنيه
عن الجهل بقدرة الله لما شاء يومهم أنه لم يحط بذلك وهو بمنزلة عه ودفعه بما سألني
(و) كذلك (قوله تعالى لروح عليه الصلوة والسلام فلا تسألني ما ليس لك به علم أي
أعطتك أن تكون من الجاهلين) حين ناداه فقال رب أن ابني من أهلي وإن وعدك الحق
بعمى ما وعدته من محبة أهله لما قال الله تعالى له أحل فيها من كل زوجين اثنين
وأهلك وأبى من أهله فسأله عن سبب عدم نجاته فأنكر عليه سؤاله وسبه
لما لا يليق بالأسماء عليهم الصلوة والسلام من الجهل وإلى دفع وجه السؤال والشبهة
أشار بقوله (فاعلم) أمر لكل من يمكن توجه الخطأ إليه وسد مسد مفعوله قوله
(أنه لا يلتفت) بالنساء للمجهول أي لا يتوجه التماس أحد وطره (في ذلك) أي
في خطابه تعالى لهما بما ذكر (إلى قول من قال) من المفسرين (في آية نبينا) أي في الآية
الأولى التي نزلت في حمه (صلى الله تعالى عليه وسلم) وقوله فيها فلا تكونن من الجاهلين
و أمعناها (لا تكونن ممن يحجل أن الله لو شاء لجمعهم على الهدى) باستناد الجهل
بمشيئة الله إليه (و) لا تلتفت أيضاً لقول من قال (في آية نوح عليه الصلوة والسلام
لا تكونن ممن يحجل أن وعد الله حق أقوله وإن وعدك الحق) فإليك لا تخاف الميعاد
وعلم عدم الالتفات لهذا القول بقوله (اد فيه) أي في هذا القول وتفسير الآيتين
بما ذكر (آيات الجهل بصمة من صفات الله تعالى) وهي قدرته وعلمه (وذلك لا يجوز
على الأسماء) صلوات الله وسلامه عليهم لمعرفهم بالله تعالى وصفاته (والمقصود)
أي المعنى المراد من هاتين الآيتين (وعظهم) أي إرشادهم وتبيينهم على
(أن لا يتشبهوا في أمورهم) حين الدعاء للخلق (بسمات الجاهلين) أي لا يتصفوا
بصفاتهم من عدم الصبر والحرص على سرعة حصول المراد مما هو شأن الجاهل
(كإفالي أي إخطل) فهو دليل على أنه إرشاده صلى الله تعالى عليه وسلم أن لا يتسم باليس
من شأنه وتحتاج ما يصحى أحلاق الجاهل لا ه حاه ، ذلك (وإيس في آية منها)

اى من الايات المذكورة (دليل على كونهم على تلك الصفة) اى صفة الجهل بصفة
 من صفات الله فانهم اعلم الناس بها (التي تنهاهم عن الكون عليها) اى الاتصاف بذلك
 والنهى عن الكون ابلغ من النهى عن الاتصاف بها كما قرره ابن حنبل في كتاب المحتسب
 (فكيف) يكونون وهم اعلم الخلق على صفة لهوا عن الكون عليها والاستفهام
 لاستبعاد ذلك (وآية نوح) عليه الصلوة والسلام المذكور فيها قصته وهى قوله انى
 اعطك الخ (قبلها فلا تنسأنى ما ليس لك به علم) فهى مؤذنة بان المراد تنبيه عن التشبيه
 بالحيلة لتنبيه عن السؤال عما لا يحتاج اليه (فحمل ما بعدها على ما قبلها اولى) من الحرى
 على طاهرها ونسبة ما يليق بهم اليهم (لان مثل هذا) السؤال مما ليس له به علم من حال
 ابنه (قد يحتاج الى اذن) من الله فلا يقدم عليه بدون (وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء)
 منه من غير اذن فيحلف باختلاف الاحوال والمقامات (فهناك الله عن ان يسئله عما طوى
 عنه) اى احى عنه (علمه) به فشبّه الامر الخفى عنه بشرب مطوى ملفوف لا يظهر
 باطنه وما فى داخله (واكنه) اى ستر كقوله قلوبنا فى اكنه اى حجاب يمنع الادراك
 (من غيبه) اى من الامر المغيب عنه وفى نسخة فى غيبه (من السبب الموح لهلاك
 ابنه) باغراقه وعدم ادخاله فى سفينه بيان لما طوى عنه واكنه لانه لم يكن على
 دينه لانه كان يبطل الكفر ونوح عليه الصلوة والسلام لم يعلمه (ثم اكل الله نعمه
 عليه) جمع نعمة وفى نسخة نعمته بالافراد (باعلامه ذلك) اى ما سأل عنه وانما
 جعله من كمال النعمة لانه علم ما لم يعلم وبين له ما نهى عن السؤال عنه (بقوله) عن
 وجل له (انه) اى ابنه (ليس من اهلك) لا تقطع الولاية بكفره وخروجه عن
 دينه (انه عمل غير صالح) لتعليل لتبقى كونه منه ومعدودا من اهله (حكا) اى هذا
 التفسير حكاه عن السلف (مكى) تقدمت ترجمته (كذلك) اى مثل قصة نوح
 عليه الصلوة والسلام فى انها مخالفة للظاهر محتاجة للتساويل بانها تشبهه بمن امطى
 مطية الجهل (امر) فعل مبى للمفعول (نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى الآية
 الاخرى) السابقة وهى (ولو شاء الله) الخ (بالتزام الصبر) متعاقب بامر والمراد
 بالامر ما يلزم النهى وامره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر المذكور صريحا
 فى آيات اخر كقوله تعالى (فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل) (على اعراض قوم) عن
 دينه وعنه (ولا تخرج) من المخرج وهو ضيق الصدر والقلق (عد ذلك) اى عند
 اعراضهم عنه (فيقارب) حاله (حال الجاهل بشدة التحسر) اى الأسف والندم
 على عدم اطاعة قومه له (حكا) اى ما ذكر من التفسير (ابو بكر بن فورك) تقدمت
 ترجمته والكلام على اسمه فى مع الصرف وعدمه (وقيل معنى الخطاب) فى قوله
 فلا تكوس من الجاهلين (دمة مح) لاله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو يعرض كما تقدم

تحقيقه (اي فلا تكونوا من الجاهلين) اي من اتصف بصفاتهم وانخرط في سلوكهم (حكاه ابو محمد مكي) ايضا (وقال مكي) مثله في القرآن كثير (فيخاطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد امته كقوله يا ايها النبي اذا طلعت النساء) (فهذا الفضل) الذي قرره في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام من تأويل ما يوهم نسبتهم مما لا يليق بعلى مقامهم (وجب) وفي نسخة اوجب (القول بعصمة الانساء) عليهم الصلوة والسلام (منه) لشرعهم وكال علمهم ورجحان عقولهم وتبرئة الله لهم عن النقائص (بعد النبوة قطعاً) لقيام الادلة عليه والحاصل ان معنى الآية الاولى انه تعالى لما رأى اشتداد حرصه صلى الله تعالى عليه وسلم على ايمانهم وشق عليه حتى كاد يهلك نفسه لم يرض نهالكة فقال له ان كان عظم ذلك عليك فان امكنك ان تفوس في الارض لتطلع منها آية لهم او تنصب سلماً تصعد به الى السماء لتأتيهم بآية منها حتى يؤمنوا اي انت لا تستطيع هذا فما فائدة هذا الحرص ولواراد الله هدى جميع الخلق فلا تحرص على ما لم يرد وقيل كانوا يقترحون عليه آيات يود لو اجبوا لها حرصاً على ايمانهم فقيل له ان استطعت ان تفعل هذا لتأتيهم بما اقترحوه فافعل ليؤمنوا وقيل ابتغاء النفع والسلم هو الآية نفسها فهذه ثلاثة اوجه الاول بيان لشدة حرصه عليه الصلوة والسلام وانه لو قدر على المحال ففعله والثاني بيان لحرصه على تثبيت مطلوسهم ومقترحهم والثالث حرصه على جعل الصعود والهبوط آية لهم حتى يؤمنوا به وترك القاضى الاخيرين لان عادة الله ان من اجيب لما اقترح عجل هلاكه وهو مناف لحرصه على ايمانهم ولان المتبادر من الآية العنق والسلم غير الآية مع ما فيه من النزعة الاعتزالية وقصة نوح وهلاك ابنه كنعان بعد ما سأل الله نجاة فقيل له انه سبق القول بهلاكه لكفره والكلام فيه مفصل في التفاسير فلا يطيل بذكره ثم اورد سؤالا آخر على ما قرره من الشك في شئ مما يتعلق بالعقائد والدين فقال (فان قات فاذا قررت عصمتهم من هذا) اي حفظ الله لهم عماد ذكر (وانه لا يجوز عليهم شئ من ذلك) ولا يصح اعتصاده فيهم (فما معنى ادن) وقعت في جواب سؤال مقدر فاصلة بين المضاف والمضاف اليه ملعاة لعدم شروط عملها (وعيد الله تعالى لبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) اي تخويفاً بقدر صدور شئ من ذلك منه وتهديده (على ذلك ان فعله) ونحوه مما يقتضى حوازه مثله عليه (وتحديده منه كقوله تعالى لئن اشركت ليجطل عملك الآية) حبوط العمل بطلانه بالكافة بحيث لا باب عليه ولا يبقى له عمل من حبط الدابة اذا وحده مرغى طيباً فاكات منه اكلا كثيراً حتى انتفجحت منها فانت يا لانيان بالسروط واساد الشرك له صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب الظاهر يدل على حوازه مثله عليه وعلى غيره من الانبياء مع انهم منزهون عنه واطلاق الاحساظ هذه الآية امالانه مخصوص لان ذنب العظيم عظيم انه هو مفيد بموته على ذلك كما يعلم من قوله (ومن يردك منكم عن دمه

قيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم) والجواب علم بما تقدم واللام الاولى توطئة لقسم
مقدر والثانية في جوابه (وقوله) بالجر اى وما معنى قوله تعالى (ولا تدع من دون الله
ما لا ينفعك ولا يضرك الآية) اى فان فعلت فالك اذا من الظالمين ونبيه عن ان يدعو
غير ربه اى يعبد لان الدعاء هنا بمعنى العبادة يقتضى صدوره منه صلى الله تعالى
عليه وسلم وتأويله يعلم مما مر (وقوله تعالى اذا لاذقناك ضعف الحياة الآية)
اى وضعف الممات اى يضاعف له عذاب الدنيا والآخرة (وقوله تعالى)
ولو تقول علينا بعض الاقاويل اى لو افترى علينا (لاخذنا منه باليمين) جواب لو
وعطف عليه قوله ثم لقطعنا منه الوتين والكلام على الايتين وسبب نزولهما مبين
فى التفاسير والذى بهما هنا ما قصده المصنف رحمه الله تعالى بايرادها هنا (وقوله وان قطع
اكثر من فى الارض يصلون عن سبيل الله) والمراد بهم الكفرة الجبهة واطاعتهم بموافقة
ما هم عليه ومثله لا يجوز عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف اسند اليه فيها وقدم
جوابه (وقوله تعالى فان يشأ الله يختم على قلبك) وهذا بناء على الظاهر من ان المراد
يمنعه من قبول الحق كما فى قوله (حتم الله على قلوبهم) لاعلى تفسير مجاهد بانه ان يشأ
يربط على قلبك بالصبر على اذاهم حتى لاتلقى مشقة (وقوله تعالى وان لم تفعل)
ما امرت (فما بلغت رسالته) اى فكأنك لم تبلغ شيئاً منها لتقصيرك فهذا يقتضى جواز
نقصيره ظاهراً فى تبليغ جميع ما وصى اليه فامر به بان يبلغه جميعاً ولا يخشى مكروها
من احد فان الله عصمه وصانه وجعله فى حصن حمايته وكان عمر رضى الله تعالى
عنه اول من اطهر ذلك وقال لا نعبد الله سرا (وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله)
ولا تخف من احد (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فها يؤدى الى تفريط فى شئ
من امر الدين روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة كان يحب
اسلام اليهود وقد تبعه ناس على تفارق منهم فكان يلين جانبهم ويتجاوز عن قبائحهم
فنزلت هذه الآية فيهم وقيل فى سبب نزولها غير ذلك كما ذكره الواحدى وغيره
ثم نزع فى الجواب عما ذكر فى هذه فقال (فاعلم وفقنا الله واياك) للوقوف على معانى
كلامه فانه لا يكون الا بتوفيق منه تعالى (انه عليه الصلوة والسلام لا يصح) عقلاً
ولا شرعاً (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان لا يبلغ شيئاً) مما امره الله
بتبليغه كما يوهمه ظاهر قوله فان لم تفعل فما بلغت رسالته (ولا ان يخالف امر ربه)
كما يوهمه قوله فان لم تفعل (ولا ان يشرك به ولا ان ينقول على الله) اى يكذب
عليه ويشترى كما مر فى قوله ولو تقول علينا الآية (مالا يحب) بالحاء المهملة
اى ما لم يردده ولم يأذن له فيه (او يفترى عليه) اى يكذب عليه وهو بمعنى يتفوله
واعاده لانه صريح فى المراد وقد يفرق بينهما قبان يراد بالتقول تكلفه فيما يقوله
بزيادة او مبالغة فيه وهو مناسب لعطفه باو (او يضل) عن الصواب والطريق

المستقيم بطاعة غير الله تعالى فهو اشارة الى قوله وان قطع اكثر من في الارض يضلوك
الح (او يحكم الله على قلبه) ويطيع عليه ما يمنعه عن قبول الحق (او يطيع الكافرين)
والمناقضين في امرتهم وانفسهم وهو اشارة الى قوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين)
فان الامة اجتمعوا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة وبعدها عن الكفر
غير الخوارج حيث جوزوا عليهم بعض الذنوب وهي كفر عندهم ولبعض الشيعة
القائلين بجواز اظهار الكفر تقية ولا يعتد باقوالهم الواهية فلذا كان المراد بقوله لئن
اشركت تهيبج الرسل واقنط الكفرة على طريق الفرض اى اذا كان هؤلاء يحبط
عملهم به فكيف حال غيرهم وكذا قيل في نفي الافتراء والتقول عنهم وقس عليه ما بعده
(لكن يسر الله امره) اى حاله صلى الله عليه وسلم او ما امره به (بالمكاشفة) متعلق
يسر او باصر او بهما على التنازع (والبيان) عطف تفسير لان المراد بالمكاشفة كشفه له
وتبينه او المرأ بالاول ما يكشفه بالالهام وبالتالى ما يوحى به اليه (في البلاغ) متعلق بامر
وقيل بالمكاشفة (للمخالفين) متعلق بالبلاغ اى من خالفه فيما بلغه لهم عن ربه ويجوز
في قوله بالمكاشفة والبيان ان يراد به المبالغة والاطهار للبلاغ من غير مبالاة باحد
فهو متعلق بامرهم فاذا لم يبارزهم به فكانه لم يفعل (وان ابلاغه) بفتح همزة ان وهو معمول
لمقدر اى واعلمه ان تبليغه لما امر به (ان لم يكن بهذه السبيل) اى على هذه الحالة
والطريقة من تبليغ جميعه واظهاره والصدع به (فكانه ما بلغ) اصلا لانه كالعدم كن ترك
ركنا من اركان الصلوة لا يعتد بصلاته وانت اسم الاشارة لان السبيل تذكر وتؤنث
(وطيب نفسه) طيب النفس جعلها مسرورة غير مكدره ولا خائفة من سىء (وقوى
قابه) اى كان قويا متحققا لانه لا يصيبه مكروه ويقابله ضعفه وهو خوفه مما ينوهمه
(بقوله والله يعصمك من الناس) اى يحميك ويصونك عنهم حتى لا يقدر احد على شىء
بضررك وهذه الآية ان كانت نزلت بعد احد فهي على عمومها وكان قبل نزولها صلى الله
عليه وسلم حرس يحرسونه فلما نزلت ترك ذلك وان كانت نزلت قبلها فالمراد بعصمته
من القتل فلا ينافى ما اصابه باحد من جراحتيه وكسرتيئه لحكمة لطيفا لقلوب المؤمنين
وتكثيرا للثواب فمن ظن من تلاقى الخروب ان لا يصاب فقد طس محرا (كما قال الله)
عز وجل (لوسى وهارون) عليهما الصلوة والسلام حين ارساهما الى فرعون وقومه
الجبارة (لا تخافا اتي معكما) اى حافظا وناصر الكما على هؤلاء مع عتوهم وتجرهم
قبلا او امرى واصدعا بالحق (لتشتد) اى تقوى وتزبد شدة (باصأثرهم) اى موسى
وهارون ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيكونوا على بصيرة ويقين في امورهم
(في الالاغ) اى تبليغ ما ارسلوا به لهم (واظهار دين الله) من غير خوف (وبذهب عنهم)
البناء للمجهول والنصب معطوفا على تشد (خوف المدين) نوعه نعمالى محفظهم

ونصرهم عليهم (الضعف للنفس) صفة خوف اسم فاعل بتخفيف العين وتشديدها
 اى المؤدى لضعف نفس من خاف فهو ينون وفاء وسين مهملة وروى الليقن بيائين
 تحتين وقاف بينهما ونون والاول اولى رواية ودراية لان يقين الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام برهم قوى ابدا وان جاز ضعف انفسهم بمقتضى البشرية ويؤيده بل
 يعينه قوله فاوجس في نفسه خيفة موسى والخوف من المضمرات امر طبع عليه
 البشر مع انهم على يقين من ان الله هو الضار النافع وهو لا ينافى التسليم والتوكل الا تراه
 خندقوا في الاحزاب وهاجروا من عدوهم ودخلوا الغار وهو بحسب المقامات
 فلا يرد عليه ان بعض الاولياء لا يجر من الاسد (واما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض
 الاقاويل الآية) تقدم انه ليس فيه شين له صلى الله تعالى عليه وسلم (وقوله اذا لاذنك
 ضعف الحياة فمعناه ان هذا) العذاب المضاعف في الدنيا والآخرة (جزاء من فعل
 هذا) التقول والافتراء على الله (وجزاؤك لو كنت ممن يفعله) فاذا هدد به من لا يصدر
 عنه فبالك بغيره (وكذلك) اى مثل ما ذكر في الآيتين (وقوله وان تطعوا اكثر من في الارض
 يضلوك عن سبيل الله) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم طاهرا (والمراد غيره) بطريق
 التعريض قرعا للعصاة وايقا طاهم وتحريكا لغفلتهم لارتفاع قدره صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن ارتكاب مثله (كما) صرح تعالى بالمراد اذ (قال) مخاطبا لهم صريحا (ان تطيعوا
 الذين كفروا الآية) يعنى قوله (يردوكم على اعقابكم فنقلبوا خاسرين) فان الخطاب
 للمنافقين اذ قالوا للمؤمنين باحد لما ارحب بقتله صلى الله تعالى عليه وسلم ارجعوا
 لاخوانكم وادخلوا في دينهم فلو كان محمد نبيا ما قتل (و) كذلك (وقوله فان يشأ الله
 يختم على قلبك) خطوب والمراد غيره (و) كذلك قوله تعالى (لئن اشركت ليحبطن
 عملك) كما تقدم بيانه (وما اشبهه) مما خطوب به (فالمراد) به (غيره) تعريضا وايقاظا
 (وان هذه) الحال المذكورة من الاحباط ونحوه (حال من اشركت) بالله لاحاله صلى الله
 تعالى عليه وسلم (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز عليه هذا) فلا بد من تأويله
 بما مر (و) اما (قوله) تعالى (اتق الله ولا تطع الكافرين) في رأيهم بما تقدم (فليس
 فيه انه اطاعهم) وانما نزلت لما يابه بعض اليهود غنى ففاق منهم فكان صلى الله عليه
 وسلم يدارهم رجاء ان يحسن اسلامهم وليس في الآية انه صلى الله عليه وسلم فعل
 ما بهى عنه ولما استشعر سؤالا وهو ان يقل حيث كان الامر كما ذكر فلم يهى عنه اجاب
 عنه بقوله (والله سبحانه) يعامل نبيه صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ان يعامل به غيره
 ولا يستل عما يفعل فله ان (ينهاه عما يشاء) وان لم يتصور صدوره منه (ويأمره بما يشاء)
 وان لم يتصور مخالفته له كقوله اتق الله و(كما قال تعالى) له (ولا تطرد الذين يدعون ربهم)
 اى يعبدونه وقوله (الآية) اشارة لقوله (الفائدة والعسى يريدون وجهه ماعليك

من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم فتكون من الظالمين (وما كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (طردهم) عن مجلسه (ولا كان من الظالمين) أى ممن ظلمهم بطردهم وهم احقاء بتقريبه لهم واكرامهم وان لا يطيع فيهم من يتنى خلافة ارضاء له وكان المشركون قالوا لا نرضى مجالسة مثل هؤلاء يعنون سلمان وصهيبا وبلايا وحسان فاطردهم عنك وطلبوا ان يكتب لهم بذلك فقاموا وجلسوا ناحية فزلت الآية فيها عما قالوه كما فى مسلم وانما هم بذلك رجاء لاسلامهم مع ان ذلك لا يضر اصحابه لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم باحوالهم ورضاهم بما يرضاه كما فسره المفسرون ﴿فصل واما عصمتهم﴾ أى حفظ الله انبيائه عليهم السلام (من هذا الفن) أى اعتقاد ما يليق فى التوحيد والعلم بالله وصفاته وبما اوحى اليه من امور الدين كما تقدم (قبل النبوة) أى قبل ان يذهبهم الله ويأتيهم الوحي من الله والنبوة والرسالة والفرق بينهما مشهور وليس هذا محل تفصيله (فلئلا) من علماء الاصول والسلف (فيه خلاف) جرى بينهم مذكور فى كتبهم (والصواب) أى القول الموافق للواقع والادلة التى على خلافة خطاء من قاله (انهم معصومون) أى محفوظون مصونون (قبل النبوة من الجهل!) معرفة ذات (الله تعالى) بوجوده ما او بحقيقته (وصفاته) فلا يجهلون شيئا منها (و) معصومون ايضا من (التشكيك فى شيء من ذلك) وفى نسخة او التشكيك بالمعطى باو الفاصلة أى لا يقع فى نفوسهم شك فى ذات الله تعالى ولا فى صفة من صفاته لان فطرتهم جبلت على التوحيد والايمان واما قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) والمراد به الايمان بما لا يعرف الا بالوحي كوجوب الصلوة ونحوه من فروع الشريعة وقوله من الجهل بيان لما قصد من العصمة فلا وجه لما قيل انه اطاع فيما منه العصمة وكان عليه ان يعينه وهذا اظهر من الشمس لا يخفى على ذى بصيرة وقد تقرر ان العصمة عند المتكلمين ان لا يخاف الله فى البى ذنبا وعند الحكماء ملكة تمنع من العجز حاصله من العلم بالقبايح والمحاسن فانه الراجح عن المعاصي والداعي للطاعة ويتأكد فى الانبياء بالوحي الالهى وقيل العصمة خاصة فى النفس او البدن بسببها يتمتع عن صدور الدن وبأباه انه لو كان كذا ما استحق المدح والثواب لانها ليست داحلة تحت الاختيار وهم مكلفون بالاتفاق وفى التحرير لابن الهمام العصمة عدم القدرة على المعصية او خلق مانع منها غير ملجئ وهو مناسب لقول الماتريدي العصمة لاتزيل الحنة أى الابتلاء المقضى لبقاء الاختيار ومعناه كما فى الهداية انها لا تجرب على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية بل هى لطف من الله تعالى يحمله على فعله ويزجره عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للابتلاء * واعلم ان العلامة القرافى قال فى التقييد شرح الاربعين الرازية العصمة لفسة الامتناع ومنه

(٢) وفي بعض النسخ
امتن بدل اثنى وهو
من المن مصحح

العصم لبعض الوحش لبعده عن مظان الاذى وامتناعه واستعصم الرجل امتنع ومنه
عصمة الزوجية وحلة الشرع يطلقون العصمة على معينين احدهما عدم العصية في الجملة
ومنه قولهم في الدماء نسلك من العصمة تمامها والثاني عصمة الانبياء والملائكة
عن الكفر دون سائر البشر مع ان الله اثنى (٢) على الحاق بدوام الايمان فلا يد من تفسير
عصمة الانبياء بغير عدم الكفر ومنع الله منه حتى يصح قولنا ليس احد منا معصوما
وان كنا غير كافرين مساوين للانبياء في ذلك فتميزهم انما هو باعلام الله تعالى لنا
انه صانهم في قضائه وقدره عن الكفر وقدر لهم السعادة الابدية حتما مقضيا فهذا
الاعلام الرباني هو عصمة الانبياء والملائكة ومجموع الامة دون كل واحد منهم انتهى
(وقد تعاضدت) اى تقوت وهو مأخوذ من العصد وهو ما بين المرفق الى الكتف
ولكون عمل الانسان واعتياده بذلك قيل عضدته بمعنى قويته كما اشار اليه الامام الراغب
(الاحبار والآثار) هما بمعنى وقد يفرق بينهما كما تقدم اى قوى كل منهما الآخر
حتى حصلت القوة التامة والمراد بها ما اشتهر من احوالهم وصفاتهم الماثورة المعروفة
عند كل احد (عن الانبياء) كلهم والمرسلين باسمرهم وليس المراد انه نقل عنهم
بل عرف منهم وفي حقهم فن قدر هنا وعن غيرهم لم يصب (تزيههم) اى تبرئهم
(عن هذه التقيصة) تصاد مهمل اى الصفة المقتصة لمن انصف بها (منذ ولدوا)
اى من ابتداء زمن ولادتهم الى آخر عمرهم والكلام على مد ومسد معروف
في كتب النحو (وشأهم) الحز معطوف على تزيههم والشأ ابتداء خلقهم
لا زمن شبابهم كما توهم (على التوحيد) وهو عدم الشرك فالله تعالى (والايمان) بالله
وبكل ما يجب الايمان به (بل) للانتقال على سبيل الترقى (على اشراق انوار المعارف)
جميع معرفة والمراد معرفة الله تعالى وصفاته وكل ما يتعلق به واشراقها سطوع
انوارها منهم وشدة ظهورها في احوالهم واقوالهم (ونفحات الطاف السعادة) والنفحة
الرائحة الطيبة التي تفرح والسعادة اى كونهم سعداء الدارين نفسه ما يلوح منهم
من امارات برائحة طيب يعبق منهم فيعطر الكون وفي الحديث ان لله في ايام دهرهم
نفحات الا فترضوا لها (كانهنها عليه في الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا)
فن اراده يظهر ثم (ولم يقل احدهم اهل الاخبار) عن احد غيره (ان احدا نبي)
بالبناء للمجهول وهمز اخره اى صيره الله نبي (واصطفى) اى اصطفاه الله
واختاره لذلك وهو مجهول ايضا (من عرف بكفر واشراك) وهو من عطف
الحصاص على العام (قبل ذلك) اى قبل نبوته واصطفائه (وهستد) اسم مفعول
اى ما يستند اليه ويعلم به (هذا الباب) اى باب معرفة احوال الانبياء عليهم الصلوة
والسلام (النقل) عن اهل الاخبار والآثار ويؤيده العقل الدال على انه تعالى

لا يختار من خلقه لنبوته الا من كان كذلك فليس المراد الحصر ولذا عقبه بما يدل على ان العقل موافق للنقل فقال (وقد استدلل بعضهم) عليه (ب) دليل عقلي وهو (ان القلوب) والقول السليمة (تتفر) اى تكره فكأنها تفر (عن) كانت هذه اى صفة الكفر والشرك (سبيله) اى طريقه والمراد عاداته ودأبه قيل ان فيه اشارة الى ان منهم من خالف فى ذلك فجوز عدم عصمتهم عن الكفر قبل النبوة الا انه ليس بصواب وقد نقل عن الباقلاني انه جوز عقالا وان لم يقع ان الله بعث كافرا ولا فاسقا وفى المواقف اجتمعت الامة على عصمتهم عن الكفر قبل النبوة وبعدها كما تقدم (وانا أقول) ناقل لما يؤيد ذلك (ان قريشا قد رمت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما افترت) عليه واصل الرسمى فى الاعيان كرمى السهم والحجر واستعبر للشم والقذف والرجم والمراد انها ذمته ونسبته لكل نقيصة مثل قولهم انه ساحر او مجنون او شاعر اى لم تترك شيئا من مقترياتها التى وسعها قوتهم حتى افترت عليه (وعبر) بفتح العين المهملة ونشديد الباء المثناة التحتية وراء مهمل (كفار الائم انبياءها) وفى نسخة انبيائهم اى نسبوهم للعار وهو الامر الذى يستقبح وينفر منه وقال الراغب عيرته ذمته من العار وقولهم تعابر بسو فلان قيل معناه تذاكروا العار وقيل تعاطوا العيارة اى فعل العير فى الانقلاط والتحلية ومنه عارت الدابة انتهى فالغنى عيروهم (بكل ما امكنها) وفى نسخة امكنهم اى تيسر لهم وجار صدوره منهم (واحتلقت) وكذبت عليهم بوصفهم بما ليس فيهم واصل اختلاق النىء اختراعه من غير سسق لمثله فيعم كل كذب (بما نص الله عليه) اى ذكره فى كتابه الكريم وفى غيره من الكتب الالهية من تكذيبهم ورميهم بانواع البهتان (او قاتله الينا الرواة) فلا مستفيضا بحجب لا يمكن انكاره (ولم نجد فى سئى من ذلك) اى من الكتب الالهية والاحبار المروية او المراد ما نقلته الرواة لقوله (بعير الواحد منهم) اى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام اى نسبتهم لعار بدمهم ووصفهم (برفضه) اى تركه (بعد اتباعه) آلهته ان كان هذا الصمير راجعا لمن غير المعلوم من السياق فالامر واضح لالواحد لانه من الانبياء وليس لهم آلهة اللهم الا ان يكون على طريق الفرص حينئذ يصح تفسير ذلك بالكتب الالهية والاختيار فاعرفه (وتقريره) اى توجيهه وتفسيره (بدمه) اى ذم احد من الانبياء (مرك ما كان) البى صلى الله تعالى عليه وسلم (قد حامهم) اى وافقهم واجتمع معهم (عليه) اى على عبادته كما فعلوا ولو كان هذا (لكانوا) اى كفسار الائم (بدلك) اى تعبيره وتوجيهه برجوعه عن عبادة آلهتهم التى كان موافقا لهم على عاداتها (مبادرين) بدال وراء مهملتين اى مسارعين لذكره مقدمين له على جميع ما افزوه (وبتلونه) نالاء الجارة ومثاة فوقية ولام مقو حنين وواو مكسورة مشددة ونون وضمير مضاف اليه

مصدر تلون تلو ناذ تغير وتنقل من حال الى حال آخر تفعل من اللون كالبياض والصفرة تجوز به عن الاحوال كما عبر به عن الاجناس والانواع قال الراغب يقال فلان اتى بالوان من الاحاديث وتناول الوانا من الطعام (في معبوده) اى ما يعبد متعلق بتلونه المتعلق بقوله (محتجبين) اى مقيمين الحجة والدليل فيقولون انت لست تنظر على دين تارة تعبد هذا وتارة تعبد ذاك فاصرفك عن معبودك الاول ومعبود قومك (ولكان توييحهم له) اى تويح كفار كل امة للدينهم (بنهيم) مصدر مضاف للمفعول اى نهى النبي لامته (عما كان يعبد قبل) اى قبل نبوته (افطع) بقاء وظاء معجزة اى اشد فظاعة وهى الشناعة والقباحة (واقطع) بقاء وظاء مهملة اى اقوى واشد قطعاً (في الحجة) اى الدليل الذى استدلوا به عليه (من تويحهم) هو المفضل عليه فيهما على التنازع او التجاذب (بنهيم عن تركهم الهتهم) ان قيل الظاهر عن آلهتهم وترك تركهم او عن تركه قيل ضمير نهيمهم للكفار وضمير تركهم للانبياء عليهم الصلوة والسلام (وما كان يعبد آباؤهم من قبل) اى قبل انبياءهم (فى اطباقهم) اى اتفاق كفار الامم واجماعهم يقال اطبق القوم على كذا اذا اتفقوا (على الاعراض عنه) اى عن التويح بما ذكر وهو اقوى واطهر فى احتجاجهم على رسلهم (دليل على انهم لم يجدوا سبيلاً) وطريقاً موصلاً (اليه) فى نص او خبر وائر (اذ لو كان) لهم سبيل اليه (لنقل) بالبناء للمجهول اى نقل الرواة لهم ذلك ونقل اننا من بعدهم احتجاجهم به ولم يسق له احد (و) لو نقل لهم ذلك (ماسكتوا عنه) بل بادروا اليه قبل كل شئ (كالميسكتوا) اى الكفار (عن) وفى نسخة عند (تحويل القبلة) عن بيت المقدس الى الكعبة فاتهم وبخوابه وشنعوا حين سفهم الله فقال سيقول السفهاء الآية (وقالوا ما وليهم) اى صرفهم (عن قبلتهم التى كانوا عليها) فى اول امرهم (كما حكاه الله عنهم) فى القرآن والكلام عليه مفصل مشهور فى كتب التفسير والحديث (وقد استدلل القاضى القشيرى) هذا هو الامام عبدالرحيم بن الامام عبدالكريم بن هوازن الاستاد ابو نصر بن الاستاد ابى القاسم القشيرى صاحب الرسالة المجمع على جلالته وعلمه وزهده وامامته تخرج على امام الحرمين توفى سنة اربع عشرة وخمسة مائة بنيسابور وله عدة اولاد كما فصله البرهان الحلبي وقال انه لميل هو ولا احد من اولاده القضاء فقول المصنف رحمه الله تعالى له القاضى لا اصل له وما قيل انه شخص آخر غير هؤلاء احتال واه لقله عن شخص غير معلوم موهم لغير مراده (على تزويهم عن هذا) اى عن الكفر والاشراك بالله قبل النبوة لاعتقائهم الجهل بالله وصفاته والشك فى شئ لعدم مناسبة لمابعده وان كان منزها عن ذلك ايضا (بقوله تعالى واذاخذنا من التبيين ميشافهم ومنك الآية) تقدم ان المشاق العهد وهو مأخوذ من الوثائق وهو حل يشد به الاسير استعير للعهد كما استعير له الجبل كما ورد فى الحديث بيتنا

وبينهم جبال وتمام الآية (ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وخص هؤلاء بالذكر لشرفهم وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لشرفه وفضله على جميع الانبياء والميثاق الذى اخذ عليهم هو تبليغ الرسالة ودعوة الخلق الى دين الاسلام وان يصدق بعضهم بعضا ويشر به وكان هذا حين كتب وقدر كل ما هو كائن وقال مجاهد انه كان في عالم الذر ووجه الاستدلال على احد الوجهين انه اذا عهد اليهم قبل ظهورهم بتبليغ دينه وتوحيده فكيف يصدر عنهم ما يخالفه قبل النبوة وبمدها وهو معنى قوله عليه السلام (كل مولود يولد على افطرة) الحديث (وقوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله) (لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامعكم) (لتؤمنن به ولتنصرنه) فعهد اليهم انفسهم اوالى اولادهم فهو على تقدير مضاف واكتفى بذكر انبيائهم واسماهم انبياء تهكما لقولهم نحن احق بالنبوة من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قدمنا الكلام على هذه الآية وان للسبكي فيها تأليف مستقل لحصانه فيامر (قال) القشيري (فطهره الله) اى برأه ونزحه عمالا يليق بعلى قدره (فى الميثاق) اى حين اخذ الميثاق عليهم فى عالم الازل (وبعيد) غاية البعد عند العقول السليمة (ان ياخذ) الله (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الميثاق) والعهد الوثيق المحكم بالايمان وامور الدين كله وكذا اخوانه من الانبياء والمرسلين (قبل حلقه) وظهوره فى عالم الارواح والذر وآدم بين السماء والطين (ثم ياخذ ميثاق النبيين) بما عهد اليهم (بالايمان به) اى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ونصره) على اعدائه ان ادرك زمانه فيتبعه ويكون من امته (قبل مولده) اى زمان ولادته صلى الله تعالى عليه وسلم (بدهور) جمع دهر وهو الزمان الطويل كما قيل ان دهرها يلبس شعلى بسعدى * لزمان يهم بالاحسنان

(ويجوز) بتشديد الواو ويجوز تخفيفها ايضا من الجواز والتجوز وهو منصوب معطوف على يأخذ اى وان يجوز الى آخره ويجوز رفعه بتقدير وهو يجوز (عليه) الشرك او غيره من الذنوب) والضائر عائدة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجوز عليه ولا على غيره من الانبياء الشرك ولا غيره من الذنوب بعد اخذ الميثاق عليهم قبل خلقهم بالايمان واقامة شرعه القويم (هذا) اى تجوز الشرك والذنوب بعد اصطفايتهم واخذ الميثاق عليهم (ما) اى امر وشئ (لا يجوز) عليه وعابهم (الا) شخص (ماعد) فاسق العقيدة عادل عن طريق الحق ونهج الصواب يقال لحد اذا حفر حفرة ماثلة عن الوسط كحد القبر ثم عم لكل ميسل يقال لحد والحد وشاع فى الميل عن الحق وصار حقيقة فيه (هذا) المذكور (معنى كلامه) اى كلام القشيري واستدلالة على ما ذكر قال (وكيف يكون ذلك) وفى نسخة وكيف ذلك وفى اخرى فكيف وهو اسم استفهام عن الكيفية والهيئة التى وقع عليها الامر تجوز به

عن التعجب الانكارى فهو انكار لتجوز ما ذكر عليه بانكار حالته التى يكون عليها لان كل امرئ لا ينفك عن حالة وصفة يكون عليها فاذا انكرت حالته لزم انكار وجوده كناية على وجه برهاني اقوى من انكاره ابتداء كما قررناه في قوله تعالى ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ وذلك اشارة لتجوز ما ذكر ﴿ وقد اتاه جبريل ﴾ عليهما الصلوة والسلام كما تقدم عن انس وفي رواية مسلم ﴿ وشق قلبه صغيرا ﴾ اى فى حال صغره وهو عند مرضعته حليلة كما تقدم تفصيله ﴿ واستخرج منه علقه ﴾ اى قطعة صغيرة من دم متجمد يشبه العلقه المعروفة ﴿ وقال ﴾ جبريل عليه الصلوة والسلام ﴿ هذا ﴾ المستخرج ﴿ حظ الشيطان منك ﴾ اى نصيبه فى وسوسته لبنى آدم الذى يسره من غيرك لقبوله ما بقلبه له فباخراجه لم يبق له عليه سبيل كغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام لقوله تعالى ﴿ ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ﴾ وجعلها نفس الحظ مبالغة تقدم فيه كلام نفيس ﴿ ثم غسله ﴾ بماء زمزم والكوتر كما تقدم اى قلبه الشريف ﴿ وملاه حكمة وایمانا ﴾ تمثيل لاستقرارها فيه اوانه تعالى حسم ذلك بقدرته وقد تقدم الكلام عليه مفصلا فى قصة الاسراء ﴿ كما تظاهرت ﴾ اى اشتهرت وقويت من قولهم تظاهره اذا اعانه ﴿ به ﴾ اى بشق صدره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع مرارا كما تقدم ﴿ اخبار المبدأ ﴾ اى الاحاديث الصحيحة الواردة فى ابتداء امره ونبوته فهو مصدر ميعى او اسم زمان او مكان والاول اظهر ﴿ ولا يشبهه عليك ﴾ بضم اوله وفتح ثانية الموحدة المشددة مبنى للمجهول اى لا يشبه عليك ويوقعك فى شبهة وليس كقوله تعالى ﴿ ولكن شبه لهم ﴾ وهذه شبهة شرع فى دفعها لاجهاهما فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما يخالف ما قدمه فى تنزيههم عن الشك فى معرفته الله وصفاته ﴿ يقول ابراهيم ﴾ اى بسبب قول الخليل عليه الصلوة والسلام لما جئ عليه الابل ﴿ فى الكوكب ﴾ اذ رآه طالعا ﴿ والقمر ﴾ اذ رآه بازعا ﴿ والشمس ﴾ هذا ربي ﴿ هذا اكبر الآيات ﴾ اى لانفع فى شبهة مما وقع لابراهيم عليه الصلوة والسلام فى اطلاقه على هذه الكوكب ربنا وهو من كبار اولى العزم وذلك اشارة الى ما روى وهو انه عليه الصلوة والسلام لما كان فى السرب قال لاما من ربي قال انما قال من ربك قالت ابوك قال من ربي ابي قالت اسك فقات لابه العلم الذى نحدثوا بانه يغير دين اهل الارض هو ابنك واخبره بما قال ثم اتاه ابوه فقال له مثل ذلك فلطمه ثم قال لا يوبى اخر جاني من السرب فاخرجاه فنظر ابلا وغيرها سارحة فقال لا بد لهذه من خالق يطعمها ويسقيها ونفكر فى خلق السموات والارض فقال ان الذى خلقنى ورزقنى هو ربى لا اله سواه ثم نظر الى كوكب طلع وهو المشتري او الزهرة طالعة فقال هذا ربي الى آخر ما قصه الله تعالى عنه وهذا ما ذكره اهل الاخبار والى حواب هذه الشبهة اشار المصنف رحمه الله تعالى

بقوله (فانه قد قيل كان هذا في س الطفولية) هو مصدر طفل اذا كان طفلا اى ولدا صغيرا كما تقدم لكن الذى ذكره الراغب وغيره من يعتمد عليه من اهل اللغة لانه يقال طفل طفولة وطفالة فاذا كانت الطفولية مصدرا لاحتاج لياه النسبة التى تصير بها الجوامد مصادر فان مثله سماعى كاختصاصية كما فصله المرزوقى وغيره من أئمة اللغة الا ان المصنف رحمه الله تعالى ثقة فلعلمه وقف عليه (وابتداء النظر والاستدلال) على وحدانية الله تعالى ووجوده لقوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه (وقبل لزوم التكليف) فى ابتداء تمييزه من غير ثبات على مقاله بل اراد الاستدلال على وجود صانع قديم لا يجرى عليه تغير الا انه جواب ضعيف لاقتضائه صدور شرك منه فى صغره ومثله لا يلبس بمثله عليه الصلوة والسلام وكونه تنبيها لابيويه وقومه على خطائهم فى عبادة غير الله حواب آخر فادخله فى الكلام هنا غير مناسب لما فاته لقوله وابتداء النظر الى آخره (وذهب معظم الحذاق) جمع حاذق وهو من له ذكاء وفهم ومعظم معنى اكثر (من العلماء والمفسرين) اشارة الى ضعف ما قبله وان قائله لا يعتد به (الى انه) عليه الصلوة والسلام (انما قال ذلك) اى هذا رى الى آخره (تبكي) وفى نسخة مبكنا ويسبها المعطوف الآتى (لقومه) لانهم كانوا يعبدون الكواكب والتبكيب بالمشاة الفوقية والموحدة وكاف ومشاة تحتية ساكنة وآخرة مشاة فوقية وهو اللوم والتقريع يقال نكته اذا عنفه واستقبله بمكروه او غلبه بحجة وكاه صحيح هنا وفى الكشف انه قول من يصف خصمه مع علمه انه مبطل وهو جواب آخر قريب مما ذكر (ومستدلا عليهم) لالزام الحجة لان الظهور والاحتجاج تغير يؤذن بالحدود منافية للالوهية فاراد ايرادهم الى المظار باراء العنان حتى يقادوا للحق من غير عناد (وقيل معناه) اى معنى قوله هداربى هذا اكر (الاستفهام) الانكارى بتقدير الهمزة كما بينه بقوله (الوارد مورد الانكار) الذى صدر منه مصدر الانكار لاعلى طريق الشك ولا الاعتقاد ولا بعد فيه وان كان الاصل عدم التقرير (وادراد هداربى) اى يلىق بمثله ان يكون ربا محبوبا (وقال الزجاج قوله هذا ربي اى على قولكم) وفى نسخة قولهم اى حكاية لقول الحصم حتى يكر عليه بالابطال كما تقدم فى كلام الكشف (كما قال) الله تعالى فى آية اخرى (ابن شركائى) فاضافهم الى نفسه لما سألهم تهكما منه (اى عنسكم) اى كوسهم شركاء على زعمهم وادعائهم كما فى هذه الآية فسماهم الله شركاء باعتبار اعتقادهم الفاسد وقومه ان كانوا يعبدون الكواكب فظاهروا وان كانوا يعبدون الاصنام فاطال الوهية الاجرام العلوية التيرة يقتضى ابطال غيره بالطريق الاولى وفى سرح المواقف هذا الكلام صدر عن الخليل عليه الصلوة والسلام قبل تمام المظاري معرفة الله وكى بيه وبين نبوته

اذ لا يتصور نبوءة الا بعد تمام ذلك النظر فلا اشكال او يختار انه لم يتقدمه فيكون كذبا صادرا
 قبل البعثة او هو على سبيل الفرض ارشادا لقومه كافى برهان الحام اي الكواكب
 لو كانت اربابا كما يزعمون لزم ان يكون الرب متغيرا وذلك باطل وفيه ما فيه (ويدل على
 انه) اي التحليل عليه الصلوة والسلام (لم بعد شيئا من ذلك) اي من جنس الكواكب
 والاولئان (ولا اشرك قط) لاستغراق الازمنة (بالله) عز وجل (طرفة عين) اي في اقل
 الازمنة وطرفة العين مقدار تحريك جفنها من اعلى لاسفل ويكفى به عن غاية القلة
 وطرفة مصدر منصوب على الطرفية الزمانية ومثله كثير (قول الله) فيما حكاه (عنه
 اذ قال لاييه) آذر (وقومه ما تعبدون) سائلالهم مضيفا العبادة لهم (قالوا نعبد اصناما
 فنظّل لها حاكمين) الآية (ثم قال) ابراهيم عليه الصلوة والسلام لهم (افرأيت ما كنتم
 تعبدون انتم واناؤم الاقدمون فانهم عدوى الارب العالمين) يريد انهم اعداء
 لعابديهم لتضرهم بعبادتهم فوق ضرر اعدائهم وهو الشيطان فضرر الامر في نفسه
 تمر ايضا لهم فانه اوقع في النصيح من التعريض واشعارا بانها لصيحة بدأ فيها بنفسه ليكون ادعى
 الى القبول كما قاله البيضاوي وقوله الارب العالمين استثناء منقطع والقول بان هذا لا يتم لاحتمال
 انه بعد النبوة لا وجه له وفي المقام كلام يضيق عنه البيان هنا فحسبك ما فيه شفاء الصدور
 (وقال اذ جاء ربه بقلب سليم اي من الشرك) فسلامته منه دليل على انه لم يعرض له اصلا
 (وقوله واجنبني وبني ان نعبد الاصنام) اي باعد بينهم وبين عبادتها فهذا يدل على انه
 هو وذريته لم يصدر منهم شيء من ذلك (فان قلت فما معنى قوله) اي قول ابراهيم
 عليه الصلوة والسلام بعد اقوال القمر (لئن لم يهتدي ربي لاكون من القوم الضالين)
 فانه ربما يتوهم منه انه في شبهة ما (قيل) في الجواب (انه) اراد به الاستيقان بربه وقد
 استعجز نفسه وعلم انه انما يهتدي بتوفيق الله تعالى له فقال لقومه (ان لم يؤيدني) اي يقويني
 (بمعونته اكن مثلكم) ايها القوم (في صلاتكم وعبادتكم) لغير الله تعالى وانما قال
 هذا وهو مهتد بلا شك (على معنى الاشفاق) على قومه ترحالهم (والحدّر) اي
 الخوف من الله والاحتراز عما هم فيه (والا) اي وان يحمل ما ذكره على هذا
 لم يكن لذكره هنا فائدة (فهو معصوم في الازل) قديما في قضاء الله له بالسعادة
 وتطهير فطرته (من الضلال) وهذا السؤال وارد على ما قرره من عصمة الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام عن الريب والشبهة وبعض الشراح هنا حاطب ليل
 تركناه ما كثرت به سواده (فان قلت فما معنى قوله) تعالى في سورة ابراهيم عليه الصلوة
 والسلام (وقال الدين كرموا لرسالهم انحرجنكم من ارضنا اولتمودن في ملتنا)
 فالعود يقتضى انهم كانوا على دينهم وكفرهم وهم معصومون من ذلك قبل البعثة

وبعدها كما تقدم فالآية يشكل ظاهرها عليهم (نم قال) الله عز وجل (بعد) بالبناء على الضم اى بعد قول الدين كفروا ما ذكر وقيل بعد قوله لنخرجنكم من ارضنا الآية وسأني ما فيه (عن الرسل) اى حاكيا عنهم وماتقدم كان محكيًا عن قومهم لا عنهم والثانى اظهر في الاشكال لان قومهم قد يظنون انهم قبل البعثة كانوا على دينهم واما الرسل فملى يقين من خلافه فكيف يصح منهم ان يفتروا ويرد على التقدير الثانى ان قوله تعالى (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعداذ نجانا الله منها) ليس بعد هذه الآية فان الاولى في سورة الاعراف وهذه في سورة ابراهيم وكونها بعدها في النزول يحتاج الى نقل وقيل انها بعدها في الجملة لان القصة واحدة وهى قصة شعيب وليس المراد بالرسول جميعهم بل الجنس الصادق على الواحد وقد وقع جوازا للكثرة فهو اقوى في الشبهة فانهم لا يقولون على الله لهم ما لم يتصفوا به لانهم منزهون عن الكذب ومعنى قد افترينا على الله التعميم اى ما اكذبنا على الله ومعنى نجانا الله منها عصمنا عن الميل اليها فضلا عن الدخول فيها وجواب الشرط مقدر يدل عليه ما قبله وهو ماض اعطى مستقلا معنى لدخول حرف الشرط عليه تقديرًا وقدمه قرينة له للحال اذا عرف هذا (ولا لشكل عليك لفظة العود) بمعنى الرجوع الى الكفر اقتصية لاصافهم به او اولاهم معصومون منه قبل البعثة وبعدها كما قرره اولاً فتنسلك هى (وانها تقتضى) اى تستلزم بحسب الدلالة (انهم) اى الرسل (انما يعودون) اى يرجعون (الى ما كانوا فيه) اى داخلين فيه ومتصمين به (من ماتهم) يعنى الكفر لان الملة تطاق عليه كالدين (فقد تأتى هذه اللفظة ٢) اى لفظة العود وردت كثيرا (في كلام العرب) انصحاء (اعبر ما ليس له) اى لما لم يثبت له (ابتداء) اى قبل حاله التى هو عليها مما يافيه (بمعنى الصيرورة) وهى وحودا لشيء بعد ان لم يكن يقول صار لفلان كذا وصار غيا بعد فقره وفى المحصول ان ما صار اليه شرع بسخ وقيل الصائر لذلك امتهم فادخلوا فيه بطريق التغليب او هو باعتبار طهرهم وزعمهم او على حد قولهم ضيق في الركبة بحمل المتوهم كالتحقق وفيه كلام فى شرح المفتاح وحواشيه (كما جاء في حديث الجهنبيين) اى الحديث الذى فى حق اهل جهنم المروى فى الصحيحين عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (عادوا حمما) بضم اوله وفتح ثانيه بزنة صرد اى سودا كافحم جمع حمة واوله اذا دخل اهل الحمة الجنة واهل النار النار يقول الله تعالى من كان فى قابه حبة حردل من ايمان فاحرجوه فيحرجون قد امتحشوا وعادوا حمما فابقون فى نهر الحياة فيبتنون كناية الحبة فى حبل السبل وعادها معنى صار (ولم يكونوا) اى الجهنميون (قل ذلك كذلك) اى حمما (ومثله) اى مثل الحديث فى ان عاد بمعنى صار وحدث وان لم يكن موحودا قل (قول الشاعر) هوامية

(٢) فان هذه اللفظة نسخ

ابن ابى الصلت من قصيدة مدح بهاسيف بن دى يزى ملك الين لماظفر بالحبة وقد غلبوا على ملكهم فغزاهم ونفاهم عن بلاده وذلك بعد مولد انى صلى الله عليه وسلم بستين فائته وفود العرب تهيه وفيهم قريش وعبدالمطلب فاشده امية بن ابى الصلت لا يطلب التار الاكابر دى يزى * ويتم البحث للاعداء جوالا اتى هرقلا وقد شالت لعامته * فلم يجده عنده للنصر تستالا ثم اتى نحو كسرى بعد تاسعة * من السنين يمين النفس والمالا حتى اتى بنى الاحرار بقدومهم ٢ * تحالهم فوق متن الارض احبالا الى ان قال فيها

(٢) يحملهم نسخته

فاشرب هنيا عليك التاج مرتفعا * فى رأس غمدان دارامك محلا
قدليط بالمسك اذ شالت لعامتهم * واسبل اليوم من يردك اسبالا
تلك المكارم لاقعبان من ابن * شيئا بماء فعادا بعد ابوالا
وعارصها بعضهم بقصيدة منها فى مدح الصوفية فقال
لله تحت قباب الغز طائفة * احفاهم فى ثياب الفقر احلالا
هم السلاطين فى اثواب مسكنة * استعبدوا من ملوك الارض اقبالا
عبر ملابسهم ثم معاطسهم * جروا على فلك العلياء اذبالا
هدى المساقب لاثوبان من عدن * خيطا فيصا فعادا بعد اثمالا
هدى المكارم لاقعبان من ابن * شيئا بماء فعادا بعد ابوالا

والقصيدة الاولى بتمامها فى ديوانه وفى كثير من كتب الادب والتاريخ والسير باسائيد صحبة ولها قصة مشهورة وفيها البشارة ببعثة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فصله وليس الشعر المذكور منها كما توهمه من لاختبر له بالادب واساليب كلام العرب وليس كما قيل لاني الصلت ولا للاعشى ولا للتائفة ولا لعمر بن عبد العزيز وانما يمثل رضى الله تعالى عنه بهذا البيت فتوهم الحافظ الحماى انه له وهذا مثل فى الحجر بمعالى الامور وعدم النزل لسفاسافها وشيئا بمعنى حاطا ومنزجا والقب اناء معروف يقول انك فى معال وقصور رفيعة ملبذا بالمحور ام الشرور تجود بالاموال لست كمر البادية الدين حودهم سقى صفاتهم لنا بماء مزج به يعود فى يومه بولامرافا وحودك بمكارم واموال تنقى عدد من اعنت علمه فشتان بينك وبين غيرك فعاد هنا بمعنى صار لانه لا تصور انها كانت بولا قبل ذلك واليه اشار بقوله (وما كان) ما ذكر (قبل ذلك كذلك) اى بولا وهو طاهر وانما اطما فيه لما فى الشرح هنا من الحاط ثم اورد سؤالا آخر على ما قرره من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام فقال (فان قات ١٥ معنى قوله تعالى ووحدك ضالا فهدى) الحطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم واصله ههناك خدو المفعول رعا

للقاصلة فانه يقتضى بسببه صلى الله تعالى عليه وسلم للضلال قبل البعثة والضلال شرعا
 اما بالكفر او بارتكاب المعاصي وهو صلى الله تعالى عليه وسلم منزعه عنهما وجوابه
 قوله (فليس هو من الضلال الذى هو الكفر) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم
 عن المعاصي قبل النبوة وبعدها فصلا عن الكفر فاذا كان كذلك (قيل) معاه هنا
 (ووجدك ضالا عن النبوة فهذاك اليها) لان الضلال معناه لغة العدول عن الطريق
 المستقيم وضده الهداية فكل عدول ضلال سواء كان عمدا ام لا فمعناه غير مهتد
 لما سبق لك من النبوة كقوله فعملتها اذا وانا من الصالحين كما يأتى (قاله) اى التفسير
 المذكور محمد بن جرير (الطبرى) وقد قدمنا ترجمته (وقيل) فى معناه وتأويله
 (ووجدك بين اهل الضلال فحصلك) عن ان تنظم فى سلوكهم وتعد معهم فصالك
 (من ذلك) اى من الضلال وموافقة اهل فيه (وهذاك للايمان بالله) ومعرفته اذ جعله
 فطرة لك ثم اودع ما يرشدك له بعقلك السليم اى ارشدك له بالوحى (والى ارشادهم)
 اى ارشاد من لم يكن مهتديا للحق افعال من الرشد ضداً على وهو قريب من الهداية
 كما قاله الراغب وله معان اخر (اليه) اى الايمان وسلوك الطريق المستقيم ببلوغ
 ما وصى اليه (ونحوه) اى قريب منه ومشابه له ونحوه نقل (عن السدى) رحمه الله
 وتقدمت ترجمته (و) نقل ذلك ايضا عن (غير واحد) اى عن ناس كثيرين من اهل
 التفسير فعلى هذا الضلال بمعناه المشهور وليس متصفاً بكونه بين اهلها اطلاق عليه
 محازا بعلاقة المحاورة وليس من قيل قولهم بنوا فلان قتلوا قبلا كما لا يحى ولم يبين
 وجه الشراح هنا (وقيل) معاه المراد (ضالا عن شريعته) التى اوحىها الله
 سبحانه وتعالى اليك (اى لاتعرفها) قبل ان اوحى اليك فالضلال بمعنى الغفلة
 وقد ورد بهذا المعنى كقوله (ان تضل احديهما الاخرى) كما قيل له صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد ما وصى اليه فلا تكن من الغافلين ويأتى ايضا انه بمعنى السيان واستدل
 له بهذه الآية ومثله قبل البلاغ ليس بقص كذا قيل (فهذاك اليها) وذلك الى
 ما لا تعرفه وانت طالب له فعلمك ما لم تكن تعلم وقوله (والضلال ههنا) اى فى هذه الآية
 على هذا القول (التحير) اى الوقوع فى الحيرة حتى لا يدري اين يذهب وما يفعل

حيرة تمت فاقى فتى * رام عرفا فلم يحز

لا ياسبه فانه ليس للغافل والساسى حيرة الطاهر تفسيره بعدم المعرفة كما صرح به
 ومن لم يعرف شيئا وطلبه تحير فتدبر (ولهذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم) قبل نزول
 الوحى عليه (يحلو) اى يحتلى وبعزل الناس (بفار حراء) بالصرف وعدمه اسم جبل
 بمكة كما تـدم (فى طلب ما يتوجه به الى ربه) اى بسبب تصفية ناطقه واعمال فكره
 فى وسيلة توصله الى الله (ويتشرع به) اى يتخذ شريعة وعبادة تقربه لربه وفى نسخة
 يشرع بلاتاء بضم اوله وكسر ثالثة وشبهه معجمة وقيل انه بسن مهمل من الاسراع

في اصل المصنف رحمه الله تعالى وقيل الرواية الصحيحة في الاصول الاول وهو الاظهر
ولم يزل صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك (حتى هداه الله) ودله دلالة موصلة (الى الاسلام)
والدين الحق بما جاءه عن الله كالتين في بدء الوحي (قال) اى حكي كافي لسحة (معناه) الامام
(القشيري) التي تقدمت ترجمته يعنى انه صلى الله عليه وسلم كان موحدًا في اول امره
طالبًا لانمام النعمة عليه بهدايته لما يرضيه ويكمّله فمن عليه بذلك (وقيل) معنى ضالا
(لا تعرف الحق) اى الدين الحق لانه لا يعرف الا بالوحي (فهذا كالبه) بما اوحاه له
(وهذا) في المعنى (مثل قوله) عز وجل (وعلمك ما لم تكن تعلم) من الشرع واحكامه
او من خفيات واسرار الله تعالى التي لم تقف عليها ومعى ما لم يكن يعلم ما لم يكن في قوتك
وقدرتك علمه ولذا عدل عما لم تعلم وهو اظهر واما كونه لعوا لان كل احد انما يعلم
ما لم يعلم اذ تعليم ما يعلم تحصيل للحاصل وكذا قال السبكي في عروس الافراح وغيره
ان قوله (علم الانسان ما لم يعلم) بتقدير ما لم يكن يعلم فليس بشيء لانه للامتسان
او بتأويل ما لم يكن من مقامك علمه والوقوف عليه ومصر لهذا تنم عن بعض حواشي
المطول (قاله على بن عيسى) الامام في العربية والكلام شارح الكتاب المعروف
بالرمانى وقد تقدمت ترجمته (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما في تفسير هذه
الآية (لم تكن له) اى من شأنه وصفته (ضلالة مصيبة) اى ليس الضلال هنا بمعنى
مرتكب المعاصي لعصمة الله تعالى له فالضلال مأول ومفسر بما مر (وقيل) معنى
(هدى) هنا (اى بين امرك) للباس (بالبراهين) والادلة القاطعة لعرف الشبه فيك
وفيا جئت به حتى صرت لاثقى على احد والبرهان الدليل اليقيني ومن تفسيره الهداية
علم معنى ضالا وانه وجدك حفيًا وكثرتا مخفيا لم يعرفه الناس ولم يطلعوا على شأنه وعلو
قدره فاطهره الله تعالى حتى ذاع وشاع وملأ الافكار والاسماع فتقدير مفعوله على
هذا هدى الناس كلهم وهدى العقول (وقيل) معناه (وجدك ضالا بين مكة والمدينة
فهذا كالى المدينة) بان جعلها دار هجرتك ومثواك فالمراد انه بعد البعثة ودعوة الناس
لدينه مع ما كان عليه قومه في القيام عليه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وهجره
بعض المسلمين للحبشة كان في حيرة مترددا في الاقامة بمكة والهجرة للمدينة يرجو
ان يؤذن له في الهجرة اليها حتى اذن الله تعالى له في ذلك كما فصل في السير (وقيل
المعنى وجدك) قائما باعباء الرسالة وتبليغها وهو عالم بذلك قبل وقوعه ولكن هو
تمثيل وتنويه بامرء ومحبة الله تعالى له فكانه امر مطلوب لعظيم عثر عليه كيقال العلم
ضالة المؤمن (فهدى بك ضالا) بارشادك له فصلا مفعول لهدى قدم عليه لرعاية
الفصلة وليس صفة له حتى يتوجه السؤال وهو وجه متكلف عهدنه على فائله
لاناقله (وعن جعفر بن محمد) هو جعفر الصادق الذى تقدم وهو الباهر
زين العابدين فقال حعفر مناه (ووجدك ضالا عن محبتك لك) اى لم يظهر لك اى انى

اتخذت كحيالي مقر يا عندي (في الازل) اى فى القدم قبل خلقك (اى لاتعرفها) هو معنى ضالا (ثنت عليك بمعرفتي) اى انعمت وتفضلت لاني احبك وهو تفسير لقوله فهدي فلي هذا لايتوهم فيه نقص لان معناها ليس احدا كرم على منك قال في المحمد الازل القدم واصله انهم قالوا للقديم لم نزل ثم نسوا له واحتصار فقالوا ازل ثم ابدلوا الياء همزة فهو من التبعث عنده وقال غيره هو من الازل وهو الضيق لضيق القلوب عن تقديره وهي كلمة محدثة (وقرأ الحسن بن علي) بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهما (ووجدته ضال) بالرفع والضلالة صفة لغيره على هذه القراءة الشاذة فلا يرد السؤال (فهدي) فهو على هذا الارم (اى اهتدي بك) لسعادة الدارين او المعنى فهده الله بك وحوار ايضا على القراءة المشهورة ان يكون فاعل وجد ضمير الواحد المفهوم منه وضالا حال من هذا الضمير وهو بعيد (وقال ابن عطاء) في تفسير الآية (ووحده ضالا اى حجب لمعرفتي) فهذاك بانوار هدايته وعنايه ولما كان هذا خلاف المشهور في اللغة بينه بقوله (والضال) ورد بمعنى (المحب كما قال) الله (تعالى انك لفي ضلالك القديم) هو من كلال احوة يوسف عليه الصلوة والسلام لا يسم حكا الله تعالى عنهم (اى) فارادوا منك على (محبتك القديمة) ليوسف عليه الصلوة والسلام لانساء وهذا منقول عن قتادة وسبيان وقيل ارادوا اضلاله حظاؤه وقيل جنونه من حب يوسف عليه الصلوة والسلام كما قاله الحسن (ولم يردوا) اى لم يقصدوا اولاد يعقوب عليه الصلوة والسلام (هـ) اى فيما حكى عنهم في هذه الآية صلاة (في الدرس) فان امتقدوا خطاه في دينه باعتمد ما يخالفه او اصراره على ما ينافيه (اذ لو قالوا ذلك) معقدين مثله (في نبي الله) الذي عصمه الله عن الخطاء في دينه علما وعملا (لكفروا) في اختراعهم على نبي الله ولسبته لما لا يبق به وتحقيره ومثله كفر في الشرع فلذا فسر الصلال بالحجة (ومثله) اى مثل كون الضلال بمعنى الحجة في هذه الآية (اما انراها في صلال ميين) هو في حق زليحا وقد شغفها حب يوسف عليه الصلوة والسلام (اى) فان المناسب للمقام انه بمعنى (حجة بانسة) اى طاهرة مكشوفة لا فصاحتها (عند هذا) اى ابن عطاء الذي فسر الضلال بالحجة فوضع اسم الاشارة موضع الصمير لئلا يكثر الكلام ويميز وفي بعض النسخ ومثله عند هذا الخ (وقال الحسد) رحمه الله تعالى في تأويل هذه الآية وهو ابو القاسم بن محمد الزاهد العابد شح وقه ووحيد عصره واصله من بهسود ونشأ بالعراق وفقهنا حاذبه عن الدورى رحمه الله تعالى وسفنان واخذ الطريقة عن السر السقطي والحاسي توفى سنة سبع وتسعين ومائتين وهو من فقهاء الشافعية كما في طبقات السبكي ودفن بالشو بيزية عند خاله السرى ببغداد (وحدهك متجيرا في بيان) ما نزل اليك من القرآن تفسير لقوله ضالا (فهذاك اياته) ما طهاره وبيان ما حجب

من معانيه في حال تبليغه لامته (اقول له وانزلنا اليك الذكر الآية) المراد بالذكر القرآن
لما ذكر من التذكير والموعظة اثنتين للناس ما نزل اليهم مما خفي عليهم فالضلال التحير
فيما شق عليه في ابتداء امره ومثله لاضيرفيه (وقيل) معناه (ووجدك ضالا) بمعنى انك
في خفاء حالك بين الناس كمن ضل قناه وفارق قومه حتى خفي امره عليهم فهو استعارة
وعبرة عن انك (لم يعرفك احد) من الناس ولم يعرف اصادك (بالنبوة حتى اظهر لك الله
فهدي بك السعداء) اي من اسعد الله تعالى بمعرفتك واتباعك والايان بك وفي الآية
وجوه كثيرة منها انه بمعناه الحقيقي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل ضل في شباب
مكة فرآه ابو جهل ورده لجدته عبدالمطلب كما رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما عن
ابن جبير انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مع ابي طالب في سفر فاحذ ابليس بزمام ناقته
وعدل به عن الطريق في ليلة ظلماء فجاء جبريل عليه الصلوة والسلام ونفخ ابليس نفخة
رماه بها للهند ورده صلى الله تعالى عليه وسلم الى القافلة فنزل الله عليه بذلك وعن كعب
ان مرضعته حامية لما اتت به اثرده لعبدالمطلب جلست لتصلح ثيابها فلم تره وسمعت هدة
شديدة فقال اين الصبي قالوا لم نره فصاحت وامحمداه فرأت ابليس لعنه الله على هيئة
شيخ متكئ على عصا وقال اذهبي لهبل يردك عليك ثم جاء وقبل رأس الصنم
وقال له رد ابن السعدية عليها فتساقطت الاصنام وقال له اليك عنا فارعدم وقال لها
لابنك رب يحميها فاطليبه فطلبت في جماعة من قريش فيهم عبدالمطلب فتضرع الى الله
تعالى قائلا في ذلك

يارب رد ودي محمد * فاردده لي ليتخذ عندي بدا * فشمع قومي كلهم تبديدا
فسمعوا مناديا يقول لانضجوا فان لمحمد ربا لا يضيعه وها هو بتهامة عند شجرة
فوجدوه عابه الصلوة والسلام عندها يلعب باوراقها وقيل المعنى وجدك ضالا
عن طريق المعراج فهذا له (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اي في تفسير
آية ووجدك ضالا فهدي ان معناها (ضالا عن الايمان) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكفر وكل ما يفر عنه القلوب
وفي الكشف من قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على امر قومه اربعين سنة
ان اراد خلوه عن الامور السمعية فعم وان اراد انه على كفرهم ودينهم فعماذ الله
فانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن
الكبر والصغار الشائنة فمالك بالكفر والجهل بالصانع ما كان لنا ان نشرك بالله
من شيء وكفى تقيصة عند الكفار ان يسبق منه كفر استهوى وما نقل عن الكلبي
والسدي من ان الآية على ظاهرها ومعناها وجدك كافرا في قوم كفار مخالف الاجماع
وبعيد عن الادراك ان ينسب صلى الله تعالى عليه وسلم الى اشراك ولهذه الرواية

الشاذة بل الفاسدة رده الزمخشري فيما قاله والمعجب من نقل هذه المقالة وقال لأوجه لترديده مع حملها على الشق الثاني (وكذلك) أى مثل آية ووجدك ضالاً فهدى وتأويلها قوله تعالى (في قصة موسى) صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله تعالى عنه (قال فعلتها اذا وانا من الضالين) وقرأ ابن مسعود من الجاهلين (اى) ومعناه (من الخطئين الفاعلين شيئاً بغير قصد) وتعمد لقتل النفس التي قتلها او الداهيين الى ما يفضى اليه الوكر قصداً من التأديب وهذا معنى جازئ قبل النبوة فلا يتوهم من هذه الآية ان فيها نقيصة لموسى عليه الصلوة والسلام لان الضلال بمعنى الخطاء وضمير فعلتها للفعلة التي فعلها وهي قتله قبلياً من اتباع فرعون بمصر قبل نبوته وبخه فرعون عليها لمادعاه وعدد نعمه عليه بقوله لم تربك فينا وليدا الى قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين فاجابه بقوله فعلتها اذا وانا من الصالين فوصف نفسه بالضلال وهو معصوم منه فاجاب بان الضلال بمعنى الخطاء وعدم القصد لقتله وانما اراد دفعه فوكزه فأت من وكزه ومثله لاضر فيه لانه خطأ معفو عنه ويأتى الكلام على ذلك ايضا (قاله) اى قال هذا التفسير لهذه الآية (ابن عرفة) وهو الحسن العبدري المؤدب المحدث الثقة الذي روى عنه الترمذى وغيره وهو معمر عاش مائة وسبعا وعشرًا وتوفى سنة سبع وخمسين ومائتين وهو المراد هاعند الحافظ الحلي وغيره لاي ابن عرفة الذي هو عبدالله بن ابراهيم بن محمد بن عرفة المعروف بسطويه وقال التلمساني انه المراد هنا وفيه نظر (وقال الآزهرى) ابو منصور محمد بن احمد امام اهل اللغة صاحب التهذيب توفى سنة سبعين وثلاثمائة (معناه) اى معنى من الصالين في الآية (من الناسين) وعروض النسيان للانبياء عليهم الصلوة والسلام جازئ وهو تكذيب فرعون في قوله وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين والمراد به عدم القصد اذا قل لا يكون نسيانا اللهم الا ان يريد نسيان انه من القبط وخد فرعون وهو الظاهر لقوله (وقد قيل ذلك) اى ان الضلال بمعنى النسيان (في قوله) عرو حل في حق نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم (ووجدك ضالاً اى ناساً فهداك) اى فهداك ودكر ك (كما قال ان فضل احداها) اى نسي احدى المرأتين ما شهدت به فتذكرها الاخرى ما نسيته ثم اورد آية اخرى تخالف ما قرره من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الشرك وكل ما يفسر كالحل فقال (فان قلت فما معنى قوله) عز وجل لبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك اوحينا اليك روحمنا (ما كنت تدري ما الكتاب ولا اليمان) ووجه السؤال انه نبي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم معرفته بالقرآن المنزل عليه وبالايمان والاول صحيح لان عدم معرفته بالقرآن فل الوحي امر مقرر والمشكل انما هو الثاني لانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مؤمداً قبله وهو معصوم عن الكفر قبل النبوة وبعدها كما تقدم ولذا قيل ان المراد به اليمان بما يجب اليمان به من احكام الشريعة لا مجرد النوحيد والتصديق

والكل يتنى بانتفاء جزئه ولا حاجة لما تكلفه بعضهم من ان الايمان المراد به ماذهب اليه
 المحدثون وهو التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح ومجموعه لم يكن معلوماه
 صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الوحي (فالجواب) عما ذكر في هذه الآية (ان السمرقندى)
 هو الامام ابو الليث رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (قال معناه) اى ما ذكر في هذه الآية
 (ما كنت تدري قبل الوحي ان تقر القرآن) اى لا تعرف قراءته ولا دراسته (ولا كيف
 تدعو الخلق الى الايمان) وقيل انه بعيد غاية البعد فان قدر مثله في النظم فلا قرينة تدل عليه
 وقد يقال تعريف الايمان عهدى والمراد به ايمان امته اى لا تدري كيف يؤمن قومك وبأى
 طريق يدخلون في الايمان وملة الاسلام وهو بدعوته له وستسمع بيانه قريبا (وقال ابو بكر
 القاضى) تقدمت ترجمته (نحوه) اى نحو ما قاله السمرقندى بما هو قريب منه (قال) اى
 ابو بكر لا السمرقندى كما قيل ومقوله هو قوله (ولا الايمان) مصدر بمعنى المفعول اى
 ما يجب الايمان به (الذى هو الفرائض والاحكام) الشرعية التى كلف بها علماء وعاملا بما لا يد
 منه (قال) ابو بكر (فكان صلى الله تعالى عليه وسلم قبل) اى قبل نزول الوحي
 ومجيئ الملك له (مؤمنا) اى مصدقا (بتوحيده) وانه لا اله الا هو (ثم نزلت الفرائض
 التى لم يكن يدريها قبل) اى قبل نزولها وقبل بعثه (فزاد بالتكليف) اى بسبب ما كلفه
 الله من الفرائض (ايمانا وهو) اى ما قاله السمرقندى وابو بكر (احسن وجوهه)
 اى احسن ما وجهت به هذه الآية واحسن تفسيرها لانه تعالى لم يرد انه صلى الله
 عليه وسلم لا يدري وانه لا يعرف الايمان لانه لو كان الامر كذلك قال ما كنت تدري
 الكتاب ولا الايمان فلما اتى بما الاستهامة كان معناه انه لم يدري حال الكتاب وحال
 الايمان وحال الكتاب تلاوته وحفظه وهو اى لا يعرفه وحال الايمان لم يرد به ايمان
 النبي الله وهو مجبول عليه متيقن له من ابتداء خاتمه الى آخره فالمراد به ايمان غيره
 من امته وهو ما يعرف ايمانهم المضمر في قلوبهم الا اذا دعاهم فاجابوه وطابق اسماهم
 جنانهم فهذا تفسير له بلازمه البين وهو وجه دقيق كما اشار اليه المصنف رحمه الله
 تعالى ومن لم يقتض على مراده قال على هذا الايمان في هذه الآية معناه التصديق
 والاقرار والعمل والتصديق بما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم هو معناه
 الحقيقى شرعا وما عداه غير داخل فيه الاعلى قول وامام تفسيره بدعوة الخلق
 ومعرفة فلم يقله احد فكيف يكون ما ذكره وجهها ولا دلالة للفظ عايه بوجه
 من الوجوه والمراد ما قدمناه قيل معناه وما كنت تعرف الكتاب قبل نزوله عليك
 ولا الايمان بالفرائض والاعمال التفصيلية قبل مجيئ الكتاب الذى هو بيان لكل شئ
 وهذا وجه آخر غير ما ذكره المصنف ومنهم من نزل عليه كلام المصنف فيجاط وخبط
 (فان قلت) اذا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عالما بالله وصفاته (فما معنى قوله تعالى)

له (وان كنت من قبله لم انة فلين) فوصفه ان كان غفلة عن آيات الله قبل الوحي نافي مآقرته اولاً وورده بقوله (فاعلم انه) اى ماذ كر من وصفه بالغفلة (ليس بمعنى) الغفلة التى فى (قوله تعالى والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة فى هذه الآية غفلة عن العلم بالله وصفاته واول الآية (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون اولئك مأوهم النار بما كانوا يكسبون) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن هذه الغفلة (بل) معنى الغفلة المذكورة (ما حكى ابو عبيد الهروى) امام اهل اللغة (ان معناه لم انة فلين عن قصة يوسف) مع ابيه واخوته عليهم الصلوة والسلام فانه صريح قوله تعالى (نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لم الغافلين) (اذ لم تعلمها الا ابو حينا) قبل ما قصه الله تعالى عليه والغفلة عن مثله مما لا يعلم الا بالنقل ولا نقص فيه وهذا اظهر من ان يذكر الفارق بين الغفلتين ظاهر وفى التعبير بالغفلة اشارة استعداد له للعلم بما لم يعلم حتى كأنه كان عالماً ونسبه (وكذلك) اى ماذ كر مما يؤهم ما لا يليق بعصمته قبل النبوة (الحديث الذى يرويه) ابو يعلى الموصلى فى مسنده و (عثمان بن ابي شيبه) وهو من المحدثين الا انه ضعيف على ما يأتى لانه نسب اليه اوهام (بسنده عن جابر رضى الله تعالى عنه) كما قال ابو يعلى حدثنا ابن ابي شيبه قال حدثنا جرير بن عبد الحميد الضبي عن سفيان الثورى عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان يشهد) اى يحضر (مع المشركين) بمكة فى صفه (مشاهدهم) اى محل اجتماعهم عند اصنامهم وهذا هو محل الانكار من هذا الحديث فانه لم ينقل ذلك عنه الا فى رواية ذكرها السهيلي وقال انها مرة واحدة على ما فيها وكان ذلك بالخارج عليه من عمه ابى طالب ثم لم يعد لها (فسمع ملكين خلفه) كانا موكلين به يحفظانه (احدهما) اى احد الملكين (بقول لصاحبه اذهب حتى تقوم خلفه) تحفظه (فقال الآخر كيف اقوم خلفه) واقرب منه (وعهده) مبتدأ خبره محذوف اى قريب والعهد بمعنى الزمان كقولهم فى عهد خلافة فلان (باستلام الاصنام) وفى الزاهر لابن الانبارى الاستلام افتعال من السلمة وهى الحجر ومعناه مس الحجر واستفعال من اللأمة وهى السلاح اى حصن نفسه بمسه وحنف وعن الفراء اسلمت الحجر واستألمته بالهمز انتهى ولم يقف الدمامينى فى حاشية البحارى على هذا فذكره بطريق البحث من عنده وفى كشف الكشاف انه مأخوذ من عين لا من مصدر وفيه صيرورة تقديرية وهو افتعال للاتخاذ والاختصاص اى اتخذ سلعة وحجراً لنفسه يعظمه بالاشارة اليه بيده ومسه ثم عم لكل تقيل (فلم يشهدهم) اى لم يشهد المشركين فى مشاهدتهم (ثم) اى بعد ما سمع من الملكين ما قالاه وهذا الحديث

مشكل لما تقرر من انه لم يكن على شيء مما كان عليه المشركون من ولادته الى وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ورده المصنف رحمه الله تعالى بقوله (فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا) اى انكارا شديدا ولم يقل بصحته واصل الجدل ضد الهزل استعير لما ذكر (وقال هو موضوع) وكذب لم يثبت والثابت خلافه (اوشبهه بالموضوع) على زنة فيل يعنى به انه يشبه الموضوع بشدة ضعفه وليس من الفضائل حتى تغتفر روايته وحرف بعضهم شيبة بتشبه بفعل منه روى يشبه مضارع مجهول مشدد الباء (وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم) بوزن غلط ومعناه ويقال وهم واوهم بمعنى غلط ايضا (في اسناده والحديث بالجملة) اى اجمالا (منكر غير متفق على اسناده) اى في روايته (ملا يلفت اليه) اى لا يعتبر بل يذنب تركه وعدم روايته اصلا لنسبته خلافه كاسيبيه المصنف رحمه الله تعالى وقال انه مما انكر على عثمان وقد انكر عليه احاديث احر رواها مع ان الشيعين رواها عنه بعض الاحاديث وعثمان هذا هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة ابو الحسن العبسي الكوفي الحافظ توفى سنة تسع وثلاثين ومائتين وقد ضعفوه الا ان ابن معين قال انه ثقة مأمون والسعيد من عدت غلطاته ثم اشار الى رده بعد ما ردسندوه وبين الوهم فيه فقال (والمعروف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه) اى ما يخالفه معنى (عند اهل العلم) بالحديث وباحواله صلى الله تعالى عليه وسلم (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (نقضت) بالتشديد والبناء للمجهول (الى الاصنام) اى جعلى الله محولا على عدم حبها وهو مقتضى ظاهره انه لم يشهد مشاهدتها ولم يوافق قومه في امرها (ومن قوله في الحديث الاخر الذى روته ام ايمن) خاضته صلى الله تعالى عليه وسلم وحى ام اسامة واسمها يركة وهى صحابية وترجمتها مشهورة وحديثها هذا رواه ابن سعد عن ابن عباس رضى الله عنها (حين كلمه) ابوطالب (واله في حضور بعض اعيادهم) وكان قاله صلى الله تعالى عليه وسلم يابى لما تشهد مع قومك مشاهدتهم عند اصنامهم يريد بذلك ان يؤلف بينه وبينهم باظهاره لموافقهم لما هم عليه لما رأى احتياجه لهم ولاصنامهم (وعزموا عليه) اى الحوا عليه واقسموا عليه (فيه) اى في شأن الحضور معهم يقال عزم عليه اذا اقسم وهو قسم استعطاف وطاب وضمير عزموا لاهل بيته لاخبارهم باطالب بانه لا يريد بذلك واليه اشار بقوله (بعد) ظهور (كراهته لذلك) اى لحضور مشاهدتهم (فخرج) صلى الله تعالى عليه وسلم (معه) اى مع اهل بيته وقومه الى اعيادهم ومجامعهم (ورحم) من عندهم (مرعوبا) اى ظاهرا عليه آثار الرعب والحواف وفي نسخة منقولة من الام (قال) الفاء فصيحة اى فسأله عنه عن سبب رعبه فقال (كلا دنوت) اى قربت (منها) لامسها بيدي (من صنم) بدل من قوله

منها مفسرله (تمثل) اى ظهر (لى شخص) وهو ملك موكل بحفظه صلى الله تعالى عليه وسلم ظهرله على مثل (رحل ابيض طويل يصيحى وراءك) بالصعب على انه ظرف جعل اسم فعل اى ارجع (لا تلمسه) اى لا تمس منها بيدك كما يفعلون وهذا سبب رعبه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قبل نبوته وانسه بالملائكة الكرام عليهم الصلوة والسلام (فلم يشهد) اى لم يحضر صلى الله تعالى عليه وسلم (بعد) مبنى على الضم اى بعدما رأى ذلك الملك الموكل بحفظه (عيدا) لهم مجتمعون فيه عند اصنامهم وهذا مناف لقوله انه كان يشهد مشاهدتهم المقضى لوقوع ذلك منه باختياره سرا فان كان يقتضى تكرار مابعدا كقولهم كان حاتم يكرم الضيف وهذا الحديث تقدمت الاشارة اليه فى الاسراء حين نفر البراق وهو ضعيف ايضا (وقوله فى قصة بحيراء) الراهب ففتح الاء والمد والقصر وقصته معروفة حين سافر صلى الله تعالى عليه وسلم الى الشام مع عمه اى طالب وسر بصومعة بحيراء ورأى السحاب تظله والشجرة التى نزل تحتها صلى الله تعالى عليه وسلم تميل اليه لتظله وقصته مشهورة (حين استجاب التى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اقسم عليه او طالب منه ان يحلف (باللات والعزى) اسم سميين معروفين (اذقيه بالشام) اى قريبا منها او اوارضها واقليمها (فى سفره مع عمه اى طالب) لما استصحب معه صغيرا لانه كان لا يفارقه سفرا ولا حضرا (وهوصى) صغير (ورأى بحيراء) عند قدومه عليه (فيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (علامات النبوة) كتظايل الغمامة له وميل الشجرة لحانبه ونزوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى منزل كان الادياء عليهم الصلوة والسلام ينزلون فيه كما فصل فى قصته وارهاصاته قبل النبوة (فاختبره بذلك) وفى نسخة فاخبره اى احبر بحيراء انا طالب بذلك اى بعلامات النبوة التى شاهدها فيه (فقال له) اى لبحيراء (النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسأى) اصله كما فى نسخة لا تسأى فحفف بجدف الهمزة بعد نقل حركتها اى لا تقسم على (سما) لما فيه من الشرك وتطمم الاصنام (قوالله) اقسم صلى الله تعالى عليه وسلم بالله ارشادا له وبيانا لما حقه ان يقسم به وتأكيذا لقوله (ما انقصت شيئا) وكرهه (فظ بغضهما) اى كبغضى لهما (فقال له بحيراء قبالله الاما اخبرنى عما استلك عنه فقال) له صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم (سل عما بدالك) اى عن كل شئ خطر ببالك وقد تقدم الكلام على هذا التركيب وواعلم ان قصته صلى الله تعالى عليه وسلم مع عمه اى طالب رواها ابن سعد فى طبقاته وابن سيد الناس فى سيرته وحاصلها بياننا لما سران فريشا كانوا مجتمعون فى كل سنة بمحل وراء ينبع يسمى بولاء انضم اليه وافقها ه و او متو حة والوف هاء اسم هضة فيها اصنام لهم عيد فيه فى كل سنة فقال ابو طالب وعمرته له صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب معنا اميدنا فانى فقال له ابو طالب ان اترك

تخالفتا في امر آلهتنا ونحن نخاف عليك من ذلك والحواء عليه حتى غضب ابوطالب فلم يزواله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ذهب معهم وبينما هم معهم ثم غاب عنهم ماشاء الله ثم رجع مرعوباً فزعا فقالوا له مادهاك فقال اخشى ان يكون بي لم فقالوا له ما كان الله ليبتليك بالشيطان مع ما فيك من خصال الخير فارأيت قال اني كئدتون من صنم منها يميل الى رجل ابيض طويل يناديني وراءك يا محمد لاتمسسه ثم ماعاد صلى الله عليه وسلم الى عيدلهم حتى نبيء واما قصة بحيرة فذكرت ايضا في السير وقد عرفت محصلها (وكذلك) اى مثل ما ذكر في الدلالة على خلاف ما رواه ابن ابى شبيبة او مثل ما تقدم من نزاهته صلى الله تعالى عليه وسلم عما كان عليه اهل الجاهلية (المعروف من سيرته) عليه الصلوة والسلام واحواله المروية عنه في السير (وتوفيق الله له) بهدائه وخلوص طويته من ابتداء خلقته الى وفاته والمعروف مبتدأ خبره قوله (انه كان قبل نبوته) بفتح همزة انه وقوله كذلك مبتدأ خبره الجملة التي بعده او انه مبتدأ مؤخر وكذلك خبر مقدم والمعروف بدل من اسم الاشارة (بخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حج (تقف بعرفة) اسم مكان معروف يقف به الحاج ويسمى عرفات ايضا ويقال المعروف والتعريف قال ابن دريد في مقصوده * ثم اتى التعريف بقر ومخبتا * واصاله الوقوف بعرفة وعرفة علم مقول من جمع عارف سعى به لتعارف آدم وحوى فيه وقيل ان عرفه اسم مولود وورده حديث الحج عرفة وقيل عرفات اسم المكان وعرفة اسم يوم الاجتماع وفيه كلام ابس هذا محله (لانه) اى عرفة (كان موقف ابراهيم) الخليل عليه الصلوة والسلام فهده الله لاتباع شريعته ومخالفة الجاهلية فيما كانوا عليه وكانت قریش تقف بمرداة لانها من الحرم وسائر العرب تقف بعرفات وهي خارجة عن الحرم فخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك كما في صحيح البخارى وفي هذا نزل ثم افوضوا من حيث افاض الناس الآية ﴿ فصل قال القاضي ابو الفضل ﴾ هو كنية المؤلف عياض رحمه الله تعالى (قد بان) اى ظهر واتضح (بما قدمناه) في هذا الباب (عقود الانبياء) عليهم الصلوة والسلام جمع عقد وهو الجزم والتصميم مستعار من العقد وهو جمع الاطراف (في التوحيد) اى اعتقاد وحدانيته تعالى وعدم الشرك (والايمان) اى التصديق بكل ما يجب الايمان به (والوحى) النازل عليه من الله تعالى (وعصمتهم في ذلك) اى حفظهم من اعتقاد خلاف ذلك المذكور كما (على ما بيناه) في الفصل الذى قبل هذا (فاما ما عدا هذا الباب) اى غير ما ذكر من التوحيد والايمان والوحى وعصمتهم فيه (من عقود قلوبهم) اى جزمها وهو بيان للماعدا (تجمعها) بكسر الجيم بمعنى جمع وتجتمع والمراد حمايتها ومبايعةها اى جملة عقود قلوبهم في غيرها (انها) اى قلوبهم كلها (مملوءة علما وبقيا) نصب على التمييز والمراد بما عداها ما لا بد

من علمه كاحوال الآخرة والبرزخ والملائكة (على الجملة) اى هذا حالها اجمالا
 لا تفصيلا لانه لا يحصى لكثرة (وانها قد احتوت) اى اشتملت وجمعت وقوله
 (من المعرفة والعلم) بيان لما تقدم عليه بناء على جواز تقدم من اليانية على ميينها
 كما ذهب اليه بعض النحاة ومن منعه بقدرله ميئا بينه ما يأتى والفرق بين المعرفة
 والعلم ان الاول متعلق بالحزنيات والعلم بغيرها او بما يسبقه جهل ولذا قيل انه لا يطلق
 على الله معرفة الا ان ابن جماعة اعترض عليه وقال انه ورد في الحديث ما يخالفه
 وقد يناله في غير هذا المحل (نامور الدين والدنيا) حزنيات وكاياتها (مالاشى فوقه)
 اى يزيد عليه ويفضله وفوقه ضد تحت ويكون في المسكن والزمان والجسم والعدد
 ونحوه فاستعيرت لما ذكر كما قاله الرابع (ومن طالع الآخار) اى اطلع على ما في كتبها
 والمطالعة تخص عرفا بالنظر في الكتب وقراءتها (واعنى) اى اهتم واشتغل
 (بالحديث) النبوى رواية ودراية (وتأمل) اى فكر ودقق النظر واصله مفضل
 من الامل استعير لما ذكر (ماقلناه) فبا تقدم (وجده) محققا كما قلناه (وقد قدمناه)
 اى من الامور المتعاقبة يعقد قلوب الايدياء في ما ذكر (في حق نبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم في السباب الرابع) فبا اطهره الله على يديه من المعجزات وشرفه به
 من الحصاص والكرامات في القسم الاول (اول قسم من هذا الكتاب ما يابه على
 ما وراءه) اى مع ما ذكر بعده في هذا الكتاب فعلى بمعنى مع او محتويا ذلك عليه
 (الا ان احوالهم في هذه المعارف تختلف) استثناء منقطع كالاستدراك على ما قبله
 اى لكن احوالهم مختلفة فبعضهم له مرتبة فيها اعلى مما عداه كنبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم فالتفاوت لاضرر فيه وقال الباقلاني يجوز عقلا عدم معرفة النبي ببعض
 شرائع من قبله وعدم معرفته ببعض المروغ الفقهية التي فرعها الفقهاء لكنه اذا
 سئل عنها لا بد ان يعرفها وكذا علمه باللغات بشرط ان لا يحل بالتوحيد كما قيل وفيه
 نظر لا يخفى (فاما ما تعاق منها) اى من العلوم المهمة من السياق لا بالقعود
 (بامور الدنيا) كامر المعاش واحوال الناس (فلا يشترط) بالياء التحتية منى
 للمفعول ونائب فاعله العصمة في قوله (في حق الانبياء العصمة من عدم معرفتهم ببعضها)
 ويجوز ان يكون مبنيا للفاعل ونصب العصمة على المفعولية والصير فيه للاماء
 واجاد في قوله ببعضها لان عدم معرفتها بالكلية ينافى شدة فطنتهم وسلامة عقولهم
 والمراد مالا تعلق له بالدين اصلا فيجوز عدم معرفتهم بذلك (او اعتقادها
 على خلاف ما هي عليه) كقصة تأير النخل وسأى ورجوعه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لرأى الحباب بن المنذر في بدر والمراد بالاعتقاد ما يشمل الظن لا الجازم منه
 (ولا وصم) بفتح الواو وسكون الصاد المهملة اى لاعيب ولا قص نقصير (عليهم)
 اى عائد على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فيه) اى في عدم معرفته وبين علمه

بقوله (انهم) جمع همة وهى العزيمة من هم بالامر اذا عزم عليه (متعلقة) اى مشغولة (١) امور (الآخرة وانبيائها) جمع نيا وهو الخير وعبره لانها انما يعلم بالوحى واخبار الله لهم بها (وامر الشريعة وقوانينها) وهو لفظ رومى معرب (وامور الدنيا تضادها) اى تخالفها فلاشتغال بها لا يلبق يعلمهمهم (بخلاف غيرهم من اهل الدنيا) اى غير الانبياء عليهم السلام من الناس (الذين يعلمون) بدل من اهل الدنيا تلويحا لان علمهم لا يعتد به لانهم انما يعلمون (ظاهرا من الحياة الدنيا) نفية اشارة لبلادتهم وانهم انما يعلمون ظاهرا زخارفها الذين يتمتعون به دون باطنها الذى يستعدون به للآخرة ويتزودون به لدار القرار من صالح الاعمال وتنكير ظاهرها اشارة الى انه متاع قليل (وهم عن الآخرة هم غافلون) عنها لا يخطر ببالهم تدارك ما يلزمهم منها فهم كالانعام وهم الثانية تكرير للاولى وغافلون خبرها او مبتدأ خبره غافلون والجملة خبر الاولى وعلى كل حال فيه تأكيد لغفتهم وهو اقتباس و اشار بالمضادة الى ان المراد بالدنيا ما تمحض لها كراستها وجاهها ولذا نذرها بخلاف بيان امور المعاملات فانها امور شرعية يلزمهم بيانها فلا وجه لذكره هنا لانه سيأتى واليه اشار بقوله (كاسنين هذا فى الباب الثانى ولكنه) ضمير شان وهو استدراك عما قبله (لا) يصح ان يقال انهم لا يعلمون شيئا من امور الدنيا (اصلا) فان ذلك (اى عدم علمهم بشئ منه) يؤدى الى (نسبتهم الى ما لا يلبق بهم من) (الغفلة والبله) اى شدة البلادة وعدم الادراك (وهم المنزهون عنه) اى عما ذكر من الغفلة والبله لكمال عقولهم وتمام خافتهم فانه نزههم وابعدهم خافتهم عن مثله واشار بتعريف الطرفين لكمالهم فيه حتى كانوا مخصوص بهم والحاصل ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام كانهم لا بد لهم من العلم بالعقائد والنرائع والوحى يقينا من غير شك وشبهة واما امور الدنيا لبعسها فلا يلزم العلم بها لكنهم عليهم الصلوة والسلام ليكونهم اكل الناس فطنة وعقلا لا يكثر عدم علمهم بها وانما يكون ذلك فى التادر وليس فى كلامه هنا ما يقضى ان كل نبي اكمل اهل زمانه واعلمهم كاقيل وهو غير مسلم لقول ابن الهمام انه اكمل اهل زمانه ممن ليس بنبي وقيد فى الكشف بمن ارسل اليه وهو الحق فلا يلزم ان يكون موسى عليه الصلوة والسلام اعلم من الحضر عايه الصلوة والسلام لانه لم يرسل اليه ولا يحتاج اليه ان يقال انه موسى بن ميثا لاموسى بن عمران (بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقلدوا) بالبناء للمجهول اى ولوا وحكموا ومنه تقايد القضاة وهو فى الاصل من فلاة العنق (سياستهم) اى ضبط امورهم امرا ونها بالقهر واصلاها القيام على الشئ بما يصاحبه (وهديتهم) اى ارشادهم لكل حير فى الدارين (والنظر فى مصالح ديسهم ودينهم) ببيان ما ينظم به صلاح المعاش والمعاد (وهذا) اى النظر والسياسة (لا يكون) ووحيد (مع عدم العلم بامور الدنيا بالكتابة) بان لا يعلم شيئا منها

اصلا لانه مانع للنظر في احوالهم لكن العلم بها ليس مقصودا لهم بالذات (واحوال الانبياء) صلوات الله وسلامه ونحياته عليهم اجمعين (وسيرهم) جمع سيرة وقد قدمت (في هذا الباب) اى في هذا النوع من العلم وهو العلم بامور الدنيا (معلومة) بما اشتهر من اخبارهم (ومعرفتهم بذلك) المذكور (مشهورة) لا تخفى على اهل العلم (واما ان كان هذا العقد) اى عقد قلوبهم بالاعتقاد الجازم (فيما يتعلق بالدين) وان كان له تعاقب بالدنيا كالمعاملات (فلا يصح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا العلم به) يقينا وجزما من غير شك وشبهة فيه (ولا يجوز عليه جهله جملة) اى لا يجهل شيئا منه ولا يخفى عليه شئ من جلته ويجوز ان يراد بالجملة الاجال اى يعلم علما اجماليا انه يجب اعتقادنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجهل شيئا بماله تعاقب بالدين وقيل انه قيد للنفي اى انتفى جهله به انتفاء كلياً فيعلم جميع ذلك (لانه) اى علمه بذلك (لا يخلو) علمه من (ان يكون حصل عنده ذلك) العلم صادرا (عن وحى من الله) بارسال ملك ونحوه (فهو ما) اى امر (لا يصح الشك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه) اى في الوحي وما يتعلق به بناء (على ما قدمناه) كما علمته قبل هذا واذا لم يحصل منه ادنى شك فى شئ من ذلك (فكيف الجهل) اى فكيف يصح منه جهل شئ منه وهو انكار لجهله بانكار كفيته وحاله على طريق برهاني لانه اذا وقع لابدان يقع على كيفية مخصوصة (بل حصل له العلم اليقين) اى المتيقن واستدركه لانه لا يلزم من عدم العلم ثيقن ضده (او يكون فعل ذلك) الامر المتعلق بالدين ببيان احكامه حلالا وحرمة ونحوه (باجتهاده) وهو افتعال من الجهد وهو الطاقة والوسع وبذله فى تحصيل المطلوب وهو تحصيل الحكم بما اعلمه الله تعالى واستخراجه من قواعد الدين بالتفاته اليه (فيما لم ينزل عليه فيه شئ) من الوحي فى بيان حكمه فيعلم حكمه بذلك وهو فى غيره تحصيل ظن بحكم شرعى استخراجه من نص ونحوه (فعلى القول بتجويز وقوع الاجتهاد منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى ذلك) اى فيما لم ينزل عليه وحى فيه (على قول المحققين) الذاهبين لجوار اجتهاده وهو القول الصحيح ثم على هذا هل يجوز وقوع الخطأ منه فيما اجتهد فيه فسمه بعضهم وجوزه بعض مع الاتفاق على عدم اقراره صلى الله عليه وسلم على الخطأ وهذا روجه كثير من الاصوليين وذهب كثير منهم الى رجح عدم وقوع الخطأ فى اجتهاده اصلا واليه مال المصنف رحمه الله تعالى وادلتهم مبسوطه فى كتب الاصول فمن ارادها فلأخذ الماء من مجاريه (وعلى مقتضى) بصيغة المفعول اى على ما تقتضيه ويدل عليه لزوما (حديث أم) المؤمنين هند بنت ابى امية المشهورة بام (سامة) رضى الله تعالى عنها بفتحات فيها روثه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (انى انما اقضى بينكم برأى) واجتهادى

(فما لم ينزل على فيه شيء) اى فيما لم ينزل من الله فيه شيء من وحيه وهو صريح فى وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم (خرجه التقات) اى رواه مستندا من يوثق به كابى داود وغيره فهو حديث صحيح دال على صحة اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وسبب هذا الحديث انه عليه الصلوة والسلام اتاه رجلان يختصمان فى موارث واشياء قد درست فقال انى الى آخره وهو كما علمت دليل على جواز اجتهاده ووقوعه منه خلافا لمن يجوز له او جوزه وقال لم يقع لقوله تعالى ﴿وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى﴾ او خصه بالحروب لان اجتهاده فى حكم الوحى لاستنباطه منه بالقياس فليس هوى وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ادرى فى بعض الاحيان لا ينافيه لعدم ظهور القياس له والقياس مستند الى الوجه لقوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار (وكقصة اسرى بدر) جمع اسير كاسارى وهما بمعنى وقيل الاسرى من لم يوثق والاسارى الموثقون وهم سبعون رجلا والقصة كما فى صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر والصحابة ماترون فى هؤلاء فقال ابو بكر رضى الله عنه بنوا العم والعشيرة ارى ان تأخذ منهم فدية يكون لنا بها قوة على الكفار فقسى الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تقول يا عمر فقال ارى ان تضرب اعناقهم فاتهم ائمة الكفر وصناديده قتل (ما كان نبي ان تكون له اسرى حتى ينحس فى الارض) بعدم الفدية فجلس صلى الله تعالى عليه وسلم هو وابو بكر يبكيان فقال لهما عمر لم تبكيان اخبرانى فان وجدت بكاء بكيت والاتباكيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ابكى لما عرض من الفداء لقد عرض عذابهم اذنى من هذه الشجرة لشجرة عنده وتقدم ذلك مع ما فيه هذا دليل على وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما علمته (و) كقصة (الاذن للمتخلفين) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة تبوك فانه اذن للجماعة استأذنه فى القعود عنها فاذن لهم باجتهاد منه ولم ينتظر الوحى فعاتبه الله على ذلك مع لطفه فى تقديم العفو عنه بقوله (عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا) الآية لانه كان مع من استأذنه واعتذر باعذار بعض المنافقين لم يعرف نفاقهم حتى نزلت آية التوبة عليه (على رأى بعضهم) راجع للقستين واللتانية فقط فانه قيل ان ذلك كان باجتهاد من اصحابه بناء على جواز وقوع الاجتهاد منهم عنده صلى الله تعالى عليه وسلم بناء على ان العتاب لهم وخطابه لقبوله له واقرارهم مع انه خلاف الاولى اوان الله تعالى خيره فى ذلك قبل واذن له ولا اجتهاد فيه واما كان عليه ان ينتظر الوحى ان يبين الاولى بهوفيه مباحث وانظار دقيقة (فلا يكون ايضا ما يستفده مما يخرجه اجتهاده) اى يرتب عليه ويكون ثمرة له ومن بيانية او تبعية او تجريدية (الاحقا) موافقا للواقع (وصحيفا) فى نفسه بقطع النظر عن الواقع ومطابقته وهذا بناء على انه صلى الله تعالى

عليه وسلم لا يخطئ في اجتهاده اصلاً كما ارتضاه الغزالي وبنى عليه انه يجوز القياس على ما اجتهد فيه وهو الاتق بمقام النبوة ومثله في هذا كله سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وذهب ابن الحاجب وغيره الى انه يقع منه الخطأ نادراً الا انه لا يقر عليه وليس ما استدلوا به خطأ بل خلاف الاولى فان ارادوه ارتفع الخلاف فتدبر (هذا القول من ان اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكون الا حقاً صحيحاً) هو الحق الذي لا يلبث (ولا يستد (الى خلاف من خالف فيه) بان قال لا يجتهد اصلاً او يقع في اجتهاده الخطأ او اجتهاده مخصوص بالحروب (من احاز عليه الخطأ في الاجتهاد) ونحوه وهذا وقع في بعض النسخ وسقط من بعضها (ان لو قام عليه دليل لاعلى القول بتصويب المجتهدين) بصيغة التثنية او بصيغة الجمع اى موافقة حكم كل منهما او منهم للصواب وقوله (الذي هو الحق والصواب) مفعول تصويب في محل نصب اى ما اعتقده كل موافق للحق والصواب فكل مجتهد مصيب كما قيل

رمى فاصاب قاي باجتهاد * صدقم كل مجتهد مصيب

او الذي مبتدأ خبره قوله (عندنا) وهو احد قولين ورجحه المصنف والاشعرية فالضمير راجع للاشعرية (ولا على القول الآخر) الذي ذهب اليه الجمهور القائلون (بان الحق في طرف واحد) غير معين فالآخر خطأ الا انه لا يثبت عليه فيه وهذا في غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لا يخطئ ولا يقر على الخطأ (لعممة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لعممة الله تعالى له (من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات) قيده به لانه محل الخلاف بخلاف العقائد وامور الآخرة كما تقدم وما لا تعلق بالدين فان الاول لا يجوز فيه الخطأ بالاتفاق والثاني يجوز فيه بالاتفاق كما تقدم تفصيله ومحل الخلاف في اجتهاد غير الانبياء (ولان القول في مخطئة المجتهدين) اى كلام الاصوليين فيما يتعلق به (انما هو بعد استقرار الشرع) فلا يتصور بدونه اجتهاد لانه يكون قياساً على حكم شرع

قبله (ونظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجتهاده انما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء) من الوحي (ولم يشرع له قبل) اى قبل اجتهاده فيه ونظاره ليظهر له الصواب في محل الاجتهاد فلا يتصور خطأ لان خطأ المجتهد انما يظهر بمخالفة نص او اجماع او قياس جلي وقد تقرر انه لم يسبق به شرع وهذا دليل على انه لا يقع الخطأ في اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه بحث لان الاجتهاد بالظن في نظائره فان اراد انه لم ينزل شيء في عينه فمسلم لكنه لا يمنع الاجتهاد وان اراد شيء من نوعه واشباهه فمتنوع فهذه مغالطة وتمويه فتأمل (هذا) المذكور فيما اوحى اليه او عمل فيه برأيه واجتهاده فيما لم ينزل فيه شيء (فيا عقده) صلى الله تعالى عليه وسلم اى علمه علماً حارماً او عزماً (عليه فله) الشرع وما عمل فيه فكره من امور الدين التي لا بد منها سواء كان من العقائد وامور الوحي مما لا بد

من علمه من غير شك فيه او من الشرع المعلوم بالوحي او الاجتهاد كما فصله وليس هذا
مخصوصا بالاعتقادات كاقيل (فاما ما لم يبعد) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه قلبه)
ولم يعلمه علما جازما (من امر التوازل) جمع نازلة وهي القضية التي تحدث له ويحتاج لبيان
الحكم فيها وقوله (الشرعية) اي المتعلق بها حكم شرعي من حل وحرمة ونحوه
(فقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يعلم) شيئا (منها) اولا اي في ابتداء بعثه وقبل
الوحي والاذن له في التشريع (الا ما علمه الله تعالى) بالوحي اليه (شيئا فشيئا) اي شيئا
بعد شيء على سبيل التدرج بحسب الوقائع واسبابها المقتضية لبيانه لها وهذا منصوب
على الحال كلمته النحو بابا بابا لانه مأول بفصل ونحوه وليس الثاني تأكيذا وتفصيله
في كتب العربية (حتى استقر علم حملتها) اي علم جميعها (عنده) اي في علمه وحفظه
لما نزل عليه منها (اما بوحى من الله او اذن له) في (ان يسرع في ذلك) بفتح اوله وواثله
المخفف او بضم اوله وكسر ثالثه المشدد اي يأخذ في بيانه اوبيّن ما حكم الشرع فيه
برأيه واجتهاده (ويحكم) في القضايا (بما اراه الله) اي عرفه وعلمه بوحى منه او الهام
ونظر فيما انزل عليه كما قال الله تعالى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس
بما اراك الله) والآية دالة على اجتهاده المأذون له فيه وانه مصيب فيه (وقد كان)
صلى الله عليه وسلم (يتنظر الوحي في كثير منها) اي من التوازل الواقعة لبيّن الله
له الحكم فيها ويجهّد في قليل منها احيانا (ولكنه لم يمت حتى استقر علم جميعها
عنده) اي تحقق صلى الله تعالى عليه وسلم وتقرر عنده العلم بجميع الاحكام الشرعية
اللازمة ولذا قال الله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) وفي نسخة استفرغ بقاء وغين
معجزة اي استوفى واستكمل وهو استعارة من استفراغ الماء وصبه كانه افاض مائه
على العائس (وتقررت) وتحقق (معارفها) اي العلوم بالاحكام الشرعية وجزئياتها
(لديه) اي عنده وعند امته (على التحقيق) اي متيقنة محققة بالتردد (ورفع الشك
والريب) اي الاشتباه في شيء منها (وانشاء الجهل) عن امته (وبالجملة) اي اجمالا
وقد يراد بهذه الكلمة على كل حال وكل وجه (فلا يصح) ولا يجوز عقلا وشرعا
(منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ومن كل نبي (الجهل بشيء من تفاصيل الشرع)
اي شرعه صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي امر) بالبناء للمقول اي امره الله تعالى
بالدعوة اي دعوة امته (اليه) اي الى اتباعه والعمل به لان جهله به ينافي امره
بدعوته (ولا تصح) دعوته الى ما لا يأمّره لانه طلب للمجهول وهو متنع عقلا وشرعا
وعبث غير مفيد فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم الناس باحكام ربه وله الولاية العامة
على جميع خلقه والامامة العظمى فكان يحكم بالقضاء والسياسة والافتاء ويحكم
بالظاهر والباطن كالخضر عليه الصلوة والسلام كما قاله السيوطي والهرابي بن
احكامه بما ذكر فصله السبكي والرافعي في قواعد والعلامات ابي شامة فيه تأليف

(٢) اذ لا تصح نسجه

مستقل لا يستطيع هذا المقام تفصيله وان تكلم بعضهم فيه هنا كلاما غير مهذب فاذا اردت تحققه فانظر كلام القوم فيه (واما ما سلق بعقده) اى يجزم قلبه فيما بصره الله تعالى به عليه الصلوة والسلام (من ملكوت السموات والارض) الملكوت مبالغة في الملك كالرهبوت والجبروت وقد يخص بغير المشاهد كعالم الامر كما مر والمراد علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بحقيقة الاجرام العلوية وانها حادثة مستغنى عنها وما فيها من الملائكة الموكلين بها والكواكب التى خلقت فيها زينة لها وهداية لخلقه وعلامات لحكم الهيئة وكذلك الارض التى جعلها الله مقرا لعباده وعلمه بما فيها علما اطلع به على حقيقتها وما ودعه فيها وليس كآثرهم الفلاسفة واهل الطبيعة من امور مخرومة القواعد كثيرة الفاسد (وحاق الله) اى مخلوقاته التى شها فيهما وابدعها وودعها حكما تحار فيها العقلاء *

وفى كل شئ له آية * تدل على انه الواحد (وتعين اسمائه الحسنى) الدالة على ذاته وديع صفاته وفى قوله تعيين اشارة الى انها توفيقية فلا يطلق عليه الا ما ورد به اذن شرعى والكلام عليها مفرد بالتأليف واجل ما صنف فيها كتاب الامام القرطبي وقبل يصح ان يطلق عليه كل اسم ثبت اتصافه به مما لا يوهم نقصا وقيل يجوز ما كان على سبيل التوصيف والكلام عليه مفصل فى كتب الاصول (واياته الكبرى) ان عجائب مخلوقاته الدالة على عظمتها والكبرى بمعنى العظمى مما اخبر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم مما شاهده فى نفس الاسراء كما تقدم (وامور الآخرة) كالخسر والنشر واحوال الموقف والصراف والميزان والنفخ فى الصور (واشراط الساعة) اى علاماتها الدالة عليها جمع شرط بفتحيتين وفى الاساس يقال لا وائل كل شئ اشراطه ومنه اشراط اليه رسولا اذا قدمه واشراط الساعة مشهورة والساعة مقدار من الزمان ثم خص بالقيامة وقيل الاسراط تختص بعلاماتها الصغار كما نقله الخطابي عن ابى عبيدة والمشهور شمولها للصغار والكبار كخروج المهدي والدجال (واحوال السعداء والاشقياء) فى البرزخ والدينا والآخرة ومالهم من نعم وعقاب (وعلم ما كان) من احوال الائم السالفة وما كان فى ابتداء خاق العالم (وما يكون) بعده من الفتى وغيرها كما فى حديث حذيفة المشهور (ما لا يعلمه الا بوحى) اعلمه الله به فى المغيبات (فعلى ما تقدم) اى واقع على اسلوب ما تقدم والفاء فى جواب اما (من انه) بيان لما تقدم (معصوم فيه) عن الخطاء والشك فى شئ منه (لا يأخذ) اى لا يعرض له ولا يطرأ عليه (فما اعلم) بالبناء للمجهول اى اعلمه الله بوحيه وجوز فيه البناء للفاعل اى اعلم به امته (منه) اى ما ذكر (شك ولا ريب) وتردد فى علمه به (بل هو فيه) اى فبا اعلم به (على غاية اليقين) والجزم به بالتردد قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم مطمئن بعلمه لا يتحقق ويضطرب

لان اصل معنى الريب الاضطراب كما حققه اهل اللغة (لكنه) استدراك من كونه على غاية من اليقين لانه ربما يتوهم احاطة علمها بتفاصيلها فلذا قال (لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك) لانه بما يعجز عنه البشر (وان كان عنده) صلى الله تعالى عليه وسلم (من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر) سواء لما خصه الله به من اطلاعه على ما لم يطلع عليه احد غيره (لقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث رواه البيهقي (انى لاعلم الا ما علمنى ربى) اى لاعلم شيئا مما يخفى على الناس الا بتعليمه تعالى (ولقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث روى فى الصحيحين (ولا خطر) اى طرأ علمه (على قلب بشر) اى احد من الناس هو حديث قدسى اوله * اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما لم تعلم عليه اقرؤا ان شئتم (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين الا بى) جزاء بما كانوا يعلمون فقيه دليل على ان من احوال السعداء ما لم يطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وبه اسم فعل بمعنى دع والآية ايضا تدل على ان الله تعالى اخفى ذلك عن انبيائه من احوال السعداء التى تحافى جنوبهم عن المضاجع وقرة العين سرورها اما لان دعة السرور باردة اولانها تفر وتسكن لعدم التفتتها لغير ما هى فيه (و) مما يدل على ان الانبياء عليهم الصلوة السلام قد يخفى عليهم بعض العلوم (قول موسى) كلم الله تعالى عليه الصلوة والسلام وهو من كبار الانبياء عليهم الصلوة والسلام (نخضر) في قصته التى قصها الله تعالى فى القرآن (هل اتبعك على ان تعلمنى بما علمت رشدا) وموسى هو ابن عمران وما روى عن نوف البكالى من انه موسى بن ميثا وهونى آخر من بنى اسرائيل ليس من اولى العزم هو قول اهل الكتاب يرون ان موسى الكلبي مقامه اجل من ان يتعلم من غيره وقد نقل ما قاله نوف لابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال كذب عدوا لله واتما هو ابن عمران واستشكل هذا بان نوحا تابى صالح ثقة فكيف يقال انه عدوا لله قليل انه قصد زجره فى حال شدة غضبه وتهوره لما سمع ما يخالف ما صح عنده عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما كونه استعارة كقائه الله فليس بشئ والخضر هو صاحب موسى عليه الصلوة والسلام وهو بليان ملكا والكلام فيه هل هو ولى اونى او ملك وهل هو حى الآن مشهور والعلامة الحيزرى فيه كتاب سماه الروض النضر فى احوال الخضر لم يدع فيه مقالا لغيره يحتاج اليه وخضر كحذر اقبه سعى به لانه كان اذا جلس على ارض اخضرت وقصته معلومة وتفسير هذه الآية قد كفيتم مؤنته ووجه استشهاد المصنف بهذه الآية والقصة غنى عن البيان (و) مما يدل على ان النبى لا يجب ان يعلم تفاصيل كل شئ (قوله) صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح رواه الديلمى عن اس رضى الله عنه فى بعض الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم (استلكت) يا الله (ناسمائك الحسى)

تأنيث احسن واسماؤه عز وجل كلها حسنة لمادت عليه من المعاني الجليلة والحسن في العرف العالم قال لما يدرك بالبصر وأكثر ما جاء في القرآن لما استحسنة البصيرة كقوله تعالى (الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) كما قاله الراغب في مفرداته (ما علمت منها وما لم اعلم) يدل من اسمائك وهذا الحديث يدل على ان الله اسماء لم يعلمها صلى الله عليه وسلم مما لا يعلمه الا الله ولاضير في مثله (و) مثله (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه احمد في مسنده فيه (اسئلك بكل اسم هولاك) اى مخصوص بك بما (سميت به نفسك) اى ذاتك وفيه دليل على صحة اطلاق النفس على ذاته من غير مشاكلة خلافا لمن منعه وفيه لبعض المحققين تفصيل حسن وهو انه ان كان بمعنى الذات صح اطلاقه مطلقا نحو كتب على نفسه الرحمة وان كان بمعنى الروح ونحوه كقوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك) لم يطلق الا مشاكلة فتدبر (او استأثرت به) اى افردت بعلمه دون غيرك (فى علم الغيب عندك) اى فى جملة معلوماتك المغيبة عن غيرك والشاهد فيه كالحديث الذى قبله (وقد قال الله تعالى) مما يدل على انه لا يحيط بجميع العلوم غيره (وفوق كل ذى علم عليم) هو اعلم واعلى رتبة فى العلم فهذا دليل على ان علم البشر متناه محصور وقال القاضى فى تفسيره المراد كل ذى علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العالم هو الله عز وجل الذى له العلم البالغ فلا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص انتهى وهو اشارة الى دفع شبهة تقريرها ان الله ذو علم فهو داخل فى هذه الكلية فيقتضى ان فوق الله عليم يعلم ما لم يعلمه بانها قضية مخصوصة بالخلقين فالعلم الذى فوق كل ذى علم هو الله لا غير فهو عام مخصوص (قال زيد بن اسلم وغيره) فى تفسير هذه الآية اشارة لما قلنا المراد ان رتبة العلماء لا تزال تترقى فى العلم (حتى ينتهى العلم الى الله تعالى) فهو الذى فوق كل ذى علم فوقية بالغة الى مرتبة ليس فوقها شئ اصلا فهو العليم المحيط بعلمه بكل شئ علما بساتر الجزئيات علما تفصيليا حلولا للملاسفة القائلين بانه يعلم الكلليات دون الجزئيات ويطلان قولهم مذكور فى كتب الكلام الا ان النصير الطوسى قال فى مقاله له فى هذا البحث ان الخطئين لم يقفوا على مرادهم وانهم لم ينكروا ذلك وهو كلام طويل لا يحيط به نطاق البيان هنا وقد ذهب الى مقاله النصير ابن عربى فى فتوحاته وارتضاء بعض مشايخ عصرنا (ولكل وجهة) وفوق كل ذى علم عليم (وهذا) اى انتهاء العلم اليه تعالى (ملاخفاء به) عند من له عقل سليم (اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها) اى لا يقفون على جميعها ولا يحيطون بشئ من علمه وقد احاط بكل شئ علما وهو فى الاصل استعارة من احاطة الحائلة بما فى داخله (ولا تمتهى لها) عطفت تفسير لعدم الاحاطة (هذا) اى ما ذكر من عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يتعلق بمقد قابه فيما ذكر فى هذا الفصل كالتسار اليه بقوله (حكم)

عقد قلب (الذي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعتقاده الجازم فيها ذكر في هذا الفصل (في التوحيد) المراد به ما يتعلق بالعقائد (والشرع) ونحوه مما اوحى اليه (والمعارف والامور الدينية) من عطف بعض افراد العالم عليه لمزيتة والكلام على العلم وحقيقة علم الله الحضورى وماله وعليه مما تكففت به الكتب الكلامية ولكل مقام مقال ﴿فصل واعلم ان الامة﴾ اى امة الاجابة (بمجموعة على عصمة النبي) اى حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الشيطان) والتعريف في النبي للجنس اوللاستفراق ويجوز ان يكون للعهد ويعلم غيره بطريق الدلالة فانه تعالى قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) فاذا لم يكن له سلطان على خلص عباده علم انه ليس له تسلط على انبيائه عليه الصلوة والسلام بالطريق الاولى (وكفائته منه) اى حايته (لا في جسمه باتواع الاذى) اى اذى الشيطان مما يكون من اصابته او اصابة جسده من الجن كالصرع والطاعون وذات الجنب فانها من الشيطان ولذا لم يرض صلى الله تعالى عليه وسلم بدوده في مرض موته لظنهم ان به ذات الجنب فقال انها من الشيطان وقد عصمت الله منه كباقي ومنه علم ان الطاعون لا يصيب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ولا) يسلط الشيطان (على خاطره) اى فكره وقلبه صلى الله تعالى عليه وسلم (بالوسوس) جمع وسوسة وهو ما يلقيه الشيطان في نفسه قيل ومن الوسوسة ماهو غير اختياري بقدر الانسان على دفعه ولا يؤاخذ به مالم يعمل او يتكلم وهذا مالم يصم عنه احد لانه من الاعراض البشرية الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن ان يرق فيه اذا عرضت له نادرا وليس من هذا القيل السحر فتأمله (وقد اخبرنا القاضي الحافظ ابو على) هو ابن سكرة وقد تقدمت ترجمته قال (حدثنا ابو الفضل ابن خيرو العبد) تقدم ايضا قال (حدثنا ابو بكر البرقاني وغيره) بكسر الباء الموحدة وسكون الراء المهملة وقاف والفاء ونون نسبية لبرقانة قرية من نواحي خوارزم وهو الامام الحافظ ابو بكر احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمي الشافعي امام بغداد كما تقدم قال (حدثنا ابو الحسن) على بن عمر (الدارقطني) نسبة لدارقطن محلة ببغداد كما تقدم قال (حدثنا اسمعيل) بن محمد بن اسمعيل الامام العابد الثقة التحوى المشهور (الصفار) نسبة لعبد الصفار وهو النحاس توفي سنة احدى واربعين وثلث مائة وقد جاوز التسعين باربع سنين قال (حدثنا عباس) بمهملتين بينهما موحدة (الترقي) بفتح المثناة الفوقية وسكون الراء وضم القاف وفاء مكسورة وياء نسبة وهو امام ثقة روى عنه ابن ماجه وغيره وهو يروى عن الغرياني وترقف قيل اسم امرأة وقيل اسم بلدة قال (حدثنا محمد بن يوسف) وهو الغرياني وقد تقدم (عن سفيان) الثوري وقد تقدم (عن منصور) هو ابن المنصور وقد تقدم (عن السالم بن ابي الجعد) الاشجعي

الكوفي وقد تقدم ايضا (عن مسروق) بن الاجدع الهمداني العابد الزاهد التابي
توفي سنة ثلاث وستين واخرج له الستة (عن عبدالله بن مسعود) الصحابي المشهور
في حديث رواه مسلم عن سالم بن ابي الجعد عن ابيه عن ابن مسعود ورواه من طريق
آخر لمولوا سنده فيه وعظم رجاله (قال) ابن مسعود (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم مامنكم) اي معاشر الناس (من احد) من زائدة واحد مبتدأ خبره مقدم عليه
وهو منكم وزيادة من لئلا كيد العموم (الاوقد وكل) مشدد مبنى للمجهول اي عين
للازمة كالحفيظ الملازم لمن يحفظه كما قال تعالى ومات عليهم يوكل فاستعمل المقيد
في المطلق مجازا (به قريته) اي الذي يكون مقارناله (من الجن وقريته من الملائكة)
اما قريبن الجن فانه موكل بوسوسته واغوائه واما قريته من الملائكة فهو من الحفظة
لا من الكتبة كما قيل لعدم مناسبتها لما هنا (قالوا) اي قال الصحابة الحاضرون عنده
صلى الله تعالى عليه وسلم (واياك يا رسول الله) باضمير نصب معمول لمقدر واصله
اوكل بك قريبن من الجن كثير كتحذف الفعل وحرف الجر فانصب الضمير وانفصل
وانما عدل عن الظاهر تأديبا واسارة الى استبعاد ان يكون كغيره في ذلك لان معنى توكيله
به تسليطه عليه بوسوسته واغوائه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من مثله او الضمير
مستعار من ضمير الرفع واصله وانت كما ورد في رواية صححها البرهان عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما وسيأتي (قال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (واياي)
اي وكل في قريبن من الجن كغيري ثم استدرك ببيان تميزه صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم بقوله
(ولكن) بالثديد والتحفيف (الله) بالرفع والنصب على وجهين لكن (اعاني عليه)
اي على قريبي من الجن فحفظني منه ومنعه من التسلط على لهدايته للاسلام (فاسلم)
بصفة الماضي من الاسلام اي هدى الله قريبي للاسلام ببركة مقارنته صلى الله تعالى عليه
وسلم او هو مضارع مرفوع فاعله ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اي سلمني الله منه وقال
التصير الطوسي في شرح الاشارات في الحديث مامن مولود ولد من بني آدم الاول معه
قريته من الشياطين فليل وانت يا رسول الله كذلك قال وانا كذلك الا ان الله اعاني عليه
فاسلم اي فاسلم الشيطان ومنهم من انكر هذه الرواية وقال الرواية الصحيحة فاسلم
ومعناها ان الله اعاني عليه حتى اسلم من شره فان الشيطان لا يسلم قط انتهى ومنهم
من اوله فقال المراد بالشيطان القوة الغضبية واسلامها اقتراده للعقل والنفس القدسية
واليه ذهب الامام الغزالي في الاحياء ويجوز كون الروايتين بمعنى على ان اسلم
مضارع منصوب على نهج قوله * والحق بالحجار فاستريحا * ولك ان تقول اعاني
عليه بمعنى لم يسلمه على فالمضارع منصوب في جواب النبي وقد يخرج عليه البيت
(زاد غيره) اي غير سفيان راوى هذا الحديث فيه (عن منصور) بن المعتمر الذي

تقدم في جملة رواة هذا الحديث (فلا يأمرني) هذا القرن (الابخير) فصار قرينه صلى الله عليه وسلم قرن خير (و) روى (عن عايشة) رضى الله عنها (بمعناه) و(روى) اى عن عايشة رضى الله تعالى عنها فهو بيان لما قبله (فاسلم بضم الميم) وهزة المتكلم مضارع مرفوع (اى) فانا (اسلمته) وفي نسخة اى فاسلم انا منه ومن وسوسته (وصحح بعضهم هذه الرواية ورجحها) على الرواية الاولى ولم يخرجها المحدثون وقد تقدم في كلام الطوسى وهو ليس من فرسان هذا الميدان (وروى) بالبناء للمجهول والرواية في صحيح البخارى (فاسلم) بصيغة الماضى (يعنى القرنين) تفسير لضمير الفاعل المستتر فيه ومعنى اسلم (انه انتقل عن حال كفره) بناء على ان الشياطين منهم من يسلم من قوله (الى الاسلام) متعلق بانتقل اى تحول من حال لاخرى (فصار لا يأمر الابخير كالمملك) القرنين الموكلة به (وهو) اى هذا المعنى وهو انتقاله من الكفر الى الاسلام (ظاهر الحديث) المفهوم من سياقه بدليل قوله (ورواه بعضهم فاستسلم) اى ائقاد وكف عن الوسوسة قال ابن الاثير رواية اسلم بفتح الميم يسهلها ماروى كان شيطان آدم كافرا وشيطانى مسلما ورواية حتى اسلم ورواية مسلم بضم الميم وقد علمت ان المصنف رحمه الله مرجح لرواية الفتح وان في الحديث ثلاث روايات وان اسلم جاء بمعنى استسلم وائقاد ايضا قيل انه تقدم ان الشيطان ممنوع من ان اساط بالاذى على المؤمنين وفيه انا نجد منهم من حصل له مس وحطفت كتميم رضى الله تعالى عنه فلم له لقدم سبب يمنع من حفظه انتهى ولا يخفى انه في حق الانبياء محقق وفي غيرهم اغايى والتأدير لاحكامه ومران القرنين المالازم ولذا سميت الزوجة قرينة وقدم قرن الجنى لمناسبتها المقابلة وحديث عائشة هذا في مسلم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندها ذات ليلة قالت فغرت فلما جاء قال مالك يا عائشة اغرت فقالت كيف لا يغار مثلى على مثلك فقال هذا من شيطانك قلت او مئى شيطان يا رسول الله قال نعم ومع كل انسان قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن الله اعانى عليه حتى اسلم قال الخطابى رحمه الله تعالى الصحيح المختار عندهم اى ورجحه القاضى عياض الفتح كاسم وهو المختار لقوله ولا يأمر الابخير واحتقوا في الصح فقبل اسلم بمعنى اسلم كما رواه مسلم وقيل معناه صار مسلما وهو الظاهر انتهى وايد هذا بما اخرجه البيهقى وابن الجوزى في الوفاء عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فضات على آدم يحصلتين كان شيطانى كافرا فاعانى الله عليه حتى اسلم وكى ازواجى عونالى وكان شيطان آدم كافرا وكات زوجته عوننا على خطيئاته وقد اشار الى ذلك الصرصرى رحمه الله تعالى في توينته بقوله

في حصلتين بفوق آدم فيهما * وهما لاهل الحق واحتقان

شيطان آدم كافر بغوى وقد * وصلت هدايته الى الشيطان

ولزوجه عون عليه وانه * بنسائه قد كان خير معان

ونقل الشيخ محمد الشامي في سيرته عن المطلع ماسلم من الشياطين الا شيطانان شيطان
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وشيطان نوح عليه الصلوة والسلام وقال بعضهم بل سائر
 الانبياء على هذا المنوال فتدبر (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب
 رحمه الله تعالى (فاذا كان هذا حكم شيطانه) صلى الله تعالى عليه وسلم في احتياجه الى
 اعانة الله تعالى له عليه حتى يسلم منه (و) حكم (قرينه) من الجن الذي وكل به وهو
 عطف تفسير لما قبله ووصفه بقوله (المسلط على كل احد من بنى آدم) وفي نسخة
 المسلط على بنى آدم والمراد المسلط نوعه وجنسه لان قرينه مختص به (فكيف) الظن
 (بمن بعد منه) ولم يقارنه من الشياطين ايتمهم احدا انه لا يسلم منه فعدم تسلطه معلوم
 بالطريق الاولى لانه لا يقدر على الدنو منه (و) هو (لم يلزم صحبته) لان الله لم يجعله
 قرينا له اذ القرنين معناه الملازم للصحبة كما تقدم (ولا اقدر) بضم الهمزة والبناء
 للمفعول اى لم يجعله قادرا (على الدنو) والقرب (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم
 لعصمة الله له عن تسلطه عليه وعلى سائر الانبياء وخلص عباداه (وقد جاءت الآثار)
 والاحاديث المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (بتصدى) اى تعرض (الشياطين له)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير موطن) اى في مواضع كثيرة كالصلوة وغيرها (رغبة)
 معمول له او حال (في اطفاء نوره) وبأبي الله الا ان يتم نوره (وامانة نفسه) اى
 اهلاكه او صده عما هو مشغول به من العباداة (وادخال شغل عليه) اى بالسوسوسة
 المانسة له عن الفكر فما فيه صلاح امته فعلوا ذلك (اذ ينسوا من اغوائه)
 واضلاله عن طريق الحق (فأقلوا) اى رجعوا عما قصدوا له (خاسرين) خائبين
 لعدم قدرتهم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى القرب منه (كمرضه) اى تعرض
 الشيطان له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مستغرق بالتوجه الى الله تعالى (في صلواته)
 فاسره) اى اخذه وقهره باستيلائه عليه قهرا ويينه بقوله (في الصحاح) اى الاحاديث
 الصحيحة المروية في البخاري ومسلم وغيرها (قال ابو هريرة) رضى الله تعالى عنه
 في حديث رواه (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الشيطان تعرض لى) وفي نسخة
 عرض لى اى اتانى ووقف عندى (قال عبد الرزاق) بن الهمام الامام الحافظ كما تقدم
 في ترجمته وهذا في زيادته على الصحيحين (في صورة هرة) وهو السنور الذى يقال له
 فط والشياطين تتمثل باى صورة ارادت من صور الحيوان وغيره (فشد على) اى
 حمل ووثب وثبة على يقال شديد بكسر الشين المعجمة وصمها اذا حمل على العدو
 ونحوه (يقطع على الصلوة) اى يبطل صلواتى باحراحي منها واسله ليقطع على الآخرة
 او اراد ان يقطع صلواتى ويفسدها (فامكننى الله منه) اى اقدرنى عليه ومكنى من احذه

وقهره (قدعته) بقاء ودال مهملة ومعجمة وعين مهملة ومعجمة ويقال دأته بدال
 مهملة وهمزة اى خلته ودفعته حتى صرغته وروى فاخذت بحلقه واصل الدعت
 بمهملة ومعجمة الدفع بعنف والملع في التراب كما في النهاية وفي غيرها انه الغط في المساء
 واخفق الشديد وانكر الخطياني المهملة وصححه غيره (ولقد هممت ان اوقته) اى اربطه
 والوفاق ما يشده قال تعالى (فشدوا الوثاق) وهممت بمعنى عذمت ونويت (الى سارية)
 وروى بسارية من سوارى المسجد والسارية العمود المنصوب ليوضع عليه سقف ونحوه
 وكان ذلك في تهجدته ولذا قال (حتى تصبحوا) اى تدخلون في وقت الصباح (تنظرون اليه
 فذكرت قول اخي سليمان) عليه الصلوة والسلام والاخوة هنا المراد بها اخوة النبوة لانها
 تطلق على المشابهة والمشاركة في امرها (رب اغفر لي وهب لي ملكا الاية) لان الملك الذى
 اعطاه الله له ملك الانس والجن والدنيا كلها وليس طلب سليمان لذلك محبة للديناوى بينهما انما
 هو لاجل ان يتم له اعلاء كلمة الله وتنفيذ امره وقدم الدعاء بالمغفرة عليه لانه ادعى للاجابة
 وللإشارة الى ان القيام باعباء الملك والنبوة شاغل عن العبودية فهو عنده صلى الله تعالى
 عليه وسلم كالذنب (فردّه الله) اى رد ذلك الشيطان (خاسئا) اى خائبا حقيرا لعدم
 نظره بما اراد ومنه قولهم للكلب اخسأ لانها تدل على الطرد مع التحقير قال الخطابي هذا
 يدل على ان سليمان عليه السلام واصحابه كانوا يرون الجن على خلقهم الاصلية فيجوز
 وقوعه لغيرهم * فان قلت كيف يأتي الشيطان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال
 لو سلك عمر حجا لم يسلكه الشيطان فكيف يخاف عمر ولا يخافه صلى الله تعالى عليه
 وسلم حتى يتغلب عليه * قات عمر رضى الله تعالى عنه لما لم يكن معصوما محفوظا من الجن
 حفظه الله بالقضاء العرب منه في قلوبهم لحدته وشدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 معصوم من الجن والانس قلوبهم سلكوا فجبه اخذوا واوقوا ويكون ذلك معجزة له
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاتباعه بغيره كما قيل وفي شرح مسلم للدوى ان سليمان
 عليه الصلوة والسلام احتص بهذا عن غيره فامتناعه صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن امساكه اما لانه لم يقدر عايه لذلك او قدر وتركه تواضعا وتادبا منه وكونه لم يقدر
 عايه يردده قوله امكنني الله منه (وفي حديث ابن الدرداء) رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم) الذى رواه البيهقي عن عبد الرحمن بن حبيش وابو الدرداء هو
 عويمر واختلف في اسم ابيه على اقوال فقييل عامر وقيل مالك وقيل قيس وقيل
 ثعابة وهو انصارى خزر جى اسلم عقب بدر وتوفي سنة اثنين وثلاثين واخرجه احمد
 والستة وله مناقب مشهورة (ان عدوا لله ابليس) لعنه الله (جاءني بشهاب) اى
 شعله (من نار ليجمعه في وجهي) اى يلقيه عليه ليقطع صلوته (والنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الصلوة) جملة حالية او معترضة من كلام ابن الدرداء (وذكر)

أبو الدرداء (تموذه) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالله منه) أى قوله صلى الله عليه وسلم
اعوذ بالله منك (ولمعهله) وقوله (ثم اردت اخذه) مصدر مفعول لاردت وفى نسخة
آخذه مضارع بتقدير ان كفى بعض النسخ (وذكر نحوه) أى نحو قول ابى الدرداء كهملت
ان اوثقه وفاعل ذكر النبي صلى الله عليه وسلم (و) كذا (قال) وفيه تقدير أى لو اوثقته
(لاصبح موقفاً) أى مربوطاً (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) ولدان بكسر الواو جمع
وليد وهو الصبي الصغير وهذا الحديث فى مسلم وفيه مسائل فقهية منها ان الدعاء على غيره
بالخطاب لا يبطل الصلوة لقوله فيه لعنك الله ان لم تقل انه مخصوص به صلى الله عليه وسلم
او قبل تحريم الكلام وان الجن ترى بخلقها الاصلية وقوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله
من حيث لا ترونهم) اغايى وقد قيل انه مخصوص بالانبياء كروية الملك قال الشافعى ومن
زعم انه يراهم ردت شهادته وعزير لمخالفته القرآن وكان النووى اخذ منه قوله من منع
التفضيل بين الانبياء عزير لمخالفته القرآن وحمل بعضهم كلام الشافعى على زاعم
روية صورهم التى خلقوا عليها واستشكل ما ذكر شيخنا ابن قاسم بان غاية ما فى الآية
اثبات حالة مخصوصه وهى تمكنهم من رؤيتنا فى حالة لانراهم فيها وليس فيها عموم ولا حصر
وذلك لا ينافى ان لنا حالة اخرى نراهم فيها خصوصاً وقد وردت الأدلة برؤيتهم
(وكذلك) أى مثل حديث ابى الدرداء ما روى (فى حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم
الوارد (فى الاسراء وطلب عفريت له) صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبه هنا بمعنى توجهه
نحوه ليرميه (بشعلة من نار فعلمه جبريل) عليهما الصلوة والسلام (ما يتعوذ به منه) بان
قال له قل اعوذ بالله منك فانه حرز له (وذكره) أى امر الشيطان معه فى الاسراء او تعليم
جبريل له الامام مالك رحمه الله (فى الموطأ) وهذا كان قبل صعوده صلى الله تعالى عليه
وسلم للاسراء وكونه قصد تعليم جبريل له لامعنى له والعفريت الشديد الحب المنمرد
من الجن واطلاقه على غيرهم مجاز والكلام على اشتقاقه وغيره مبسوط فى كتب
اللغة وما علمه له جبريل هو قوله * اعوذ بوجه الله الكريم وكلمات الله التامات التى
لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وشر ما يعرج فيها وشر ما ذرأ
فى الارض وشر ما يخرج منها وشر فتن الليل والنهار وشر طوارق الليل الاطارقا
يطرق بخير * وقال له اذا قلتهن اطفأت ناره (ولما لم يقدر) الشيطان (على
اذاه) اذ لم يصل اليه ولم يسلط عليه لعصمة الله تعالى له (بمباشرته) أى بالقرب
منه جدا لانها فى الاصل ملابسة البشرة وهى ظاهر البدن (تسبب بالتوسط
الى عداه) بكسر العين وضمها اسم جمع عدو أى لما لم يصل اليه ابتداء وكان
متمكننا فى الوصول لاعدائه وهم الكفرة جعلهم واسطة وسباً لاصال الاذى اليه
بانعواهم ومخريضهم على اذنته واضرائهم عايه (كقصته) أى الشيطان (مع قریش)

بعد موت ابي طالب لما جدد صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوتهم واثارهم (في الايتام)
هو اقتال من الامر ومعناه المشاورة في المهم (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو
رأيهم الذي استقروا عليه (وتصوره) اى ظهور ابليس لعنه الله (في صورة الشيخ
التجدي) نسبة لتجد وهي ارض فوق تهامة وانما تصور بصورة شيخ لما يعلمونه من
تجربة الشيوخ وحسن رأيهم وكانت صورته صورة تجدي لانهم لما اجتمعوا بدار الندوة
قالوا لا تدخلن عليكم ومعكم في الشورى احدا من اهل تهامة لان هواهم مع محمد ولما
ورد في الحديث انها محل الفتن ومنها نجم قرن الشيطان وكان وقف بباب دار الندوة
وهي دار قصي التي كانوا يجتمعون فيها لما بهمهم كامر فقالوا له من انت قال شيخ من نجد
رايت اجتماعكم للشورى ولن تعدموا مني رأيا ونصحا فقال ابو البحتري ارى ان تحبسوه
في دار تسدوا منافذها غير كوة تعطوه منها طعامه وشرابه فقال الشيخ بئس الرأي
يا تيكم من يقاتلكم ويخرجه منها فقال الاسود بن ربيعة ارى ان تخرجوه من ارضكم
فلا يضركم ما يصنع فقال الشيخ بئس الرأي اذا اخرجتموه يفسد قوما غيركم
ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما معه سيف
فيضربونه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى بنو هانم على حرب
قريش كلهم فتعقله اى فيرضوا منabalدية فقال الشيخ صدق الغلام فتفرقوا على
رأيه فاخبره جبريل عليهما الصلوة والسلام بذلك ونزل عليه (واذ يكر بك الذين
كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك الآية) وامر بالهجرة فكان مافصل في السير
(و) تصور الشيطان (مرة اخرى في غزوة يوم بدر) في حديث رواه ابن ابي حاتم
عن ابن عباس كما قاله السيوطي رحمه الله تعالى ولم يورد الحديث (في صورة سرقة
ابن مالك) الذي قدما ترجمته (وهو قوله واذ زين لهم الشيطان اعمالهم الآية)
وكان من امره مارواه البيهقي رحمه الله تعالى في دلائله ان الشيطان يمثل لكفار
قريش ببدر في سورة سراقة بن مالك بن جعشم الكنانى وكانت قريش تخاف
من بني بكر ان يأتوا لهم من خلفهم لانهم كانوا قتلوا رجلا منهم فقال لهم ما اخبر الله به
من القاء الشيطان لهم انهم لا ينهزمون وهم يقاتلون عن دين آبائهم وكان تمثل مع جنده
لهم بصورة قوم من بني مدلج فيهم سراقة اتوا لامدادهم فقال الشيطان لهم
لا غالب لكم اليوم من الناس واتى جار لكم فامدهم الله بمجنود من الملائكة فلما رآهم
ابليس ولى عنهم فقالوا له انك جار لنا فقال انى ارى مالا ترون انى اخاف الله
اى اهلاكم لى ولجندى وهو احد الوجوه في الآية واليه اشار المصنف رحمه الله
تعالى وقيل المراد وسوسته لهم بما ذكر (و) تصور الشيطان ايضا (مرة) اخرى
(ينذر) قریشا ويخوفهم (بشأنه) اى بامر الله تعالى عليه وسلم (عند

بيعة العقبة) وهي منى السفلى التي بايعه الانصار عندها قبل الهجرة ثلاث مرات كما فصل في السير والمراد البيعة الثالثة وكان الانصار بايعوه صلى الله تعالى عليه وسلم بها بمحل فيه الآن مسجد يسمى مسجد البيعة فلما رأى ذلك الشيطان صرخ باعلى صوته هذا محمد ومعه الصباة قد اجتمعوا على حربكم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمعه هذا ازب العقبة اى شيطانها واصله الازب بهمزة وزاى معجمة مفتوحتين الكثير الشعر سمي به الشيطان وتفصيله في السير ايضا (وكل هذا) المذكور من امر الشيطان الذي تعرض فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر (فقد كفاه الله امره) الفاء زائدة في الخبر او هو بتقدير اما اتوهمها وعلى ما في بعض النسخ وقد بالوا واخبر مقدر اى وقع حفظه فيه (وعصمه ضره) بفتح الضاد اى ضرره وضما غير مناسب هنا والضمير لكل او للشيطان (وشره) كما كفى في سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام اذ عصمهم منه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله عنه (ان عيسى) نبي الله (عليه السلام كفى) بالبناء للمجهول اى كفاه الله وحفظه (من لمسه) اى من ان يلمسه او يمسه كما أتى بيانه والضمير للشيطان للعلم به من السياق (جاء) الشيطان لعيسى عليه السلام حين ولادته (ليطمن) اى لينخسه ويمسه (بيده في خاصرته) بخاء معجمة وصاد مهملة هي جانبه مما فوق اضلاعه وهي الشاكلة ايضا (حين ولد فطعن في الحجاب) اى في شئ يحجب عن الوصول للمس جسده قيل هو المشيمة وقيل مالف فيه وقيل انه امر حجه الله به عنه او حجبته امه مريم عنه والفاء سببية اى بسبب كفاية الله تعالى له وقع طعنه في الحجاب والحديث كل نبي آدم يطعنه الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى عليه الصلوة والسلام ذهب ليطعنه فطعن في الحجاب وفي رواية مامن مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد ويستهل صارخا من مس الشيطان الازميرم وابنها وهو المذكور في آية انى اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجم وليس هذا مخصوصا بعيسى كما قد يتوهم من ظاهره وفي شرح مسلم عموم عدم طعن ابليس ونخسه لم يقم عليه دليل غير عصمة الانبياء ولا يلزم منها ان لا يمسه ايتما يلزمها عدم الاغواء والاذية لهم ولا يلزم من اختصاص عيسى بهذه المثبة تفضيله على نبينا صلى الله عليه وسلم وذكر امه معه مما يدل عليه دلالة ظاهرة فقد يخص الله بعض عباده بامر لم يكن لافضل منه نعم حديث مولده صلى الله تعالى عليه وسلم الدال على انه لم يستهل صارخا فاخصاص عيسى وامه انما هو بالنسبة لمن تمكن الشيطان من القرب منه لانه امتلاأت الارض بالملائكة الحافين به فندير ولما ساق مسلم حديث مامن مولود يولد الا نخسه الشيطان فيستهل صارخا من نخسه قال القرطبي في شرحه اى في اول وقت الولادة يسلط عليه بنخسه الا مريم وابنها عليهما

الصلوة والسلام لدعوة ما يعنى قولها انى اعيد هابك وذريتها الآية واما امرأة عمران وهى حنة بنت فافوذا وهو عام شامل للانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء ومع ذلك عصمهم الله تعالى منه لقوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) ولكل قرين من الشياطين وقد خص الله تعالى نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم بان قرينه اسلم فلا يأمر الا بخير وهذه لم يؤنها غيره انتهى وقد تقدم ما فى ذلك ثم قال وقول مسلم صباح المولود نزغة من الشيطان روى بنون وزاء وغين معجمتين وروى فرعة بقاء وعين مهجلة ولز مخشبرى فى تأويل الحديث تخيل يأباه الحق الصريح فان اردته فانظر الى الكشف وشروحه (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم حين لد) بالبناء للمجهول من اللدود بفتح اللام ودالين مهملتين بينهما واودواء بمائع من ماء واجزاء حارة بوضع فى احد شقى الفم يتغرض به ثم يشربه واسماء الادوية بهذه الزنة كالدهوط ولما لدوه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبق احد فى البيت الا لادعوبة لهم لما نالم (فى مرضه) الذى مات فيه الاضافة فيه للعهد (وقيل له) صلى الله تعالى عليه وسلم (حشينا) اى خفا عليك (ان يكون بك) اى وقع بك واصابك (ذات الجنب) وهو اسم لمرض يكون فى باطن الجنب كالدمل يتفجر فى الداخل وذو الجنب من يشكى منه ويقال الدبيلة ولدا انت وهو مخوف قل من يسلم منه فهو مؤنب باعتبار انه سعى دبيلة لانه لا يصدر الامرة واحدة كما قيل الا انه امر تبع فيه الشراح بعضهم بعضا وهو مخالف لما قرره الاطباء فان الدبيلة مرض فى الكبد وذكر بعض الاطباء انه قد يكون فى المعدة وذات الجنب فى الحاصرة واسمها معرب عن معناها (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (انها) اى ذات الجنب (من الشيطان) اى وهى وخز يصيب الناس من الشيطان كالمطاعون لانه لسبب وسوسة كما قيل وليست ايضا من طعة المولود حين يولد (ولم يكن الله) لعصمته له (ليسسلطه على) تعظياله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن اللطائف ما قلته مما جنا لبعض الاخوان وقد تزوج بمجوزة يا خابلى قد اصطفت مجوزا * هى داء من الممات اشهد قال ذات الجنب ابتليت بها * مالى لدود بها وخصى الد

وهذا الحديث رواه فى الموطأ وقال السهلى وذات الجنب تسمى الحاصرة وهى من سىء الاسقام الذى استعاذ منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت نصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم فيظنها عرق الكلية وهو مرض آخر ومن هنا علم خطأ من قال انها لا تصيبه الامرة كما تقدم ولما ارادوا ان يلدوه صلى الله تعالى عليه وسلم اشار اليهم بالمتع منه فطنوه لكرامة المريض الدواء فلما افاق قال لم يبق احد فى البيت الا لكأمر وكونها من الشيطان ومن طعنه ورد فى احاديث اخر واليه يوصى قوله (فان قيل ما معنى قوله تعالى واما يزغك من الشيطان نزغ

الآية) فاستعد بالله من الشيطان الرجيم فان اصل معنى النزغ لغة ادخال شئ مفسد كالطعن كما ذكره الراغب فانصال السؤال بما قبله ومما عقده الفصل في غاية الظهور وان اطال فيه بعضهم بغير طائل يفيد حاصله ان الله تعالى عصمه صلى الله تعالى عليه وسلم من تسلط الشيطان عليه باذية او وسوسة وفي الآية ما يوهم خلافه وان كانت ان الشرطية لا تقتضى الوقوع ولو سلم فالمراد امته لجعل ما يصيبهم واستند النزغ للمصدر مجازا كقوله جد جده واصل النزغ الطعن ثم شاع في كل مفسد كما علم (فقد قال بعض المفسرين) في تفسير هذه الآية (انها) اى هذه الآية (راجعة الى قوله) تعالى قبل (واعرض عن الجاهلين ثم قال) الله (واما ينزغتك من الشيطان نزغ اى يستخفك غضب) اى لا تكاف السفهاء الذين خفت احلامهم اذا اعضبوك بمثل افعالهم واغض عنهم ولذا قيل ان هذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق ولذا قال له جبريل لما سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها ان الله امرك ان تصل من قطعك وتمطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك (بحملك على ترك الاعراض عنهم) لجرائه لهم مثل فعلهم (فاستعد بالله) اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا تطعه وتقل بنزغه وهذا من مكارم الاخلاق لامن امر يشينه فان الغضب على السفيه وجزاؤه يمثل فعله تأديبه لا تعد من الامور الشيطانية والاستعادة عند الغضب مشروعة وعلى هذا ليست الآية منسوحة بآية القتال كما قيل (وقيل النزغ هنا) اى في هذه الآية (الفساد) من النزغ بمعنى الطعن والتخس (كما قال تعالى) حكاية عن يوسف عليه السلام (من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي) اى افسد ما بيني وبينهم بما حملهم عليه في قصته معهم فالمراد هنا فساده بوسوسة له في حال غضبه وحله على ما لا يليق به فاذا خطر بباله يستعيذ بالله طلبا للنجاة من كيده (وقيل) معنى ينزغتك (يفرينك) من الاغراء بغين معجمة وراء مهملة وهو الحث والحرىض على امر ما (ويحر كنك) بازعاجك للانتقام ممن اغضبه (والنزغ ادنى الوسوسة) اى اقلها كحديث النفس والتفكير واصل معنى الوسوسة الصوت الخفى ومنه قيل لصوت الحلى وسوسة كما قيل قالوا اكلامك وسواس فقلت لهم * وقد يقال لصوت الحلى وسواس وهذا تقول له العامة وشوشة بالاعجام (فامره الله) في هذه الآية (انه متى تحرك) اى طرأ (عليه) وعرض له (غضب على عدوه) لسوء ماصدر منه (اورام الشيطان من اغرائه به) وايضا به كنهه على قتله فهو بغين معجمة وراء مهملة وفي نسخة اعوانه بعين مهملة وتون وما في بعض النسخ من اغرائه بغين وزاء معجمين فهو تحريف من النسخ والصواب الاول (وحواطر ادنى) بمعنى اقل (وساوسة) جمع وسواس (بحالم يجعل سبيل اليه) اى حماه من التابس بمثله لعصمته منه (ان تسعيذ منه) لقبول امره لان مجرد الوسوسة والخطور بالبال لا يضره في عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان امرا ممنوعا

وهذه الآية في سورة الاعراف وهي المذكورة هنا ووقعت في سورة فصلت مسبقة بقوله ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولى حيم وهما متماثلان معنى وسيافا (فيكنى) بالبناء للمجهول اى يكفى الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استعاذ به والتجأ اليه (امره) اى امر الشيطان بوسوسته لصرفها عنه (ويكون) ذلك (سبب تمام عصمته) لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من مجرد الحواطر وهو نهاية الحفظ والعصمة (اذ لم يسلط) الشيطان (عليه باكثر من التعرض له) فضلا عن التمكن منه وايصال اذنيته له (ولم يجعل له قدرة عليه) فيرجع خائبا خاسرا (وقد قيل في هذه الآية غير هذا) من التفاسير التى اقتصر منها على ما يناسب غرضه فيما عقده هذا الفصل (وكذلك) اى مثل ما ذكر من حفظ الله له عن تسلط الشيطان عليه (لا يصح ان يتصور له الشيطان في صورة الملك) بان يتمثل بمثاله ويقول له انا ملك ارسلنى الله تعالى اليك لحفظ الله تعالى له عنه ومنعه من يائسه بهذه الصورة وهذه شبهة اوردها منكروا النبوة بانه من اين يعلم ان الاقن له ملك بلغه الوحي عن الله تعالى لم لا يجوز ان يكون جنيا (وبليس عليه) امره فيلبس الوحي بغيره (لا) يقع ذلك (في اول الرسالة) اى اول امره بدعوة الخلق الى الله تعالى (ولا بعداها) الظاهر بعده اى بعد الاول في اثنائه (والاعتقاد) اى اعتقاده صلى الله تعالى عليه وسلم في حقيقة ما آتاه وعدم احتماله لغيره (في ذلك) اى في عدم تلبس الشيطان عليه وتصوره بصورة الملك (دليل المعجزة) اى قوة يقينه دليل على انه معجزة له او هو يعتمد في انه امر الهى على ما ظهر له من المعجزة كنسليم الحجر عليه واطلال الغمام له فعنى قوله لا يصح ان لا يجوز عقلا ذلك والقول بانه لا مدخل للعقل فيه وانه امر علم من الشرع ومعنى لا يصح انه ممنوع من جانب الشرع كلام باطل (بل لا يشك) النبى صلى الله عليه وسلم ان ما يأتى من الله الملك) هذا هو الخبر او خبر بعد خبر (ورسوله) الذى ارسله الله اليه من رسل الملائكة (حقيقة) لاثمويها وتليسا عليه من غير شك فيه (اما يعلم ضرورى يخلقه الله) ببدبى غير محتاج لدليل لعدم ترده فيه (او برهان) ودليل قطعى (يظهره لديه) بما يشاهده من معجزاته كنطق الحجر وتسليم الشجر وكل ذلك (لتتم كلة ربك) فتبلغ الغاية احكامه واجباره ومواعيده (صدقا) في خبره له ووعيده (وعدلا) ما حكم به من احكامه التى بلغها وهما تمييزان محولان عن الفاعل او حالان (لا مبدل لكلماته) اى لا يمكن تغييرها ولا تنسخ بعد ما بلغت غاية لا تقبل الزيادة عليها ولذا كانت شريعته صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشرائع وهذا التعليل بما ذكره من حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم من ان يتصور له الشيطان بصورة ملك فيكون ما يليه امر مخلط قابل للتبديل والتغيير ولذا عقبه بقوله (فان قيل فامعنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا سمى الى الشيطان

في أميته الآية (فينسخ الله ما بالقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) القى
 ها بمعنى التلاوة والامنية الكلام المتلو لان القى ما يتصوره الانسان في نفسه والمتلو
 كذلك فواصل السؤال المذكور انك قلت ان الشيطان لا يتسلط على الانبياء عليهم
 وعلى نبينا افضل الصلوة والسلام بوسوسته وهذه الآية تدل على ان الشيطان لعنه الله
 يخاطب عليهم فيما يوحى اليهم عند تلاوته وهذه الآية تدل على ان بين النبي والرسول
 فرق وقد احتماها في الفرق بينهما بعد الاتفاق على انها من ينزل عليه الملك بالوحي
 والمشهور ان الرسول احص من الهى وهو من يكون مأمورا بالتسلط وله شرع جديد
 واشترط بعضهم ان يكون معه كتاب ويستعمل كل منهما بمعنى الآخر وقدم جميع ذلك
 فاجاب بقوله (فاعلم ان للناس اى العلماء لانهم هم الناس (فى معنى هذه الآية اقاويل) هو
 جمع اقوال فهو جمع الجمع (منها) اى من حلة هذه الاقاويل (السهل والوعث) اى ما هو
 ظاهر سهل فهمه ومنها ما هو حفى يعسر فهمه وهو مستعار من المكان السهل والمبسط
 الذى يسهل المشى فيه والوعث المكان الكثير الرمل الذى يشق المشى فيه ومنه ارض
 وعثاء ثم استعمل محارا واستعارة لمعنى المشاق ومنه ما ورد فى الحديث اللهم انى اعوذ بك
 من وعثاء السفر اى مشقته فلهذه الكلمة ها موقع ليس للمشقة فامنى منها ما هو ظاهر
 تسلكه الافهام بسهولة ومنها ما هو صعب يشق على اقدام الافهام وهو بفتح الواو
 وسكون العين المهمل والمثلة (والسمين) مستعار من السمن وهو الممتلى من اللحم
 والشحم (والغث) بفتح الغين المعجمة وتشديد المثناة ضده وهو الناقه المهزولة
 استعير لما فيه من فوائد جليلة ولما حلا عنها يعنى ملجوع بين حسن العبارة وجزالة المعنى
 (واولى ما يقال فيها) اى يقال فى تفسيرها واولى بمعنى احق بالقبول او بمعنى اقرب
 كما فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث الميراث فلاولى رحل ذكر اى اقرب من الميت
 وهو العصبه (ما عاياه الجمهور) اى ما استقر عليه رأى الجمهور اى الاكثر (من المفسرين
 ان القى) معناه (ها) اى فى هذه الآية (التلاوة) لانه فعل من مى قدر كما قال الشاعر

لأتأمين وان امانست فى حرم * حتى تلاقى مايمى لك المانى

اى ما قدره لك المقدر والقى امر قدره المرء فى نفسه وهو بمعنى تلا قال

تمى كتاب الله اول ليسله * تمى داود الربور على رسل

(والقاء الشيطان فيها) فى قوله القى الشيطان فى أميته اى متلوه (شعله) مصدر بوزن
 ضرب مضاف لفاعله اى شغل الشيطان للتالى (بحواطر) اى امور دنيوية
 يحطر على قلبه فتشغله عما تلاه (واذكار) جمع ذكر اى حديث نفس يذكره فيأهيه
 (من امور الدنيا) بيان لهما (للتالى) صفة لحواطر واذكار اى كائنة وعارضة له
 (حتى) علة لشغله (دحل) مصارع ادخل وفاعله ضمير الشأن ومفعوله الوهم
 فى قوله (عليه) اى على التالى (الوهم) اى الغا ط او مضارع دحل والوهم

فاعله (والتسنيان فيما تلاه اويدخل) عليه (غير ذلك) اى غير الوهم والسيان (على افهام السامعين) وبين ما يدخل على افهام السامعين بقوله (من التحريف) لما تلاه عليهم (وسواء التأويل) الناشئ عن تحريف ماسمعه (ما يزيله الله) مفعول القبا (وينسخه) اى يحوله من الباطل الى الحق (ويكشف لبسه) اى يزيله وبينه ويظهره (ويحكم آياته) اى يحققها وبينها (وسياتى الكلام على هذه الآية) مفعلا (بعد ما شاع من هذا ان شاء الله تعالى) اى ما كثر منه تفصيلا وهو استعارة من الشاع صد الجوع لان العلم غداء الارواح وهذا التفسير هو المنقول عن السلف وهو احسن ما قيل فيها كما قاله النحاس وهو المنقول عن ابن عباس كاسياتى وتفسير التنى بالتلاوة مسهورة في اللغة والتفسير كما علم وذكر الكسائى والقراء انه يقال تبنى اذ حدث نفسه قال القرطبي وهو المعروف في اللغة ومن قال انه لم يحده في كتب اللغة والذى فيها اعم منه فقد قصر فانه قد صرح به الراغب في مفرداته فليت شعري ماهذه الكتب التى رآها وقتشها وليس هذا منافيا لما ذكره اولا من عصمة الانبياء عن الوسواس لان الذى عصم منه الانبياء الخواطر القارة واما مجرد الخواطر فلا تضرهم ولا تقرأ عليها وبه صرح تعالى في تفسيره (وقد حكى) الامام ابو الليث الحلي (السمرقندى) وقد تقدمت ترجمته في تفسيره (انكار قول من قال بتسلط الشيطان على ملك سليمان وغلبته عليه) وهو جئى اخذ خاتمه الذى يتصرف في ملكه به بامر الله تعالى فهو رب سليمان عليه الصلوة والسلام الى ان رد الله تعالى عليه الخاتم وان ذلك الشيطان كان يسمى صحرا الى آخر ما ذكره القصاص من الحرايات في قصته (و) قد رده ايضا (بان مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان منته بعد هذا و) كذا ذكرنا قول (من قال) في هذه القصة (ان الحسد) الذى ذكره الله تعالى في قوله والقياء على كرسيه حسدا (هو الولد الذى ولد له) حين قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا طوفن على نساء هذه اليلة وتحمل كل واحدة منهن بذكر يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله تعالى وكان له سبعون امرأة ولم تحمل منهن غير واحدة لشق رحل واهل القصص ذكرنا فيه غير ذلك كما سيأتى ان شاء تعالى وما ذكره السمرقندى هو المعتمد عند المفسرين (وقد حكى ابو محمد مكي) وقد قدمنا ترجمته (في قصة ايوب) نبى الله عليه الصلوة والسلام وهو كما قال ابن اسحق ايوب بن اموص بن رازح بن عص بن اسحق بن ابراهيم وقبل غير ذلك وكان في زمن يعقوب وتحت ابنه وابوه آمن بابراهيم وامه بنت لوط وقد فصل احواله صاحب مرأة الرمان وذكرنا منها طرفا في غير هذا المحل وقبل انه بعد سليمان (وقوله انى مسى الشيطان بنصب وعباد) اى الم ومشقة عظيمة ونصب بمعنى تمس يعنى ما اصابه في بدنه وقرى ضم وسكون وفيه قرآت اخر

(انه) بالكسبر مقول القول (لا يحور لاحد ان يتأول) اى يفسر ماد كـر فى هذه الآية
 برأيه فيقول (ان الشيطان هو الذى امره واتى الصر) بالضم وهو المرض
 (فى بدنه) لان الله تعالى عصم الانبياء عليهم الصلوة والسلام من اذته وتسلطه
 عليهم (ولا يكون) اى لا يقع ولا يصح (ذلك) اى كون الشيطان امره (الا)
 استثناء مقطوع اى لكل ما يصيبهم (بفعل الله تعالى وامره) اى تقديره (ليبتليهم)
 اى يقع بهم نلاء من مرض وغيره (ونبيهم) اى يعطيهم نوانا حزيلاً على ما ابتلاهم
 وفى نسخة ونبتهم من الثبات ثمانية وموحدة ومثاة اى يصبرهم حتى يكون منهم ثبات
 على شكره والرضا بقضائه وهذا اشارة لما ذكر فى القصص وبيان لردده وان ذكره
 بعض المفسرين لما فى ظاهر الآية من اسناد مامسه للشيطان وهو اسناد مجازى
 نادماً مع ربه فى عدم اصفائه الشر له لآن كل ما صدر عنه خير من حيث صدوره عنه
 والذى قالوه ان الشيطان لعنه الله حسده لما رآه من ام الله عليه وكثرة تصدقه
 وكان ابليس اداك لا يحبج عن السماء فقال يارب لوسطاى عليه لكفر كى فقال اذهب
 فقد سلطتك على ماله واهله وجسده وكاب زوجته رحمة بـب لوط عليه الصلوة
 والسلام وقتل بنت افرائيم بن يوسف فاساه قروح عمت بدنه واهلك ماله وولده
 ودوره وكان ففج فى بدنه فتقرح كله وقعد الملعون فى الطريق يتطبط فقالت له زوجه
 ايوب ان هـا عبداً متبلى فهل لك ان تداويه فقال نعم ان قال لى انت شيعتى فاحبرته
 روحته بذلك فقال ولك هو الشيطان ان عاهاى الله لاحلـدك مائة حـله فـكان ما كان
 من امر الصغب ثم اتاه حبريل عليه الصلوة والسلام وركض رحله فبعث عين ماء
 اغسل به فرد الله عليه صحته وحاله وكان مدة ثلاثه سبع سنين وزيادة وقد ذكر ابن
 العرى (٢) هذه القصة وبى ما لم يات فيها (قال يحيى وقد قبل ان الذى اسابه من الشيطان
 ما وسوس به الى اهله) اراد ناهله زوجته رحمة ويصح ان يراد به طاهره فهو على هذا
 لم يصب بشئ فى نفسه وانما اصاب اهله اليه محاراً وقد قدمنا ما وسوس به لاهله
 (فان قلت لما معنى قوله تعالى عن يوشع) نى الله عليه الصلوة والسلام وهو يوشع
 بن نون بن افرائيم بن يوسف بن يعقوب كان فى زمن موسى عليه الصلوة والسلام
 وهو الذى اقام لى اسرائيل احكام التوريه بعده ومسم الشام بى اسرائيل وقتل الحار بن
 وردت له الشمس كامر وتفصل احواله معلوم من الوارخ وهو فقى موسى المذكور
 فى القرآن (وما اسايه الا الشيطان) ووجه السؤال انه نى وقد ساط عليه الشيطان
 حتى اساه ذكره وسيأتى حواه وان اذكره بدن من معقول اسايه (و) مثله
 (قوله تعالى عن يوسف) عليه الصلوة والسلام (فاساه الشيطان ذكر ربه و) كذا
 (قول نذينا صلى الله تعالى عليه وسلم حين نام عن الصلوة) اى صاوة الصبح فنام
 حتى فاه وقتها فقضاها بعد طلوع الشمس (يوم الوادى) اى فيه متعاق بنام

(٢) هو ابوبكر الماكى
 الطرطوشى الابدلى
 معص

او بالصلاة وهو واد بقرب مكة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل امر بلالا ان ينيه اذا طلع الفجر ففعل عنه فنام صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ادركه حر الشمس كما في الموطأ وفي البخارى عن عمر ان بن حصين كنا في سفر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كنا في آخر الليل وقدنا رعدة لارعدة احلى منها عند المسافر فما ايقظنا الا حر الشمس فكبر عمر حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا قالوا له لو عرست بنا يارسول الله فقال اخاف ان تناموا عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واسند لال ظهره لراحته فغلبته عيناه فنام حتى طلعت الشمس وقال ما القيت على نومة مثلها قط فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالارتحال عن الوادى ثم نزل وتوضأ وصلى بهم وفي مصنف عبد الرزاق عن عطاء بن يسار انه كان ببطن تبوك ونحوه في دلائل البيهقي وقيل انه كان بغزوة مؤتة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما انتبه (ان هذا واديه شيطان) وفي هذا الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لياخذ كل رجل برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه شيطان واخر الصلاة حتى خرجوا من ذلك الوادى كما امر اذ لم يكن تركها قصدا وانما تحول عن الوادى كراهة ما اصابه فيه من الغفلة ولانه مخشى فيه من اعداء المسلمين لالان الوقت وقت كراهة * فان قلت كيف هذا مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تام عيناى ولاينام قايى * قلت احاب عنه المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتى وتبعه النووي بان القلب لا يدرك ما تدركه الحواس الظاهرة كالعين والاذن وانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان له حالان في احدهما وهو الاكثر ان قلبه لاينام وفي بعض الاحيان ينام عينه وقلبه لعارض كتعب سفر ونحوه وفيه تشريع للقضاء وتأخير ولو كان قلبه الشريف يقظان لم يعذر صلى الله تعالى عليه وسلم من تأخير الصلاة والجواب الثانى هو الاول وهذا الحديث له اصل ايضا في مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وله طرق اخرى وقال القرطبي اخذ بعض العلماء بظاهره فقال من انتبه من نومه عن صلاة فاته في سفر فليتحول عن موضعه وقيل انما يستحب في ذلك الوادى بعينه كما في قصة ابار نمود وقيل انه مخصوص به صلى الله تعالى عليه وسلم لان مثل ذلك لا يطالع عليه غيره ولا بأس بالقول باستحبابه مطلقا وهو مناف لحديث البخارى من فاتته صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وسيأتى ما فيه عند ذكر الجواب عنه (و) مامعى (قول موسى) نبى الله (صلى الله تعالى عليه وسلم في وكزه) وفي نسخة وكزته ومعناها واحدا والوكز الضرب والدفع بجميع الكف وكزه المراد به وكز القبطى المذكور في القرآن (هذا) الوكز (من عمل الشيطان) وهو مقول القول وهو معصوم فكيف وقع منه ما وقع من قتل من لم يؤمر بقتله فلذا سباه ظلما واستغفر منه ووجه السؤال

ظاهر وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة يركب مع فرعون في مواكبه
 الا انه لم يكن على دينه فلحقه مرة في وقت القائلة او بين العشائين فدخل مدينة منف
 في وقت غفلة فوجد رجلين يقتتلان احدهما قبلي والآخر من بنى اسرائيل من قوم
 موسى فاراد القبلي ان يسخره بحمل متاعه فاستغاث بموسى لينصره عليه ونصرة
 المظلوم واجبة في سائر الملل فوكزه بيده او بعضا ليدفعه فقتله ولم يكن هذا ظلما منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم وانما جملة من عمل الشيطان استعطافا لتركه الاولى ولم يصفه الى الله
 تأديبا منه (فاعلم) جواب الشرط في قوله فان قلت (ان هذا الكلام) المذكور عن الانبياء
 صلوات الله وسلامه عليهم في السؤال (قد يرد) في القرآن والحديث ماهو اعم منه
 او بعينه (في جميع هذا) المحكى عنهم (على مورد مستمر) بالاضافة للكلام اى طريق
 معروف في استعمال (كلام العرب) او هو فاعل يرد اى دايمهم في كلامهم ومعتادهم فيه
 والاول هو الظاهر وفاعل يرد ضمير الكلام (في وصفهم كل قبيح من شخص او فعل)
 بيان لكل قبيح لقبح الشخص في منظره والافعال القبيحة الصادرة من الناس فيقولون
 للقبيح هو شيطان ويضيفون الافعال القبيحة له وقوله (لشيطان) متعلق بوصفهم
 (او فعله) مجرور معطوف على الشيطان فاذا راوا شخصا قبيحا قالوا هذا شيطان بالتشبيه
 البليغ واذا راوا فعلا قبيحا قالوا هذا فعل شيطان (كما قال تعالى) في شجرة الزقوم التي
 في جهنم (طلعا كانه رؤس الشياطين) ما فيها مما يشبه طلع النخل فشبّه ما يطلع منها
 تشبيها تخيليا بذلك لما استمر عندهم من تشبيه كل قبيح بها وان لم يروها وهذا كقول
 امرئ القيس * ومسئونة زرق كانياب اغوال * كايين في كتب المعاني وقيل الشياطين
 حيات كبيرة هائلة (وقال صلى الله عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان رحمهما الله
 تعالى في المارين بذي المصل (فايقاتله فاتما هو شيطان) والحديث رواه مسلم عن ابي سعيد
 الحدرى رضى الله تعالى عنه وفيه اذا صلى احدكم الى سى يستريحه فاراد احد ان يجتاز بين
 يديه فليدفع في حجره فان ابن فليقاتله فاتما هو شيطان والامر للنذب لا لالو حوب فاتما يندب
 اذا كان بين يديه ستره وانما يفعل ذلك اذا لم يرتد ناسهل الوجوه وذكر المقاتلة مألوفة
 في شدة الدفع والا للمقاتلة افعال كثيرة لا تجوز في غير صلوة الخوف وقوله هو شيطان
 استعارة تصريحية شبهه بالشيطان في صدور الافعال القبيحة منه وقيل انه مجاز مرسل
 لان الشيطان سبب لما فعله واما كونه حقيقة لقول شياطين الانس والجن فليس شئ
 لانه مجاز ايضا وانما كره ذلك لانه شغله عن خدمة ربه وتوجهه اليه (وايضا) من آص
 اذا رجع اى يرجع الى الجواب عاصر في السؤال (فان قول يوشع) عليه الصلوة والسلام
 وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره الذى حكاه الله تعالى عنه (لا يلزمنا الجواب عنه)
 لعدم وروده على ما قررناه من عصمة الانبياء عن تسلط الشيطان عليهم (اذ لم يتلّه

في ذلك الوقت) أي وقت صدور هذا القول عنه وهو في خدمة موسى عليه الصلوة والسلام (نبوة) أي أنه كان نبيا حال كونه (مع موسى) مصاحبا له في سفره وهو خادمه ويدل على ذلك قوله تعالى وفي نسخة قال الله تعالى (وإذا قال موسى لفتاه) إلى آخره والفتى في الأصل معناه الشاب فاستعمل بمعنى العبد والخادم لأن الغالب استخدام الشباب وتوقير الكبار وهو من الآداب الشرعية وفي الحديث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقل أحدكم عبدي وامني ولكن يقول فتاى وفتاى وانما سمى يوشع فتى موسى لأنه كان يلازمه فيقوم مقام العبد ويقال أنه ابن اخته وهو يوشع بن نون كما في صحيح البخاري (والمروى) عن العلماء الثقات (أنه انما سمى) أي جعله الله نبيا وادعى إليه (بعدموت موسى وقيل) انه نبي (قبل موته) أي موت موسى عليه الصلوة والسلام وفي بعض النسخ قبيل بالنصغير إشارة لقلة زمن نبوته في حياته وسأيت فيه كلام أيضا وقد قيل انه نبي في حياته فكان إذا سأله عما وحي إليه يقول صحبتك كذا وكذا ولم أسئلك عما وحي اليك فلما رأى ذلك كره الحياة فسأل ربه أن يقبضه إليه وقيل الأصح أنه انما سمى بعدم موسى (وقول موسى) عليه الصلوة والسلام في وكز القبطي أنه من عمل الشيطان (كان قبل نبوته) فلا يراد السؤال به لأن الكلام في عصمة الأنبياء عن تسلط الشيطان عليهم (بديل القرآن) فانه قس فيه القصة بما يدل على أنه انما سمى بعد ذلك كما يعرف من عرف الآية وتفسيرها في سورة القصص فانها قبل خروجه لمدين واسنيجار شبيب له ومكثه عنده فانه صرح في الآية بأنه نبي بعد ذلك وقوله في الشرح الحديدي أن المراد بقول موسى ما قاله ليوشع وان ما في القرآن ذكره بأنه فتاه دون أن يقول نبي الله مع مخالفته للشروح لواجهه (وقصة يوسف) وما فيها مما عقده الفصل الجواب عنها أنه (قد ذكر) بالبناء للمجهول أي ذكر علماء التفسير وغيرهم (أنها كانت قبل نبوته) أي قبل نبوة يوسف عليه الصلوة والسلام فلا يمتنع قبلها أن يخطر عليه خاطر ينسى ذكر ربه المشار إليه بقوله فانساه الشيطان ذكر ربه وهذا أحد قولين فيه وقيل أنه نبي في الجب وهو على حجر مرفوع فيه بديل قوله تعالى (واوحينا إليه لتنبأهم بأمرهم هذا) وهو قبل مجيئه لمصر وهو قول الحسن وبجاهد والضحاك وقتادة وهو ابن ثمان عشرين سنة ومن الأنبياء من نبي صغيرا قبل الأربعين فعلى هذا يجب بأنه انما كان استعانة بمخلوق ومثله حازر وان لم يبق بمنصب النبوة فاضاف ما هو خلاف الأولى إلى الشيطان نادا ولاخير فيه وهذا بناء على أن ضمير الشأن راجع ليوسف (وقد قال) أكثر العلماء و (المفسرون في قوله تعالى) (فانساه الشيطان قولين) أحرس (أحدهما أن أدى أساء الشيطان ذكر ربه) ليس المراد به يوسف عليه الصلوة والسلام والرب بمعنى السيد أي الملك وانما المراد (أحد صاحبي السجن) وليس المراد بصاحب السجن الكهنة بل من طال حسنه

فيه فبالإضافة لادنى ملابسة كقوله ياسارق الليلة أهل الدار (وربه) المراد به في الآية على هذا سيئده وهو (الملك اى) الشيطان (انساه) انسى الشرابي المسجون (ان يذكر) بئزة يقتل وفي بعض النسخ بضم الياء وكسر القاف المشددة والاول هو الصواب لانه الموافق لقوله اذ كرتى عند ربك (للملك شأن يوسف) عليه الصلوة والسلام في السجن والورطة التى وقع فيها وكان دخل معه قتيان من عبيد الملك احدهما شرابييه الذى يسقيه الشراب وكان الملك عمر فيهم طويلا فدرسوا في شرابه سها فلما اخبر به الملك حبسهما والفا يوسف وهو مسجون معهما ورأى كل منهما رؤيا قصها على يوسف وبينها له ثم قال لمن رآه ناج منهما وهو الشرابي اذا خلصت اذ كرتى عند ربك يعنى الملك فتسلط الشيطان عليه حتى انساه ان يذكر للملك قصة يوسف فعلى هذا لم يتسلط الشيطان على يوسف حتى يرد السؤال والى ذلك اشار المصنف رحمه الله تعالى (وايضا) اى مثل ما ذكر في جواب الشبهة عن قصة يوسف ويوشع (فان مثل هذا) النسيان المذكور (من قبل الشيطان) بكسر القاف وفتح الباء الموحدة بمعنى عند وجانب يقال فلان قبل فلان كذا اى عنده قال تعالى (فأولئك الذين كفروا قبلك مهطمين) وفي بعض النسخ من فعل الشيطان والجبار والمجرور حال من اسم الإشارة فيقيد انها منه والخبر قوله و (ليس فيه تسايط على يوسف ويوشع) او هو خبر بعد خبر (يوسف) متعلق بـ (يوسف) بنون وزاى ساكنة وغير معجمتين وقد تقدم معناه لعصمة الله تعالى لهما عن ان يكون له سلطان عليهما وعلى غيرهما من الانبياء (واتماهو) الضمير لثل (يشغل خواطرها) بمعجمتين من الثلاثي ويجوز كونه من المزيد على لغة غير فصيحة كما تقدم اى شغل ليس بطريق الوسوسة والتسليط بل (ما رآخر) ما يرد على الخاطر ولا يضر ولا يستمر (و) هو (تذكرها) اى يوسف ويوشع (من امرها ما ينسيهما) بالتشديد للمهمة والتخفيف (مانسيا) اى يذكران امرنا نسياء من احوالهما السالفة كاستعانة يوسف بمخلوق وشان الخوت الذى نسيه يوشع ونسبوا للشيطان تأديبا كما مر ومثله لا يحدوز فيه (واما قوله) اى قولنا (صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الذى تقدم بيانه وروايته عن مسلم (ان هذا وادبه شيطان) وقد تقدم بيان الوادى ومكانه (فليس فيه) اى في هذا الحديث ما يقصى (ذكر تسلطه) اى الشيطان (عليه ولا وسوسته له) صلى الله تعالى عليه وسلم لعصمته ونزاهته عن مثله فهو لا يقدر على ان يقرب من سراق حايته (بل ان كان) اى ذكر في الحديث ما يوهم تسلطه عايه (بمقتضى ظاهره) قبل التأمل فيه (فقد بين) وكشف صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (امر ذلك الشيطان) في هذه الواقعة (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية مالك والبيهقي عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى الالا) بعد ما مره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ان ينتظر طلوع الفجر ويوقظه صلى الله تعالى عليه وسلم من نومه (فلم يزل) الشيطان
 (يهدئ كما يهدأ الصبي) الصغير في مهده (حتى نام) بلال فلم يستيقظ حتى اصابه
 صلى الله تعالى عليه وسلم حر الشمس فاستيقظ وقال ما هذا يا بلال فقال اخذ بنفسى
 الذى اخذ بنفسك يا رسول الله الحديث وقوله يهدئ بضم المثناة التحتية وسكون الهاء
 ودال مهملة مكسورة محففة وآخره ياء ساكنة او همزة مضمومة او هو بفتح اوله وسكون
 تانيه وفتح داله وبعدة همزة او الالف وداله مشددة الا ان رسمه بالياء فى السخ وكذا
 يهدى فى قوله كما يهدى الى آخره قال الجوهري هداً هداً وهداً اذا سكن واهدأت
 الصبي اذا اسكنته وامررت يدك عليه ليام وكذا فى القاموس وقال ابن القطاع وغيره
 ومثله هداً بالشد ميموزا ومعتلا وهذنه بنون وهدهده كاه بمعنى محرك الصبي
 او مهده حين ينام والحديث فى الصحيحين (فاعلم ان تسلط الشيطان فى ذلك الوادى)
 الذى نزل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وغلبهم اليوم حتى فاتتهم
 صلاة الفجر به وقد رجعوا من العرة (اما كان) تسلطه (على بلال) رضى الله عنه
 لاعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرد السؤال (الموكل) بفتح الكاف
 المشددة اسم مفعول اى المعتمد عليه فى الخط عن حروح الوقت (بكلاءة الفجر)
 تكسر الكاف كالخراسة وزنا ومعنى فهو محدود مهمور وقد تبدل همزة ياء كفى النهاية
 يقال كلاءة يكلؤه اذا حرسه وصمن معنى المراقبة اى مراقبة طلوع الفجر ليوصلهم
 وقيل المراد بكلاءة صلوة الفجر بتقدير مصاف وله وحه وحيه (هذا) اى ما ذكر
 من ان تسلط الشيطان اما كان على بلال (ان جعلنا قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 فى هذا الحديث (ان هذا وادبه شيطان تنبها) مفعول له (على سبب التوم عن الصلوة)
 بناء على ان المراد ان الشيطان تسلط على من غفل عن الصلوة حتى فات وقتها بطريق
 من الطرق لكن ليس المساط عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل بلال
 وان الشيطان تحيل عليه فى علة اليوم كما تحيل الام والداية على طفلها يستغرق
 فى نومه (واما ان جعلناه تنبها على سبب الرحيل عن الوادى) فانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما استيقظ من نومه امرهم بالرحيل عن ذلك الوادى وقال انه وادبه
 شيطان كما سر (وعلة ترك الصلوة فيه) لان الافضل فى قضاء الصلوة العائنة بعد
 ان يبادر بقصاتها فى اول تذكرها فامارت له ذلك وارتحل وقال ان هذا وادبه شيطان
 دل مساق كلامه على ان كونه لم يصل به لذلك فابس فيه ما يقتضى ان للشيطان
 تسلط على بلال فصلا عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اى ما ذكره من انه
 علة لارتحاله وترك الصلوة (دليل) فعيل بمعنى مفعول اى مدلول (مساق) بفتح الميم
 مصدر بمعنى سياق (حديث زيد بن اسلم) والسياق ما يفهم من ذكر شئ مع شئ
 وزيد تقدم سابه وهو هذا الحديث المذکور لكنه من طرق آخر رواء مالك فى الموطأ

واليهيقي عن زيد بن اسلم وعلى هذه الرواية التي يفيد سياقها ما ذكر (فلا اعتراض به) اي بهذا الحديث (في هذا الباب) الذي عقد لان الشياطين لا تسلط لهم على الانبياء عليهم السلام بوسوسة ومحوها (ليانه) اي بيان حديث زيد لما ذكر وضوح دلالاته عليه (وارتفاع اشكائه) اي رواه الكلبي حتى استعنى عن الجواب لعدم احتماله لما يحالاه ﴿فصل واما اقواله صلى الله تعالى عليه وسلم﴾ لما كان هذا الباب معقودا لعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام في عقائدهم واحوال قلوبهم واقوالهم وافعالهم قدم الكلام على الاول لانه الاهم والاساس وعقبه بالثاني وهو ما يتعلق باقوالهم فقال (و) قد (قامت الدلائل) اي بحثت وننت فصار كالعناد والسناد الذي يقوم به غيره والدلائل جمع دليل وقد قال ابن مالك في شرح كافيته انه لم يأت فعائل جمعا لفعل اسم حس وان جار طريق القياس وفي الآيات البينات انه يحتمل ان يكون جمع دلالة بمعنى دليل وفعالة يجمع على فعائل قياسا مطردا وقد قال امام الحرمين ان الدليل يسمى دلالة والظاهر انه مجاز انتهى وقد تقدم التنبيه على هذا ايضا (الواحدة) الظاهرة القاطعة العقلية والعقلية من الآيات والبراهين (بصحة المعجزة) اي المعتضدة بصحة معجزاته والباء تجريدية كما في قوله تعالى فائت به حبرا على احد القولين وهذا احسن (على صدقه) اي انه صادق فيما احبر به ووجه الدلالة مقرر في الاصول والاصح انها دلالة عقلية اطهر من الشمس (واجمع الامة) على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اخباره (فيما كان طريقه البلاغ) وهو مصدر او اسم مصدر بمعنى التبليغ عن ربه ما وحي اليه لانه لا رم لرسالته (انه معصوم فيه) اي فيما امر به ليبلغه للحلق من ربه (من الاخبار) متعلق بمعصوم (عن نفي منها) اي بما طريقه البلاغ ملتبسا (بمخلاف ما هو به) الباء بمعنى على او للملابسة اي يخالف شيء من احباره الواقع (لاقصدا) لخلافه حتى يكون كذبا وقوله (ولا عمدا) ان فسر بالقصد فهو عطف تفسير كما قاله الرابع وان قيل القصد ما كان لسبب والعمد ما كان بلا سبب كما قاله التلمساني فهو تأسيس وهو الاولى (ولا سهوا او غلطا) الاول ما كان غير قصد والثاني ما قصده خطأ لطفه واقما وفي نسخة وغلطا بالواو واو اولي هما (اما تعدم الحلف في ذلك) اي في الاحبار عما طريقه البلاغ (تمت عنه) لانه غير لائق بمقامه والحلف قيل بضم الحاء بمعنى الكذب في اخباره عن امر مستقل والكذب يكون عن الماضي وقيل انه يشجعها وسكون اللام بمعنى الباطل واصل معناه التقيح الردي ومنه المثل سكنت العاوط بطق حلها وتفسيره بالخالفة غير متحاة الا ان يريد محالفة الواقع فبرجع لما قبله وقوله (بدليل المعجزة) متعلق بمنتهى (القائمة مقام قول الله) تعالى لمن بعث اليهم الرسول (صدق رسول) وبني (فما قال) لكم ولمعكم على دليل معجزته التي هي برهان قاطع

على صدق مدعاه (اتفاقا وباطفاق اهل الملة) اى اتفاقهم على ذلك واصل معنى الاطباق جعل الشيء مطابقا لآخرى اى موافقا له (اجماعا) منسوب بزرع الخافض اى اطباقيهم ثابت بالاجماع منهم وقوله اهل الملة اشارة الى بطلان قول البراهمة والصابئة باستحالة ثبوت النبوات كاثنتين في علم الكلام ثم اختلفوا بعد ذلك فذهبت المعتزلة وبعض الشيعة الى انها واجبة عقلا من جهة اللطف وذهب الاشعري واهل السنة الى القول بنحو افعالها عقلا ووقوعها عيانا وادلتهم مفصلة في كتب الكلام ولما كان كل خبر محتملا للصدق والكذب من حيث هو قالوا الدليل على صدقه صلى الله عليه وسلم معجزته ولا يرد عليه قول المتكبرين انها فعل والفعل من حيث هو لا يدل على الاختصاص بشخص معين الا باقتراانه لدعوا وللإقتران اسباب اخر كما ان تحرق المادة احوالا مختلفة واذا احتمات الوجوه عقلا لم تثبت الدلالة لان القرينة والتحدى دالان على بطلان هذه الاحتمالات وسبيل تعريف الله عباد صدق الرسالة بالآيات الحارقة للعادة كسبيل تعريفهم لاهيته بالآيات الدالة عليها والتعريف يكون بالقول تارة وبالفعل اخرى فالتعريف بالقول كقول الله تعالى (للملائكة انا جاعل في الارض خليفة) وبالفعل كتعجيزهم عن معارضته ما علمه من الاسماء وتعجيز الخلق عن معارضة القرآن المنزل على نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ودلالة المعجزة على صدقه دلالة عقلية وهذا معنى ما قاله المصنف كما تقرر في علم الكلام (واما وقوعه) اى وقوع خبره على خلاف ما هو عليه فيما طريقه البلاغ (على جهة الفاظ في ذلك) من غير تعمد وقصد منه بل بسهو ونحوه (في هذه السبل) اى طريق انتفاءه كطريق انتفاء العمدة فيه عنه فان الدليل الدال عليه دال على انتفاء هذا ايضا الا ان الاول متفق عليه وهذا يختلف فيه لكونهما على نهج واحد (عند الاستاذ) بضم الهمزة وسين مهمل ساكنة ومثناة فوقية واللف وذال معجمة وهى كلمة معربة معناه الرئيس في علم او صناعة وتفصيله في كتابنا شفاء العليل فيما في كلام العرب من الدخبل (ابن اسحاق الاسفرائني) وهو ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران واسفرائين بكسر الهمزة وفتح الفاء بلدة بخراسان وهو امام جليل متبحر في علوم الدين كلاما وفروعا واصولا بوق بنيسابور يوم عاشوراء سنة ثمان عشرة واربع مائة (وم قال قوله) واتبعه في هذه المسئلة يعنى ان المعجزة تدل على صدقه صلى الله عليه وسلم فيما قاله وانه لا يصدر عنه ما يخالف الواقع لا قصد اول اغاظا ولا سهوا بل طريق من الطرق ومعجزته صلى الله تعالى عليه وسلم كادت على نبوه دلت على صدقه وهذا القول ارضاء المصنف رحمه الله تعالى (ومن جهة الاجماع) الدال على انه لم يصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم الكذب لا قصدا ولا سهوا وهو معطوف على قوله بهذا السبيل (فقط) اى الدال على ذلك انما هو المعجزة والاجماع لا دليل عقلي غيرها (وورد الشرع بانتهاء ذلك)

اى انه ورد في الآيات المتواترة والاحاديث الصحيحة على ما يدل على ما ذكر من انه صلى الله عليه وسلم على هدى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وغيره مما يدل عليه صريحاً وتلويحاً (و) مما يدل على ذلك ايضا (عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهي ملكة نفسانية تمتنع من النقائص والمعاصي والكلام بما يخالف الواقع فقيصة تأباه العصمة وفي دلالة ذلك على عدم صدور السهو منه نظر (لأمن مقتضى المعجزة) اسم مقول اى ليس مما يدل عليه دلالة التزامية عقلية كدلالة اعتق عبدك عني على بعلى وقوله (نفسها) اشارة الى ان للمعجزة دخلا ما في ذلك (عند القاضي ابي بكر الباقلاني) بتشديد اللام المالكى كما تقدم (ومن وافقه) على مذهبه وهذا مرتبط بقوله ومن جهة الاجال الى هنا والحاصل انه صادق فيما طريقه البلاغ والدال على صدقه معجزة عند الاسفرائي وعند الباقلاني ورود الشرع بذلك واجماع الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وسبب الاختلاف ونتيجته ما اشار اليه بقوله (لاختلاف) وقع (بينهم) اى بين الاسفرائي واتباعه وبين الباقلاني ومن وافقه (في مقتضى دليل المعجزة) اى في دلالتها على صدقه وانها بمنزلة قول الله انه صادق ام لا (لا يطول بذكره) فانه بحث طويل صعب المدرك (فخرج عن غرض) هذا (الكتاب) الذى وضع لبيان ترف قدر المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم من غير تطويل واطناب يميل من غير تعرض للمباحث الكلامية (فلتعمد) ما هو اصل مقصود كان فيا قصدناه (على ما وقع عليه اجماع المسلمين) من غير تعرض للدلة العقلية وما اجمعوا عليه هو (انه لا يجوز) بتخفيف الواو وتشديدها (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف في القول) اى ما يخالف الحق الواقع (في ابلاغ السريمة) اى فيما طريقه ذلك مما امر بتابعه (والاعلام) بما اخبر به عن ربه تعالى وبما اوحاه اليه من وحيه الذى نزل عليه الملك به بوحه من الوجوه وفي حال من الاحوال (لا على وجه العمدة) بان يتعمد الاخبار بخلاف الواقع (ولا على غير عمد) من خطأ وسبيل كما تقدم (ولا في حالى الرضى والسخط) بهتتين او بصم فسكون وهي كراهة ذلك الامر الخبير به او في حال رضاء عن حاطه وسخط عليه والرضاء يقابله كما في حديث الهم انى اعوذ برضاءك من سخطك ويكون في مقابله الخير والاكراه كما فصله برضاء اى اختياره وارادته لاقهرا ولا جبرا وعلى الوجهين يدور ان الله رضى بالكفر لعاده ام لا كما وقع بين الماتريدي والاشعرية وفي تفسير قوله ولا برضى لعباد الكافر هل المراد جميع عباده او حصهم والاصافه نسيبة كما فصل في محله (والصحة والمرض) اى لا تقع ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم في صحته ولا في حال مرضه واحتلاف مزاجه الذى قد يشوش الفكر مما يؤدى لثله ثم ذكر دليلا على ما قاله من السنة فقال (وفي حديث عبد الله بن عمرو) بن العاص

ابن وائل السهمي الصحابي المشهور رضى الله تعالى عنهما وهذا الحديث رواه عنه
 الامام احمد وابو داود والحاكم ومصححوه وفيه (قلت يا رسول الله اكتب كما اسمع
 منك قال نعم) اى اكتب كما سمعته منى (قلت فى الرضاء والغضب) اى فى حالتك
 هاتين (قال نعم) اى اكتب ما سمعته فى حال رضائى وغضبى (فانى لا اقول فى ذلك)
 المذكور (كله) من حالى الرضى والغضب (لاحقا) فلا يصدر عنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما يخالف الواقع لاحدا ولا غيره لمصلحة الله تعالى له فى اقواله وافعاله كلها
 وشار بذلك ليقظته اورلرمة محله فى الصدق وفيه رد على من منع كتابة الحديث
 ونقله عن بعض الصحابة والتابعين وقال انهم كرهوه لحديث لا تكتبوا عنى شيئا
 غير القرآن ومن كتب عنى غيره فليمححه كما رواه البخارى ومسلم فى قصة ابي شاة
 عام الفتح وقد اجيب عنه بانه منسوخ او انه مخصوص بعصره فى حياته صلى الله تعالى
 عليه وسلم امام بعده فصارت واجبة او المراد النهى عن كتابة الحديث مع القرآن مغلطاه
 او المراد لا تكتبوا عنى شيئا كنت قلته ثم جاء القرآن بما يخالفه واول ما دونت كتب
 الحديث فى زمن عمر بن عبدالمزى رحمه الله تعالى كما ذكره الطبرى فى مناقبه (ولتزد)
 بالمعجزة من الزيادة وفى نسخة ولتزد (فبا اشترنا اليه) تمامضى قريبا (من دليل المعجزة
 عليه) اى دلالتها على ما ذكر (بيانا) مفعول يزد وهو توضيح وتأييد لما قاله
 الاسفرائنى (فقول) تفصيل لهذه الزيادة (اذا قامت المعجزة) من اقامة الدليل اى
 دلت (على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم) فى كل ما اخبر به عن الله تعالى (وانه
 لا يقول لاحقا) وصدقا لزيادته عما سواه وعصمة الله تعالى له عماءه فقول (ولا يبلغ
 عن الله تعالى الا صدقا) تأكيد لما قبله (وان المعجزة قائمة مقام قول الله صدقت)
 فى كل ما قالت لدلائها على ذلك بطريق الاقتضاء والاستلزام فصارت عبارة عنه
 بطريق الكناية وفى نسخة صدق عبدى (فيا تذكره) وتخبر به (عنى وهو يقول
 اى رسول الله) الذى ارسله (اليكم لا بلغكم ما ارسلت به اليكم) بما اوحاه الله الى وامرني
 بتليغه (وابين لكم ما نزل الله عليكم ٢) وفى نسخة اليكم وتزيله عليهم بواسطته صلى الله
 عليه وسلم والمراد بنزوله عليهم وصوله اليهم ونزوله على نبي بين اظهرهم والنزول
 فى القرآن تارة ينسب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده فيقال نزل وتارة
 الى الامة فالمراد بالاول مشافهة ملك الوحي له وبالتالي مطلق الوصول والبلاغ او هو
 من قيل بنو فلان قتلوا قتيلا والقاتل واحد منهم ودلالة المعجزة على صدقه تقدم
 بآياتها وطهورها على يد الكاذب ممتنع عقلا وعادة وقال الشهرستانى فى نهاية الاقدام
 من اسطه الله لرسائله واجتباؤه لدعوته كسائه ثوب جبال فى الفاظه واخلقه
 واحواله فتعجز الخلاق عن معارضة شىء من ذلك فتصير جميع حركاته معجزة لمدونهم
 من الحيوانات (وما ينطق عن الهوى) اى لا يصدر عنه امر بمجرد هوى نفسه وتشهيه

(٢) ما نزل عليكم نصه

(ان هو الاوحى يوحى) اليه وقد تقدم بيانه وبيان انها لا تدل على انه صلى الله عليه وسلم لا يجوز له الاجتهاد (وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) فلا يصدر عنه صلى الله عليه وسلم ما يخالف الواقع (وما آتاكم الرسول فخذوه) اى تمسكوا به (وما نهاكم عنه فانتهوا) عنه ولا تقربوه لانه انما يأمركم بما امر الله تعالى وانما ينهيكم عما نهى الله تعالى عنه فان فسرت بما عطاكم من الفى فخذوه ومانهكم عنه من الفى فلا تأخذوه فانه انما يعطى ويمنع بامر الله تعالى دل على ما ذكر ايضا بطريق الفحوى والقياس فلا يقال ان الآية لا تدل على المراد على هذا التفسير (فلا يصح ان يوجد منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذا الباب) وهو ما طريقه البلاغ عن الله تعالى (خبر) سمع منه اوضح عنه (بخلاف محبته) بضم اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه وتخفيفه اى لا يصدر عنه خبر غير مطابق للواقع (على اى وجهه كان) خبره الصادر عنه (فلو جوزنا عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الغلط والسهو) فيما بلغه عن الله تعالى وقد حماه الله عنه (لما تميز لنا من غيره) اى ما يميز صوابه الواجب اتباعه من غيره او خبره عن خبر غيره (ورنى الحق بالباطل) ولم يميز احدها عن الآخر (فالمعجزة) الخارقة للعادة المتحدى بها كالتقدم (مشتتة على تصديقه) اى ثبوت صدقه فيما اخبر به عن ربه (جملة واحدة) اى فى جميع ما جاء به من جميع اخباره وما يبلغه عن الله تعالى (من غير خصوص) اى تخصيص الامر دون امر بدليل يقوم على التخصيص (فتزبه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) وتبرئته ساحته فيما يبلغه عن ربه (عن ذلك كله) اى عن ان يقع منه اخبار بما يخالف الواقع قصدا او غلطا او سهوا (واجب) وقوعه واعتقاده (برهانا) اى بطريق البرهان القطعى العقلى المعلوم من المعجزة والتحدى بها كالتقدم (واجماعا) من جميع اهل الملل الاسلامية وعلماء الدين (كما قاله ابو اسحق) الاسفرائنى رحمه الله تعالى بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق رسولى فيما قاله لا كما قاله الباقلانى من انه بورود الشرع والاجماع لالبرهان العقلى كما عرفت تفصيله **فصل** متمم لما قبله (وقد توجهت) اى صدرت ووقعت فى جهة من قولهم وجهه اذا ارسله فى جهة فتوجه ويكون توجه بمعنى اقبل وليس بمراد (ههنا) اى فى هذا المبحث (لبعض الطاعنين) من الطعن وهو الضرب برجح ونحوه فاستعير للدخل والاعتراض كما قال الله تعالى وطعنوا فى دينكم (سؤالات) جمع سؤال وهو طاب امر من الامور فقد يكون لتعلم ونحوه بما محمد وقد يكون لتعنتا منها عنه وطلبا لامر منهى عنه كما قال الله تعالى (لا تسألوا عن اشياء ان تبدل لكم) (منها) ما روى من ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (كادوا ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم عن سعيد ابن جبير بسند فيه ماسياتى (لما قرأ) فى صلواته (سورة والتجيم وقال) اى بلغ فى قرأته الى قوله (افرايتم اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى) واللات

صم كان لقريش اولتقيف والعزى تأنيث الاعز وهى سمرة كانت لطفان لمبدها
ومنات صخرة كانت حزاعة وهذيل لمبدها والثالثة الاخرى بمعنى المتأخرة
لصفة مقدارها صفتان لمنات وامر هذه ميين فى التفسير غنى عن البيان (قال) قائل
سمع ما قاله عند تلاوته صلى الله تعالى عليه وسلم كاسنيه (تلك) المذكورة من اللات
وما بعدها (الغرائيق العلاء) جمع غريوق بضم الغين المعجمة والتون وبكسر
هـا وفتح الذون او غريوق بضمها وفتح التون وهو طير من طيور الماء كبير طويل العنق
ابيض واصله الشاب الناعم استعير للاصنام والعلاء تجريد لزعهم انها ترفع للسماء
(وان شفاعتها) لهم (لترجي) اى تؤمل وتنتظر (وبروى) انترضى اى تقل عند الله
بزعمهم الفارغ (وفى رواية ان شفاعتها لترجى وانها لمع الغرائيق العلاء) يعنون
الملائكة (وفى) رواية (اخرى والغراقة العلاء تلك للشفاعة ترجى) ومعانيها
مقاربة (فاما حتم) اى اتم صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة هذه السورة (سجد)
صلى الله تعالى عليه وسلم (وسجد معه المسلمون) ممن كان حاضرا عنده من الصحابة
رضى الله تعالى عنهم (والكفار) الحاضرون عنده ايضا (لما سمعوه اى على
آلهم) بفوله المتقدم تلك الغرائيق العلاء وان شفاعتهم لترجى (وما وقع فى بعض
الروايات) لهذه القصة (ان الشيطان القاها) اى هذه الكلمات (على لسانه) سبق
لسانه بها سهوا منه ثم تباه ونسبه حبريل عليه الصلوة والسلام لها وكان ذلك
ابتلاء من الله تعالى ليعلم من ثبت على ذلك او زلزل (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان) لحرصه على ايمان قومه (تمنى ان لو نزل عليه شيء) مما نوحى اليه (قارب بينه
وبين قومه) اى يقربهم من الاسلام حتى تركوا عنادهم (وفى رواية اخرى) لهذه
القصة انه عليه السلام كان يمشى (ان لا يزل عليه شيء بفرهم منه) اى عن الطمن فهم
وفى آلهتهم ولم يزل كذلك حتى نزل عليه سورة النجم وهذه الرواية التى قلنا معنى
فان عدم الصغير عنه والقرب بينه وبين قومه منساويان (ودكر) صاحب هذه الرواية
وناقلها (هذه القصة) اى قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم سورة النجم وسجوده وسجود
المسلمين والكفار معه (وان حبريل عليه السلام جاءه) صلى الله تعالى عليه وسلم والوحى
(فرض عليه) اى قرأ عليه هذه (السورة) وفاعل عرص صمير النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم (فاما ابلغ) اى وصل فى قراءته هاتين (الكلمات) يعنى تلك الغرائيق العلاء الى آخره
(قال له) اى قال حبريل له صلى الله تعالى عليه وسلم (ما جئتك) من الله (اى) وحى فيه
(هاتين) الكلمتين يعنى تلك الغرائيق العلاء وفى نسخة الا تين (فحزن) اى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لذلك) وفى نسخة فحزن لذلك النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اى لما قال حبريل له (فانزل الله تعالى) لما رأى حزنه صلى الله تعالى عليه
وسلم (ساية له) صلى الله تعالى عليه وسلم والتساية ادهاب حزنه بسطت حطره

قوله (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الاية) تقدم في تفسير هذه الاية ما فيه كفاية وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمنى ان يوحى اليه ما يقرب قريشا منه ويستعطفهم فلما نزلت هذه السورة وقرأها الى قوله ومنات الثالثة الاخرى التي الشيطان عليه تلك الغرائق العلا الى آخره فتكلم بها تم مضى في قراءتها حتى ختمها وسجد فسجد معه من سمعها من المسلمين والمشركين رضاه بما قاله لظنهم انه رضى بالهتيم فلما امسى اتاه جبريل عليهما الصلوة والسلام فعرضا عليه حين بلغ قوله تلك الغرائق العلا فقال له ماجئتك بهذا وهذا لم يقله الله فإزال صلى الله تعالى عليه وسلم مقعوما حتى نزل عليه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول الاية) فطابت نفسه لتسليته الله فيها باخباره ان كل نبى ورسول وقع له مثل ذلك من القاء الشيطان في الوحي وتلاوته في اثنا ثم بين له وسخه الله فكأنه قال له لك اسوة بمن سبقك من الرسل والانبياء (و) انزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تسليته ايضا قوله (وان كادوا ليقتولك الاية) اى قوله (عن الدي اوحينا اليك لتفري عينا غيره واذا لاخذوك خليلا ولولا ان نبتاك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) وان مخففة من الثقلة اى قاربوا ان يخذعوك عما اوحينا اليك حتى تقول ما لم نقله مما ارادته قريش وحتى تركى الى بعض الكفرة لتستميل قلوبهم للاسلام فين الله لك ذلك وتثبتك على الحق واغناك عن المداراة كافيته المفسرون وبين في اسباب النزول اذا عرفت ما ذكر وارادت كشف غطائه عنك (فاعلم انك ملك الله) بما علمك وهداك لدفعه (ان لنا في الكلام على مشكل هذا الحديث) الذي اوردته عليه بعض الطاعنين كما تقدم (مأخذين) اى طريقين في الاخذ على الكلام فيه نقلا وعقلا من اخذ عليه اذا منعه عما يريد فعله حتى كأنه مسكه من شئ به واعتمد عليه من رواه (احدهما في توهين اصله) اى ضعيف روايته ونقله من الوهن وهو الضعف وجعل ثبوته اصلا للسؤال والجواب المبني عليه واصل الوهن ضعف الحاقه كقوله وهن العظم مى (والثانى) مى (على تسليته) وصحة روايته تنزلا وارخاء للعنان ان اوردته (اما المأخذ الاول) في الكلام على صحة روايته (فيكشفك) في تضعيف روايته (ان هذا حديث لم يخرج) بالتشديد والتخفيف اى لم يروه بسنده (احد من) العلماء بالحديث (اهل الصحة) بمن يعتمد على روايته واتى باسم الاشارة مكان الضمير لتمييزه اكل تمييز لقرب العهد به (ولارواة) من يوثق بنقله (يسند سليم) اى سالم من الطعن والعلل والخرج من نقاد السلف (موصول) الى قائله ومن نقل عنه (وانما اولع به) نضم الهمزة وكسر اللام وعن مهملة يقال اولع بكذا فهو مولع بالفتح اذا لهج واكثر من ذكره ويكون بمعنى الكذب وعبر به لايهام ذلك (وبمثله) من الاحاديث الموهمة مما لا يليق بالرسول عليهم

الصلاة والسلام (المفسرون) فاهم يوردون كثيرا من الاحاديث الضعيفة الموهمة لما لا يلبق بمقام النبوة (والمؤرخون) بالهمزة وقد تبدل واوا واهل التاريخ نقلة الاخبار واختلف في لفظ التاريخ فقليل انه من الارخ وهو الفتح من البقر وقيل انه معرب ماه روز اى حساب الشهور والايام واول من ارخ الكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كما فصلناه في غير هذا المحل (المولعون) اى المفسرون جمع مولع بفتح اللام وهو المكثّر من الشيء (بكل غريب) من الاخبار والقصص التي لم تشتهر وتعرف (المتلقفون) بالمشاة الفوقية يدها لام وقاف وقاء وفي نسخة المتلقون بجذف الفاء يقال تلقفه اذا تناوله بسرعة وتلقاه اذا اخذه من غيره والتلقى تغل من اللقاء وهو المقابلة (من الصحف كل صحيح) لفظه ومعناه (وسقيم) لفظه كالمحرف لفظه ومعناه كالمفسر بغير المراد والصحف جمع صحيفة والاخذ من الصحف غير مقبول عند السلف لانه قد يتحرف لفظه ويخفى معناه اوفهم منه غير المراد والقبول الثاني من افواه الرجال * واعلم ان ابن سيد الناس قال بلغني عن الحافظ المنذرى انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواية بالكلية وان الحافظ الديلمى خالفه فيه ولاوجه لتصحيحه الا ان يكتب بسند لا يطمعن فيه ولاسييل لذلك انتهى وفي سيرة مغلطى ان الشيطان القاه في امينته كما ذكره الكلبي عن باذان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد قالوا انه باطل نقلا وعقلا وسيأتى ما في سنده (و) لقد (صدق القاضي ابو بكر بن الملا المالكى) وفي نسخة حذف ابو وتقدمت ترجمته وهو المشهور بابن العربي رحمه الله تعالى (حيث قال لقد بلى الناس) بالبناء للمجهول من الابتلاء وهو الامتحان اى صار لهم بلية ومحنة اى اصاب الناس (ببعض) بعين مهملة وضاد معجمة مقابل كل وهو ما صحح في بعض النسخ وفي بعضها ببض بعين معجمة ثم ضاد معجمة وفي نسخة بتقصى بباء جارة ومثناة فوقية وقاف مفتوحة فصاد مهملة مشددة مكسورة ومثناة مخففة من تقصيته اذا تأملته تأملا تاما كما قال ابو تمام * يا صاحبي تقصيا نظريكما * كانه بلغ اقصاء واصله تقصص تفعل من قص عليه الخبر فابدل من احد حروف التضعيف حرف علة كما قالوا تملطى في تملط ونظائره (اهل الاهواء) بالمد اى اصحاب الاراء الفاسدة والمذاهب الباطلة (والتفسير) اى بعض المفسرين الذين يذكرون في تفاسيرهم قصصا لاصل لها يبنون عليها تأويلات بعيدة وامورا غريبة (وتعلق بذلك) اى بما ذكر من كلام اهل الاهواء وبدع التفاسير لاجدith سورة النجم بخصوصه كما قيل (الملحدون) جمع ملحد من اللاحد وهو العدول عن الاستقامة فيطلق على كل من لم تكن عقيدته حقا (مع ضعف

بعض نقلته) فتحات جمع ناقل كفاً وسقاً يعني به روايته او من ذكره في كتاب له فيكون
 اشارة لمن ابتلى به من اهل الاهواء السابقين ونحوهم من المفسرين والقصاص (واضطراب
 رواياته) الاضطراب في اصطلاح المحدثين ان يقع من الراوى اختلاف في روايته
 فيرويه تارة على وجه واخرى على وجه آخر وهكذا او يرويه راو على وجوه مختلفة
 بشرط ان لا يكون بعض طريقه ارجح من بعض فان العمل حينئذ بالارجح فلا يمد
 مضطرباً عندهم ومن فسر الاضطراب بعدم عزوه الى مأمون لم يصب (وانقطاع اسناده)
 الاسناد يكون بمعنى المسند وهم رواة الحديث وبمعنى مصدرى وهو ذكر السند
 وانقطاعه وهو ان يسقط منه واحد فاكثر غير الصحابي وضده الاتصال وقوله
 (واختلاف كلماته) هو قريب من الاضطراب ثم بين ذلك بقوله (فقايل يقول انه) اى ماذكر
 وقع (في الصلوة) او الضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير قرأها في الصلوة
 (وأخر يقول) انه (قالها في نادى قومه حين انزلت عليه السورة) اى سورة النجم
 والنادى والندى مجلس يجتمع فيه القوم للمشاورة وفصل الامور المهمة ولذا سميت
 دار قصى دار الندوة كاسم (وأخر يقول) انه (قالها) اى الكلمات المذكورة (وقد اصابته
 سنة) اى وقد عرض له صلى الله تعالى عليه وسلم اوائل النوم من غير قصد منه
 فالسنة بكسر السين اول النوم وهو التعاس وقيل السنة ثقل في الرأس والتعاس في العين
 والنوم في القلب فهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع الادراك (وأخر يقول بل حدث)
 بتشديد الدال (نفسه) في سنة فخطرت بباله وحديث النفس ما يجرى على فكره من غير
 تلفظ به حتى كانه يحادثها (فسيها) اى حصل له سهو حتى تكلم في اثناء قراءته سورة النجم
 (وأخر يقول ان الشيطان قالها) اعني الكلمات المذكورة (على لسانه صلى الله عليه وسلم)
 اى تكلم به الشيطان وهو لا يرى فظنها وحيا القى اليه وسمعها من كان عنده فتوهم انه
 صلى الله عليه وسلم نطق بها عن قصد وانها من القرآن حقيقة (وان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما عرضها) وقرأها (على جبريل) عليه والسلام (قال) له (ما هكذا اقرأتك) فخرن
 لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كاسم (وأخر يقول) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأها
 (بل اعلمهم الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها) اى قرأ الكلمات المذكورة
 في اثناء تلاوة سورة النجم وعرضها على جبريل (فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك)
 اى وصل اقراءة هذه الكلمات التي اعلمهم الشيطان بها (قال) جبريل عليه الصلوة والسلام
 (والله ما هكذا نزلت) هذه السورة (الى غير ذلك) من الاقوال المؤذنة بان الشيطان له دخل
 في ذلك مع انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وهذا كله صدر (من اختلاف
 الرواة ومن حكيت هذه الحكاية عنه) كابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم (من المفسرين
 والتابعين) كالهرى وابى بكر بن عبد الرحمن بن هشام وسعيد بن حبيب (لم يستدھا

احد منهم) اى لم يذكر لها سنداً مرضياً احد من حكايت منه (ولارفعها الى صاحب)
 اى الى صحابي من اصحاب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قالها وقيل المعنى لم يعزها
 لصاحب لها قد قالها (واكثر الطرق) التى رويت منها (عنهم فيها) اى فى هذه القصة
 (واحدة) ساقطة (ضعيفة) غير مرضية لا يعول عليها (والمرفوع فيه) اى ما رفع فيه
 ذكر من روى هذا القصة وفى نسخة منه (حديث شعبه) بن الجراح (٢) الذى رواه
 (عن ابي بشر) بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وهو جعفر بن ابي وحشية
 اياس التابى الثقة توفى سنة خمس وعشرين ومائة واخرج له اصحاب الكتب الستة وله
 ترجمة فى الميزان (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (قال فيها احسب)
 اى اظن ومثله يستعمل للشك فيما قارنه ثم بين المصنف رحمه الله تعالى ما وقع فيه من الشك
 من الراوى بقوله فيما احسب فقال (الشك) المذكور (فى الحديث) اى فى متنه واصله
 لافى سنده والحديث هو حديث شعبه المذكور (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان بمكة) وان الفتوحة وما بعدها بدل من الحديث (وذكر) شعبه (القصة) المذكورة
 فى هذا الحديث بتمامها وانه صلى الله تعالى عليه وسلم تجى ان ينزل عليه ما يطيب نفوس
 قومه عسى ان يؤمنوا فنزل عليه سورة النجم فقرأها حتى بلغ افرايتم اللات الآتية
 فقال تلك الفرائيق العالا الى آخر السورة وسجد فسجد معه المسلمون والمشركون
 وفرح الكفار (قال ابو بكر الزار) بتقديم الزاء المعجمة على الراء المهملة نسبة لعمل
 بزالكنتان بلغة البغداديين وهو الحافظ المشهور كما تقدم (هذا الحديث لا تعلمه
 بروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسناد متصل الى احد من الصحابة الذين
 حضروا عنده او اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (يجوز ذكره) لصحة نقله والاعتماد عليه
 (الاهذا) الحديث المسند الى ابن عباس (ولم يسنده) اى لم ينقله مسنداً (عن شعبه الا
 امية بن خالد) وهو ثقة اخرج له مسلم وغيره وتوفى سنة احدى وثمانين و ترجمته
 فى الميزان (وغيره) اى غير امية بن خالد ممن روى هذا الحديث (برسله) اى برويه مراسلاً
 والمرسل ماسقط من سنده الصحابى فهو رويه (عن سعيد بن جبير) عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من غير ذكر ابن عباس وظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى ان
 السند بتمامه مذكور غير الصحابى فان اراد انه لم يعزه لغير ابن جبير واسقط رحاله كالمهم
 فهو معضل والمحدثون يعبرون عنه بانه ارسل او برسل بصيغة الفعل ويفرقون بينه
 وبين الرسل بالاسم وتفصيله فى كتاب ابن الصلاح وغيره (وانما يعرف) هذا الحديث
 وروايته (عن الكتابي) نسبة الكتابي قبيلة معروفة وهو ابو النصر المفسر النسابة
 الاخبارى الراوى المشهور وسبأى كلام المصنف رحمه الله تعالى فيه والكتابي برويه
 (عن ابي صالح) وهو باذان بنون او بادام بيم وهو يروى عن مولاه ام هانئ وعلى كرم الله

(٢) الحجاج نسخة
 وهذا هو الاصح معصح

وجهه وروى عنه السدى وغيره اخرج له اصحاب السنن الاربعة وقال ابو حاتم انه لا يحتج به (عن ابن عباس) وهو لم يسمع منه فالحديث مقطوع (فقد بين لك) ايها الواقف على هذا الحديث (ابوبكر) البزار المذکور (انه) اي هذا الحديث (لا يعرف) روايته (من طريق مجوز ذكره) اي يصح ويعتمد عليه (سوى هذا) الطريق الذى رواه شعبة منه بسند يعتمد عليه في الجملة (وفيه) اي حديث شعبة ايضا (من الضعف مانبه عليه) البزار وغيره من انه لا يعرف من طريق غيره مع اختلاف كتابه واضطراب رواياته وانقطاع سنده وارساله والاختلاف في موطن قراءته وكيفيته اكان في الصلوة او في نادى قومه او في سنته او حدث به نفسه فيها وذكره او قاله الشيطان على لسانه او اعلمهم به وانكار جبريل له عند عرضه عليه كما مر (مع وقوع الشك فيه) الذى اشار اليه بقوله المار فيما احسب (كما ذكرناه) فيما تقدم (الذى لا يوثق به) سفة الشك كقوله (ولا حقيقة معه) اي تحقق وتيقن مع ما فيه من تشكيكه في اصله كما اشار اليه البزار (واما حديث الكلبي) اي روايته لهذا الحديث وغيره (فما لا يجوز) شرعا ولا يصح نقلا ٣ (الرواية عنه ولا ذكره) هذا بحسب الظاهر غير منتظم اذا ظاهر ان يقول اما حديثه فما لا يجوز ذكره او الكلبي لا يجوز الرواية عنه واما ان يقول هولف وسر تقديرى واصله واما الكلبي وحديثه كقولهم راكب الناقة طايحان اي الناقة وراكبها او هو من قيل قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن) على قول القراء واطلق ما فيه على من يعقل وكذا قوله (لقوة ضعفه وكذبه) اي كثرة كذبه وفي قوله لقوة ضعفه طابق بدعي جدا (كما اشار اليه البزار) فانه وغيره من المحدثين قالوا انه كذاب وضاع لا يوثق به وان كان اماما في اللغة والتفسير وقد قال الحر جاني وابن معين وغيرها انه يضع الاحاديث وكذاب لا يحتج به وروى عن ابى صالح عن ابن عباس وابن صالح لم يرو عن ابن عباس وقال ابن حبان انه في الدين غير مبين وكذبه اظهر من ان يذكر ولم يسمع من ابى صالح ايضا (والذى) صح وثبت (منه) اي من هذا الحديث (في الصحيح) اي في الحديث الصحيح او في صحيح البخارى على ما يأتى (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ) سورة (والنجم وهو بمكة) قبل الهجرة (فسجدوا سجدة معه المسلمون والمشركون والحن والانس) قال الكرماني هي اول سورة نزلت فيها سجدة وانما سجد المشركون لآلهتهم معارضة للمسلمين او وقع ذلك منهم بالافسد او خافوا من مخالفتهم في ذلك الخناس وقال ابن حجر فيه نظر لخالفته لما قاله ابن مسعود من انهم احدثوا حصى ووضعوا على جباههم ولان خوف المشركين لا يظهر له وجه بل الظاهر العكس ثم قال الكرماني ايضا ما قيل من ان سبب ذلك اللقاء الشيطان في اثناء قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر آلهتهم لا ينجيه عقلا ونقلا واما سجود الحن المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

فكانه استند فيه الى سماع منه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لم يحضر القصة اصغر سنه ومثله لا يطلع عليه وكشف ذلك له بعيد والصحيح ان الشيطان التي ما القاء في اسماع المشركين قتموهوا انه صلى الله عليه وسلم قاله مدحا لا كتهتم وارضاء لها فسجدوا معه وهو لا يتاني عصمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخفى ان هذا الحديث اخرجه الشيخان في البخارى مسندا انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة التجم بمكة فسجد وسجد من معه غير شيخ اخذ حصى وثرابا وضعه على جبهته فقتل كافرا وفيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس والشيخ الذى وضع الحصى على جبهته امية بن خلف وفي سيرة ابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه مات حتف انفه وقيل انه سعيد بن العاص وقال ابو حيان التحوى انه ابو لهب ولم يسنده وفي مصنف بن ابى شبة الارجلين من قريش وقيل انه المطلب بن المطلب بن ابى وداعة ولم يكن اسلم ومقاله الطبراني من ان اهل مكة لما اظهر النبي صلى الله عليه وسلم دينه اسلموا وكانوا يسجدون معه وبعضهم لا يسجد من الزحام فلما سمع ذلك رؤساء قريش كالوليد وابى جهل وغيرهما قالوا لهم اتركوا دين آبائكم فارتدوا غريب (هذا ٢) اى الامر هذا او هذا هو مقاله فهو خبر مبتدأ مقدر او مبتدأ خبره ما بعده او هو منصوب بنقدیر خذ هذا فاعلمه ونحوه واما كونها اسم فعل بمعنى حذوذا مفعوله وان جاز فيأباه رسمه متصلا بدون الف (توهينه) اى بيان وجه ضغفه (من) جهة (طريق النقل) ومنه الواهنة وهى ضربان عرق يتألم منه فبرق وقد قال الحافظ بن حجر قول ابى بكر بن العربى ان طرق هذا الحديث كلها باطلة وقول عياض فى الشفاء انه لم يخرج له احد من اهل الصحة وليس له سند متصل مع ضعف نقله واضطراب رواياته وان من نقله من المفسرين وغيرهم لم يسنده احد منهم ولا يرفعه لصاحب لاوجه له فان له طرقا متعددة كثيرة متتابعة الخارج وكل ذلك يدل على ان له اصلا وقد ذكرنا له ثلاث اسانيد منها ماهو على شرط الصحيح وهى وان كانت مراسيل محتج بها من محتج بالمرسل كالكاف ومن لا يحتج به لاعتقاد بعضها بعض قتيبن بهذا ان مبالغة المصنف رحمه الله تعالى فى رد نقله غير مرضية (فاما) توهينه (من جهة المعنى فقد قامت الحجة) اى الدليل الواضح على ضغفه (واجتمعت الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وتواهته) عمال يلبق بمجناه (عن مثل هذه الرذيلة) اى الخصلة القبيحة الدنيئة من الرذالة وهى الدناءة والقول على الله بما لم يقه ولا شئ اعظم من الافتراء لاسباب على الله عز وجل ونحوه ثم بين ما فيه من القبح فقال (امان تمنية) بكسر الهمزة وتشديد الميم ما نقل كما مر (ان ينزل) بالتخفيف والتشديد فى الزاء المعجمة (مثل هذا) المذكور (من مدح الهة غير الله) بقول ذلك

(٢) وقد وقع فى اكثر النسخ قوله « هذا » الى قول الشارح « غير مرضية » قبل قول المصنف « والذى »
لما سبق ذكره وما فى هذه النسخة فهو مناسب للمقام فلا تغفل مصحح

الفراتيق العلا الى آخره (وهو كفر) لان الرضاء بالكفر كفر (او ان يتسور)
 اى يتسلط (عليه الشيطان) واصل التسور التساق والصعود من حائط السور فكفى
 به عن الترفع واريد به هنا التسلط كما علم (ويشبه عليه القرآن) اى يلبسه ويخط فيه
 ما ليس منه (حتى يجعل فيه ما ليس منه) وهى الكلمات المذكورة (ويعتقد النبي
 صلى الله عليه وسلم ان من القرآن ما) اى شئ (ليس منه) ويستمر على اعتقاده (حتى
 ينهيه) اى يوقفه من غفلته عما شبه عليه (جبريل عليه الصلوة والسلام) بقوله له ليس
 هذا من الوحي الذى آتيت به لك (وذلك كله تمتع فى حقه عليه الصلوة والسلام) لئلا تهت
 عن مثله وحفظ الله له (او يقول ذلك النبي) صلى الله عليه وسلم (من قبل) بكسر
 الفاف وفتح الباء اى من عند (نفسه عمدا) من غير لقاء الشيطان عليه وهو لا ينطق
 عن الهوى (وذلك) اى ما يقول من عنده (كفر) لانه افتراء عليه وتبديل لكلام الله
 تعالى بالزيادة فيه (اوسهوا) حفظه الله تعالى منه (وهو معصوم عن هذا كله)
 بالاجماع كما تقدم (وقد قررنا) فيما تقدم (بالبرهان) والدليل القاطع (والاجماع)
 من امة الاجابة (عصمته عليه الصلوة والسلام من جريان الكفر) اى طريقانه ووقوعه
 منه (على قلبه) باعتقاده (اوسانه) بالنطق به (لا عمدا ولا سهوا) فضلا عن استقراره
 فالجريان عبارة عن صدوره منه من غير ثبات كانه ماء جار فهو استمارة لما ذكر
 (او ان يتشبه) اى يختلط ويلتبس (عليه ما يليق الملك) من وحي الله تعالى اليه
 (بما يليق الشيطان) على لسانه محاكيا نطقه به (او يكون للشيطان عليه سبيل)
 اى طريق يصل اليه منه مما حماه الله عنه (او ان يقول على الله) اى يفترى عليه عمدا
 ما لم يوجب اليه ويقول انه اوحى الي (لا عمدا ولا سهوا) تأكيد لما افاده ما قبله
 من نفي القول على الله (ما لم ينزل عايه) مفعول مطلق لقوله يقول لانه لا ينصب
 المفردات الا اذا اريد بها لفظها وليس بمعنى الظن لعدم ذكر مفعوليه (وقد قال
 تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية) تقول تكلف من نفسه قولاً لم يقله
 كتشجيع اذا طهور الشيعة وهو جبان فكفى به عن الافتراء والكذب والاقاويل جمع
 اقوال فهو جمع الجمع اقوولة افعولة وهو يستعمل للحقير كالاضاحيك الاول
 وهو الذى صرح به سيديويه رحمه الله تعالى فمن اختار الثنائى فقد رجح المرجوح
 وتماهما (لاخذنا منه باليمين ثم افطعنانه الوتين) اى لا مسكناه واهلكناه كما فعل بمن
 افترى علينا والوتين عرق فى العنق اذا قطع مات صاحبه وهو الوريد وقطعه عبارة
 عن الذبح وفيه دليل على ان الكذب على الله كفر وانه لا يقول على الله ما لم يقله (وقال
 تعالى) لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا (اذا لا ذنالك ضعف الحياة وضعف الممات
 الآية) اى لو قربت من الميل الى الكفرة وضعف صفة لمقدر اى لا وصلناك عذابا

مضاعفاً في ممالك يعني به عذاب القبر وفي حياتك بعد البعث في الآخرة والآية دليل على عدم تمنيه السابق وأنه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من مقارنة شيء من ذلك والآية نزلت في تقيف لما قالوا له صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعك حتى نتحصن بخصال نفخر بها على العرب لا ننشر ولا نحشر ولا نتحنى في صلاتنا وقض عنا الزنا وتمتعنا باللات سنة ونحرم وادينا مكة وتقول للعرب ان الله تعالى امرني بهذا فانزل الله عليه هذه الآية (وجه ثان) في توهين ما ذكر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر قوله تلك الغرائيق الى آخره في اثناء قراءة هذه السورة (وهو) اى الوجه الثانى (استحالة هذه القصة) اى عدها من المحال عقلا او بما لا يستقيم لان اصل معناه لغة ما لا يستقيم مما اعوج ومن لم يعرف اللغة يعترض على التنبى قوله * كانك مستقيم في محال * كامر والمراد بالقصة سدور ما ذكر منه بتسليط الشيطان عليه (نظراً) اى من جهة النظر والفكر الصادر عن عقل مستقيم في عصمة رسل الله عليهم الصلوة والسلام فيا طريقها البلاغ (و) استحالتها (عرفاً) اى من جهة ما عرف من احواله واحوال غيره من الانبياء اى امرا متعارفاً ومن فسر العرف بتأليف كلامه وتناسب الفاظه فقد ارتكب شططا وكانه نظر لقوله عقبه (وذلك ان هذا الكلام) الذى تلاه عليه الصلوة والسلام مع ما لاقى فيه من قوله تلك الغرائيق الملا الى آخره (لو كان كاروى لكان) (بعيد الالتئام) بهجمة بعد المشاة الفوقية وقد تبدل ياء تحتية والمراد به ان مناسبتها لما وقع فيه من كلام الله الذى هو فى اعلى طبقات البلاغة فى غاية البعد وهو مع كونه وقع فى كلام رب العزة (متناقض الاقسام) متنافر النظم لما فيه من التضاد من حيث انه يصير (ممتزج المدح) لآلهتهم بجعلها عاية مرجوة الشفاعة (بالذم) لها الذى دل عليه سياقه فى قوله (ان هى الا اسماء سميتوها اتم واباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) وابها ليس لها عند الله شان ولا منزلة وهذا يناقض علو منزلتها ورجاء شفاعتها وبسير الكلام القرآنى بذكرها فى اثنا (متخاذل التأليف) اى متنافر النظم غير متلايم فكان بعضه يخلد بعضها ويكر عليه هدماً ونقصاً (والنظم) معناه فى الاصل ادخال الدرر ونحوها فى سلك متناسب الوضع والمقدار فاستعير لتأليف الكلمات مناسبه المعانى متناسقة الدلالة ثم صار حقيقة فيه وغاب استعماله فى التراكيب القرآنية حتى انصرف اليه عند الاطلاق (ولما) بكسر اللام وتخفيف الميم وقيل انه بفتح اللام وما موصولة (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من بحضرته) معطوف على النبي (من المسلمين) بيان لمن الموصولة والحضرة مصدر بمعنى الحضور مثل الحاء ويطلق على كل كبير يحضر عنده الناس فيقال الحضرة العالية وهو اصطلاح اصحاب الترسل ويصح ارادة كل منهما هنا والاوولى (وصناديد المشركين) جمع صنديد وهو كصنديد بزنة

زبرج السيد الشجاع والحليم والجواد والشريف والمراد خواص رؤسائهم وكبرائهم
 (من يخفى عليه ذلك) لكونهم بلغاء أصحاب سليقة مستقيمة والسنة فصيحة بليغة (وهذا)
 المذكور امر (لا يخفى على ادنى متأمل) يتأمل الفاظ القرآن التي هي في اعلى طبقات
 البلاغة وما ادرج فيه مما بينه وبينه بون بعيد (فكيف بمن رجح حلمه) بضم الحاء المهملة
 وسكون اللام بمعنى له وعقله ورجحانه زيادته وقوته وكيف يستعار لاستبعاد خفاء مثله
 على مثله كقوله كيف تكفرون بالله كآفة في كتب العربية يقال حلم يحلم حلماء وحلماء
 (واتسع) اى عظم وكثر (في باب البيان) اى في نوع المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير
 (و) في (معرفة فصيح الكلام علمه) اقوة فهمه وذكائه واستقامة سليقته مع فطرة وقادة
 وبصيرة نقادة (ووجه ثالث) لبيان توهينه وضعفه (انه) الضمير ضمير شان (قد علم)
 ببناء المجهول (من عادة المنافقين) الذين لم يظهروا كفرهم (ومعاند المشركين)
 اى المشركين المعاندين فهو من اضافة الصفة للموصوف (وضعة القلوب) بفتح
 جمع ضعيف اى الذين قلوبهم ضعيفة عن ادراك الحق لانهم به لا اذعان لهم (و) المراد
 بهم الكفار غير المعاندين ممن اشرك اتباعا لغيره او المراد بهم (الجهلة من المسلمين)
 فهو عطف تفسير عليه (تفوزهم) نائب فاعل علم (لاول وهلة) اى عند اول شئ
 يقع في آذانهم واذهانهم يقال لقيته لاول وهلة بوزن ضربة ويجوز فتح هاء اى اول شئ
 كما في القاموس اى قبل التفكير والتأمل فيما قرع سمعه حتى يهتدى لانه ليس متسقا منتظما
 مع ما وقع في آتائه من نظم القرآن (وتخليط العدو) من الكفرة والمنافقين (على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) بادخالهم في كلامه ما لم يقله (لاقل فتنة) يفتن بها المسلمون
 لادخالهم الشبهة عليهم (وتعيرهم) يعين مهمة وتحتيتين اى الحاق ما هو عار عليهم
 باتساع (المسلمين) الهوى ومدح آلهة غير الله (والشتمات بهم) بضم الشين المعجمة ونشديد
 الميم جمع شامت كفجار وكفار من الشتمانة وهى فرح العدو بما يصيب عدوه من نوائب
 الدهر وفي النسخة والشتمانة بهم (المية بعد الفينة) بهنج الفاء وسكون المشاء التحتية ونون
 تليها هاء التأنيث اى حيناً بعد حين مما امتنعهم الله تعالى من المصائب تعظيماً لاجرهم
 بما امتنعهم به من ذلك قال في القاموس الفينة الساعة والحين وقد تحذف اللام فيقال
 اقيته فينة يعنى انه اسنعمل علماً وغير علم كشعوب للمنية (وارتداد من في قلبه مرض)
 اى من ضعف ايمانه او من نافق وسمع ما ذكر يرجع عن الاسلام الى الكفر (ومن اظهر
 الاسلام) بلسانه ولم يذب حلاوته فيرتد (لادنى شبهة) ترد عليه لضعف ايمانه
 وايقانه (ولم يحك احد) اى لم ينقل احد من المحدثين او احد من عداة صلى الله
 تعالى عليه وسلم (في هذه القصة) اى قصة تلك الغرائيق (شئنا سوى هذه الرواية
 الضعيفة الاصل) رواية ودراية لركاكتها وتناقضها كما تقدم (فلو كان) اى وقع وصح

(ذلك) الذي ذكره بعضهم (لوجدت قریش) ای كفارهم (بها) ای بسبب هذه القصة (على المسلمين الصولة) ای الاستطالة والقهر وتسلفوا بذلك على ترويح امرهم ومأثم عليه (ولاقامت بها اليهود عليهم الحجة) ای على المسلمين بأنه مدح آلهتهم واعترف بأنها وسيلة الى الله (كما فعلوا) ای كفار قریش (مكابة) وعنادا (في قصة الاسراء) حين قصها عليهم كما تقدم (حتى كانت في ذلك لبعض الضعفاء) ای من ضعف إيمانه لقرب عهده (ردة) ورجوع عن الاسلام لانكاره واستبعاده لها (وكذلك) ای مثل ما ذكر او مثل قصة الاسراء (ماورد في قصة القضية) بقاف وضاد معجمة وياه مشددة وهي مصدر بمعنى القضاء او التقاضي او اسم للواقعة التي وقع فيها القضاء بينهم بما وقع في صلح الحديبية لما رأى عليه السلام انه دخل هو وصحابه مكة فسار اليها ثم رجع الى المدينة في الواقعة التي قصها الله تعالى في قوله (وما جعلنا الرؤيا التي اريتك الا قنّة للناس) كما تقدم وهذه القضية مذكورة في الصحيحين وقد وقع بسببها قتلة للمسلمين لما صدوهم عن دخول مكة وصالحهم صلى الله تعالى عليه وسلم على ان يرجع ويأتى من العام القابل وكتب لهم بذلك كتابا شرط فيه شروطا فيها شطط على المسلمين حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله السب رسول الله حقا قال بلى قال الست على الحق وهم على الباطل قال بلى قال فلم نعط الدنيا في ديننا وانما قاله رضى الله تعالى عنه ليقف على الحكمة في ذلك لالشك فيه كما توهمه بعضهم والكلام عليه مفصل في السير وشروح البحارى (ولاقنّة اعظم من هذه البلية) التي وقعت بسبب ما ذكر (لوجدت) ای لو وقعت وصحت لما ترتب على ذلك من صولة الكفرة وشبائتهم وغيره مما مر آفا (ولاشغب) بشين وغين معجمتين ومثاة تحية وباء موحدة من الشغب وهو تهيج الشر والفتنة (للمعادي حينئذ) اشد من هذه الحادثة) المعلومة مما مر (لوامكنن) وقوعا * فان قلت لم قال في الفتنة لو وجدت وفي الحادثة لوامكنن ومجرد الامكان لا يقتضى شرا وفسة * قلب الاول طاهر لترتب الفتنة على وجود ما ذكر واما الثاني فغير بالامكان لمبالغة لان فيه ما بلغ من نفي الوجود لعدم وقوعه محالا لما علم من الكلام في عصيته من عدم تساطع الشيطان عليه (فأروى عن معاذ) من الكفرة (فيها كلمة) تليق ان يلقي اليها السمع (ولا عا مسلم بسببها ثبت شفة) ثبت الشفة هي الكلمة شبه اخر اجها من الشفة باخراج المولود من بطن امه ففيه استعارة مصرحة او ممكنية (فدل) ما ذكر من انها لم ترو ولم يتكلم بها احد (على بطلها) بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة ولام مصدر بمعنى البطان كما في القاموس (واجتاث اصاها) بجيم ومثاة فوقية ومثلثين ييهما الف مصدر بمعنى قلعها من اصلها كما تقاع الشجرة تنزع عروقها (ولاشك في ادخال بعض شياطين الانس والجن) اشارة الى ما قدمناه (هذا الحديث) يعنى ما قيل في انشاء تلاوة

هذه السورة او الحديث الذي روى فيه ذلك (على بعض مغلبي الحديثين) الذين لا خيرة لهم بالرواية (للبس) اى يوقع فى لبس واشتباه (على ضعفاء المسلمين) الذين لم يقفوا على ما يناسب مقام النبوة وقدرها وقد قال القرافى فى شرح الاربعين الامام الرازى ان الجواب السديد فيه على تسامح صحتة مع ان الله تعالى قد عصمه ان الله امره بتزيل القرآن وكان يفعل ذلك قتمكن من ترصده من الشياطين فى حال سكوتة بين الايات من دس ما اختلقه من هذه الكلمات محاكيا صوته صلى الله عليه وسلم وقد سجد من دنا من الكفار معه فظفوها من كلامه عليه السلام واشاعوها فلم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظهم السورة على ما انزلت قبل ذلك ومعرفتهم من حاله صلى الله عليه وسلم ما علم من ذم الاوتان واهانتها وحزن صلى الله عليه وسلم من هذه الاشاعة والقاء الشبهة وهو معنى قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك) الى قوله اتى الشيطان فى امنيته وقوله فيسبح الله ما باقى الشيطان اى بذهبه ويزيله وقيل انه صلى الله عليه وسلم لما قرأ السورة الى قوله افرأيتم اللات الى آخره خاف الكفار ان يأتى بشئ من ذم آلهتهم فشقّبوا عليه على عاداتهم فى قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الى آخره وسبب هذا ان الشيطان حملهم عايه واشاعوا ذلك ونسبوه له فحزن صلى الله عليه وسلم لذلك انتهى وسيأتى تلخيص الجوابين فى كلام المصنف رحمه الله تعالى وقد مثالك ان هذه القصة لها اصل ثابت فى الحجة لكنها ليس فيها ما ينقص مقامه صلى الله عليه وسلم فابطالها بالكلفة كما قاله المصنف رحمه الله تعالى لا ينبغي كما قاله ابن حجر وقد تقدم ما يبقئ عن اعادته هنا فتذكره (ووجه رابع) اتضعيف ذلك ما (ذكر الرواة اهذه القصة) المذكورة التى عقد لها هذا الفصل (ان فيها) اى بسببها (نزلت وان كادوا) اى قربوا مما لم يقع (ليقتنوك) اى يوفعونك فى الفتنه ويصدونك عن الذى او حيننا اليك (الايتين) اى اذكر الايتين المتقدم بينهما (وهما) اى الايتان المذكورتان وفى سحرة وهاتان الايتان (تردان الخبر الذى روه) لمناقهما له الا انه قيل ان الايتين لم يزلوا فى هذه القصة وانما الذى نزل فيه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الا اذا تمى اتى الشيطان فى امنيته وهاتان الايتان نزلتا فى تقيف كما تقدم ثم بين وجه مناقهما له بقوله (لان الله تعالى ذكرهم كادوا يفشونه حتى يفترى) على الله بخلطه فى القرآن ما لم يوح اليه (وانه) اى الشأن او الله (لولا ان نبه) الله على الحق ببيان جبريل عليه السلام له (لكاديركن) اى قارب الميل (اليهم) بمدح آلهتهم واتباع هواهم ولكنه لم يفعل شيئا من ذلك (فصمّون هذا) اى ما تضمنه المذكور فى الايتين (ومفهومة) الذى دل عليه وفهم منه (ان الله عصمه من ان يفترى) عليه ما لم يقله لان يفعل ما ارادوه منه من ان يبدل الوعد وعيدا وعكسه كما قيل (وثبته حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف) يركن اليهم ركونا (كثيرا) وهذا تقرير لمعنى الايتين بناء على ما ادعاه من سبب النزول وقد علم

انه لم يثبت نقله وقوله حتى لم يركن بيان لحاصل المعنى لان نفي القرب من الركون يدل على نفيه بالطريق الاولى فلا يرد عليه ان المتخصص عليه نفي القرب من الركون القليل لانفس الركون كما زعمه المصنف رحمه الله تعالى لان الجواب لقدكدت يعنى انا ادر كذاك بعصمتنا عن الميل لهم وما ارادوه بعدما كادوا يتجدعونك بمكرهم وشدة تخليهم (وهم) اى رواة الحديث مع ذكر الآيتين (يروون فى اخبارهم الواهية) اى الشديدة الضعف (انه) صلى الله عليه وسلم (زاد على الركون) الذى هو مجرد الميل بل القرب من الميل الذى هو ابلغ فى نزاهته صلى الله عليه وسلم وعصمته (والافتراء) اى الكذب على الله بجعل ما ليس من الوحي منه (مدح آلهتهم) يعنى قولهم تلك الغرائيق العلا الى آخره وحاشاه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك حماه الله تعالى (وانه قال عليه الصلوة والسلام) حين قال له جبريل ماجئتكم بهذا حين عرض عليه السورة كما تقدم فقال فى جوابه له (افتريت على الله تعالى وقلت ما لم يقل) عطفت تفسير (وهذا) الذى روه فى اخبارهم الواهية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (ضد مفهوم الآية) التى ذكر وان هذه القصة سبب نزولها لان عدم ركونه اليهم قابلا ينافى تصريحه ١٤ ح آلهتهم (وهى) اى الآية بصريح مفهومها (تضعف الحديث) اى تدل على شدة ضعفه (لوصح) نقله وروايته (فكيف و) الحال انه (لاصح له) عند المصنف كما تقدم ببيان ومافيه فادارد فى الحديث ما ينافى القرآن ولم يمكن تأويله ولا الجمع بينه وبينه حكم بصحة وقد علمت ان الحديث رواه مسلم وانهم اجابوا عنه كما بيناه (وهذا) المذكور فى هذه الآية مما دل عليه مفهومها (مثل) ما دل عليه (قوله تعالى فى الآية الاخرى) وهى قوله عز وجل (ولو لا فضل الله عليك ورحمه بعصمته لك وصرفه عنك ما هموا به من حداثك والمكربك) اهتمت طائفة منهم ان يصلوا (ونصرفوك عن الحق وضريق العدول مع عامه بانك ثاب على ذلك ولا يمكن رده فملكه بوجه من الوجوه وقيل انها نزلت فى بنى طمر (وما يصلوك الا انفسهم) اى لايجمع ما ارادوه بك الا بهم ولا يحقيق المكر السعى الا ما له (وما يضرونك من شئ) وانما يصرون الانفسهم وتفصيل معنى الآية المذكور فى كتب الفاسير وانما المقصود بذكرها التنظير بها لما ذكر قبلها ولزول هذه الآية سبب ذكره الترمذى والمصنف اسند بها استشهدا معنويا لما هو بصدد وليس لنا حاجة بتفصيل ما ذكر فيها (وقد روى) بالبناء للمجهول والروى له ابن ابى حاتم وغيره من الحديثين (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما انه قال (كل ما) وقع (فى القرآن) من لفظ (كاد) وما تصرف منه من مصارع وغيره يدل على ان ما بعده (لا يكون) وفى نسخة فهو ما لا يكون اى لا يقع ويوجد وانما يدل على انه فاربه ولم ينع

(قال الله تعالى يكاد سنا برقة) السنا بالقصر الضوء والنور وبالد علو والشرف
 (يذهب بالابصار) اى يذهب بصر الناظر اليه (ولم يذهب) بالثناء الفوقية والبناء
 للفاعل وفاعله ضمير الابصار المستتر ويجوز ساؤه للمجهول مع التحتية ونائب فاعله
 ضمير السنا وفي نسخة ولم يذهبها وما بمعنى والمقصود انها اشرفت على الذهاب
 ولم تذهب (و) قال الله تعالى في امر الساعة (ان الساعة آتية) (اكاد اخفيها)
 ان كان المراد باخفائها انه لا يقول انها آتية فهو كما قال ابن عباس وان كان المراد انها
 لا يعين زمان وقوعها فكاد بمنها المشهور وكلامه هنا مبنى على الاول واليه اشار
 بقوله (ولم يفعل) واشار المصنفون الى هذين المعنيين وخفاء الشيء ستره وعدم
 اظهاره ويقال خفيته واخفيته اذا ازلت خفاءه ولا تنافي بين المعنيين لان الله تعالى
 اخفاها على الناس واطاع عليها بعض حاص انبيائه (قال القشيري القاضي)
 وقد منا الكلام عليه رحمه الله تعالى (ولقد طالبت قريش) قومه اى سألته صلى الله
 تعالى عليه وسلم وطلبت منه وسبب تسميتهم بذلك مشهور وقد قدمناه (و)
 طالبيه ايضا (تقيف) قبيله مسهورة بالطائف (اذ مر) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (بالانهم) اى اصنامهم واصنامهم التي كانوا يعبدونها (ان يقبل بوجهه) السريف
 ويتوجه (اليها) وفي نسخة عليها (ووعدوه الايمان به ان فعل) ماسألوه من الاقبال
 عليها معطما لها (فما فعل) ذلك (وما كان ليفعل) مع حرصه صلى الله تعالى عليه
 وسلم على ايمان العرب وطاعهم فلم يكثر صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ولم ياتفت
 لمقاتلتهم مع انهم من اشد الناس شكيمة وعصية وهذا امر متعلق بقوله (لقد كدت
 تركي اليهم) دال على مقاله اولا (وقال ابن الانباري) هو الامام في العربية وسائر
 العلوم الادبية ابو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار النحوي الحافظ المفسر المحدث
 نادره الدهر وفريد العصر ولد سنة احدى وسمعين ومائتين ونوفى ابله عيد النحر
 سقداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وله تصانيف حليلة مفيدة مشهورة (ما قارب
 الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم اى لم يقرب من شيء مما كان عليه الكفرة واهل
 الحماية (ولا ركن) اى ما مال الى شيء من امورهم وما كانوا عليه فضلا عن التلبس
 بها وما ذكره في كاد هو المشهور والتحقيق فيها مقاله الجرجاني في دلائل الاعجاز
 من ان نفيها يدل على نفي ما في حيزها على ابلغ وجه لا نفي القرب من الشيء الدال
 على انتفائه لانه طريق برهاني وقد يكون لوقوع الشيء بعسرة نحو (فذبجوها
 وما كادوا بفعلون) (وقد ذكر) بالبناء للمجهول وفي نسخة ذكرت بناء التانيث
 (في معنى الآية) يعنى قوله (وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك * ولو لا
 ان ثبتناك لقد كدت تركي اليهم شيئا قابلا) (تفسر آخر) تركها لكونها غير مرضية عنده
 (ما ذكرناه) ما اسم موصول مبتدأ بينه بقوله (من لس الله تعالى على عصمة رسوله)

صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم وخبره قوله (رد سفسافها) اى التفاسير الحقيرة الردية فيها واصل معنى السفساف ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل وكل غبار دقيق كالهباء سفساف ثم عسر به عن كل حقير جدا فلذا قول في الحديث بمعلى الامور تارة وبمكارم الاخلاق اخرى كما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب معالى الامور ويبغض سفسافها وفي حديث آخر ان الله رضى لكم مكارم الاخلاق وكره سفسافها (فلم يبق فى الآية) يعنى قوله (وان كادوا ليفتنونك الخ) اى لم يبق فيها تفسير يرضى (الا ان الله امتن على رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الآية اى من عليه او ايم والمن تعداد نعم سابقة وهو محمود من الله تعالى دون غيره وتكون بمعنى النعمة نفسها (بعصمته) اى حفظه عن ان يصدر منه امر لا يرضاه فضلا عما ذكر من مدح او ثائهم (ونائبته) على ما هو عليه من ذم آلهتهم ومأمهم عليه (كما كاد به الكفار) من خداعهم وطلبهم منه صلى الله تعالى عليه وسلم موافقته لهم في بعض امورهم التى لا تليق به (وراموا من فتنته) اى ايقاعه في بلية وحجة واصل معناها الاختيار ثم عبر بها عما ذكر (ومرادنا من ذلك) الذى ذكرناه (تنزيهه) اى تبرئته وصيانيته صلى الله تعالى عليه وسلم واصل معنى التزاهة البعد اى بعده عمالا يطبق بمقام النبوة (وعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو) اى ما اراده (مفهوم الآية) لا ما ذكره من سفساف التفاسير (واما المأخذ) اى محل الاخذ والطريق في بيان ما ذكرنا تأويله وهو الوجه (الثانى) فى الكلام على مشكل هذا الحديث الذى هو فيه انه ذكر قوله تلك الغرائيق الخ فى انشاء قراءة سورة النجم كما تقدم (فهو) اى تأويله والجواب عنه (مبنى على تسام) رواية هذا (الحديث لو صح) نقله من طريق يعتد بها (وقد اعادنا الله تعالى) بعين مهملة وذال معجمة اى حانا وحفظنا (من محنته) اى وقوع اعتقاد ما فى محنة ووقوعه منا فضلا عنه واصل معنى العوذ الالتجاء والتعلق فاريد به ما يتسبب عنه لان من التجأ الى الله تعالى حماه وكفاه وحفظه مما لا يرضاه (ولكن على) تقدير محنة (ذلك من حال فقد اجاب عن ذلك) المذكور من مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم آلهتهم (ائمة المسلمين) بالهمزة والياء جمع امام وعبر به دون العلماء ونحوه اشارة الى ان مقتضى الاسلام تنزيهه عن مثله (باجوبة منها الفث) بفين معجمة ومثناة اى الضيف الركيك (والسمين) اى القوى المقبول واصل معنى الغث المهنول لمقابله بالسمين فاستعير لما ذكر كما تقدم (فمنها) اى الاجوبة المذكورة (ماروى تنادة) مسهور تقدمت ترجمته (ومقاتل) بن حبان الخراسانى العابد المفسر الثقة روى عنه اصحاب السنن وغيرهم ونوى قبل حسين ومائة ولهم مقاتل آخر وهو مقاتل بن سليمان وهو محدث مفسر الا انه اتهم

بالكذب والظاهر انه الاول (انه صلى الله تعالى عليه وسلم أصابته) اى عرضت له
 (سنة) وهي فتور مع اوائل النوم قبل الاستغراق فيه المانع عن الحس والادراك وهي
 قريبة من النعاس كما تقدم بيانه وليس معنى وان قيل به وقوله * وسنان اقصد النعاس
 فرقت * في عينه سنة وليس بنائم * لادليل فيه (عند قراءته هذه السورة) يعنى سورة
 النجم (جرى هذا الكلام) اى قوله تلك الغرائق (على لسانه) ونطق به من غير
 قصد بل (بحكم النوم) وغابته حتى يتكلم بما لا يقصده (وهذا) المذكور (لا يصح)
 صدوره منه (اذ لا يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ان يقع منه (مثله في حالة
 من احواله) لافي قطة ولا في منام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وان نامت عيناه
 لا ينام قلبه (ولا يخلفه الله تعالى) اى لا يوجد جريانه (على لسانه) كما قاله بعضهم
 لحفظه له في سائر احواله (ولا يستولى الشيطان) اى يتسلط (عليه) لحفظ الله له
 (في نوم ولا يقظة) بفتحات ثلاثة ضد النوم وتسكين قافه خطأ الا في ضرورة الشعر
 كقول التهامي * فالعيش نوم والنية يقظة * والمرأ بينهما خيال سارى * (لعمصته
 في هذا الباب) الذى طريقه البلاغ مما اوحى اليه (من جميع العمدة) الذى تقول عليه
 ما لم يقله (والسهو) فى شئ منه (وفي قول الكلي) في الجواب عنه (ان النبي صلى الله عليه
 وسلم) حدث نفسه اى فكر فبادر وخطر به من غير نطق به (فقال ذلك الشيطان على
 لسانه) اى ينطق به محاكيا لصوته ونطقه به في انشاء قراءته وهو لا يدري فتوهما انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وانه اوحى به اليه كما تقدم (و) كذا ما وقع (وفي رواية
 ابن شهاب) الزهري وقد تقدمت ترجمته (عن ابى بكر بن عبد الرحمن) وفي نسخة
 ابو عبد الرحمن وكلاهما صحيح وهو ابو بكر بن عبد الرحمن بن هشام بن المغيرة
 الخزرجي القرشي التميمي الامام احد الفقهاء السبعة على قول وهو من سادات قریش
 ويسمى الراهب لهذه قيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وقال النووي اسمه
 محمد وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه كنيته وتوفى سنة اربع وتسعين وقيل
 غير ذلك (قال) ابن شهاب او ابو بكر (وسها) صلى الله تعالى عليه وسلم في نطقه
 بذلك (فلم احس) وفي نسخة اخبر (بذلك) اى عرف سهوه فيما ينطق به (قال
 انما ذلك) الذى جرى على لسانه او سمع (من الشيطان وكل هذا) المذكور من القول
 آتفا (لا يصح) رواية ودراية (ان يقوله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لاسهوا
 ولا قصدا (لحفظ الله تعالى عن مثله ولا) يصح ايضا (ان يقول الشيطان) بالتشديد
 اى يفتره (على لسانه) اى ينطق به محاكيا لقوله ونطقه فيايدس الوحي بغیره لمنع
 الله تعالى له عن تساطعه عليه بمثله فقول له على لسانه صريح فيما اراده فاقبل ان فيه نظرا
 لانه لا مانع من ان يقول الشيطان عليه ما لم يقله من غير ان يصدر عنه فكثيرا ما كذب
 عليه وهذا لا ينافي عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم غفلة عما عناه المصنف فلا وجه له

(وقيل) في الجواب عما ذكر (لعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله في أثناء تلاوته) وقراءته لسورة النجم فذكره في خلال آياته ولعل للترجي من عادة المصنفين استعماله كناية عن ضعف من معه وأثناء جمع ثني بمعنى ثني أى ملفوف بعنقه على بعض فشيبه ما هو فيه ببرد مطوى في داخله شيء اشتمل عليه (على تقدير التقرير) أى حملهم على الاقرار (والتوبيخ للكفار) أى توبيخهم بعد اقرارهم بعبادة الاصنام فوصفها بالعلو ورجاء شفاعتها على هذا تهكم واستهزاء وقيل المراد حملهم على الاقرار بان المدح بهذه الكلمات انما يليق بمن يضر ويسفح توبيخا وتبكيتا تنبيهها على خطائهم اذنا بانها لا تصلح ان تكون آلهة والتوبيخ على امر باطل وقع منهم فثابت انهم حري ان يسبحوا انكارا ابطاليا لغت لاداعي له ثم انه قال ليس في الكلام ما يفيد ذلك فلا بد من تقدير اداة الاستفهام معه كقوله

طربت وماشوقا الى البيض اطرب * ولا لعابنى وذو الشيب يلعب
او ذاك معلوم من المقام لان من ذكر امرا علم ان غيره يكرهه ويصرح بذمه واشتهر منه ذلك فاذا مدحه بمدحه به اعداؤه علم انه تهكم واستهزاء او اراءه ائنا الخضم حتى يقع في هوة الضلال ولك ان تقول انه عنده هذا القائل مفهوم من قوله افرأيت وانما ذكر مقدر مفعول ثان لرأيت وهو الاستفهام وهو وان كان غير مستقيم لكن هذا مما يؤيد توهينه فتدبر (كقول ابراهيم) الحليل صلى الله تعالى عليه وسلم (هذا ربى) للكواكب التى كان يعبدها قومه فوصفها بالربوبية انما هو توبيخ لهم لانه يرى من مثله كالابنخى (على احد الاء و يلاب) التى ذكرها المفسرون فهو على هذا مقدر معه اذ اء الاستفهام كآلية التى قبله وفيه اقوال اخر مذكورة في التفاسير لاحاجة للتطويل يذكرها (وقوله) أى الحليل عليه الصلوة والسلام في حق الاصنام (بل فعله كبيرهم هذا) والضمير للاصنام وكانوا يجتمعون في عيد لهم ثم يرجون للسجود لها فتخلف ابراهيم عليه السلام عنهم ودخل عليها فكسرها الاصناما هو اكبرها فلما رآوه قالوا انت فعلت هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم كما قصه الله تعالى عنه في هذه الآية وحاصله انه من معارضى الكلام الذى قصده به اقامة الحججة عليهم وانما عبدو لا يصالح لاه اء : (بعد السكت) أى الواقعة الحفيمه بين آيات سورة النجم والحاصل انه لما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من ذم الاصنام بما وحي اليه سكب ود كر كلاما وبجهم به كما فعل ابراهيم عليه الصلوة والسلام (والتوبيخ) لهم بدم آلههم (و) بعد (بيان الفصل بين الكلامين) أى كلام الله في ذم الاصنام وكلامه الذى وبجهم به ثم رجع الى تلاوته لبقية السورة وهذا يمكن مع بيان الفصل (وقرية تدل على المراد وانه) أى ما ذكره توبيخا وتقريراً (ليس) من كلام الله (الملو) لفصله بينه وبينه نالسكت (هـ) أى ما قبل انه قاله في أثناء قراءته لما ذكر من التوبيخ والتقرير (احدهما)

اى الاقوال (ذكره القاضى ابو بكر) الباقلانى او ابن العربي وهما مالكيان تقدم ذكرهما
 (ولا يعترض على هذا) القول الذى قاله القاضى (بناروى) بالنسبة للمجهول فيهما (انه)
 صلى الله تعالى عليه وسلم او هذا الكلام (كان فى الصلوة) وهو كلام ليس بقرآن ولا ذكر
 فيبطاها (فقد كان) فى صدر الاسلام وقبل الهجرة (الكلام فيها) اى فى الصلوة (قبل)
 منى على الضم اى قبل النهى عنه (غير ممنوع) فى الشرع وغير مبطل للصلوة وكان الكلام
 غير محرم لما فرضت الصلوة ثم حرم عليهم قل الهجرة بثلاث سنين (والذى يظهر
 ويرجح فى تأويله) اى تأويل هذا الحديث وهذا ما اختاره القرافى كما نقلناه اولاً (عنده)
 اى عند القاضى ابى بكر (وعند غيره من المحققين) اى اهل الكلام والتفسير والحديث
 (على) فرض (تسليمه) اى تسليم وقوعه منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانه نطق بذلك
 (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره به يرتل القرآن ترتيباً) لقوله تعالى
 (ورتل القرآن ترتيلاً) والترتيل القراءة بتؤدة من غير استعجال وهو فى الاصل
 مستعار من قولهم نغم رتل اى فماج كالآخوان واوراقه ومن لطائف بعض المأخرين
 اقدى الذى جيبته ونغمه (٢) * طرة صبح تحت اذبال الدجا
 مالى به مع قرب دارى ملقى * فهل رأيت امره المفاجى

(٢) وشعره نسخة
 والاوى اصح مصحح

(ويفصل الآى) جمع آية بالمد فيهما (تفصيلاً) يفصل بعضها بعضاً (فى قراءته)
 وفى نسخة فى تلاوته مع سكت خفيف بينهما (كما رواه الثقات عنه) كما قالت عائشة
 رضى الله تعالى عنها وقد سئل عن قراءة عليه الصلوة والسلام لو اراد سامع ان يعد
 حروفه عدداً لتأنيهاً فيها ونجويد حروفها وبيان حركاتها ومدّها (فيمكن ترصده
 الشيطان لتلك السكّنات) بالنون او التاء المثناة الفوقية وترصده ترقبه وانتظاره
 اى يتربص وقفه وسكته بين الآيات فى ترتيبه القراءة (ودسه) بمهملتين مصدر
 معطوف على ترصد اى ادخاله فيها بين سكته خفية يقال دسه دساً اذا ادخله قال
 الراغب الدس ادخال الشيء فى الشيء بضرب من الاكراه واصل الدس الاخفاء ومنه
 العرق دسار (فيها) فى القراءة (ما اختلقه) اى كذبه وافتراه وما موصولة مفعول
 دسه (من تلك الكلمات) بيان لما (محاكياً نغمة النبي) صلى الله عليه وسلم فى القاموس
 النغم حركة وتسكن الكلام الحلى والواحدة بهاء ونغم فى الغناء كضرب ونصر وسبع
 انتهى والنغمة هنا بمعنى الكلام الحلى وتكون بمعنى الغناء وليس مراد هنا وهو المعروف
 عرفاً كقوله * الشرب بغير نغم عم * وبغير دس سم * والظاهر انه اريد به هنا الصوت
 طلقاً (بحيث يسمعه) اى بمكان قريب منه صلى الله تعالى عليه وسلم فيسمعه (من
 دنا) اى قرب (آية من الكفار) الحاذرين عنده يسمعون تلاوته صلى الله تعالى عليه
 وسلم لسورة النجم (فظنوها) اى ظنوا تلك الكلمات التى قالها الشيطان ودسها

في تلاوته محاكيا لصوته وهو لا يرى (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اى مما تلاه من القرآن وجعلها قوله ليطفئ بها اوبناء على اعتقادهم الفاسد (واشاعوها) اى اظهروها وقالوا انه مدح آلهتنا ووافق (ولم يقدح ذلك) اى مادسه الشيطان واشاعوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله (عدا المسلمين) فلم يغير اعتقادهم ولم يلبس عليهم القرآن بغيره مما ادخل فيه (لحفظ) المسلمين (السورة) اى سورة النجم فالمصدر مضاف لمفعوله (قبل ذلك) اى قبل اختلاق الشيطان ودسه فيها مادسه (على ما نزل الله) متعلق بحفظ فعلهموا ان ما اشاعوه ليس من الوحي فى شىء من عدم مناسبتة له لفظا ومعنى (وتحقيقهم) اى المسلمين (من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذم الاوثان وعيبتها على ما عرف منه) صلى الله تعالى عليه وسلم او من حاله لانه يذكر ويؤنث وهذا بيان للقرينة القائمة على انه ليس من قوله ولا مما اوحى اليه فاندفع ما قيل من انه ليس للشيطان سبيل حتى يتمكن ان يدخل فى كلامه وماتلاه ما ليس منه وقد بينا لك انه اختصاره القرافى لصحة الرواية عنده (وقد حكى) اى روى (موسى بن عقبة) كذا فى جل النسخ وفى بعضها محمد ابن عقبة (فى مغازيه) اى فى كتابه الذى الفه فى مغازى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالإضافة لما بينهما من الملازمة ورجعوا النسخة الاولى ومحووها فى الحواشى وضربوا على النسخة الثانية وقال الحافظ الحلبي انه مما لا شك فيه وهو موسى بن عقبة بن ابى عباس مولى آل الزبير وميسل مولى ام خالد روى خلق كثير وهو ثبت ثقة توفى سنة احدى او اثنين واربعين ومائة واخرج له الستة ومغازيه من اصح المغازى كما قاله مالك ومحمد بن عقبة اخو موسى ولعقبه اولاد كلهم قهفاء محدثون لكل واحد منهم حلقه فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتراجهم مشهورة (نحوه) وفى نسخة نحو هذا اى نحو ما نقله من المحققين مما هو بمنه وفيه ميل ما اليه لنقله عن المحققين وكثرة من تابعهم عابه وان قيل انه لم يرض (وقال) اى موسى بن عقبة (ان المسلمين لم يسمعوها) اى مقالة الشيطان الى دسها (واما التى الشيطان ذلك) القول الذى شاع (فى اسباع المشركين) بدليل انهم هم الذين اشاعوه ولم يشع عن غيرهم حتى حوى على كثير منهم وانكروه ولا مانع من ذلك فاقيل من انها دعوى بلا دليل اذلا قدرة للشيطان اغنه الله تعالى على القائه للمشركين فقط وهم محتاطون معهم فى محل واحد غير مسلم وفى نسخة (وملاهم) وهو كما قاله الراغب جماعة مجتمعون على رأى فيملاؤن العيون رواء والقلوب جلالة وبها ومنه قيل فلان يملأ العيون (وقلوبهم) بان يفقهوه وقبلوه (ويكون ما روى) اى رواية ما نقل (من حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بيان لاسم كان وقوله (لهذه الاشاعة) خبرها اى انما حزنه صلى الله تعالى عليه وسلم كائن لمجرد اشاعة

ذلك (والشبهة) الحاصلة من تلك الاشاعة لانه كاقبل في المثل من يسمع يحل اى من اجل الاشاعة ومن اجل الشبهة الناشئة منها (و) من (سبب هذه الفتنة) الحادثة من شيوع ما هو برى منه عليه السلام وهذا جواب عن سؤال مقدر تقديره اذا كان المسلمون لم يسمعوا هذه المقالة فلم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس الجواب عن هذه الشبهة ان الشيطان الجأ لهذه المقالة ولانه سمعها منهم فعاقبت بذهنه ثم سها صلى الله عليه وسلم فقالها كما توهم اذ لا مناسبة لهذا هنا (وقد قال الله تعالى) في هذه القصة وهذا من نعمة الكلام عليها وليس متعلقا بما قبله (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية) الفرق بين الرسول والنبي مشهور والكلام عليهما اشتهر من ان يذكر والثاني اعم لانه كل من اوحى الله اليه والرسول اوحى اليه وامر بالتبليغ وقيل غير ذلك وقوله الاية اى (الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته فينسخ الله ما بين يدي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) ثم اشار الى تفسير هذه الاية فقال (فمنى تمنى تلا) لان اصل معناه يفعل من المنى بمعنى القدر ومنه قوله تعالى (الم يك نطفة من منى تمنى) اى تقدر ومنه المنية ويراد به تقدير شئ في النفس وتصويره ولكون النفس تتصور امورا لاحقيقة لها سعى به الكذب لقوله تعالى لا يعلمون الكتاب الا اماني اى كدبا كما قاله مجاهد وقال غيره تلاوة بلا معرفة للمعنى فاجراء مجرى التمنى لما لا وجود له لان التمنى كذلك في الأكثر ثم استعمل لمطلق التلاوة واليه اشار بقوله فمنى تمنى تلا كما قال الشاعر

تمنى كتاب الله اول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

(قال الله تعالى لا يعلمون الكتاب الا اماني اى تلاوة) وقد عرفت وجهه والمراد بالكتاب التورية والاستثناء منقطع لان التلاوة ليست من العلم وقيل انه مصدر بمعنى الكتابة لقوله ومنهم اميون وهى فى حق اليهود (وقوله فينسخ الله ما بين يدي الشيطان اى يذهبه) لان النسخ لغة كما قاله الراغب ازالة شئ بشئ يعقبه كدسخ الشمس الظل وما يلقيه الشيطان على هذا ما يدسه كما تقدم (ويزيل اللبس) الحاصل (به) ويسببه (ويحكم آياته) اى يتقنها حتى لا تشته بغيرها (وقيل معنى) هذه (الاية) اى قوله فينسخ الله ما بين يدي الشيطان (هو ما يقع للنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (من السهو اذا قرأ فينتبه لذلك) السهو الصادر عنه بمقتضى البشرية بادنى تنبيه (ويرجع عنه) اى عما تركه سهوا (وهذا) المذكور هنا (نحو قول الكلبي في الاية) اى آية سورة النجم كما نقل عنه اولاً من (انه حدث نفسه) بان خطر بباله قولهم تلك الغرائيق العلاء (وقال) الكلبي ايضا معنى (اذا تمنى اى حدث نفسه وفي رواية ابن بكر بن عبد الرحمن) الذى تقدمت ترجمته (نحوه) اى نحو ما ذكر ما هو بمناه (وهذا السهو) المذكور كأثنا (في القراءة انما يصح) وقوعه منه (فيما ليس طريقه) الواقع عليها والا تى فيها (تغيير المعانى) فلا يقع ما يغير معانى الوحي

وتبديل الالفاظ) بالفاظ غيرها (وريادة ما ليس من القرآن) فيه (بل)
 الجائز عليه (السهو) الناسي (عن اسقاط آية منه او) اسقاط (كآية) منه
 (ولكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سها (لا يقر) بالبناء للمفعول او الفاعل
 (على ذلك السهو بل ينه عليه ويذكر به للحين) اى يبادر به في وقت سهوه لا يقاطه
 لسهوه من غير اهمال له فتعريف حين الحضور واللام بمعنى في وقيل بمعنى وقت
 كقوله فطلقوهن لعدتهن وهذا مبنى (على ما سذكروه) مفصلا (في حكم ما يجوز
 عليه من السهو وما لا يجوز وما يظهر في تأويله) اى تأويل ما ذكر في سورة النجم ومادس
 فيها (ايضا) كما ظهر في بعض التأويلات السالفة المتبادرة الى الافهام (ان مجاهدا)
 رحمه الله تعالى (روى هذه القصة) اى قصة سورة النجم السابقة (والفرانقة العلاء)
 بالعطف على اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى وحينئذ فلا اشكال يرد على ما تقدم
 (فان سلمنا) وقوع هذه (القصة) وصحة روايتها (قلنا) على هذا التقدير (لا يبعدان
 هذا) المذكور في هذه الرواية وهو قوله والفرانقة العلاء (كان قرآنا) نزل عليه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نسخت تلاوته (والمراد) على هذه الرواية على تقدير انها
 قراءة منسوخة (بالفرانقة العلاء) والمراد (ان شفاعتهم ترتجى) اشارة الى انه على هذه
 القراءة يفتح همزة ن من قوله وان شفاعتهم ترتجى (الملائكة على هذه الرواية)
 التى فيها الواو العاطفة وهى جمع غرنوق كزنبور وقنديل وقرطاس وفسرت
 بالاصنام ايضا وهى فى الاصل طير من طيور الماء والشاب الجميل فاستعيرت لما ذكر
 واستعارة الطير للملك اظهر (وبهذا فسر الكلبي الفرانقة انها الملائكة) انها
 بالفتح بدل من هذا (وذلك) يعنى ان الباعث على تفسيرها بما ذكر (ان الكفار) اى
 عبدة الاصنام من قريش وغيرهم (كانوا يعتقدون ان الاولان والملائكة بنات الله سبحانه)
 اى تنزيها له عز وجل عما قالوا ابجهلهم (كما حكى الله عنهم) ذلك فى القرآن فى آيات كقوله
 افاصفاكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة اناثا * وقوله * اصطفى البنات على البنين * وقوله
 وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا * الآية فجعلوها لاحتجابها مخدرات وهو
 فى الملائكة مشهور واما فى الاصنام فبناء على ما نقله الحليمى فى تفسير قوله تعالى * وجعلوا بينه
 وبين الجنة سبا * اى مشركى العرب زعمت فى اللات والعزى ومنات انها بنات الله تفرقهم
 له لما كانوا يسمعون نكمتها وانما كان يكلمهم شياطين الجن من اجوافها (ورد الله عليهم)
 ما قالوه (فى هذه السورة) يعنى سورة النجم (بقوله) تعالى (الكم الذكر وله الانثى) اى
 اختار لكم الذكور دون الاناث لانهم كانوا يقتلونها وهى المؤودة واعتقدوا ان له بنات
 لم يرتضوها لانفسهم وهى الملائكة والاصنام كاهن ولذا قال * تلك اذن قسمة ضيزى *
 اى حائرة (فانكر الله كل هذا) الذى ادعوه (من قولهم) اشارة الى ان الاستفهام
 فيه انكارى تكذيبا لهم فيما قالوا بجهالتهم مما كادت تخزله الجبال هذا فالاستفهام

منصب على الجميع وبهذا يرتفع الاشكال على هذه القراءة (ورجاء الشفاعة من الملائكة)
 في قوله وان شفاعتهم لترجي (تحسب) على هذه القراءة ولا حاجة لهذا فانه منكر
 لانصاف الاستفهام الانكارى عليه كما قررنا لك بناء على فتح همزة ان فيه ولذا قيل هذا
 التأويل وان كان صحيحا في نفسه مبين للمقام ناه عن سياق الكلام فتدبر (فلما تأوله)
 اى تأول هذا الكلام بصرفه عن ظاهره (المشركون) حسب اغراضهم الفاسدة
 (على ان المراد بهذا الذكر) اى المذكور وهو قوله تلك الغرائيق العملا الى آخره
 (آلهتهم) اى اسمائهم التى عبدوها (ولبس الشيطان عليهم ذلك) بوسوسته لهم
 وتزيينه لافكارهم (وزينه في قلوبهم) بتحسينه وتزويره (واقام اليهم) اى التى ذلك
 المعنى الذى فهموه لما سمعوه منه صلى الله تعالى عليه وسلم حقيقة على هذا الوجه الذى
 استظهره (نسخ الله) من كلامه ماتلى كما تقدم وقوله (ما أقام الشيطان) المراد به اللفظ
 اولوه بما أقامه الشيطان في قلوبهم حتى يلتزم هذا بما قالوه او لا (واحكم آياته) الباقية
 بعد ما نسخ منها (ورفع تلاوة تلك اللفظين) اى المملتين يعنى قوله تلك الغرائيق
 العملا وان شفاعتهم لترجي وقوله تلك بالافراد لجمعهم كنى واحد فلا وجه لما قيل
 صوابه يترك (اللتين وجد الشيطان بهما سبيلا للالباس) اى طريقا لتلبسه عليهما
 بهما اذا تلبا في هذه السورة ووقع في بعض النسخ التى وجد الشيطان بها بالافراد
 فيهما والصواب ما ذكر (كما نسخ) بالبناء للمعلوم او للمعجول (كثيرا) يجوز رفعه
 ونصبه وكذا قوله (ورفع تلاوته) مع بقاء حكمه او بدونه (وكان في ازال الله لذلك)
 الذى نسخه بعد ذلك (حكمة) هى كما يعلم بما بعده تبين من ضل بمن اهتدى (وفي نسخه)
 رفع تلاوته (حكمة) من خير او شر ثم بين تلك الحكمة بنص القرآن في قوله تعالى
 (ايضل من يشاء ويهدي من يشاء وما يضل به الا الفاسقين) اى الخارجين عن طاعته
 بار تكاب المعاصي (و) في قوله (ليجعل ما يلقى الشيطان قنعة) اى بمنزلة الاختبار
 لظهاره للناس ما خفى عليهم فكانه اختبار (للذين في قلوبهم مرض) اى شك او نفاق
 فاستعار لذلك اسم المرض (والفاسية قلوبهم) من المشركين الذين لم يدخل الايمان
 في قلوبهم لشدة قسوتها فشبّه قلوبهم بالحجارة الصلبة التى لا تتغير عما هى عليه ولا تلين لقول
 الحق (وان الظالمين) اى الكافرين وان الشرك اظلم عظيم واقام الظاهر مقام المضمّر
 تسجيلا عليهم بظلمهم وكفرهم (لفي شقاق) اى عداوة ومباينة للمؤمنين فهو في شق
 وهم في شق (بعيد) عن الحق وقبوله (وليمع الدين او توا العلم) اى الذين آتاهم الله العلم
 من المؤمنين (انه) ما نزل الله ثم نسخه وازاله للحكمة وليس رجوع الضمير لتكبين
 الشيطان من الالتقاء ثم اى الله بمناسب هنا (الحق من ربك) لعدم اشتباهه عليهم وتمكن
 الشيطان بتأليه عليهم (فيؤمنوا به) اى تصدقوا ويدعوا لما نزل وان نسخ (متحدث له

قلوبهم) اى تنقاد وتدعن وتخضع معلمته من غير شك وتزلزل واصل معنى الخبت ما طمأن من الارض وهو السهل ضد الحزن فاستعير لما ذكر من الانقياد بخضوع وخشوع (الآية) اى وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم ثم ذكر وجهها آخر في هذه القصة اشار الى ضعفه بقوله (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه السورة) اى شرع في قراءة سورة النجم (وبلغ) اى وصل في حال قراءته (ذكر اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى) وصفها بالثلاثة والاخرى للتأكيد كطائر يطير بجناحيه او الاخرى المتأخرة في الرتبة والاحسن ما قيل ان اللات والعزى كثيرا ما يدكر ونهما معا اذا حلفوا فيقولون واللات والعزى فوصف مناة بالثلاثة ليعلم ان منات ثمانية وليست واحدة وأكد ذلك بالاخرى اشارة لتأخر رتبتهام ومغايرة ما قبلها فهي تأنيث اخر افعل تفضيل فتأمل (خاف الكفار) لما سمعوا ذكرها منه صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يأتي شئ من ذمها) وتنقيصها كما هو كان عادته اذا ذكرها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمتين) اى تلك الغرائيق الى آخره (ليخطئوا في تلاوته) ذكرها بمدحها الصادر منهم (ويشعوا عليه) بشين وغين مشددة معجمتين من الشغب بالفتح ويجوز تسكينه وهو تهيج الشر مع الصباح به وفي نسخة ويشنعوا بنون وعين مهملة من الشناعة (على عادتهم) اذا حضروا قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم انهم يرفعون اصواتهم عنده حتى يلهوه (و) يشغلوا خاطره ويمنعوا من سماعه كما حكى الله تعالى عنهم من (قولهم لاسمعوا لهذا القرآن) اذا قرأه (والقوا فيه) اى اطهروا اللغو برفع الاصوات لتحليط وتشويش عليه بما يشغل الخواطر عنه (لعلكم تغفلون) باصوات لغوكم على قراءته من قولهم هذا غالب على هذا اذا كان زائدا عليه فكانوا يوصون بذلك من يحضره منهم كما قال ابو جهل لعنه الله اذا قرأ محمد فصيحوا حتى لا يدري ما يقول وقيل كان ذلك بالصباح والتصفيق وانهم فعلوا ذلك لما طهر محزهم عن معارضته (وسب هذا العمل) اى الالتقاء (للاشيطان) في قوله ما يلبى الشيطان بطريق الحجاز المرسل والنسبة للسبب ما لمسبب (لحمه لهم عليه) اى لان الشيطان هو الذى سبب فيه حتى فعلوه وهو الباعث عليه والحمى حقيقته جعل شئ فوق شئ ثم تجوز به عما ذكر وصار حقيقة عرفية فيه (واشاعوا ذلك) المذكور (واداعوه) في الكفرة والاشاعة والاداعة بمجمعتين بمعنى وهو جعله مشهورا منتشرا (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) بفتح همزة ان لعطفه على المفعول فهو قاله على هذا الوجه وعلى غيره وهو افراء عليه وهتان منهم كما يعلم مما تقدم (حزن لذلك) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جواب عن سؤال تقديره اذ لم يصدر عنه ذلك او صدر بمعنى آخر فلم حزن صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله (من كذبهم واغترأهم عليه) بيان لذلك اتعصبهم لآهتهم

اذ اضلهم (فسلاه الله تعالى) التسلية ذهب الحزن بوجه ما اى ازال غمه بما ذكر
 (بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الاية) يعنى (من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى الشيطان
 فى امنيته) الى آخرها اى ان ما وقع لك فى هذه القصة سبق مثله لمن قبلك من الرسل
 فاصبر كما صبروا ولا تحزن وقد تقدم من تفسير هذه الآية ما يفتى عن اعادته (وبين)
 الله تعالى فى كتابه (لنأس الحق من ذلك) اى من الوحي الذى انزل على لسانه
 (من الباطل) الذى القاه الشيطان فى تلافه ومن الثانية متعلقة بقوله بين والاولى ظرف
 مستقر فلا يرد عليه ان الفعل لا يتعدى بحر فين بمعنى واحد (وحفظ) الله عز وجل
 (القرآن) من التبديل والتغيير بزيادة اوتقص (واحكم) الله (آياته) اى اتقنها فلا يأتى
 الباطل من بين يديها ولا من خلفها (ودفع ما لبس به العدو) من الكفرة والشياطين
 (كما ضمنه) بفتح الميم المشددة وتخفيفها مكسورة فتقديره على الاول انه ضمن القرآن
 اى جعل فى ضمنه ما فهم (من قوله تعالى) الى آخره وعلى الثانى انه يبعد بحفظه اذ قال
 (انا نحن نزلنا الذكر) اى القرآن لانه من اسمائه (واناله لحافظون) من التبديل
 وان يزداد فيه اوتيقص فلم يكل ذلك الى غيره حيث اسند الى نفسه بضمير العظمة
 بخلاف غيره من كتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام اذ فوض حفظها لاحبارهم
 كما قال بما استحفظوا من كتاب الله ولذا وقع فيها التحريف والتغيير حكمة بالغة واتى
 فى ذلك بتأكيدات وقدم معمول لحفظون (ومن ذلك) اى من جملة اسئلة الطاعنين
 على الرسل عليهم الصلوة والسلام (ما) وقع فيها (روى من قصة يونس) نى الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يونس بن متى وقد اختلف فى متى هل هو اسم امه او اسم
 ابيه فقبل انه اسم امه وانه لم ينسب احد الى امه غير يونس وعيسى عليهما الصلوة والسلام
 ورد بما فى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يابى نى لاحد انا خير من يونس بن متى وسبه لابييه فانه يقتضى ان متى اسم ابيه خلافا
 لما قال انه اسم امه وهو مروى عن وهب بن منبه وذكره الطبرى وابن الاثير فى الكامل
 واول قول ابن عباس انه كان فى رواية يونس بن فلان فراده ان الراوى كنى عن
 اسم ابيه فلان ولم يصرح به وهو السبب فى نسبته لاهه وقد قيل ان الصحيح الاول
 وان ما ذكر من التأويل بعيد وكان من اهل قرية بالموصل يسمى بنوى كان يتعبد
 فى جبل عندها ثم بعثه الله بالوجود لاقوم يعبدون الاصنام وكان فيه حدة فلم يصبر على الناس
 فتركهم ولحق بالحبل ولدا قال تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وكان كداود عليه الصلوة
 والسلام فى حسن الصوت اذا قرأ وقت الوحوش عنده تسمع قرأته وتقدمت ترجمته
 باسبط من هذا (اد وعد فومه بالعداب) محبرا لهم به (عن ربه) تنجى العذاب لهم
 (فلما تابوا) ورجعوا عما كانوا عليه وكالت توبهم فى يوم عاشوراء او يوم جمعة

(كشف) بالنباء للمجهول اى كشف الله (عنهم) ما وعدوا به (فقال) يونس عليه الصلوة والسلام لما رأى تحلف الوعيد (لا ارجع اليهم) اى الى قومه حال كونه (كذابا ابدا قذوبا مغاضبا) مفاعلة من الغضب وهو ثوران دم القلب لأرادة الانتقام والمفاعلة ظاهرة ان اريد انه مغاضب لقومه وان اريد انه غضب لاجل ربه فهو مثل يخادعون الله وكان اقام في قومه ثلاثين سنة يدعوهم للايمان فلم يؤمن منهم الا رجل فدعا عليهم فقبل له ما اسرع ما فعلت ارجع اليهم وادعهم اربعين ليلة فان لم يجيبوا حل بهم العذاب فدعاهم سبعا وثلاثين ليلة وقام بهم خطيبا وقال ان لم ترجعوا الى ثلاثة ايام حل بكم العذاب وعلامته تغير الوانكم فلما رأوا التغير وعلم يونس بالعذاب حرج من بينهم وطابوه فلم يحدوه والههم الله تعالى البوة فخرجوا الى الصحراء ناهيهم واولادهم ودوابهم وسحبوا الى الله تعالى وقالوا آمنا سيونس فقبل الله تعالى توبتهم وكشف عنهم العذاب بعدما عاصوه في سحابة على رؤسهم كما قال تعالى الا قوم يونس الآية والى ذلك اشار بقوله (فاعلم اكرمك الله) بما علمك من راءة ساحة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما توهمه الطاعنون فيهم يمثل هذا السؤال نانه كيف احبر وهو نى معصوم بما لم يقع واعترف به (ان ليس في خبر من الاخبار الواردة) في كتاب ولا في سنة صحيحة (في هذا الباب) المتعلق بفضص الانبياء وقصة يونس عليه وعليهم الصلوة والسلام (ان يونس قال لهم) محبرا عن ربه (ان الله مهلككم) حتى يتأى ان يقال انه صدر منه الكذب (واما) الذى ورد (فيه) من الاخبار الصحيحة (انه دعا عليهم ناهلاك) اى بان الله تعالى مهلكهم لعدم اطاعتهم له (والدعاء ليس بحجر) اى كلام حبرى بل انشاء وطاب من الله (دعا صدقه من كذبه) اى يحمله الصدق والكذب والضميران للحر لا ليونس كاقيل لو كان حبرا ايضا لم يكن كذبا كانه السائلون لانه على فقير شرط هو ان لم يؤمنوا كما علم من قوله الا قوم يونس لما آمنوا الآية ولا ينافيه قوله لا ارجع اليهم كذابا ابدا لعدم محبة عبد المصطفى رحمه الله تعالى كما تقدم وناى او وصمه بالكذب لتصص كلامه حبرا تحمل الصدق والكذب وهو ان لم يجب دعوة الرسل يحل به العذاب (لكنه) اى الشار او يونس عليه الصلوة والسلام (قال لهم) اى لقومه لما وعظهم (ان العذاب مصحكه) اى يتيكم في وقت الصباح (وقب كذا وكذا) اى عند تمام المدة التى بها لهم كفة م (مك ذلك) اى وقع وتحقيق محبته اى الرب المعبى فانهم لما رأوا سحابة دنت منهم نحو ميل فيها عذاب ودخان اسود فاحلصوا اتوة وآمنوا وابسوا المسوح وتضرعوا الى الله فقبل توبتهم (ثم رفع عنهم العذاب) الذى سبقوه حتى كانه نزل بهم (وتداركهم) اى انعم عليهم بالخلاص مما حاقوه والدارك بمعنى الاعانة والعمدة كما قاله الرابع اى تداركهم الله رحمته لما تابوا رمتهم بالخروج

الى حين كما (قال الله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتناهم الى حين) والاستثناء مقطوع من قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها) الى آخره اذا المعنى لولا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت الا قوم يونس ويحتمل الاتصال لانه في معنى ما نحن فيه اي اهلها الذين عاينوا العذاب الا هؤلاء كما تقرر في التفسير وفي كلامه خلل لا ينفى فان محصله جوابان احدهما المنع وانه ليس بخبر وارد والثاني انه خبر عن وقوع العذاب وقد وقع لانهم عاينوه لكن الله تعالى رفعه عنهم فالاستدراك ليس في محله لما بينته لما قبله ومقصوده هذا لانه تسمع في العبارة وايضا العذاب لم يحل بهم ولكنه لمعاينته كما تقدم حمل كأنه وقع ولذا عبر بالرفع دون الدفع وهو من خصائص قوم يونس لانه ايمان بأس وهو لا يقبل (وروي في الاخبار انهم) اي بعد ان امهلهم اربعين ليلة فاما مصت خمسة اوسبعة وثلاثون كما مر (رأوا دلائل العذاب) في سحابة دنت منهم كما تقدم (ومحايه) بالخاء المعجمة اي علاماته جمع محيلة وهي المظلة من خاله بمعنى ظنه وهي في الاصل موضع التحيل ثم استعير الامارات كقوله الولد محيلة ومجنبة (قاله ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه رواه عنه ابن مردويه مرفوعا وان ابن حاتم موقوفا (وقال سعيد بن جبيرة غشاهم العذاب كما يغشى الثوب القبر) يعنى ان السحابة قرب منهم فكانت عليهم كشوب يعطى به قبر وفي التعبير بالقبر اشارة الى انهم كالاموات ولذا عبر في الآية بالكشف وفي نسخة كما يغشى النوء القمر والنوء بواو ساكنة وهمزة او بواو مشددة بمعنى النجم الطالع او الساقط واراد به هنا السحاب لانه لا يحلو من سحاب ومطر معه وانواء العرب مشهورة والقمر معروف ثم اورد شيئا مما يتعلق بالاسئلة والطايع فقال (فان قلت) ايها السائل عما يومهم ما لا يليق بمقام النوء (فامعنى ما روي) رواه ابن حير عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (من ان عبدالله بن ابي سرح) ففج السنين وسكون الراء والخاء المهملات وهو عبدالله بن سعد بن ابي سرح ابن الحارث العامري القرشي الصحابي كاتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل الفتح وهاجر ثم ارتد واسلم بعد ذلك وحسن اسلامه كما تقدم وولي في خلافة عثمان فلما قتل اعزل الناس واتزم العبادة ودعا الله تعالى ان يسوفا بعد الصلوة ثبات بعد تسليمه من صلوة الصبح كاذكره السهيلي و اشار الى ما ذكر بقوله (وكان يكس رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينزل عليه من الوحي (ثم ارتد مشركا) اي عادنا كما كان عليه من الشرك (وصار الى قرش) اي رجع اليهم بمكة ولحق بهم ووافق على سرهم (وقال لهم) بعد عوده لهم (اني كذب) وانا كنت الوحي (اصرفي محمدا) من الصريف وهو التعبير والسديل كالقال تعالى (و صريف الريح)

اي ابدل ما عليه على وهو يسميه فيوافقني على ما اختاره (حيث اريد) اي في كل شيء
 اريده (كان يلى على عزيز حكيم) في خواتم الآيات (وقول) له صلى الله تعالى عليه وسلم
 (او علم حكيم) اي اكتب هذا بدل ذاك (فيقول) لي (ثم) اي اكتب ما قلته بدل
 ما علمته (كل صواب) اي ما علمته وما قلته انت من عندك وسيأتي ما فيه (وفي حديث
 آخر) اي في رواية اخرى لهذا الحديث رواها السدي (فيقول له النبي) صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهو بين يديه (اكتب كذا) كناية عما يأمره بكتابه (فيقول)
 اي ابن ابي سرح (له) صلى الله عليه وسلم (اكتب كذا فيقول) النبي صلى الله عليه
 وسلم (اكتب كيف شئت) يحتمل الخبر والاستفهام والظاهر الاول (يقول) النبي
 صلى الله عليه وسلم (اكتب عليا حكيم فيقول) اي ابن ابي سرح (اكتب) بدل هذا
 (سمعا بصيرا فيقول) صلى الله تعالى عليه وسلم (له) اي لابن ابي سرح (اكتب كيف
 شئت) وارتدت كتابته وسيأتي ما فيه وتأويله على تقدير محته (وفي الصحيح) اي
 في الحديث الذي رواه البخاري وتقدم ان الصحيح اذا اطلق يراد به كتابه وحديثه
 هذا مروي (عن اس) رضي الله عنه (ان نصرانيا) قال البرهان لا اعرفه باسمه وفي مسلم
 انه رجل من بني النجار (كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما يوحى اليه بعد ما سلم
 ثم ارتد) عن الاسلام الى الكفر (وكان يقول) بعد ما ارتد (ما يدري محمد الا ما كتبت له)
 يعني انه كان يكتب من نفسه ويزعم ان ما يقرؤه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلامه
 ولم يزل لعنه الله على ردة حتى مات فدفنوه فلفظته الارض فقالوا هذا من فعل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واحبابه فحفروا واعمقوا ودفنوه فلفظته ثانيا فقالوا مثل ذلك
 ثم وقع ذلك مرة ثالثة فلموا انه فعل الله فتركوه كافتحه الله (واعلم) ايها المريد
 للوقوف على الحق وطهوره (نبتنا الله واياك على الحق) في هذه القصة وغيرها اى جعلنا
 من علم الحق وعرفه ولم يتغير عما هو عليه وفي هذا الدماء مناسبة لما قبلها فان فيه ذكر من
 ارتد بعد اسلامه ممن لم يبت على الحق بعد ما علمته (ولا جعل للشيطان ولا) جعل
 (لتليس) اي خلطه (الحق بالباطل الينا) اي لوصوله الينا (سيلا) وطريقا يصل منه
 لنا اي بعد ما الله عن ساحتنا ولاسلطه علينا (ان مثل هذه الحكاية) اي حكاية ابن
 ابي سرح والكاظم النضرائي (اولا) اي قبل النظر في معناها والبحث عن
 مخنها واحوال روايتها (لا توقع في قلب مؤمن ريبة) اي شكوا وترددا في حقيقة
 ما وحي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان الشيطان لا يتسلط عليه (اذ هي
 حكاية عن ارتد وكفر) بعد ايمانه يعني ابن ابي سرح والكاظم النضرائي كاسر
 (ومحن) معاشر علماء الدين او علماء الحديث (لا تقبل خبر المسلم منهم) اي الذي جرح
 وطعن فيه المحدثون بما ينونه في باب الجرح والتعديل مع اسلامه وعلمه لا يقبل خبره
 لعدم عدالته (ككيف بكافر قد افترى هو ومثله) من الكفرة الفجرة اي اتصف بانه

كاذب مفتر (على الله) بادعاء شريك وولد ونحوه (ورسله) عليهم السلام بنسبتهم
بما يليق بمقامهم (ما هو اعظم من هذا) المذكور عنهما وكيف هنا للاستفهام الانكارى
التعجبى نحو كيف تكفرون بالله والمصنفون يستعملونه للترقى من امر لا عظم منه كاهنا
(والعجب لسليم العقل) اى انه يتعجب ممن سلم عقله من الآفات والحماقة وشوائب
الشك والالتباس (يشغل بمثل هذه الحكاية) يعنى حكاية الكاتين (سره) السر هو الامر
الخطي واريد به هنا فكره او قلبه ويشغل بزنة يعلم اى يحمله مشغولا وهذه جملة
مستأنفة لبيان وجه التعجب (وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين) مبغض بوزن
مصلح من البغض ضد المحبة وروى بتشديد الفين المعجمة وروى بنون وقاف وصاد
مهملة من النقص ضد الزيادة (مفتر على الله ورسوله) لانه قال انه صلى الله تعالى عليه سلم
يقرأ قوله وان الله لم يوحه اليه وكل منهما كذب على كل منهما (ولم يرد عن احد
من المسلمين) انه روى ما ذكر عن ابن ابي سرح والكاتب النصراني ولم يصحح احد
منهم ما قالاه ولم يثبت قولهما له صلى الله عليه وسلم ما ذكر (ولا ذكر احد من الصحابة
انه شاهد ما قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما او ما قاله كل واحد منهما له (واقترناه
على بنى الله) صلى الله عليه وسلم هذا يؤيد الثانى (وانما يفترى الكذب من لا يؤمن
بآيات الله) وفي نسخة الذين لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون حقيقة
لعد كذبهم بالنسبة للكذب على الله ورسوله كالعدم فالفاحشة عنده ابو ذرقم
من كذب يفتر وحاصله ان مثله مما يشهد العقل بكذبه مما لا ينبغي ذكره فانه مما يسود
وجوه القراطيس بلا فائدة وانما ذكره لازالة الشبهة عن العقول القاصرة
وتبيين حاله فلا وجه للانكار على المصنف وايراده له بعد ما بين مراده (وما وقع
من ذكرها) اى ذكر هذه القصة فافرد لاسنواء مقاتليهما حتى صارنا امر او احدا
(فى حديث انس) المروى عنه (و) ما وقع من (طاهر حكايته لهما) بنقلها
(فليس فيه) اى فى الحديث ونقله لغيره (ما يدل على انه شاهدها) اى ابصرها
وحضرها والشاهد عندهم ما يدل على صحة الحديث من روايته من طرق اخر
تقويه كالتأنيب والفرق بينه وبين المسابقة المذكور فى مصطلح الحديث (ولعله)
اى انس رضى الله تعالى عنه (حكى ما سمع) من غير جزم به ولا قول بصحته وفى قوله
ولعله اشارة الى انه متردد فيه ايضا (وقد عال البزار حديثه) اى حديث انس
رضى الله تعالى عنه (ذلك) المذكور فاشار الى ان فيه علة قادحة فى صحته (وقال)
فى بيان ذلك انه (رواه ثابت عنه) اى عن انس (ولم يتابع عليه) اى لم يرو
من طريق آخر يعضده غير طريق ثابت عنه (ورواه حميد) بالتصغير (عن انس)
رضى الله تعالى عنه (قال) اى البزار (واطن حميدا انما سمعه من ثات) لامن طريق
آخر فلا يكون متابعة وحميد هذا هو حميد بن عبد الرحمن وقيل غير ذلك وهو يروى

عن انس وعبره او كان له طول في يديه توفي وهو قائم يصلي سنة اثنين واربعين مؤمئة
ووثقوه وقيل انه مدلس واحرج له الستة ولا يحمي ان حديثه الذي رواه المصنف
احرجه البخاري فقال انه كان رجل نصراني اسلم وقرأ القرآنة وآل عمران وكان يكتب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد فاطلق هاربا حتى لحق بآهل الكتاب فمجبوا به
الحديث وهو حديث صحيح فرد المصنف له غير صحيح والذي به انه ان يقول ان من قاله
كذب واقرى ولا يقدح في اصل القصة وصحتها فانها مروية في الصحيحين كما تقدم
(قال القاصي ابوالفضل) عباس المؤلف رحمه الله تعالى (ولهذا) اي لما ذكرنا سمعته
أما من انه لا شاهد له ولا متابعة (لم يخرج آهل الصحيح حديث ثالث ولا حميد
والصحيح حديث عبدالعزیز بن رفیع) وهو ما رواه البخاري ومسلم كما تقدم واحرجه
البخاري في علامات السوء عن ابي معمر عن عبدالوارث بن سعيد عن عبدالعزیز بن رفیع
(عن انس) وعبدالعزیز هذا توفي سنة ثلث ومائة وقوله (الذي حرجه آهل الصحة)
صحة حديث وآهل الصحة الدس ررون الاحاديث الصحيحة كالبخاري ومسلم
(ودكرناه وليس به) اي في الحديث المذكور في هذه الرواية (عن انس قول سيء
من دلب) اي ذكره السائل من الطاعن (من قبل نفسه) كسر القاف ووجع الموحده
اي لم يرويه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله من قبل نفسه لم يوح به اليه (الامن حكاه
عن المرتد الصراني) وهو معتز على الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم واما ما قاله
اس اي سرح قسباني سانه (ولوكا) القصة (صحيحه) من جهة الرواية (ما كان فيها)
اي في هذه الحكاية التي ابرأها الصراني عدو الله المرتد (ودح) اي عيب ونقص
في مقام السوء من قبح كعب اذا طعن فيه (ولا توهم) اي نسبته الى الوهم فتتح الهاء
وهو العاطف وسكوها ذهب الوهم شيء كما في الصحاح وفي بعض النسخ توهين بالون
من الوهن وهو الضعف اي نسبته لما يوهن حسه عما لا يرضى له (لبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما اوحى اليه) من ربه وليس مثله بما يعبر به (ولا حوازله ان والعلط عليه)
فيما طريقه الا لا من الرحي كما توهمه السائل (واحرج) تفعل من الاحراف
وهو اميل عن الحق والمراد به التعبير والتبديل (فيما بلغه) عن الله تعالى (ولا طعن
في نظم القرآن) بان حال انه اثبت فيه ما ليس به من كلام الكتاب الكاذب (و) لا
طعن في (انه من عدله) وانه ما ليس منه دليل العاطف غيرها (ادليس فيه)
اي فيما قاله الكاتب (لوضح) مقاله (اكثر من ان الكتاب) المذكور (قال له) صلى الله
تعالى عليه وسلم (عليه حكيم) مثلا (او كنه) اي ما ذكره ونحوه وهو على وكتب
بألقه لهم حاشية الكلام من ابدانه على صفة الارصاد البدعي وهو ان يورد
نظما او نثر ايههم آخره من قوله (فيما بلغه) (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كذلك هو) اي في القرآن (من لم يدر اهمل ان كتاب الذي قال على

مقطع الكلام الدال عليه اوله (فسقه اساه او قلمه) اى سقى الى صلى الله تعالى عليه وسلم
لسان الكاتب او قلمه لما سيمايه عليه وتوارد معه (لكلمة) واحدة مثل عليم او حكيم
(او كلين) كعمور رحيم لانقاله من سياق الكلام لذلك (نمازل على الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم) بالوحى الذى املاه عليه (قل اطهار الرسول لها) اى لحاتمة الكلام
من كلمة او كلين او الصمير للكلمة ويعلم منه الكلمتان وما قدمناه اولى (اذا كان ما تقدم
مما املاه الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم بيان لما (يدل عليها) اى على الحاتمة او الكلمة
(ويقتضى وقوعها) فى آخره وحاتمته (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) بيان لسبب
سبقه وانه لكونه من صميم العرب الناشئين فى حجر البلاء المرصعين لثديها (ومعرفته)
اى بلمع الكلام بطما ونثرا وصياغته وصيه فى قالبه (وحوودة حسه) المدرك له (وفطنته)
اى سرعة انتقاله له قبل اتمامه (كما يتفق ذلك) الانتقال (للعارف) ناسايب الكلام
(ادا سمع البيت) من الشعر ادا اشد (ان يسقى) فهمه لقوة ادراكه (الى قايه) اى آخر
كلمة منه قبل الوصول اليها (او) ادا سمع (متدا الكلام) واوله (الحسن) اى المصحح
المستحسن وقيد به لانه هو يرتبط بعصه ببعض وتحتاج كلمته فتعاق وتتلزم بخلاف
المتسافر كلمته (الى ما يته) من حواتمه (ولا يتفق) اى يقع احافا (ذلك) اى سقى الهمم
من اول كلام الى آخره (فى حمله الكلام) اى لا يقع ذلك فى الكلام تمامه فان يسقى فهمه
الى حطة او قصيدة بتمامها فان التوارد فى مثله بعيد جدا كما وقع للصدر ابن الوكيل مع اس
اسرائيل لما ادعى قصيدة له وتحاكى فيها عدد ابن الفارض فحكم بها للصدر فقال انه
من وقع احافر على الحافر فقال وقع الحافر على الحافر من الاول الى الآخر فى القصة
المشهورة وقيل مراده بحملا الكلام انه ليس كل كلام تدل فاحته على حاتمته والظاهر
الاول لعله (كما لا يتفق ذلك فى آية ولا سورة) تمامها من الآيات والسور ثم سرع
فى الخواب عن قصة اس اى سرح بعدما احاب عن قصة الصراى وقدهما لصحتها وطمو -
حواسها فقال (وكذلك) اى مثل هذه المصصة (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فيما تقدم
فى قصة اس اى سرح لما قال بعد رده كسب اصرف محمدا حيث اريد كان يعلى على عرر
حكيم فاقول او عليم حكيم (ان صح) انه كان يقول ذلك (كل صواب) مما امايه وقائه
انت (فقد يكون هذا) الذى وقع له مع اس اى سرح (فيما كان فيه من مقاطع الآى)
جمع آية وفى نسخة الآيات وصمير فيه لما اوحى اليه من القرآن والمقاطع جمع مقطع
وهو آخر الكلام وفواصله (وحيان وقرأتان) علمهما الى صلى الله تعالى عليه
وسلم بالوحى فاملى عليه احديهما وذكر الكاتب الاخرى فلما قال له صلى الله تعالى
عليه وسلم كل صواب لاهما (انزلنا جميعا على اى صلى الله تعالى عليه وسلم فاملى)

صلى الله تعالى عليه وسلم (أحديهما) على ذلك الكتاب (وتوصل الكتاب) المذكور
لما ذكره (بفصلته ومعرفته) بأساليب البلاغة (بمقتضى الكلام) أى بما يقتضيه مقامه ويدل
عليه سياقه (إلى) القراءة (الأخرى) التى ذكرها الكاتب ظاناً أنه ابتكرها (فذكرها
لأننى صلى الله تعالى عليه وسلم) أى القراءة الأخرى ذكرها كاتبه توارداً من حيث القرينة
على نظم القرآن النازل على أساليب كلامهم فتوهم أن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ
كلامه وقوله (قبل ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها) أى تلك الكلمة أو الكلمتين
(فصوبها) أى قاله أنها صواب لما وافقت لما وصى إليه وهى مقدار لا يحجاز فيه (ثم أحكم الله
من ذلك) الذى أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم فاملاًه عليه (ما أحكم) أى أثبتته واثبته
(ونسخ ما نسخ) أى ما أراد نسخه لفظاً ومعنى لأمضى وعكسه كما فصل فى كتاب النسخ
والمسوخ وحاصله أن ما قاله ابن أبى سرح لاضرير فيه فإنه سبق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لكلمات وافق فيها لفظه لفظ القرآن فصوبه النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليها
فلما رتد واضله الله قال ما قال ثم أسلم عام الفتح وحسن بإسلامه حاله بعد ذلك ومحام الله
تعالى عنه ما اقتراه حال رده سواء كان ما قاله موافقاً لما أملاًه عليه أو مخالفاً له على أنه
قراءة أخرى وقد تخالف القراءات لفظاً ومعنى وإنما المنوع فيها التناقض (كما قد
وجد ذلك) أى تخالف القراءات (فى بعض مقاطع الآى) وهى فواصلها وأواخرها
التي هى فى النثر كالقوافى فى الشعر (مثل قوله تعالى) حكاية عن عيسى عليه الصلوة
والسلام (ان تعذبهم فاتهم عبادك) تفعل بهم ما تريد (وان تغفر لهم) ذنوبهم
وعصياتهم (فانك انت العزيز) القوى القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) أى
الواقع جميع أفعاله على مقتضى الحكمة لا يسهل عما يفعل بحكمته البالغة وان لم يظهر
لنا وجهه (وهذه) القراءة (قراءة الجمهور) أى أكثر القراء وهى القراءة المتواترة
وقديتوهم فى نادى النظر أن المناسب للمغفرة الغفور الرحيم بدل العزيز الحكيم (وقد قرأ
جماعة) من الصحابة فى الشواذ (فانك انت الغفور الرحيم) بدل قوله فانك انت
العزيز الحكيم القراءة المتواترة (ولست هذه) القراءة الشاذة (فى المصحف)
الغنائى المسمى بالامام المجمع على القراءة بما فيه وترك ما عداه وطى بعضهم
أن القراءة الشاذة هى المناسبة هنا وليس لهذا وجه لمن له معرفة بدقائق البلاغة
فان المعنى أنك ان غفرت ذنوبهم فليس ذلك عن عجز لأنك عزيز غالب على كل
من سواك ولا يفتح فى فعلك لأنك حكيم ولو قال أنك انت الغفور الرحيم أوهم
الدعاء بالمغفرة لمن مات مشركاً وهو غير مستقيم أى ان سبقهم على كفرهم
حتى يموتوا وتعذبهم فاتهم عبادك وان هدبتهم اطاعك وغفر لهم فأن
العزيز الذى لا يمنع عما اراد والحكيم فى أفعاله فيصل من شاء ويهدى من شاء

فلا وجه للطن فيها بعدم المناسبة وقال ابن الانباري هذا هو المناسب لان الغفور الرحيم
 ينفرد بالشرط الثاني والعزير الحكيم يتعلق بالشرطين اى ان تعذبهم او تغفر لهم فانك
 انت العزير الحكيم في الامرين التعذيب والمغفرة فهو اليق قسدر (وكذلك) وقع
 في القرآن (كَلِمَاتٍ جَاءَتْ عَلَى وَجْهَيْنِ) متواترين (في غير المقاطع) والاواخر كاجاء
 في المقاطع (قرأ بهما الجمهور) من القراء العشرة المتفق على قراءتهم (وثبتا) اى القراءة
 بالوجهين (في المصحف) الثماني المعمول برسمه (مثل) قوله تعالى (وانظر الى العظام)
 جمع عظم اى عظم الخمار او عظم الموتى التى عجب من احياها (كيف نشرها) براء مهملة
 من النشر اى نحيبها وبه قرأ ابو عمرو وغيره (ونشرها) براء معجمة بقراءة نافع
 وغيره اى نحر كها وترفع بعضها على بعض من النشر بمعنى المرتفع (و) مثل قوله تعالى
 (يقضى الحق) بضاد معجمة وتحتية في قراءة ابى عمرو وغيره اى يقضى القضاء الحق
 فى كل ما يقضى (ويقص) بضاد مهملة مشددة في قراءة نافع وغيره اى يبع الحق فيما
 يحكم به ويقدره (وكل هذا) المذكور في هذا الفصل (لا يوجب) اى لا يستلزم
 ولا يقتضى (ربيا) اى شبهة (ولا يسبب) بصيغة المضارع اى يكون سببا (له صلى الله
 تعالى عليه وسلم غلطا) بنسب اليه فيما طريقه البلاغ (ولاوها) يسكون الهاء بمعنى
 العاطف فهو عطاف تفسير وقيل انه بفتحها من وهم بهم اذا ذهب وهمه اليه وفيه نظر
 (وقد قيل ان هذا) الذى وقع فى قصة الكاتين (يحتمل ان يكون فيما يكتبه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) فى مكانته (الى الناس) يدعوه الى الاسلام ملوكا وغيرهم
 (غير القرآن) له فيه ان (يصف الله تعالى عز وجل) هو او يادن لكاتبه فى ذلك
 (ويسميه فى ذلك) الكتاب الذى يكتبه لانه ليس قرآنا يجب اتباع نظمه (كيف ماشاء)
 باى لفظ كان مما يليق به كاسم ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم له اكتب كفف شئت
 وكل صواب (فصل هذا القول) المذكور فى هذا الفصل الذى قبل هذا من الوحي
 عن ربه واقع (فما طريقه البلاغ) اى تبليغ الناس ما امره ببلغيه عن ربه بالوحي (واما
 ما ليس سبيله سيد البلاغ) مما امره ببيانه (من الاحبار) بيان لما الثانية وهو بفتح
 الهمزة جمع حبر (التي لا مستند) اى لا اسناد (لها الى الاحكام) الشرعية التى تتباعد
 بها (ولا) مستند لها (الى احبار المعاد) فتتح الميم اى احوال القيامة والاخرة التى
 لاتعلم الا بالوحي (ولا ضاف) اى تستند وتنسب (الى وحي) اى امر اوحى به اليه
 من ربه كاحضاره عن بعض المعينات ونحوها مما يقول انه اوحى به اليه (بل) اضرب
 اتعالى لبيان ما ليس طريقه البلاغ وليس من الاحكام واخبار المعاد والوحي مما وقع
 ذكره (فى احوال الدنيا) وفى نسخة امور الدنيا (واحوال نفسه) صلى الله تعالى عليه
 وسلم المتعلقة بامور نفسه (فالذى يحس) سرعا عليا (اعقاده) والحرم به (تزييه)

صلى الله تعالى عليه وسلم وتبرئته (عن أن يقع خبره) الذى أخبر به (فى شئ من ذلك) المذكور من احوال الدنيا واحوال نفسه وذاته ملتبسا (بمخلاف خبره) بضم الميم وفتح الباء اسم مفعول اى غير مطابق لما أخبر عنه بوجه ما (لأعدا) لانه يكون كذبا لا يليق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولاسهوا ولا غلطا) لاعتقاد ما ليس بواقع واقعا (وانه) بفتح الهمزة معطوف على تنزيهه (معصوم من ذلك) حفظه الله عن صدور منه فى جميع احواله (فى حال رضاه) اى كونه غير غضبان ولا مكروه على اخباره (وفى حال خطئه) بفتح الخاء او بضم فسكون اى كراهته وعدم رضاه (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل والمنزح الذى اشار اليه بقوله (ومزاحه) اى مزاحه وهزله فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمزح احيانا ولا يقول الا حقا (و) فى حال صحته اى صحة مزاحه وسلامته من الامراض (ومرضه) اى عروض بعض الامراض البشرية عليه (ودليل ذلك) المذكور من عصمته فى جميع اخباره وجميع احواله (اتفاق السلف) اى من تقدم عصره من هذه الامة (واجماعهم عليه) اى على انه لا يصدر عنه خبر بمخلاف خبره اصلا (وذلك اننا علم) يقينا (من دين الصحابة) رضى الله تعالى عنهم والدين اما بمعنى الديانة او بمعنى العادة بقوله (وعادتهم) عطف تفسير اى دأبهم الذى استمروا عليه او الدين بمعنى الطاعة والالقياد له (مبادرتهم) اى اسراعهم من غير توقف وتردد وفى نسخة مبادرين فهو حال ماقبله اى مسارعين (الى تصديقه صلى الله تعالى عليه وسلم) بقبول ما يقوله (فى جميع احواله) السابقة من جده وما بعده (والثقة) اى الوثوق والاعتماد لتصديقهم (بجميع اخباره فى اى باب) اى نوع من الانواع (كانت) اخباره (واى سئ) وفى نسخة وعن اى شئ (وقمت) وصدرت منه وبأى سبب فى اى حال من احواله (وانه) اى الامر والشان (لم يكن لهم توقف) تفعل من الوقوف اريد به الشك والريبة (ولان تردد) هو ايضا حقيقة عرفية فى الشك وعدم الوثوق (فى شئ منها) اى من اخباره بل بمجرد السماع يجوزمون بتحقيق خبره كأنهم عاينوه فيأقوه بالقبول وانشرح الصدر (ولاستنبات عن حاله) اى حال خبره او عن احواله صلى الله عليه وسلم فى اخباره والاستنبات بسين مهملة ومثناة فوقية ومثناة وموحدة ومثناة مجرورة وهو طلب الثبوت بسؤال ونحوه (عند ذلك) اى فى زمان اخباره فلا يخطر ببالهم ولا يقولون (هل وقع فيها سهوا ولا) اى هل صدر اخباره سهوا منه ام عمدا وغيره وهذا بان لاستنباتهم وهذا دليل على انه لم يقع منه ذلك وامام عدم حوازه عليه وان كنا نعتدده ايضا فليس بمراد فلا وجه لما قيل من انه انما يبدل على عدم الوقوع لاعلى عدم الجواز فللقائل به ان يطلب الدليل على امتناعه (ولما احتج) اى تمسك واستدل (ابن ابى الحقيق) بصيغة التصغير علم اهذا الشخص (اليهودى) وبنو الحقيق

طائفة من يهود خيبر له بها حصن منهم كنانة بن الربيع بن ابى الحقيق زوج صقية بنت حبي بن اخطلب ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وله قصة في السير وليس هو هذا لانه قتل في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم واما هذا فلم يذكر واسمه وهذا الحديث رواه البخارى في حديث اجلاء يهود خيبر (على عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه متعلق باحتج ويحتمل ان يريد بابن ابى الحقيق جماعتهم كابن آدم للناس لقوله (حين اجلاهم من خير) اى اخرجهم وطردهم في زمن خلافته رضى الله تعالى عنه وهى بلاد بقرب المدينة لليهود علم ممنوع من الصرف والجار متعلق باجلاهم (باقرار) اى جعلهم قارين فيها ساكنين من غير اخراج لهم من (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم) اى لبني الحقيق متعلق باقرار فجعل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة على عمر رضى الله تعالى عنه (واحتج عليه عمر رضى الله تعالى عنه) اى اقام الحجة عليه ردا لما احتج به (بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) لذلك اليهودى من بنى الحقيق (فكيف بك اذا اخرجت من بلادك) اى فى اى حال تكون اذا وقع بك ما يصيبك واجتليت من بلادك ونفيت منها فهذا يدل على عدم دوام اقراره لهم كما ظن فهو متضمن لخبر صادق منه (فقال له) اى لعمر رضى الله تعالى عنه (اليهودى) المذكور ردا لما احتج به (كانت) مقاتله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك الى آخره (هزيمة) تصير هزلة وهى المرة من الهزل ضد الجدد كما فى النهاية (من ابى القاسم) هى كنيته صلى الله تعالى عليه وسلم كابى ابراهيم اى انما قال هذا على طريق الهزل والمزح فلا دليل فيه (فقال) عمر رضى الله تعالى عنه محجبا (له كذبت يا عدو الله) اى لم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك هزلا ولو كان مزحا ايضا فهو لا يمزح الا بحق وذلك العدو ومعتد خلاف ذلك عنادا منه وجهلا بمقام النبوة وتحقيره لعهده الله تعالى والصحابة لا يقولون بشئ من ذلك وهذا الحديث رواه الشيخان عن ابن عمر مفصلا فى خطبة لعمر رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اقرهم بها على ان يكون ثمارها بينه وبينهم ثم اقرهم ابوبكر رضى الله تعالى عنه على ما اقرهم عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اقرهم عمر رضى الله تعالى عنه فى اول خلافته على ذلك ثم لما ظهر له غدرهم باين عمر اجلاهم منها واعطاهم قيمة مالهم من الثمار والاموال واخرجهم لتيما واراحاه من جانب الشام لحديث لا يجتمع بحزيرة العرب دينان كما فصل فى السير والبخارى وسروحه وكانت محاجة اليهودى له عند ذلك كما قرر (وايضا) اى مثل ما ذكر فى الدلالة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى جميع اخباره (فان اخباره) المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (وآثاره) جمع اثر بمعنى خبر يؤثروا ينقل عنه (وسيره) جمع سيرة وهى الصفة الحميدة (وسماؤه) جمع سماه بكسر الشين وهى صفاته الذاتية الحسنة (معنى بها) نقلا وحفظا اسم مفعول من العناية بمعنى الاشتغال والاهتمام

(مستقصى) اى مستوفاة متعة من اولها الى آخرها واقصاها (بتعاصيلها) اى مفصلة مينة كلها (ولم يرد) عنه (فى شئ منها) اى من الاخبار والآثار والسير (استدراكه) اى تداركه صلى الله تعالى عليه وسلم بالرجوع عما فرط منه للصواب فيه (لغلط فى قول قاله) فيما ذكر من الاخبار وغيرها (او اعترافه) واقارده (بهم) اى غلط (فى شئ اخبر به) احدا من اصحابه (ولو كان) اى وقع منه شئ من (ذلك لقل) الينا (كما نقل) فيما رواه مسلم عن طلحة وانس وغيرها (فى قصته رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تحوله عن رأيه لغيره (عما اشار به على الانصار فى تلقيح النخل) التلقيح والتأبير جعل شئ من طلع الذكر فى الانثى لتحصيل ثمرها وبلحها وهو بمنزلة النطفة للحمل جرت العادة لحكمة الهية انها لا تتمر بدونه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم مريهم وهم يفعلون ذلك فسألهم عنه فاخبروه فقال لهم دعوه فتركوه امتثالا له صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبر محلمهم فى ذلك العام فلما اخبروه بذلك قال لهم اتم اعرف بدنياكم فعدم معرفته صلى الله تعالى عليه وسلم ناصر من هذه الامور لابنائى عصمته وانه لا يخبر بمخالف الواقع لان حل همته صلى الله تعالى عليه وسلم امور الآخرة والشرائع وقوانينها وغيره اما جل قصده العلم بظاهر من الحياة الدنيا وهذه القصة رواها مسلم كما علمت بسند صحيح وفيه ان ثمرها حرج شيصا وهو البسر الذى لا توى له وقال المصنف هوردى البسر الذى اذا يس صار خشفا (وكان ذلك) الامر الذى اشار عليهم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لو لم تفعلوا كان حيرا (رأيا) اشار به عليهم بقاء على دأبه صلى الله تعالى عليه وسلم فى ترك الاسباب الظاهرة والنظر لمسببها كما هو دأب الكمل ولو كان اعتقادهم واعتمادهم على الله مثله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخاف ذلك ولذا فوض لهم صلى الله تعالى عليه وسلم امر دنياهم نظراً لقلوبهم (لأخبرا) اخبرهم به يكون وقوع خلافه كذبا حماء الله منه ولا غلط فيه لانه احتياط تغير بحسب الطاهر فلا نقص ولا يظعن به عليه وفيه اشدوا ان الرسول لسان الحق للبشر * بالامر والنهى والاعلام والخبر هم اذكيا ولكن لا يصدقهم * ذاك الذكاء لما فيه من الضرر الا تراهم لآيبر التحيل وما * قد كان فيه على مافيه من ضرر هم سالمون من الافكار ان شرعوا * حكما بجمل وتحريم على البشر

(وغير ذلك) ماصدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الامور التى ليست من هذا الباب) مما ينزه عن الاحبار فيه بما يخالف محبره من امر الشرع والمعاد (كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه فى عروة تبوك لما سألته صلى الله تعالى عليه وسلم ببعض الصحابة ان يحملهم فقال والله ما عندى ما احملكم عساه فانى بمد ذلك بابل فاعطاها السائل وقال ما انا

حلتكم ولكن الله تعالى حلتكم ثم قال (والله اني لا احلف) اى اقسم (على يمين) المراد باليمين المستعمل بمعنى القسم هنا والمراد المقسم عليه من فعل او ترك قال الزمخشري سعى المحلوف عليه يميناً لتلبسه به واصله العقد بنية وعزم واكدته اشارة الى انه ليس لغوا لا ينعقد واصل اليمين اليد اليمنى فسمى به لانهم كانوا يتما سكون بها اذا حلفوا (فارى غيرها) اى اعلم غير اليمين المحلوف عليها واليمين مؤنث بجميع معانيه فكفى بضميرها عن المحلوف عليه اعنى تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حملهم لانه سبها (خبراً منها) اى احسن من فعلها (الافعات الذى حلفت عليه) اى الامر الذى اقسم على ان لا يفعله كترك حملانهم هنا (وكفرت عن يميني) بكفارته المعروفة شرعاً وليس هذا بغلط فيما طريقه البلاغ ولا خبر لانه انشاء قسم قال ابو موسى رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما حلف ان لا يحملنا ثم ارسل الينا وحملنا فقلنا سئى ما اقسم عليه والله لئن فعلنا ما فيه حنث له صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفلح فلنذكره فرجعنا وذكرنا ذلك فقال انطلقوا انما حلتكم الله ثم قال والله لا احلف على يمين الى آخره وبه استدل على ان الحنث بما هو خير يستحب وليس فيه انه حنث في هذه اليمين وكفر لانه يحتمل انه لم يكن عنده ما يحملهم عليه لما اقسم ويحتمل انه قال ان شاء الله (و) من هذا القيل (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها (انكم) معاشراً لامة (لتتخضعون) اى تأتون لفصل الخوصمة (الى) اى عندي اقرأ (الحديث) الى آخره وبماه ولعل بضمك الحن بحجته من بعض اى افصح فاقضى له على نحو ما اسمع منه فن اقتطعت له من اخيه شيئاً اى ليس حقه فلا يأخذه فكأنما اقتطع له قطعة من النار فليحملها او يذرها وفيه تنبيه على بشرية صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يعلم الغيب وانما يحكم بالظاهر وقد كان له صلى الله تعالى عليه وسلم الحكم بالباطن لاطلاع الله له عليه كما ذكره السيوطى ولكن هذا اغاب احواله صلى الله تعالى عليه وسلم تمليا لامته حتى يقتدوا به (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير رضى الله تعالى عنه في حديث روى في الكتب الستة من امره صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير ان يسقى نخله ولا يستوعب الماء ثم يرسله لجار له من الانصارى ان كان ابن عتاك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق يا زبير حتى يبلغ الماء الحد) اسق بهمزة وصل امر من سقى وقيل بهمزة قطع من اسقاء والجذر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وقيل بمجمة يليها راء مهملة وروى بضم الجيم جمع جدار ومعنى الاول ما رفع كالجدار لحبس ماء السقى او هو لغة في الجدار وقيل اصل الجدار وعلى الانعام تمام الشرب من حذر الحساب ويجوز كسر جيمه ومعناه الاصل وقيل هو اصل الحائط وحاصل ما أتى في ذلك انه كان رجل انصارى حاصم الزبير ابن عتبه صلى الله تعالى عليه وسلم

في شراح الحرة في الماء الذي يسقى به النخل وقال له ارسل الماء الى فترافعا له صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له اسق يا زبير ثم ارسل لجارك فقال ان كان ابن عمك قتلون وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اسق يا زبير واحبس الماء حتى يبلغ الجدر وفيه نزل (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) وان الرجل الخاصم قيل هو حاطب بن بلعة ولا يصح لانه ليس اصاريا وقيل ثابت بن قيس وقيل ثعلبة بن حاطب وقيل حميد وقيل انه بدرى ونقل ابن الملقن رحمه الله تعالى انه منافق من الانصار وسيأتي نقله عن الزحاج (كاسدين كل ما في هذا الحديث) وما معه قريب آخر الكتاب (من مشكل ما في هذا الباب و) الباب (لدى بعده) واتى بقوله (ان شاء الله) للتبرك امثالا لقوله ولا تقولن شيئا الا بآية (مع اشباهها) اى اشباه وامثال ما في الباب واث باعتبار المعنى اى اشباه هذه المشكلات (وايضا) اى مثل ما ذكر من الجواب (فان الكذب متى عرف من احد في شيء من الاخبار بخلاف ما هو عليه في الواقع والاولى ترك هذا لان الكذب لا يكون الا كذلك وقد اظن المصنف رحمه الله تعالى وطول مما لا فائدة فيه وكان يمكن اختصار هذا في كلمات قليلة (على اى وجه كان) سواء كان هزلا او جادا كالحكاية الذين يقولون الحكايات الباطلة مع علمهم بها لانهاى بها كما هو معروف الآن (استريب بخبره) اى وقع الناس في ريبة وشك فيما يخبر به حتى لو صدق لم يصدق (واتهم في حديثه) الذى يتحدث به الناس (ولم يقع قوله في النفوس موقعا) اى لم يقبل وبلقت اليه (ولهذا) اى ليكون الكذب يوقع في ذلك (ما ترك المحدثون) ما زائدة وفي نسخة حذفها وهى اولى (والعلماء) من عطف العام على الخاص اى علماء الحديث والفقهاء وغيرهم من اهل العلم (الحديث) مفعول ترك (ممن عرف بالوهم) بفتح الهاء بمعنى الغلط وهو يسكونها بمعنى الوقوع في القوة الواهمة وفيه تفصيل في كتب اللغة (والغفلة) اى الدهول وعدم معرفة الأمور (وسوء الحفظ وكنزة الغلط) عطف تفسير على سوء الحفظ اى كون حفظه سيئا غير قوى (مع قته) اى كونه ممن يوثق به لديانته وعدم تعمد الكذب فيما يتحدث به ومع ذلك يتركون رواية الحديث عنه لانه قد يقع فيه مالا اصل له لغفائه وقلة حفظه واذا كان هذا لخالفته الواقع غير مقبول فما بالك بالكذب ممن عرف به ولا يرد على المصنف رحمه الله تعالى انه اذا حدث من اصل صحيح عنده تقبل روايته منه لانه ظهر قلبه وحفظه وانه لا يشترط في هذه الاعصار ذلك ابقاء لسلسلة الحديث لانه اذا حدث عن اصل كان الاعتماد عليه لاعلى حفظه وما ذكره هو الذى عليه علماء الحديث المعتمد عليهم (وايضا) اى مثل ما ذكر في عدم الاعتماد على من يكذب (فان تعمد الكذب) قصدا والفاء في جواب شرط مقدر نحو ان احطت بما ذكر خبرا

وعلمته (في أمور الدنيا) فصلا عن الحديث والامور الشرعية (معصية) وذنب
 يذم به عاجلا ويعاقب عليه آجلا ان لم يغفر الله (والا كثار منه كبيرة باجتماع)
 من ائمة الدين وهي كالقلاوا مختلف في تعريفها وهل هي محصورة ام لا كاتقرر
 في كتب الاصول وستأتى الاشارة الى شيء من ذلك (مسقط للمروءة) اى يذهب
 عدائته والمروءة بهمة زاو او اوشدة مصدر من المرء كالرجولية والانسانية (وكل هذا)
 المذكور من الكذب وقبائح (بما يزه) ويبعد عن مقامه ويبرأ (عنه منصب النبوة)
 المراد بمنصبها مقامها وهو في اللغة بمعنى الحسب كما في قول ابى تمام * ومنصب نمام
 ووالد سباه * واما استعماله بمعنى الولاية السلطانية فقول كقول ابن الوردي
 نصب المنصب او هي جلدى * وغنى من مداراة السفل

كما تقدم (والمرة الواحدة منه) اى من الكذب وفي نسخة منها اى من هذه المعصية
 (فما يستبشع) اى يستبشع من البشاعة بموحدة وشين معجمة (ويشاع) اى يشيعه
 الناس لشناعته وقوله فيما يتعلق بمقدر اى معدود فيما الى آخره وفي نسخة يستشنع
 بنون من الشناعة وما بمعنى وفيها ايضا ويشيع بدل ويشاع (بما يحل) من الحل
 بعرضه ودينه (بصاحبه) المتصف به (ويزرى) اى يعيب وينقص ويحفر (بقائه)
 اى يجعله متصفا بالخلل والنقص من ازريت عليه اذراء اذا عيبته وفي نسخة صاحبها
 وقائلها كما تقدم وقوله والمرة مبتدأ خبره قوله (لاحقة بذلك) اى بما لا يليق بمنصب
 النبوة او خبره مما هو حال (واما) الكذب (فيما لا يقع هذا الموقع) اى لا بعد ما يستبشع
 (فان عددناها) اى جعلناها (من الصغائر) دون الكبائر التي يترتب عليها حد او وعيد
 على الخلاف فيها (فهل يجري على حكمها) اى يوافق حكمها حكمها وتحدد
 (في الخلاف فيها) اى وقع الخلاف فيما قبلها هل يجوز صدوره من الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام قبل البعثة ام لا فذلك الخلاف هل وقع من ائمة الدين في هذه ام لا
 (مختلف فيه) اى وقع خلاف من ائمة الاصول فمنهم من قال اختلف فيها ايضا
 ومنهم من قال لا خلاف في عدم وقوعه منهم لانه تمايضر القلوب عنهم والكذب حرام
 منه ماهو صغيرة وماهو كبيرة وقد يقرن به ما يصيره كفرا وقد يقرن بالصغيرة
 ما يصيرها كبيرة لكونها تؤدي الى القتل او القتل كما قاله الحويني وليس هذا محل
 تفصيله (والصواب) من هذه الاقوال (تنزيه) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومقام
 النبوة عن قليله وكثيره (لا اخلا له بعظيم قدرها رشرفها (سوء) 'صحة الله تعالى
 له عنه (وعنده) له لو طبعه عنه (اذعمدة النبوة) بضم العين ما يعتمد عليه والمراد به
 المقصود منها بالذات (البلاغ والاعلام) لم ارسل اليهم ما اوحاه الله تعالى اليه
 (والتبيين) لهم ما سره الله (وتصديق) من ارسله في (ما حابه النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم) من التوحيد والشرائع التي جاء بها عن ربه (وتجوز شيء من هذا) بانواعه على انبياء الله (قادر في ذلك) العمدة المقصود من بيشته وبلاغه واعلامه ووجود تصديقه لان من يجوز عليه الكذب في شيء ما لا يجوز عليه فيما باه الله واثق بالاشارة للتقريب في الكذب تحقيرا له وباشارة البعيد فيما بعده تعظيما له وهو ظاهر (و) تجوز به ايضا (مشكك فيه) اي فيما جاء به لالتباس صدقه الواجب اتباعه يكذبه لو وقع منه ولو سهوا (منافض للمعجزة) لا يجابها تصديقه ولذا قرنت بها الدعوة (فليقطع ٢) امر للغائب اي يعتد قطعا (بانه) اي الامر والشأن او الكذب باقامة الظاهر في قوله (لا يجوز) يسكون الواو وتشديدها (على الانبياء) كلهم عليهم الصلوة والسلام (خلف) بضم الخاء وفتحها اي كذب (في القول) الصادر عنهم وفي نسخة في قوله (وجه من الوجوه) وفي نسخة في وجه اي في اي شيء كان سواء كان من قبيل البلاغ ام لا (لا يقصد ولا يغيره) كالمهو (ولا يتساح) اي لا يتساهل ويتهاون (مع من تساح) متبعا لمن تساهل في حقهم (في تجوز ذلك) الحلف في اقوالهم مجوزة (عليهم حالة السهو فيما ليس طريقة البلاغ) عن الله تعالى لعصمة الله تعالى لهم عن وصيته ومنهم بعض الشراح القائل بانه لا دليل على عدم وقوعه منهم نادرا (ثم) جواب سؤال تقديره هل هذا شامل لما قبل النبوة فاجاب بانه لا يجوز بعد النبوة (وبانه لا يجوز عليهم الكذب) مطلقا (قبل) اظهار (النبوة ولا الاتسام) اي الاتصاف من السمة (به) اي الكذب (في امورهم) الخاصة بانفسهم (واحوال دنياهم) اي الاحوال المتعاقبة بالدنيا لهم والاممهم (لان ذلك) اي اختلف في القول (كان يزدري) اي يعب ويقتص كاسر (ويريب) اي يوقع في ريب وهمة (بهم) فيوقع الشك والتحقيق في القلوب وهو مما يهزه عنه مقام النبوة (ويشفر القلوب) اي قلوب الناس (عن تصديقه) مما ينفونه لهم (بعد) مبني على الضم اي بعد ارسالهم وتبليغهم او بعد العلم باتصافهم بالكذب ثم ايد ذلك بقوله (وانظر) امر لكل من له نظر ومعرفة (احوال اهل عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي من عاصره في مدة حيوته (من قريش وغيرها) من العرب انته باعتبار القبيلة وغيرهم (من الامم) كالروم والعجم والحبيش (وسؤالهم) فتبشا (عن حاله) في اموره وسيره بعد دعوتهم وقبلها لما شاع صيته في الآفاق (في صدق لسانه) اي صدق كلامه فان اللسان يطلق على الجارحة والكلام وقوله في صدق الى آخره بيان لحاله اي حاله الكائن في صدقه (وما عرفوا به من ذلك) بتشديد الراء والبناء للمفعول ويجوز تخفيفها والبناء للفاعل (واعترفوا به بما عرف) هو ايضا كالاول (واتفق) اهل (النقل على عصمة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اي من جميع ما ذكر

(٢) من يقين نسخة

عمدا وسهوا (قبل وبعد) مبنيان على الضم اى قبل البعثة وبعدها والمراد نقل علماء
المسألة او نقل الناس بعضهم عن بعض عصرا بعد عصر ثم لم يزالوا يتقلون خلفا
عن سلف انه لم يقع منه ذلك وعدم وقوعه يدل على عدم جوازه عليه فالتوقف فيه
لا يجوز وتحقيقه كما قال العلامة المالئى فى تأليف افرد له شرح هذا الحديث ومن خطه
نقلت وعبارته اتفق جميع اهل الملل والشرائع على وجوب عصمة الانبياء عليهم الصلوة
والسلام عن تعمد الكذب فيما دلت عليه المعجزة القاطعة على صدقهم فيه وذلك
فيما طريقه البلاغ عن الله من دعوى الرسالة وما ينزل عليهم من الكتب الالهية
اذ لو حاز ذلك ادى الى ابطال دلالة المعجزة وهو محال واما السهو والنسيان
فقال الآمدى اختلف الناس فيه فذهب ابو اسحق الاسفرائي وكثير من الائمة
الى امتناعه وذهب القاضي ابو بكر الى جوازه وادعى الفجر الرازى فى بعض كتبه
الاجماع على امتناعه ونقل الخلاف فيه فى بعضها وحاصل الخلاف يرجع الى ان ذلك
داخل تحت دلالة المعجزة على التصديق فمن جعله غير داخل فيها جوزه لعدم
انتقاض الدلالة وفى كلام امام الحرمين ان ذلك فيما يتعلق ببيان الشرائع سواء
كان قولاً او فعلاً نازلاً منزلة قوله فى اقتضاء البيان وميل كلامه الى حواز السهو
فيه واحتج بقصة ذى البدين وقال شيخنا الزمكافى ان الذى يظهر ان ما طريقه
البلاغ يقطع بدخوله تحت دلالة المعجزة على الصدق فهذا لا نزاع فيه انه لا يجوز
فيه التحريف ولا الكذب ولا السهو وما لا يكون كذلك وهو ما طريقه التبليغ
وبيان الشرائع فهل يجوز فيه النسيان وهذا محل الخلاف ويحمل اطلاق الفخر
الاجماع فيه على الاول وذكره الخلاف على الثانى وكذا كلام الآمدى محمول
على هذا التمهيل وقال الباقلانى فى كتاب الانتصار المعجزة تدل على صدق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يفكر فيه وهو عامد له وذو هول النفس وطريان
النسيان وبوادى اللسان لا يدخل تحت الصدق الذى هو مدلول المعجزة ومن زعم
انه فى تحيوز ذلك القدر فى الثقة بتبليغ الانبياء عليهم الصلوة والسلام فليس شئ
فانما يكون ذلك لوجوز تقريرهم عليه وهو ممتنع واما القاضي عياض فانه نقل
الاجماع على عدم جواز السهو والنسيان فى الاقوال البلاغية وحص الخلاف بالاقوال
وهو يرجع الى اندراجها تحت دلالة المعجزة كما ذكرنا انتهى ثم اشار الى ما يؤيد
هذا ما قدمه بقوله (وقد ذكرنا فى ٢) واورد سؤالاً وجواباً عما يرد على كلامه فقال
فصل فان قلت فما معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث السهو
اى الحديث الذى روى فيه سهوه فى صلوته والفاء الاولى فى حواش شرط
مقدر اى اذا علمت تنزهه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحلف عمدا وسهوا
فى اقواله فقد تعرض لك شبهة وسؤال عما حاله من هذا الحديث فنقول الى آخره

(٢) واخره هو قوله
من الاثار فى الباب
الثانى اول الكتاب
ما سين لك صفحة ما شرنا
اليه

والثانية في جواب الشرط المذكور ومقول القول بعضه مقدر أى ان قلت انك قررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم عن السهو فاما معنى قوله الى آخره * واعلم ان الراغب قال النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما عن غفلة واما لضعف قلب واما عن قصد حتى يذهب عن القلب وكل نسيان ذمه الله فهو ما كان عن تعمد نحو ﴿ فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا ﴾ وخلافه مرفوع عنه كما في حديث رفع عن امي الى آخره ومانسب الى الله تعالى نحو قوله ﴿ انا نسيناكم ﴾ بمعنى الترك كما قاله الزجاج وغيره لانه من لوازمه واصله عدم الحفظ والله منزّه عنه واما السهو فقد حكى المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتى الفرق بينه وبين النسيان معنى وقال ان السهو في الصلوة جائز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لانه غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في الصلوة ولا يغفل عنها وكان يشغله عن حركات الصلوة ما في الصلوة شغلا بها لا غفلة عنها ويأتى شرحه عند ذكره له وقال الحافظ العلاءى انه ضعيف لغة ومعنى اما الاول فلما في الصحيحين من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر اسى كما تنسون اى كما سياتى بما فيه واما الثانى فقد قال الازهرى السهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه وسهوا في صلواته غفل وغفل وكذا في الصحاح والمحكم وقال الراغب السهو خطأ عن غفلة وقسمه لقسمين وفي النهاية السهو في الشيء تركه عن غير علم والسهو عنه تركه مع العلم وهو قريب مما قاله الراغب وسيأتى تنبيه قريبا وهذا الحديث رواه الشيخان ومالك والترمذى وغيرهم ولم يره المصنف رحمه الله من طريق الصحيحين بل من طريق غيرها لما يأتى فقال (الذى حدثنا به الفقيه ابو اسحق بن جعفر) الذى تقدمت ترجمته قال (حدثنا القاضى ابو الاصم بن سهل) قال (حدثنا حاتم بن محمد) قال (حدثنا ابو عبد الله بن الفخار) بن عمر بن يوسف المالكي القرطبي عالم الاندلس وزاهدها وكان رحمه الله تعالى مجاب الدعوة توفي سنة سبع عشرة واربع مائة قال (حدثنا ابو عيسى) يحيى بن يحيى الايبى كما تقدم قال (حدثنا عبيد الله) قال (حدثنا يحيى) تقدم ايضا (عن مالك) امام دار الهجرة المشهور رحمه الله تعالى (عرواود بن الحسن) بحاء مضمومة وصاد مفتوحة مهماتين وباء بصغير وون وهو مولى عمرو بن عثمان مدني ثقة يحتاج بحديثه وان كان يرى رأى الخوارج لانه لم يكن داعية وروى عن عكرمة ونافع وغيرهما وروى عنه مالك وغيره وتوفي سنة خمس وثلاثين ومائة (عن ابى سفيان مولى ابن احمد) اسمه وهب وقيل قزمان وهو ثقة بروى عن ابى هريرة وغيره واخرج له السنة (انه قال سمعت ابا هريرة) رضى الله تعالى عنه تقدم بيانه واختلف في اسمه واسم ابيه على ثلاثين قولاً اشهرها انه حب الريح بن دحرج الدريسي نسبة لدروس قبلية سميت

باسم جدّها دوس بن ثابت وكفى بابي هريرة لانه اتى بهرة وحشية لقومه وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى كناه بذلك وقد قدمنا انه ممنوع من الصرّف كما صرح به سيديوه ولنحاة المغرب فيه كلام بينا خطأه فى كتاب السوانح (يقول) اى يحدث قائلا (صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العصر) فى جماعة هذه رواية الامام مالك فى موطأه واختارها المصنف رحمه الله تعالى على رواية مسلم وغيره اعلو سنده من طريقه ولترجيح اهل المغرب له (فلم فى ركعتين) اى بعدما فرغ منهما ومن التشهد وهذه رواية الموطأ وقيل من ثلاث وله طرق مشهورة اشهرها رواية ابى هريرة وقال ابن عبد البر ليس فى اخبار الآحاد أكثر طرقا من حديث ذى اليمين وفى طرقه اختلاف فى تلك الطرق وفى سلامة هل هو من ركعتين او ثلاث وهل الصلوة العصر او غيرها ومن وقعت معه القصة هل هو ذو اليمين او ذو الشمالين وتفصيله انه رواية مالك عن السخيتاني عن ابن سيرين عن ابى هريرة واخرجه البخارى وابوداود والترمذى والنسائى ورواه الزهرى من طرق خالف فيها فى تسمية ذى اليمين ذا الشمالين وبأبى مافيه وفى انه لم يسجد للسهو وفى مسلم انه سجد سجدة بعد السلام وفى البخارى عن ابى سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر او العصر وسلم على رأس ركعتين وفى رواية على ثلاث وفى رواية انها كانت صلوة المغرب وقدرها ما فصله الحافظ العلافى باسنادها ومتابعاتها وليس هذا مما يلزم إرادته هنا (فقام ذو اليمين) من صلواته وسعى ذا اليمين اطول يديه وكان يصلى خلفه صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية ذو الشمالين قيل وهما اسم رجل واحد وقال العلافى انه غيره على الصحيح وثبت من طرق ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه كان حاضرا فى هذه القصة كما صرح به فى رواية المصنف رحمه الله تعالى بقوله سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفى رواية لمسلم صلى بنا صلوة الظهر وفى اخرى الظهر او العصر وفى رواية احدى صلواتى العشاء من طرق صحيحة كلها تدل على ان ابا هريرة كان حاضرا بها قال العلافى ولا خلاف فى ان اسلام ابى هريرة كان سنة سبع ايام خبير ولا خلاف بين اهل السير ان ذا الشمالين استشهد ببدر سنة اثنتين قال ابن اسحق هو عمرو بن عبد عمرو ابن بضلة بن عمرو بن عتيان بن سليم بن مالك بن اقصى بن خزاعة حليف بنى زهرة وقال مسدد بن ميسرة هذا الذى قتل ببدر ذوا الشمالين بن عبد عمرو وحليف بنى زهرة وذو اليمين رجل من العرب بالبادية كان يحىء فيصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فايد قول مسدد بن عبد البر وقال انه الذى عاينه اصحاب السير والفقهاء ولذا روى عن ابى هريرة انه قال فقام رجل من بنى سليم وقيل ان ذا اليمين عمر الى خلافة معاوية وتوفى بذى حشب وقول الزهرى انه ذو الشمالين بن عبد عمرو غلط فيه

وروايته فيها اضطراب وقيل انه لم ينفرد بتسميته ذوالشمالين ورد المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال قول من غلط الزهري واختلفوا ايضا في تسميته ذى اليدين فقيل الخرباق واختاره المصنف والنووي وابن الاثير وقال ابو حاتم بن حبان ان الخرباق غير ذى اليدين وقال ابن عسدر البر والقرطبي يحتمل انه غيره وقد جمع بين الروایتين بتعدد الواقعة فاحدها قبل بدر والمكلم فيها ذوالشمالين ولم يشهد بها ابوهريرة بل ارسل روايتها والثانية حضرها والمكلم فيها ذو اليدين كما حكاه المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال واختاره لما فيه من الجمع بين الروايات ونفى الغلط عن مثل الزهري قال العلائي وفيه نظر لان فيها ما لا يمكن الجمع فيه ولا شك ان ذا اليدين غير ذى الشمالين وقال بعضهم ان القصص ثلاث والكلام فيه طويل لا يسهه هذا المقام فاعرفه (فقال يارسول الله اقصررت الصلوة) روى كما قال الحافظ العلائي بضم القاف وكسر الصاد البناء للمفعول وهي المشهورة وروى بفتح القاف وضم الصاد وهذا الفعل سمع لازما بضم عينه وفتحها وهو متدد كقصرها بالتشديد واقصرها على السواء كما حكاه الازهري ولا يقال ان قصر اذا كان مخففا لا يتعدى الا بحرف الجر كقوله تعالى ان تقصروا من الصلوة لانا نقول تعديه بنفسه نائب حكاه الجوهرى وغيره ومن زائدة عند الاخفش وعند سيدييه تقديره شيئا من الصلوة ومعناه يرجع الى الاختصار والكف ومنه قصر طرفه على كذا (ام نسيت) تقدم ان النسيان ترك ما لا بد منه اما اعفلة او لضعف قلب حتى يزول بذكره وانه يذم منه ما كان عمدا ويعذر فيما لم يكن سبه منه كقوله رفع عن امتي الخطأ والنسيان وانه اذا سب الى الله تعالى فعليه الترك كما قال الزجاج وابن سيدة وام متصلة ولا بد ان يتقدمها استفهام لفظا او تقديرا مع تساوى ما دخلا عليه سواء كانا اسمين ام لا ويكون بمعنى اى الامرين ويكون للسؤال عن احد الامرين ليعين كاهها والكلام عليها مفصل في كتب العربية (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جوابا لذي اليدين (كل ذلك لم يكن) لما سلم صلى الله تعالى عليه وسلم واقصر على ركعتين او ثلاث دار الامر عند ذى اليدين بين امرين النسخ او السهو فسأل عن تعيين احدها فحق الجواب بعين احدها لكننه اجاب بنى كل منهما معينا ونفس الامر لا ينفك عن وجود احدها وما ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب ظنه لانه لا يقع الخلاف في احباره وذو اليدين تحقق عدم النسخ فعين وقوع السهو كما سيأتى والسؤال المقترب بام لطلب التعيين بعد الاستنبات يحاج بالتعيين لجوابه صلى الله تعالى عليه وسلم على حسب طيه كما علم ونظيره قول ذى الرمة
قول محوز مدرجى متروحا * على بابها من عند اهلى وغاديا

اذوزوجة في المصرام ذو خصومة * اراك لها بالبصرة العام ثاوي

فقلت لها لا ان اهل حيرة * لاكتبه الدهنا جميعا وماليا

فالحواب باحدها انما هو اذا كان فيها احدها والافيجاب بنفيهما وقد يرد بذكر ثالث فيهما وان لم يسأل عنه وهذا مما لا شبهة فيه * فان قلت كيف جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم بنفيهما واحدهما محقق فيلزم الحلف في اقواله وخبره وهو لا يجوز عليه * قلت قد اوجب عنه كافي شرح مسلم بوجه * احدها انه بنى الجميع اى لم يكن لاهذا ولا هذا معا وهو لا ينساق وجود احدهما وقد رد هذا بان تصريحه بقوله لم اس ياأباه فانه مذكور في الحديث في بعض الروايات وكونه مصروفا الى السلام كما قيل لوجه له اى كايأتى في كلام المصنف * الثاني انه مبنى على الفرق بين السهو والنسيان اى سهوت ولم انس وهو بعيد لانه وان كان بينهما فرق يستعمل كل منهما بمعنى الآخر * الثالث انه بنى اضافة النسيان اليه وكره اضافته له كما ورد لا يقل احدكم نسبت فانه انما سى اى خلق الله فيه النسيان وليس فعلا له وهذا مما قال المصنف رحمه الله تعالى انه اخترعه وهو ضعيف فانه فعله بلا شبهة وان كان بخلق الله * الرابع انه اخبار عما في ظنه واعتقاده وكأنه قال كل ذلك لم يكن في ظني ولو قال ذلك لم يكن فيه خاف وكذب والمنوى والمقدر كما نذكر كور كالحلف على شيء يعتقده وهو غير واقع يكون يمينه لاغية كما ذهب اليه بعض الفقهاء وانه ليس بما كسبت القلوب وهذا ليس مبني على ان الصدق والكذب باعتبار مطابقة الواقع وعدما مما يخالف مذهب الجمهور فان ظنه ذلك واقع والثنى منصب على القيد فكل ذلك لم يكن لنفى القصر والعلم بالنسيان وهو صحيح واقع وكل ذلك روى كما قاله التلمسانى بالرفع والنصب وعليه بنى انه لشمول الثنى اولنفي الشمول كما فصله اهل المعاني في قوله

قد اصبحت ام الحيار تدعى * على ذنبا كله لم اصنع

وهذا المبحث مع طوله شهرته تنفى عن ذكره فان اردته فانظر الى المطول وحواشيه (وفي الرواية الاخرى) لهذا الحديث (ما قصرت) اى الصلوة بالبناء للمفعول (وما نسيت الحديث بقصته) وفي رواية لم انس ولم تقصر (فاخبره) اى اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم ذا الدين السائل له (بنى الخالتين) يعنى النسيان والقصر في الروايات كلها (وانهما) اى كل حالة منهما (لم تكن) واقعة منه فافرد الضمير المؤنث لتأويله باسم الاشارة وفي نسخة وانهما لم يكونا (و) الحال انه (قد كان احد ذلك) المذكور وفي اسم الاشارة تنبيه على ما قلناه (كما قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم ذو الدين (قد كان بعض ذلك يا رسول الله) وهذا بيان لمحل الشبهة لوقوع الخلف في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك لم يكن كما بيناه آفا وفي قوله بعض ذلك اشارة الى تقيض القضية الاولى التى هى سالبة كناية للموجبة الجزئية

وليس هذا محله كالكلام على تقدم كل على التثني وتأخرها عنه كقول المتنبي * ما كل ما يتجنى المرء يدركه * وقد اطال الكلام فيه في الشرح الجديد وقد تركنا الاطالة خوف الملالة (فاعلم وفقنا الله واياك) جلة دعائية معترضة (ان للعلماء) من المحدثين والفقهاء (في ذلك) السهو الذي وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه القضية (اجوبة بعضها بصدق الانصاف) الصدق معناه القرب هنا اى قريب من الانصاف يقال داره صدد دارى اى في مقابلتها ومقابلتها فهو ظرف متصرف والباء بمعنى في والانصاف العدل والاستقامة في الامور (ومنها) اى بعض الاجوبة (ما هو بينة التعسف والاعتساف) روى بنون ونحبة مشددة وحى تكون بمعنى البصدد وعقد القلب وبمعنى الجهة التى يذهب فيها وبمعنى البعد كالنوى كما في القاموس وغيره من كتب اللغة وهما شائعان في الاستعمال وروى بمثناة فوقية من تاه يتيه اذا ضل عن الطريق ويكون بمعنى الارض الواسعة التى يصل سالكها كتيه بنى اسرائيل والتعسف والاعتساف السير على غير الطريق والجور والظلم هذا حقيقته لغة فعلى الاول يصح انه اريد به انه قصد الجور والتقدير على من خالف من العلماء والتعسف بمعنى انه في حاله ومقاله غير مستقيم والاعتساف بمعنى حل غيره على ذلك فهو ضال مضل فلا تكرار فيه لاجل السجع كما قيل والاحسن ان يقال انه استعارة تمثيلية بتشبيه مسلكه فيما قاله بمن دخل مسافة ضل فيها لكونها حزنا بعيد لم يهتد لطريقه وكذا على الثانى التيه بمعنى القفر الواسع او الضلال وتفسيره بالتكبر بعيد بمراحل عن مقصده فتأمل (وها انا اقول) شروع في بسط ما يرضيه عدولها عن طريق من تصف وهما للتشبيه وما بعده مبتدأ وخبر والفصيح ان تدخلها على اسم الاشارة او على ضمير خبره اسم اشارة نحو هذا وهما انا هذا وهذا ايضا مسموع كما في شرح التسهيل (اما على القول بجوز الوهم) تقدم انه بفتح الهاء وجوزنا سكونها مع تفسيره بامس (والفاظ) اى الخطأ عمدا لعدم علمه بالصواب ويقال في الحساب غلت بمثناة وقيل انها لغة والفرق بينه وبين النسيان والسهو ظاهر (فما ليس طريقه) معناه معروف مستعار هنا لنوعه وجنسه (من القول) لامن قبيل الافعال فانها ليست محل الخلاف هنا ومن بيانية مقدمة من تأخير (البلاغ) خبر ليس اى لا يتعلق به حكم او وحي او خبر عن امر المعاد (وهو) اى هذا القول (الذى زيفناه) اى رددناه ولم نرضه مستعار من النقد الزائف المغشوش الذى ابطل السلطان التعامل به (من القولين) المذكورين سابقا وهذا اعتراض بين اما وجوابها تذكيرا بما نفده (فلا اعتراض) على ما تقرر في عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (بهذا الحديث) المذكور في قصة ذى اليمين (وشبهه)

ماروى فيه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيه سهو ونسيان ونحوه لتجوز به على الانبياء
عند صاحب هذا القول الذى يقول انه لا يمنع فيما ليس طريقه البلاغ (واما على مذهب
من يمنع السهو والنسيان فى افعاله) دون اقواله كغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
(جملة) اى جميعا وقد استعمله بهذا المعنى كثيرا وهذا القول ذهب اليه كثير من مشايخ
الصوفية وبعض المتكلمين وخصه بعضهم بنبيينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ويرى) اى
يعتقده رأيا (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى مثل هذا عامد) وقاصد لكل ما يفعله
(لصورة النسيان) فأتى به على وجه العمد ذا كرا له موها لغيره انه ناس (ليسن) اى
ليعلم الناس سنته فى السهو كالسجود له ونحوه من الاحكام وكان حقه ان يذكره لهم
ليعلمهم لكن البيان بالفعل اظهر وفى شرح مسلم شذت طائفة من الباطنية وارباب القلوب
فقالوا لا يجوز النسيان عليه وانما نسي قصدا اى اتى بما هو فى صورة النسيان ليعين حكمه
وقال المحقق ابو اسحق الاسفرائنى هذا منجى غير شديد وجمع الضد مع الضد مستحيل
والاول هو الصحيح فان السهو فى الافعال غير مناقض للنبوة ولا قادح فيها بخلاف
الاقوال فى البلاغ انتهى (فهو) على هذا القول (صادق فى خبره) اى قوله لم انس
ولم تقصر ونحوه (لانه لم ينس ولا قصر) الصلوة (ولكنه على هذا القول) بقصده
لصورة النسيان ذا كرا له (تعمد هذا الفعل) اى سلامه مقتصرا على ركنين (فى هذه
الصورة) اى صورة الناسى (ليسنه) اى يجعله سنة (لمن اعتراه) اى عرض له ووقع
منه (مثله) اى مثل هذا الفعل تأسيا من امته ليقننوا بافعاله (وهو قول مرغوب عنه)
اى متروك لبعده وضعفه عنده وفى الخواشي التلمسانية عن ابن سيدى الحسن قال
سمعت ابى رحمه الله تعالى يقول عن شيوخه السهو فى الصلوة يكون عن معصية
سبقت منه ولذا صين عنه نبيينا صلى الله تعالى عليه وسلم وفدين وجه كونه مرغوبا عنه
كاشار اليه بقوله (بذكره فى موضعه) من هذا الكتاب وقد قال العلامة العلاتى ان هذا
القول خطأ لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن نفسه بوقوع النسيان منه فى حديث
ابن مسعود المتفق عليه انما انابشرا نسي كاتسون وايضا لو كان هذا عمدا باطل الصلوة
ولا يعلم العمد فى صورة النسيان الا اذا بينه بالقول ولم ينقل عنه ذلك (واما على)
القول بـ (احالة السهو عليه فى الاقوال) الصادرة عنه والمراد بالاحالة المنع كإيدل
عليه مقابته بالتجوز فى قوله (وتجوز السهو عليه فيما ليس طريقه القول)
من الاعمال كسهو فى الصلوة (كاسنذكره فيه اجوبة منها) اى من الاجوبة عن قول
القبائل على هذا القول انك قلت انه لا يقع منه صلى الله عليه وسلم سهو فى الاقوال
وقد وقع منه ذلك فى قوله كل ذلك لم يكن مع انه كان بعضه كاتقدم فاجاب عنه بقوله
(ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر) بـ (كل ذلك لم يكن) (عن اعقاده وضميره)

اي ما ضممه في نفسه وقدره في كلامه من هذا القيد (اما انكاره) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (القصر) اي ان الصلوة الرباعية نسخ كونها رباعية في الحضر فصارت ركعتين ولذا
 سلم منهما (حق وصدق) لاشك فيه ولا شبهة (ظاهرا وباطنا) اي انكاره صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذلك وقع منه ظاهرا لتصريحه وباطنا لاعتقاده له اذ لم يوح اليه خلافه
 (وما ينطق عن الهوى) (واما النسيان) اي انكاره صدور منه في فعله مع وقوعه منه
 ولا يخبر بخلاف الواقع عمدا (فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده) ظنا منه لذلك
 والاعتقاد يطلق على اليقين والظن الراجح عنده فقول لم انس المراد به (وان لم ينس في ظنه
 فكانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (قصدا لغير هذا عن ظنه وان لم ينطق به) ولم يقل
 في اعتقادي وظني لكنه لارادته وتقديره في كلامه واضماره في نفسه كانه كالمفوض به
 المذكور صريحا لان المقدر كالصريح به فيكون كلامه هذا حقا (وهذا صدق) مطابق
 للواقع لانه في نفس الامر لم يظن انه نسي ولم يخاطر ذلك بباله (ايضا) اي كان القصر
 كذلك او كما ان المنطوق به صدق فلا يتوهم ان كونه صدقا مبنى على ان الخبر الصادق
 مطابق الاعتقاد والجمهور على خلافه * فان قلت فما بال ذي اليمين رد هذا بقوله بل كان
 بعض ذلك وهو لم يكن في ظنه واعتقاده * قلت لم يرد ذوالاليمين تكذيبه صلى الله تعالى عليه
 وسلم وانما اراد تنبيهه على ان ظنه غير مطابق للواقع لانه امر شرعي لاتساع فيه فلما قال له
 ذلك شك صلى الله تعالى عليه وسلم في امره وسأل من عنده من الصحابة فصدقوا ذا اليمين
 على ما قاله فكانهم لم يسبقوا ذا اليمين بذلك مهابة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولذا شك
 في امره لانهم سكتوا عن امر لا يخفى عليهم وفيهم مثل ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما
 والظاهر ان القول الاول مبنى على عدم وقوعه في الاقوال البلاغة والافعال ايضا وخص
 الثاني بالذكر لانه محل الخلاف وقد وقع لبعضهم هنا خبط اعرضنا عنه لركا كته
 (ووجه ثان) في الجواب عما ذكر على هذا القول وهو (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 في هذا الحديث على احدي الروايات كاتقدم (ولم انس راجع الى السلام) من الصلوة
 والاقتصار على ركعتين او ثلاث منها (اي اتى سلمت قصدا) لنفس السلام فليس سبق
 لسان مني (وسهوت عن العدد) اي عدد الركعات فتوهمت اني اتممتها (اي لم اسه في نفس
 السلام) اظني اني اكتمتها اربعا والمقصود من هذا دفع الخلف عما قاله (وهذا)
 التأويل (محتمل) بصيغة المفعول اي يجوز حمل الحديث عليه لما ذكرناه (و) لكنه
 (فيه بعد) لانه خلاف الظاهر وقول ذي اليمين له بلى نسيت كما تقدم في بعض الروايات
 مبدله لامناف ولا حاجة لان يقال ان ذا اليمين لم يفهم مراده وكذا قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم للصحابة احق ما يقوله ذوالاليمين وقد قيل انه ياباه قربنة الحال والمقال
 وهو الذي عناء المصنف رحمه الله تعالى (ووجه ثالث وهو ابعداها) اي الاجوبة

(مذهب اليه بمضهم وان احتمله اللفظ) اى افظ الحديث وبينه بقوله (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان) فى الانتفاء بان ينتفيا معا (بل كان احدهما) وهو النسيان لان النفي قديكون لنفى المجموع وقد يكون لنفى واحد لاعلى التعيين (ومفهوم اللفظ خلافه) اى مخالف لهذا الجواب ويؤيده ما فى بعض الروايات كما اشار اليه بقوله (مع الرواية الاخرى الصحيحة) فى هذا الحديث (وهو قوله ما قصرت الصلاة وما نسب) فان اعادة النفي تقتضى ان كل واحد منهما منى للاحدهما فقط يعنى ان يحصل هذا الجواب ان كل محمولة على الكل المجموعى نحو كل الرجال يحمل هذه الصخرة العظيمة وهذا وان كان صحيحا لكنه خلاف المتبادر لاسما فى النفي وسياق الحديث يأباه وكذا قول ذى الدين بل كان بعض ذلك فان الموجبة الجزئية انما تنافى السالبة كما فصلوه فى كتب المعانى والاصول وكذا ينفيه ما فى الرواية التى ذكرها (هذا) المذكور من الاجوبة هو (ما رأيت فيه) اى فى الحديث الذى تقدم بيانه رأيت مذكورا (لا تمتنا) اى المحدثين والفقهاء (وكل من هذه الوجوه) التى ذكرها (محمّل للفظ) يعنى لفظ الحديث (على بعد بعضها) فى الواقع وسياق الحديث (وتعسف الآخر منها) بفتح الخاء اى تكلفه وبعده عن الطريق المستقيم (قال القاضى ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (والذى اقول) فى الجواب عنه (ويظهر لى انه اقرب) الى الصواب (من هذه الوجوه) المذكورة (كلها ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم انس) فى الحديث (انكار للفظ الذى تفاه عن نفسه) بقوله لم انس بصيغة المتكلم (وانكره على غيره) يعنى كل احد من امته (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (بئس ما لاحدكم) معاشر الملة والمسلمين اى ليس يستقيم لكل احد من المسلمين (ان يقول نسيت آية كذا وكذا) كناية عن بعض الآيات القرآنية (ولكنه نسى) مبنى للمجهول مشددة السين اى النساء الله لانه فعل الله لافعله فلا يذبحى اضافته له مع ما فيه من الاشعار بتهاونه بالقرآن بمباشرة اسبابه المقتضية لذلك وقيل معنى نسى انه نسخت تلاوته لحكمه فيكون مخصوصا بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم فتهاهم عن ذلك لثلاثتهم الضياع لحكم القرآن وبئس من افعال الذم اصلها بئس بمعنى اصابه البؤس ثم نقلت بغير لفظها ومعناها وفى ما الواقعة بعدها اقوال فقيسل انها تامة وقيل موصولة وقيل نكرة فى محل نصب تمييز كافصله النجاة ونسى مشدد كامر وروى بالتخفيف فى مسلم وقال المصنف كان الوقفى لا يجوز فيه الا التخفيف والتخفيف هو الذى وقع فى جميع روايات البخارى وكذا هو مروى وعليه ابو عبيدة وفى النهاية انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره نسبة النسيان الى النفس لان الله تعالى هو الفاعل الحقيقى ولان النسيان معناه الترك فكره ان يقول الانسان تركت القرآن لاشعاره بالتهاون به

وعلى رواية التحفيف معناه انه ترك وحرم الخير انتهى فاراد ارشادهم الى نسبة الافعال
لخالقها وقرارهم بالعبودية والاستسلام وهو ادب اولوى لا يمنع نسبتها لمكتسبها كقائل
موسى ويوشع عليهما الصلوة والسلام نسبت الحوت وقد ينسب للشيطان لانه يوسوسة
نحو ما نسبته الانبياء ولسان القرآن غير محمود لانه غفلة عنه وتفرط فيه لا ينبغي قيل
ويحتمل ان يكون فاعل نسبت الى صلى الله تعالى عليه وسلم والمعنى لا يقل احد عنى انى
نسبت آية كذا فانه تعالى ليس بها حكمه كما مر وهذا الحديث رواه الشيخان وغيرهما
وما ذكرناه سقط ما قبل ان هذا الجواب الذى ارتصاه برده قوله تعالى (واذكر ربك
اداسيت لانه لو كان ادنا) عامه الله تعالى له لانه هنا اللائق واصافته له لتكتمه لم يتفصص بها
وقبل انه مخصوص بالقرآن لانه هو الذى علمه له فيكون هو الذى اساءه ايضا فتأمل
(وقوله فى بعض روايات الاحاديث ٢) كما فى موطأ مالك (است انسى) بصيغة المحاكم
المعلوم المحض (ولكنى انسى) بالمجهول المشددة اى يسيى الله حكمته كالتثريب وتعليم
الامة (بما له قال السائل) اى دوايدين (افصرت الصلوة ام نسبت) نارسول الله (انكر
قصرها كما كان) اى تحقق فى الواقع حقيقة (و) انكر ايضا (نسبانه) على الله تعالى عايه
وسلم لعصها والمكر من نسبانه (هو) ما كر (من قيله) نفسه (وفى نسجه قيل
اى انه فعل ذلك كسبه وتعاطى اساءه من غير اتحاد الله تعالى له منه وحاقه لما لم يكن
فى حلتة اعيره (وانه ان كان حرى شىء من ذلك) النسيان (فقد نسى)
بالمجهول وتشديد السين اى اوحده الله تعالى فيه من غير تعاط لاسابه (حتى سأل)
صلى الله تعالى عليه وسلم (عيره) من الصحابة الخاضعين عبده (عنه) قوله احق
ما يقوله دوايدين فقالوا هم وهذا غاية ناه لم نعلم بنسبانه لانه لم يقصر فى ذكر الله
وطاعته فلهذا اسعد صدور مثله عنه * فان قلت اداساء الله تعالى فلا بد ان يسيى
لانه تطاوعه الذى لا يملك عنه ولا رمة الذى لا يفارقه * قلب اللارم وقوع نسيان
اوحده الله تعالى فيه حكمته لاما صدر بعاطى اسابه وتقصيره كعبه (وحقق انه نسى)
زنة علم اى اساء الله نسيى حكمته (واحرى) الله (عايه ذلك) النسيان (ليس)
اى ليعلم امته احكام السهو كالسجود ونحوه (فقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (على
هذا) الوحه الذى استظهره (لم انسى ولم يقصر و) قوله فى روايه اخرى (كل ذلك
لم يكن حى) مطابق للواقع محض (وصدق) لاطن فيه كما يومهم ومعناه (لم يقصر)
الصلوة حقيقة فى نفس الامر (ولم انسى حقيقة) اى نسيانا صدر مى صدوراً
حقيقياً واما الفاعل له صورة واما الفاعل له حقيقة هو الله وانا الله له نسبت الى كسبة
القطع للنسيان كما هو مذهب الاشعرى فى اعمال الاماد المصافة لهم وهذا لا ينافى
كونه حقيقة لعويه كات ريد (ولكنه نسى) بالهاء للمجهول والشديد (ووجه آخر)

(٢) رواية الحديث
الآخر نحوه

في الجواب عما في هذا الحديث (استثرت) من مهمة ومثاة فوقية ومثلة وراه مهمة
 واصله استثورت ومنه فائز به تقعا وهو من ناز العبار يشور اذا انتشر وعلا فشمه
 لحفائه شيء مدفون نثس التراب عنه حتى طهرله اى استخرجته بفهمى وولدت
 (من كلام بعض المشايخ) وان لم يصرحوا به ويصوا عليه وهو مى على الفرق
 بين السهو والسيان (وذلك) الوحه المستخرج (انه) اى بعض المشايخ (قال ان الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولا يسي) لان السهو ما يقع نادى عملة وبسته له
 نادى تامه والسيان ما يزول عن الحافظة بالكلمة حتى يحتاج لذكر كثير (ولذلك
 ابي عن بعض السيان) ادغال لم اسس (قال لان السيان غفلة وآفة) اى كالمرض الذى
 يصيب له ولدا عدة الاطباء من الامراض الدماغية المحتاجة للعلاج (والسهو آفة
 هو شغل نال) اى يحصل عند ما يعرض من شغل النال ناموره والبطر لغيره بحيث
 يته له سرعا (قال فكان الى صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو فى صلاته) كما وقع له
 مرارا لمراقته لربه وبوجهه له (ولا يعقل) يضم الغاء (عها) اى عن صلواته لتزيهه
 عن ان يستولى على قلبه الشريف ما يلهمه عن عبادته (واما كان يشغله عن حركات
 الصلوة) فى السجود والركوع (ما فى الصلوة) من قرة عينه بمشاهدة تحليلات ربه
 وتدر آياته (شعلاها لاعلمة عها) بعبرها فلدا كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو
 ولا يسي (فهذا) المذكور (ان محقق) وبصور حقيقة (على هذا) الوحه (المعنى)
 الذى قرر - (لم يكن فى قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما قصرت الصلوة وما نسيت)
 فى الحديث (حذف فى قول) صدر منه حين سئل عنه وقد تقدم ان هذا محال
 لما روى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اسى كما يسون وان الفرق بينهما فى
 شيء يعلم مما تقدم (ووجه آخر) وفى نسخة وعدى ان فى الجواب وجه آخر وهو
 (ان قوله) عليه الصلوة والسلام (ما قصرت الصلوة وما نسيت بمعنى الترك وهو واحد
 وجهى السيان) اى احد معنيه الوارد فى كلام الله وغيره كما اذا اسد الى الله تعالى
 وهو محار مسهور ما حقق بالحقيقة (اراد) وفى نسخة اراد والله اعلم على هذا التقدير
 (ان لم اسلم من ركعتين تاركا كمال الصلوة) عن قصد (ولكى نسيت) اى سهوت عن اتمامها
 والمضى فى كلامه الترك عمدا وهو لا يسي السهو والسيان (ولم يكن ذلك) اى ترك الا تمام
 (من تلقا نفسى) اى من عند نفسه وقصدها له (والدليل على) صحة (ذلك) قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فى الحديث الاخر (الصحيح انى لا اسى) اى اترك قصدا (او اسى)
 من غير قصد بل نارادة الله تعالى وايماده فى ذلك لحكمة اشار اليها هو له (لا س)
 تقدم تفسيره وهذا مى على احد التقديرين فى هذا الحديث وقد تقدم فيه وجه آخر
 هو اقرب من هذا والمراد به اسهو بما غايطت اسبابه من الاشغال او بدونه لحكمة رابية

و بقی فی هذا الحديث امور اخر بما يتعلق بانه صلى الله تعالى عليه وسلم وقع منه افعال وكلام في اثناء صلوته قبل اتمامها ومثله يبطل الصلوة والكلام فيه طويل الذيل افرده الحافظ العلائی بتأليف نفیس ولما لم يتعرض المصنف رحمه الله تعالى لذكر الحديث بتمامه اضربا عنه صفحا فان اردته فخذنه من معدنه ولصعوبة الكلام في هذا المقام ختمه في بعض النسخ بقوله (والله الموفق للصواب) ای المقدر على ادراكه والقيام به وهو الحكم المطابق للواقع فيرزقي موافقة ما هو الواقع من ذلك والتوفيق خلق القدرة على الطاعة المقارنة لها وتقدم الكلام عليه في الخطبة (واما قصة كليات ابراهيم) الخليل عليه وعلى نبينا افضل الصلوة والسلام الواردة على ما قدمه من ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يصدر عنهم خلف في اقوالهم وينافيه ما في هذه القصة عن اجل الانبياء بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الواردة) وفي نسخة المذكورة (في الحديث) الصحيح الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انه لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات الى آخره واليه اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (المذكورة انها كذباته) بفتح الهمزة بدل من قصة او معمولة للمذكورة وكذباته بفتح الكاف والذال المعجمة جمع كذبة بسكونها لان عين فعله اسماء تحرك في الجمع كتمره وتمرات وركعة وركعات الا اذا كانت صفة او مضاعفة او معتلة العين كضجعات وجوزات كما في المغرب وقيل انه يقال تكسرها في المفرد والجمع فهي جمع كذبة اسم جامد (الثلاث المنصوصة) اي المذكورة صريحا (في القرآن منها) اي من تلك الكذبات (اثنتان في قوله تعالى) في سورة الصافات فظن نظرة في النجوم فقال (اني سقيم) كما سيأتي بيانه (و) قوله تعالى في سورة الانبياء (قالوا امانت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم) قال (بل فعله كبيرهم هذا) فاسئلوه من ان كانوا ينطقون (وقوله) في قصة ابراهيم وهذه هي الثالثة الواردة في الحديث (للملك) بكسر اللام اي سلطان زمانه لما سأل ابراهيم عليه السلام وفي اسم هذا الملك اختلاف قليل سنن وقيل عمرو وقيل صادون وقيل عمرو بن امرئ القيس ملك مصر (عن زوجته) سارة رضي الله عنها حين اخدها لما وصف له جمالها وسأله عنها فقال (انها اخي) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تقية خشية ان يقتله لو قال انها زوجته فتجاه الله منه كما سيأتي تفصيله ولما كان هذا واردا على ما ترده من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الكذب عمدا وسهوا واورده على سبيل السؤال ثم اورد الجواب عنه بما سيأتي مفصلا وورد على الحصر الوارد في الحديث بقوله ما كذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ان ثمة رابع هو قوله في الكوكب هذا ربي وقد تعرض لهذا الحافظ ابن حجر في شرح البحارى ولم يجب عنه بما يشفي الغليل والذي يدفعه ان تقديره اهذا ربي على طريق الاستفهام التوبيخي لزامهم بالحجة كما قرره المفسرون وحاصل قصة سارة ان حبارا من الجابرة قيل له

ان هنا رجلا معه امرأة من احسن النساء فارسل اليه وسأله عنها فقال هي اختي
ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم لها انه ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك
الآن يعني انها اخوة الاسلام لا بالنسب كما قال تعالى (انما المؤمنون اخوة) كليا أي بيان
ذلك فلما اتى بهاله تناولها بيده فشلت يده فقال لها ادعى الله لي ولا اضرك فدعت له
فاطاق ثم فعل مثل ذلك ثانية وثالثة فقال لهم ما ياتمونني الابشيطان وقوله انه سقيم
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يأتي معهم في اعيادهم لاصنامهم فينظر للجمع
طالع فقال هذا يطالع لسقي كيا أي وكانوا اهل فلاحه وزراعة ينظرون في النجوم
واحكامها وكان ذلك مما او حاه الله لهم فلما حبست الشمس ليوشع عليه الصلوة والسلام
ابطله الله تعالى وقال الضحاك انه بقي لزمان عيسى عليه الصلوة والسلام
فدعى الله برفعه فرفع وحرّم النظر فيه شرعا وفيه بحث وكان ابراهيم عليه الصلوة
والسلام حاج عبدة الاصنام فلما عجز عنهم كسرها وجعل فأسه في عنق صنمها كبرها
لم يكسره ليزمهم الحجة كما قصه الله تعالى في كتابه الحجة وبينه المفسرون وقد علمت
ان قوله اختي المراد به اخوة الاسلام وانه انما قاله ليمتنع الملك من اخذها اولثلا يقتله
لانهم كانوا لا يأخذون منكوحة الغير او كانوا يقتلونه او قال ذلك ليعلمه غيره عليها
او اراد انها ليست جارية له في ملك يمينه فيطلب منه بيعها له وقد علم ان الله طهر حرم
الانبياء عن الفواحش فزهرهم عما ياباه مقامهم وقوله كملت ابراهيم دون كذبات فيه
ادب لطيف وصرح به بعده اتباعا للحديث وبيانا لنشر السؤال (فاعلم اكرمك الله)
دعاه بالاكرام لا كرامه الانبياء عليهم الصلوة والسلام بمعرفة علو مقاماتهم عمافيه
شين لهم (ان هذه) اشارة الى كملت ابراهيم عليه الصلوة والسلام (كلها)
خارجة عن الكذب لان الله تعالى عصمه عنه قبل النبوة وبعدها (لا في القصص
ولا في غيره) من السهو والزيان لما مر (وهي) اى الكلمات المذكورة (داخلة في باب
المعارض) جمع معارض ويقال معرض بكسر الميم وجمعه معارض وهو من التعرض
وهو خلاف التصريح والبلوغ نوع من الكتابة كالتورية بان يتكلم بما يوحى خلاف
مراده كقوله اختي المحتمل لمعنيين كما تقدم * فان قلت قوله اختي ادعى لاخذ الملك لها
بان يقول له زوجنيها فلا وجه للمدول عن الطاهر * قلت نقل البرهان عن ابن الجوزي
رحمه الله تعالى انه عاينه الصلوة والسلام علم انهم على دين المجوس ومن دينهم
ان الاحث اذا تزوجها اخوها كان احق بها من غيره فالتجأ لما يعتقد في دينه فاذا
هو جبار لا يراعى دينه وقد ارتضى هذا الجواب غيره واعترض بان المجوسية دين زرادشت
وهو بعد ابراهيم عليه الصلوة والسلام واجيب بانه دين قديم وانما زرادشت
اطهره وزاد فيه حرافات فتأمل (التي فيها مندوحة) اى في المعارض سعة تختص

بها من الكذب من ندح بمعنى توسع ومدوحة بفتح الميم وضمها الحن وفي كتاب الحن
العوام للزبيدي يقال له عن هذا الامر مندوحة ومنتدح والمنتدح المكمل الواسع وهو
الندح ايضا من انتدحت الغنم في مرايحها وقال ابو عبيدة المدوحة الفسحة والسمعة
ومنه انداح بطنه اذا انتفخ واندح لغة فيه وهو غلط من ابى عبيدة لان نونه اصلية
وانداح افعال نونه زائدة واشتقاقه من الدوح وهو السمعة انتهى اقول تبعه فيه الجوهرى
وخطأه فيه صاحب القاموس (عن الكذب) اى في سمعة القول مايقى عن تعمد الكذب
فهو صدق لا كذب فيه وقد علمت انه ضمنه معنى التخلص ولذا عداه بعن وفي الحديث
ان في معاريض الكلام مندوحة عن الكذب رواه البخارى في الادب المفرد مسندا
موقوفا على عمران بن حصين رضى الله عنه واخرجه الطبرانى والبيهقى من طريق آخر
عن قتادة مرفوعا وحسنه العراقى فلا عبرة بقول الصاغانى انه موضوع والى بيان
هذا الحديث اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (اما قوله) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام
فيا حكاه الله تعالى عنه (اتى سقيم فقال الحسن) اى الحسن البصرى الذى تقدمت ترجمته
(وغيره) من العلماء فى الجواب عنه (معناه) انى (ساسقم) فى المستقبل (اى ان كل مخلوق
معرض) اسم مفعول مشدد الراء (لذلك) اى لاسقم والمرض (فاعتذر لقومه
من الخروج معهم الى) محل (عيدهم) اى ذكر عذرا لهم فى عدم خروجه معهم لمحل
اجتماعهم فى اعيادهم عند اصنامهم لما ارادوا خروجه معهم اليها وفعل بمعنى فاعل
حقيقة فى الحال ويجوز ان يراد به الاصاف فى المستقبل مجازا والقرينة انما يشترط لفهم
المخاطب لا الخروج عن الكذب اذا نواه فانه مصدق فيه شرعا كاقيل وفيه بحث لان الفرق
بين الكذب والمجاز انما هو بالقرينة وعدهما فاقاله يعود عليه بالضرر والذى ينبغى
ان يقال ان سقيم ومرضى ما يحق بالاسماء الجوامد ككؤم وكافر فلا يختص بزمان فهو
حقيقة فيما ذكر وهو ظاهر كلام الكشف فانه قال من فى عنقه الموت سقيم وفى المثل كفى
بالسلامة داء وقال لبيد * ودعوت ربي بالسلامة جاهدا * لصحبي فاذا السلامة داء *
ومات رجل فجأة فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت فى عنقه
ومنه اخذ المتنبي قوله * قد استشفيت من داء بداء * فاقتل ما علك ماشفاكا * فلا يرد
عليه ما قيل انه مجاز والاصل الحقيقة والذى غره قوله معناه ساسقم (هذا) اى الجواب
او الامر هذا كاتقدم وفى نسخة بهذا فهو معان باعتر (وقيل) اى وقد قيل فالجمله حالية
بتقدير قد بل (سقيم بما قدر على من الموت) معنى انه اراد بسقيم انه حزين مشغول
الفكر بعلمه من انه لا بد من الموت والغم مرض من الامراض القلبية ومن كان كذلك
لا يلبق به ان يفرح بالايعاد ولا يكون فى محال اللهو واللعب ولذا ورد كاتقدم
انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متواصلا الاحزان وفى الحديث لوانعلم ان

من الموت ما تعلمون ما اكتم منها سمينا فوري عليه الصلوة والسلام عما اراد بهذا
 (وقيل) معناه (انى سقيم القلب) اى قلبى متألم (بما شاهدته) وفى نسخة اشاهده
 (من كفركم وعنادكم) فى الباطل وعدم قبول الحق (وقيل بل كانت الحمى تأخذها) اى
 تعرض له عليه الصلوة والسلام وتستولى عليه حتى كانها اخذته واسرته (عند طلوع
 نجم معلوم) له اولهم ولذا قال (قنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم) (فلما رآه) اى رأى
 ذلك النجم طالعا (اعتذر) لهم بعدم حضور اعيادهم معهم (بعادته) من السقم
 الذى تعرض له اذا طلع ذلك النجم وهذا الجواب ذكره النووى ايضا وقال ابن حجر انه
 بعيد لانه يكون حقيقة وليس من المعارض والتورية فى شيء ورد بان المعارض ان يذكر
 ما يدل على معنى قريب ومعنى بعيد فبراد البعيد ويوم مخاطبه انه اراد القريب وهذا
 كذلك لان ظاهره انه سقيم بالفعل حالا والمراد انه فى زمان مرض وسقم لم يكن والفرق
 بين هذا وبين الجواب الاول ظاهر لمن تدبر (وكل هذا) على ما ذكر من التأويل الذى
 صرفه عن ظاهره (ليس فيه كذب) كما يتوهم من ظاهره (بل هو خبر صحيح صدق)
 اى صادق مطابق للواقع وانما سماه كذبا فى الحديث باعتبار ما يتبادر لذهن السامع
 من ظاهره لاحقيقة فلا اعتراض عليه به (وقيل) فى الجواب (بل عرض) اى قاله
 بطريق التعريض والتورية وراؤه مشددة من التعريض (بسقم حجة) اى ضعف دليله
 الذى اقامه (عليهم) متعلق بحجته بمعنى احتجاجة عليهم فى عبادة غير الله (وضعهما
 اراد ببيانهم) من توحيد الله ونفى الشريك بدليل عقلى اراد اقامته عليهم (من جهة
 النجوم) لما رأى كوكبا فقال هذا ربى كما قصه الله تعالى عنه (التي كانوا يشتغلون بها)
 اى بعبادتها وتعظيمها واستناد الامور اليها (وانه) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام
 (انشاء نظره فى ذلك) اى فى خلال نظره وتقدم انه جمع حتى بمعنى مثنى والنظر
 بمعنى التفكير والتأمل فيما ينظرهم به (وقبل استقامة حجة عليهم) اى اقامة دليل ملزم
 لهم (فى حال سقم ومرض حال) خبر انه لجعل سقم حجة لعدم فائدتها بمنزلة مرض
 نفسه وبدنه يعنى انهم كانوا ينسبون البأيرات للنجوم ويعظمونها وبشتغلون بها
 لعلامهم بالنجوم وارصادها فاراد ابطال اعتقادهم فيها وان حججهم واهية فلم يقل
 ذلك لهم ابتداء بل نسبته لنفسه تعرضا بهم كما قال * اياك اعنى فاسمى باجارة *
 وهذا احسن فى الزام الخصم وتدريفة على وجه لا يفضيه وهيج حيته لجاهليته
 (مع انه) اى الحليل صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يشك هو) اى لم يقع منه شك فى ربه
 (ولا ضعف آيمانه) حتى يحتاج الى الادلة الضعيفة (والكنه ضعف) حاله (فى استدلاله
 عليهم) لابطال عبادتهم للنجوم والاثوان تبيكتنا لهم وزجرا (وسقم نظره) اى
 ما ناظرهم به حتى لم تتم حجة التى اقامها عليهم ثم بن حجة اتصاف الدليل بما ذكر

لغة فقال (يَقُلْ حجة سقيمة) فتوصف بذلك مجازاً (ونظر) اى فكر ودليل (معلول) اى ضعيف مدخول وقيل ان هذه العبارة ملحونة وان وقعت في عبارة المحدثين والصواب معل والمعلول انما هو من العلل وهو الشرب مرة بعد اخرى كقوله * كانه منهل بالراح معلول * ورد بانهم استعملوا بمفعول عن مفعول كما قالوا احمد الله تعالى فهو محمود وقد صرح به سيبويه وذكره في المحكم فقول ابن الصلاح والنووي انه لحن مردود وان تبعهما بعض الشراح هنا (حتى اللهم الله) والى في نفسه ومن عليه (باستدلاله) الباء سببية (وحجة حجته عليهم) اى احتجاجه (بالكواكب والقمر والشمس) متعلق باستدلاله (مافصله الله) مفعول الهم (وقدمنا بيانه) وايضاحه في هذا الكتاب والحاصل انه لا يلزم من ضعف الدليل ضعف الايمان بل قد يسلح صدر ذى العقل السليم بيقين لاشبهة فيه عنده وهو لا يقدر على اقامة دليل عليه (واما قوله) اى الخليل عليه السلام في الاصنام التي كسرها وترك اكبرها وقد علق الفلاس في عنقه كاسر وقال مافلته (بل فعله كبيرهم هذا الآية) والحال انه اى ان كبير الاصنام لم يفعل ولا قدره على الفعل فهو مخالف للواقع من جهتين مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في اقواله (فانه علق خبره) الذي ذكره (بشرط نطقه) في قوله فاستلوه ان كانوا ينطقون فهو (كانه قال ان كان ينطق فهو فله) وانما قاله مع عامه بعدم نطقه لغرضه (على طريق التبيك لقومه) عبدة الاصنام فويضح بانكم كيف تعدون حمادا لا ينطق ولا يقدر على شئ فلو قدر وادفعوا عن انفسهم فيه تجهيل لهم واستهزاء بهم لتعطيه هم مالا يضر ولا ينفع وذكر الكواكب ها لا وجه له (وهذا صدق) اى خبر صادق (ايضاً) كما صدق ما قدمه (ولا خاف فيه) بضم الحاء وفتحها لان صدق الشرطية بمقدمها ومؤخرها على سبيل الفرض وهو فرض محال بالاضافة صحيح لا فرض محال بالتوصيف وليس هذا مبني على ان جملة الجواب جملة خبرية مقيدة بالشرط والجملة المقيدة بقيد صدقها وكدها بتحقيق القيد وعدمه كما هو مسلك اهل العربية واهل الميزان على خلافه لان الشرطية مجموعها قضية في قوة الجملة والخبر عند مجموع الشرط وجوابه كما قيل فان هذا بناء على ما قاله السيد في حواشى المطول وغيره فان الحق ما قاله السيد وانه لا خلاف بين النحاة والمنطقيين في هذه المسئلة فان ما لهما واحد كما حققه المدقق فتح الله في حواشى التهذيب وليس هذا محله الا انه يقتضى ان قوله فعله كبيرهم جواب الشرط او دال عليه فهو في معناه وقوله فاستلوه جملة معترضة مصدرة بالفاء كما في قوله

واعلم فعمل المرء ينفعه * ان سوف يأتى كل ما قدرا

وقد يقال انه بيان لما يفيد الكلام من غير نظر لما ذكر وهو الظاهر يعنى ان قصده بنسبة الفعل الصادر منه لكبيرهم الاستهزاء والتهكم بهم لتبليغ ما قصده من الزامهم

الحجة برجعهم الى انفسهم ونظرهم لما هم عليه من الباطل الذى لا يقبله عقل سقيم فضلا عن عقل سليم وفى الآية وجوه هذا اولها واحسنها ولذا اقتصر عليه المصنف رحمه الله تعالى فان اردت الوقوف عليها فانظر فى الكشف وشروحه (واما قوله) اى الخليل عليه السلام للجبار الذى اراد اخذ زوجته حين سألها عنها فقال هذه (اختي) لارادة ان يخلصها منه وليس هذا بكذب (فقد بين) بالبناء للمفعول (فى الحديث) الذى رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله عنه انه لا كذب فيه (وقال فانك اخي فى الاسلام) والدين الحق الذى كانا عليه (فهو) على هذا (صدق) اى كلام صادق حق والاخوة تطلق على المشاركة فى الصفات مجازا ومرسلا واستعارة من المشاركة فى النسب (والله تعالى يقول) فى القرآن (انما المؤمنون اخوة) وهذا يدل على صحة اطلاقه وحسنه اى اخوة فى الدين وفى الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله وهو قد شاع حتى قيل انه حقيقة عرفية وقد تقدم تمة لهذا (فان قلت) انه على هذا ليس فيه شيء من الكذب (فهذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد سماها) اى اطلق عليها انها (كذبات وقال لم يكذب ابراهيم عليه الصلوة والسلام الا ثلاث كذبات) وفى مسلم اثنين فى ذات الله وواحدة فى شأن سارة الحديث قال القرطبي ذات الله وجوده المنزه عما يليق به وفيه دلائل على جواز اطلاق الذات على وجوده المقدس فلا يلتفت لمن انكره من المتقدمين فتأمل ثم قال وروى انها اربع والرابعة قوله للكوكب هذا ربي وانما لم يعدها لانه كان فى حال الطفولية وعدم التكليف انتهى وتقدم الكلام فيه وهذا يناهى ما قرئتموه بيته (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى حديث الشفاعة) للناس يوم القيمة (ويذكر كذباته) هو مقول القول يشير الى ما فى حديث الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انهم يأتون ابراهيم عليه الصلوة والسلام ويقولون له انت نبي الله وخليه انفع لنا الى ربك الاترى مانحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبلاه ولا بعده مثله واتى قد كنت كذبت ثلاث كذبات ويذكرهن اذهبوا الى غيرى الحديث فقد صرح الخليل نفسه عليه الصلوة والسلام بان هذا وقع كذبا منه فيدل على خلاف ما قلته سابقا وجواب الشرط قوله (فَعَنَاء) اى معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات (انه لم يتكلم كلام صورته صورة الكذب وان كان حقا فى الباطن) المراد به ما اخفاه واضمره فى نفسه او المراد به ما خفى مما هو خلاف الظاهر (الا هذه الكلمات) المذكورة وهى الثلاث المتقدمة ثم اشار الى الجواب عما وقع فى حديث الشفاعة بقوله (ولما كان مفهوما ظاهرها) اى ظاهر الكلمات المذكورة قبل النظر لما قصد منها (خلاف باطنها) المقصود منها فانه صدق كما بيناه سابقا (اشفق) اى خاف (ابراهيم) صلوات الله وسلامه عليه (من مؤاخذته بها) وفى نسخة بمؤاخذته بها

اى المعاتبة او المعاقبة عليها اورد شفاعته بسببها لانه كان عليه ان يصدع بالحق صريحا من غير تورية وتعميى يقال اشفق واشفق اذا خاف والحاصل انه لم يصدر عنه كذب وانما سعى كذبا باعتبار ظاهر العبارة قبل التأمل فيها من سلمها وانما خاف ابراهيم عليه الصلوة والسلام ذلك لجلالة قدره لالانها معصية صدرت منه وكان ذلك فى اول امره وشدة خوفه فى حالة يجوز فيها الكذب فضلا عن التعريض الذى هو من حسنات الابرار (وكذلك) اى مثل ما صدر عن الخليل ما وقع لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو (الحديث) الذى رواه الشيخان عن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه وفى نسخ واما الحديث فهو انه (كان صلى الله تعالى عليه وسلم) عاذته (اذا اراد غزوة) اى سفرا لغزوة معينة (ورى بغيرها) عنها والتورية ان يقول ما يظهر منه خلاف مراده ويحتمله احتمالا بعيدا فكانه جعل ما قصده وراء ما ابداه فكان يستل عن طريق وناحية ويذهب لغيرها (فليس فيه) اى فيما فعله وقاله (خاف فى القول) اى ليس فى قوله ذلك كذب فى قوله (انما هو ستر) واخفاء (لمقصده) اى لما قصده وتوجه اليه (لئلا يأخذ عدوه حذره) اى لئلا يتأهب لدفع ما يحذره بان يستعدله ويحضره ما يهيمه واخذ الحذر عبارة عما ذكر كباين فى قوله تعالى خذوا حذرکم وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وكنتم وجه ذهابه) اى جهة مقصده وهو عطف على قوله ورى وبين التورية والكنتم بقوله (بذكر السؤال عن موضع آخر) غير الذى قصده (والبحث عن اخباره) اى اخبار الموضع الآخر بالسؤال عن طريقه وحاله (والتعريض بذكره) له دون غيره ليستر قصده به لقوله سلى الله تعالى عليه وسلم استعينوا على قضاء الحوائج او حوائجكم بالكتان (لا انه يقول) لاصحابه (تجهزوا الى غزوة كذا) تصريحاً بالواقع او بخلافه وهو مراد له (او) بقول (وجهتنا الى موضع كذا) اى توجهنا وصدنا له (خلاف مقصده) بيان لكنا (فهذا) القول كاه (لم يكن) اى لم يقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما وقع منه التورية والتعريض دون تصريح به (والاول) اى سؤاله عن غيره مقصده (ليس فيه خبر) بتوجهه له ولا امر لغيره بالتجهز له (يدخله الحلف) اى يعرض له كذب لعدم مطابقته للواقع وانما هو تعريض واهام اغير مقصده لاضر فيه والتجهز التأهب باحضار جهازه ولوازمه وقيل معناه احتمالوا وهذا هو الاغلب من احواله وقد يقتضى الحال خلافه كما ورد فى الصحيحين لم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فى حشد يد الى مكان بعيد وعدو كثير فجاء للمسلمين امرها ليتأهبوا . فاخبرهم بوجه الذى يريد كما فى حديث

طويل فيه خبر الثلاثة الذين تخافوا فهو باعتبار الاكثر في اول امره قبل قوة شوكة المسلمين ولذا اخبرهم صلى الله تعالى عليه وسلم انه سائر لملكة في غزوة الفتح فلا يرد الاعتراض على حديث كان لا يريد غزوة الاورى بغيرها كقيل وقوله تجهزوا وان كان انشاء لا يثنى فيه الخلف كما توهم لانه يثنى فيه ذلك باعتبار ما تضمنه من الخبر لان قوله تجهزوا لارض كذا معناه المراد منه انى ساغر واهله وهو ظاهر ثم اورد سؤالا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الكذب سهوا وعما فقال (فان قلت) ايها السائل عما يتوهم عن شبهة ترد على ما قرره (فما معنى قول موسى) الكليم صلى الله عليه وسلم (وقد سئل) اى سألته جماعة من امته (اى الناس اعلم) على وجه الارض في هذا العصر وهذا الحديث مروي في الصحيح عن ابي سفيان رضى الله تعالى عنه (فقال) موسى عليه الصلوة والسلام لمن سألته (انا اعلم) ممن على وجه الارض جميعا لعلمه بانه ليس عليها من الرسل عليهم الصلوة والسلام من هو مثله وفي البخارى بلفظ هل في الارض اعلم منك وفي رواية ابن اسحق فقال موسى ما اعلم في الارض خيرا منى قيل وبين الروايتين فرق لان في رواية ابي سفيان الجزم بانه اعلم وتلك تنفى الاعلمية عن غيره فيبقى احتمال المساواة يعنى بحسب الظاهر والا فقد علمت انه يفيد نفى المساواة كما مر فقدر واما ما رواه نوف البكالى عن كعب الاحبار ان موسى المذكور في هذه القصة ليس هو الكليم الذى هو من اولى العزم بل موسى بن ميثا بن افرائيم بن يوسف فقد قيل ان ابن عباس رضى الله عنهما رده وقال لمسمع كذب عدو الله ويأتى فيه كلام عن الكشف وغيره وانما قال ذلك لان كعبا تلقاه عن اهل الكتاب وهم اعداء الله لكفرهم او هو استعاره لانه كذب كقولهم قاتله الله (فغضب الله عليه) ولما بسبب (ذلك) اى قوله انا اعلم (اذ لم ير العلم) لذلك اعنى اعلم الناس حينئذ (اليه) اى الى الله تعالى بان يقول الله اعلم بذلك ونحوه (الحديث) اى اذكر الحديث الذى رواه الشيخان بتمامه (وقيه) اى في هذا الحديث (فقال) اى الله عز وجل لموسى عليه الصلوة والسلام (بلى) اى فيها من هو اعلم عبدنا خضر وفي رواية (عبدنا) ووصفه بالعبودية نشره بقوله (سبحان الذى اسرى بعبده) وقوله * لا تدعى الا بيا عبدها * فانه اشرف اسمائى * ولله منصرف رحمة الله * وما زادنى شرفا وتسبيها * وكنت باخصى اطلأ الزبى * دخولى تحت قولك يا عبادى * وجعلك خير خالقك لى نبيا (٢) (بمجمع البحرين اعلم منك) (ياموسى) وجمع اسم مكان والحران كما قاله السهلى بحر الاردن وبحر القلزم وقيل بحر المغرب وبحر الزقاق وقيل بحر الروم وفارس وعن ابن عباس رضى الله عنهما اجتمع بحر اعلم في جمع بحرين حقيقتين والعلمان علم الظاهر من التريعات وعلم الباطن اللدنى (وهذا) اى قول موسى عليه السلام انا اعلم (حبر) صدر من موسى عليه السلام (قد انبأنا الله) اى اخبرنا كما ورد في هذا الحديث الصحيح (انه ليس كذلك) كما سمعته

(٢) مكذبا وقع في نوح
الشهاب وقد وجدنا
في بعض الكتب نقلا
عن المس بدل قوله
وجعلك آه وان صبرت
اجد لى نبيا * صحيح

كذلك فيكون خلقه وهو معصوم عن مثله فيرد على ماقرره وسيأتي الجواب عنه
والعيب بمنسأة فوقية كالعلمانية وهو اللوم على ارتكاب ما لا يليق وضمنه معنى العيب
بالتحية ولذا دعاه بنفسه دون علم ورد العلم الى الله تعالى تقدم معناه وتفسير ابن بطال
بترك الجواب لا يذنب وكذا لو قال انا والله اعلم كان اولي وهذا هو الايق الاولي
بمقام ادب النبوة اذ مراده فيما ظن واعلم ولا لائمة فيه وقصته في حل الحزب في مكمل
مفصلة في التفاسير وقد علمت ان مجمع اسم مكان ثم شرع في الجواب بقوله (فاعلم انه
وقع في هذا الحديث الصحيح) المروي (عن ابن عباس) ما يدفع السؤال وهو
(هل تعلم احدا اعلم منك) فالسؤال مما يعلمه لاعما في الواقع ومن القواعد المقررة
ان السؤال معاد في الجواب (فأذا) يجوز ان يكون اذن بنون مرسومة وبالف (كان
جوابه) صدر منه (على) حسب (علمه) فكانه قال لا اعلم انا احدا اعلم مني (فهو)
اي كلام موسى عليه الصلوة والسلام وجوابه (خبر حن وصدق) مطابق للواقع
باعتبار تقيده بانه على حسب علمه واعتقاده (لاخاف فيه) لخالفته للواقع
(ولاشبهة) اي لا يشبهه على احد صدقه فيما قاله وفي الحديث روايات مختلفة يرحع
بعضها الى بعض كما ستسمعه قريبا ومر بعضها وهذا تأكيد لمبايسته (وعلى الطريق
الآخر) التي فيها اطلاق اعلميته من غير تقييد بعلمه واعتقاده المفيد لفي
الاعلمية والمساواة فيها كانتقدم على العموم فانه روى من طرق مختلفة بالساط
مختلفة وقد اشرنا اليه قبل هذا (فيحمله ٢ على) غابة (طنه ومعقده) مصدر
يمعي بمعنى اعتقاده اي تحمله مقيدا بهذا تقديرا لانه صرح به في رواية اخرى
والروايات تفسر بعضها بعضها كالقرآن والمقدر في حكم المذكور عندهم كما اشار اليه
بقوله (كلو صرح به) بالباء لا فاعول او الفاعل اي صرح به موسى عليه الصلوة والسلام
كانه قال انا اعلم في ظني او معتقدي ونحوه لافي نفس الامر ويحمله بلمط المضارع
وفي نسخة تحمله باسم مبتدأ وعلى هذا لا يرد عليه شيء ثم بين وجه قول موسى
على هذا بقوله (لان حاله) اي حال موسى عليه الصلوة والسلام كغيره من الرسل
احجاب الشرائع في عصرهم (في النبوة والاصطفاء) اي اختار الله له دون غيره
من خلقه (يقضي ذلك) اي انما اختاره لانه اعلم اهل عصره اذ لم يكن كذلك
لم يحرمه لتبايع رسالته وسياسة خلقه ورجوعهم اليه في كل امورهم وهو صلى الله تعالى
عليه وسلم كليمة وامين وحيه ومثله لا يكون دون غيره او مساويا له في العلم
ويحتمل ان معناه ان نبوته واصطفاه صلى الله عليه وسلم يقتضيان اي يستانمان
ان لا يقول مقالة غير مطابق للواقع فيحمله كلامه على ما يطابقه وان لم يكن فيه
ما يدل عليه وهو ظاهر قوله (فيكون اخباره بذلك) اي بقوله انا اعلم (ايضا) اي

(٢) فصيحه نسخه

كافي الرواية المصرح فيها بذلك القيد (عن اعتقاده وحسابه) بضم الحاء المهمة وكسرها بمعنى ظنه (صدقا) خبر يكون وقوله (لاخلف فيه) مفسر له او مؤكداى لاشبهة فيه عند سامعه (وقديريد) موسى على نبينا وعليه السلام (بقوله انا اعلم) انه اعلم (بما تقتضيه) اى تستلزمه (وظائف النبوة) جمع وظيفة بالظاء المشالة وهى الاحوال التى اقتضاها ذلك المقام من سر وطها ولا بد منها لكل نبي رسول (من علوم التوحيد) بيان لعلومه من معرفة الله تعالى وصفاته وانه منفرد فى ذاته وصفاته واستحقاقه للعبادة (وامور الشريعة) التى امره الله تعالى بتبليغها (وسياسة الامة) اى امته والسياسة ضبط الخلق واجراء احكام الشرع عليهم بالسلطنة (ويكون الحضر) عليه الصلوة والسلام وفيه لغات فتح الخلاء وكسر الضاد المعجمتين وبسكونها مع الفتح والكسر وسياق بيانه (اعلم منه) اى من موسى عليه الصلوة والسلام (بامور اخر) غير الشريعة والسياسة والحكومات الظاهرة فيما بين الناس يعنى انه صادق فيها لانه عام مخصوص بما هو المتبادر من علوم اكثر الانبياء وهو العلم بالامور الشرعية والحكم بين الناس كما هوشأن الرسل وعل الحضر بامور باطنية كشفية فلا تنافى بينهما واعلم انه تقدم ان الحضر انما سعى حضرا لانه كان اذا جلس على ارض نباتها هشيم اخضر وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وان اسمه ايليا وقيل غير ذلك ويكفى ابا العباس واختلف فيه كما يأتى هل هوولى اوتبى او ملك حى الى الآن ام لا وقد افرد احواله الحافظ الخبىرى سماء الروض النضر فى احوال الحضر وقال الثعالبى انه معمر محبوب عن الابصار وهذا وجه ما قيل انه ملك وان كان قولا ضعيفا وروى فى اجتماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به حديث ضعيف وتقدم الكلام على تعزيتة لاهل البيت (كما لا يعامه احد الا باعلام الله من علوم غيبه تعالى كالتقصص المذكورة فى خبرها) الذى قصه الله تعالى فى سورة الكهف (فكل موسى) عليه الصلوة والسلام (اعلم) من اهل عصره مطلقا بالشريعة والتوحيد والسياسة (على الجملة) اى بجميع العلوم المذكورة (عما تقدم) بيانه (وهذا) اى الحضر عليه الصلوة والسلام (اعلم) منه (على الخصوص) اى بعلم لدنى يخص به من الامور الغيبية الكشفية التى يكلف غيره بعلمها (ويدل عليه) اى على انه اعلم بعلم احتص به (قوله تعالى وعامناه من لدنا علما) اى من علم الغيب الذى لا يعامه الا الله تعالى ومن اراد بمن ارتضاه للعلم به (وعتب الله ذلك عليه) عتب مصدر مبتدأ وقوله ذلك مفعول وهو جواب سؤال تقديره اذا كان اعلم من وجه وهو صادق فى قوله هذا فلم عاتبه الله عليه ودله على عدله اعلم منه (فيما قاله العلماء) اى ينووه ووضحوه بما يدفع اشكاله (انكار هذا القول عليه) اى قوله انا اعلم (لانه) اى موسى عليه الصلوة والسلام فيما قاله وهو خبر المبتدأ (لم يبرر العلم اليه

اى الى الله تعالى تأدانا معه (كقالت الملائكة) لله تعالى لما قال لهم انبؤنى باسماء هؤلاء فقالوا (لاعلم لنا الا ما علمتنا او) عتبنا وانكاره (لانه لم يرض قوله) انا اعلم اى لم يرضه الله منه ولم يستحسنه (شرعا) لتركه الاولى وان كان صادقا في مقاله هذا (وذلك) اى عدم رضاه بقوله هذا (والله اعلم) بوجه هذا ولقد اجاد في هذا الرد بتحقيق هذه العلة الى علم الله (ثلاثا يقتدى به فيه) اى في ادعاء الاعلمية حزا من غير رد الى الله (من لم يبلغ كاله) اى من لم يصل الى مرتبته في الكمال في العلم في غير الانبياء (في تزكية نفسه) اى مدحها بمجملها زكية مبراة زائدة على غيرها فان مدح المرء نفسه غير محمود فان حسن احبانا لمقتضاه كاقال تعالى (فلا تزكوا انفسكم هو اعلم من اني) والزكية التطهير من الاخلاق الرديئة التي من جملتها العجب (وعلود رحته) بالنصب عطف على كاله ومحور حره (من امته) متعلق بقوله يقتدى حال من ضمير يباع (فيهلك) اى من يقتدى به من امته في قوله انا اعلم (ما لضمته) اى قوله انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) وهو امر مدموم (و بورنه) اى يكسبه ونعقبه ما تنصف به شبه ذلك بالميرات (ذلك القول) اى قوله انا اعلم (من الكبر والعجب) يضم فسكون قال الرابع يقال لمن تروق نفسه فلان معجب بنفسه اى يستحسن افعاله واموره (والعاطي) اى الاحد في تزكية نفسه (والدعوى) الناطقة اى ثلاثا يروقه اقتداء به في قوله انا اعلم ما ذكر من الرذائل (وان زره) بالناء لله معمول اى رآهم الله وعصمهم (عن هذه الرذائل) اى الصفات الذميمة من الكبر والعجب والعاطي والدعوى (الانبياء) عليهم الصلوة والسلام لسموهم وعلو مقامهم (ميرهم) اى غير الانبياء (بمدرحة سبلها) اى غير الانبياء يتصف بها ولا يبرهنها لاسعاده لها وقول طبعها والسبل الطريق والمدرحة اسم مكابعى المدخل والمساق من درج ادامشى يقال هو فاعد على طريق كذا اذا كان مسعدا له فهو اسعارة وقيل امدوحة الثنية التي يمشى فيها وتسبل منها السيول اى في موضع الرذائل اشعة بالسبل المهلكة من انقصها كالسبل المعرق لما مر به وفيه كلب لا يجنى (ودرل ابها) نسكون الرء ويجور فتحها بمعنى ادراك الدليل مقابل النهار فشما معارصله من الصفات الذميمة ظامة الليل التي نعيشها والمراد ما لا يد من آثار تلك الصفات كاقال النابغة

فانك كالليل الذي هو مدركي * وان حاب ان المسأى عكس واسع

(الامن عصمة الله) اى حفظه عن الاضاف لها (فالحفظ) اى الاحترار (مها) اى من هذه الصفات (اولى لنفسه) والبق فاداعته على ركة الاولى (و لاقدي به) في الحفظ والسلامة منها (ولدا) اى يكون الحفظ اولي بالقرى به (قال عليه الصلوة والسلام تحفظا من مثل هذا ٢١) العجب (انا لله ولد آدم) اى ربه واعلاهم رتبة وتحفظ عن العجب في مقاله بقوله (ولا يميز) اى لم يقل هذا او سارا وعجا واما هو يتحدث بما الله به علسا او انا لا امر من هذا ان اعلم على

(٢١) مما قد علم به نسخة

وفي رواية الصحيحين اناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر والسيد يطلق عليه وعلى غيره
 وعلى الله كما تقدم وهو من فوق غيره كرما وحلما ويطلق على الملك والشريف
 والكريم والحليم (وهذا الحديث) المروي في قصة موسى والخضر الذي تقدم
 (احدى حجاج القائلين بنبوة الخضر) عليه الصلوة والسلام وهو احد الاقوال
 فيه (لقوله فيه) اى في هذا الحديث انه (اعلم من موسى) كما تقدم (ولا يكون الولي اعلم
 من النبي) ولا مساوياه في علمه (واما الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (فيتفاضلون
 في المعارف) اى يكون بعضهم افضل من بعض ولا محذور فيه (و) استدل على نبوته
 ايضا (بقوله) اى الخضر عليه الصلوة والسلام فيها حكاية الله عنه في قصته (وما فعلته)
 اى المذكور من الامور الثلاثة (عن امرى) اى بما امرته نفسى فليس برأى واحتجاده
 (فدل) ما ذكر (انه بوحى) من الله تعالى والوحى لا يكون لغير الانبياء وفيه
 انه يجوز ان يكون بالهام والالهام وان لم يفد العلم اليقين لغير عند اهل السنة حتى
 لا يجوز الاستدلال به لكنه قد يقوى في نفسه ويعمل به الملهم دون غيره كما حقق
 في علم الاصول وفصوله في محله (ومن قال انه ليس بنبي) بل ولي من اولياء الله تعالى
 (قال) مجيبا عما ذكر من الدليل الثانى (يحتمل ان يكون فعله بامر نبي آخر) اوحى
 اليه به في رمانه (وهذا) الجواب (يضعف) اى يحكم بضعفه (لانه) اى الامر والشان
 (ما علمنا انه كان في زمن موسى عليه الصلوة والسلام نبي غيره الا اخاه هارون)
 ولم يقل ملافاة هارون للخضر عليهما الصلوة والسلام الا انه قيل ان يوشع كان نبيا نبي
 قيل موت موسى وسيأتى عن الشبخ ما يؤيده فتدبر (وما نقل احد من اهل الاخبار)
 المعتمد على نقلهم (في ذلك) اى وجود نبي غير موسى واخيه عليهما الصلوة والسلام
 (ما يعول عليه) لصحة نقله (واد) وفي نسخة وادا (حملنا) قول الله لموسى عليه
 الصلوة والسلام ان لى عبدا (اعلم منك ليس على العموم) وانما هو على الخصوص
 فتحصيله بما ليس من الشرائع والمقائد (وفي قصايا معينة) كما تقدم بيانه (لم يحتاج
 الى اثبات سوة حصر) لان علمه علم الصلوة والام كان بامور معينة غير الشرائع
 والمقائد وهذا يقتضى انه يجوز الوحى بها لغير الانبياء وانه اذا اطاق عليه نبي بالمعنى
 اللغوى لا يتاميه كما في قصة خالد بن سنان كما اشار اليه بعض العارفين (ولهذا)
 اى لكونه عالما مخصوصا لا يتامى غيره (قال بعض الشيوخ) كان موسى اعلم من الخضر
 فما احد عن الله من الشرائع والاحكام وما في حكمها (والخضر اعلم من موسى
 فيما رفع اليه) بالنسبة للمفعول براء مهملة او بدال مهملة وفاء وعين مهملة اى
 فيما عمله الله تعالى منوطا به مسهيا اليه علمه بما عيب علمه عن غيره (وقيل انما الخا موسى
 عليه الصلوة والسلام) اى اضطره الله والرمه ان يذهب (الى الخضر للتأديب)
 اى لودعه الله تعالى حتى لا ياسب لنفسه الاعلامية وان كان صادد في مقاله وماسا

لمقامه (لالتعظيم) لما لم يعلمه بما يلزمه علمه فانه اكمل اهل زمانه ولذا قيل ان هذه القصة
 يقصها ان الحضرة نبي رسول ثلاثيكون العالي اعلم من الاعلى وفي الكشف ان القصة
 لا تقصى ان موسى هذا هو ابن ميثا كما قاله اهل الكتاب لانه لا غصاصة في اخذ الي
 العلم عن نبي مثله اذ يمتنع احده ممن هو دونه وفي فتح الباري ان في كلامه نظرا لان
 المتكلمين اشتراطوا في الي ان يكون اعلم اهل زمانه على العموم ولولزم هذا لزم
 ان لا يجمع الله بين نبيين في عصر واحد وقد كان مع موسى هارون وشعيب ثم يوشع
 والحق ان الارام كونه اعلم ممن ارسل اليه وانه اعلم بالعالم المخصوص به ولذا قال له
 الحضر عليه الصلوة والسلام اني على علم علمنيه الله لانتعلمه انت ولم يكن موسى
 مرسل الى الحضر فلا يصير في كونه اعلم منه بعلم لدني حصه الله تعالى به وقا الامام
 القرطبي ولله هبا على معاطين * الاولى ان بعضهم قال ان الحضر اعلم من موسى
 تمسكا بهذه القصة وهذا اما يصير من قصر نظره على هذه القصة ولم يسطر ما حص الله به
 موسى من توراته التي فيها علم كل شيء وكلامه ودحو ل اندياء بني اسرائيل تحب سوته
 ودعوته كما قال تعالى له (اني اصطفيتك على الناس رسلا في وكلامي) والحضر وان كان
 دينا ليس رسول بالاهق والرسول افضل من النبي الذي ليس رسول فان قلنا
 انه ولي فلا اشك * اناية ان بعض الرادقة قال فولا يهدم الشريعة وهو ان قصة
 الحضر تدل على ان احكام الشرع تختص بالعامه وان خواص الاولياء اما يراد
 منهم ما يقع في قلوبهم وخواطرهم اصفاء قلوبهم عن الاكدار والاعيار فتتحلى
 لهم علوم الهية يقفون بها على اسرار الكليات والخرائات فاستمعون عن احكام
 الشريعة كما في حديث اسمعت قالك وهذا كماه ردة وكفر واكبر لما علم من الدين
 بالضرورة من ان الاحكام انما تؤخذ عن الله بواسطة رسله وسفرائه يبه وبس حلقه
 من ادعى خلافه كفر فيقتل ولا يستان وكل هذا كفر صريح والامتحان لموسى
 اداراه الحضر ان قتل العلام كقتله للقطي واقامه الحداد كالفاء امه التاتوت في الم
 واقامه الحداد غير اخره كسقيه لسات شعيب قل استبحاره له وهذا لا يقصى
 الانكار على بعض الاولياء في الامور الكشمية ولا يساء الظن بهم مما صدر عنهم
 من بعض المقالات وهما بحث مهم وهو ان الي معاه لعة المحر او محر مما نقسا
 وهو في العرف العام المحر عن الله نوحى مطلقا وفي عرف الشرع المحر عن الله
 شريعة خاصة به او امر تابعها غيره فعلى هذا لا يكون الحضر دينا لانه انما اوحى اليه
 ببعض الامور العامة اذا علمت هذا فبالدين سنان اذا كان بين دينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم وبين عيسى عليه الصلوة والسلام كما ورد في الحديث لا ياتي في الحديث الصحيح
 من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا ياتي بيني وبين عيسى) كما قاله اسحمر وقل ان الاول
 لا يقاوم حديث العجاي فهو مردود رواية لان حالدا ام احي ااه كشف

امور البرج تأييدا لحر عبره من الادياء ونمهدا لما يأتي بعده مما سيحجر به نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لم يوح اليه شرع ولا امر يجب العلم بتفصيله فليس نديا بحسب عرف الشرع فتسميته بى انما هو باعتبار المعنى العرفى او اللغوى فلام افادة بيه وبين الحديث مع انه لم يكشف ما ارسل به كما فى الحديث الآتى انه اصاعه قومه وهو تحقيق تحقيق بالقول واليه اشار فى العصوص ﴿ فصل واما ما يتعلق بالحوارح ﴾ الانبياء عليهم الصلوة والسلام جمع حارحه وهى الاعضاء التى يكسب بها الانسان ويعمل ما يريد يقال حرح واحترح بمعنى عمل واكسب قال الله تعالى ﴿ و تعلم ما حر حتم بالهار ﴾ اى ما يتعلق بعصمتهم فى اعمالهم (من الاعمال) بيان لما اى الاعمال الصادرة بواسطتها (فلا يخرج من حملتها القول باللسان) لانه من الاعضاء (فما عدا الحر) اى الاحار عما سنبهه البلاغ وغيره (الذى وقع الكلام فيه) قبل هذا كما تقدم (و) لا يخرج من حملتها ايضا (الاعتقاد بالقلب) لانه من حملة الاعتقاد وله اعمال تصدر عنه وهذا بحسب العرف واللغة واما كون العلم من مقول الكسب او الاعمال لامن الفعل والعمل فيما يحققه الحكماء ولا يطر له علماء الشريعة (فما عدا التوحيد) والايان وما يتعلق بالوحى كما تقدم (وما قدماء من معارفه المختصة به) صلى الله تعالى عليه وسلم من اطلاقه على احوال الملكوت مما لا يكشف لعبه لما تقدم (فاحم المسلمون) حوار اما (على عصمة الاناء) جميعا فيها (من الفواحش) اى المعاصى الصغائر والكبائر القبيحة والفاحش كل امر اشند قبحه من الاقوال والافعال وقد يختص الماحشة بالربا وقال ابن عرفة هى كل ما ملى الله تعالى عنه (والكائر) هى معروفة (الموتقات) اى المهيئات يقال اوقع ادا اهلكه واهلاكها بابقاعها فى العذاب فى الدنيا ناقل وفى الآخرة بالسداد الايم وحاصله عصمتهم فى افوالهم وافعالهم واعتقاداتهم قبل السوء وبعدها من الكائر المتوعد عليها (ومستندهم) اى دليلهم الذى اعتمدوا عليه (فى ذلك) اى فى عصمتهم من الكائر (الاجماع الذى ذكرناه) عن المسلمين فالدليل شرعى وهو الاجماع (وهو مذهب القاصى ان بكر) الباقى الاصولى المالكي (ومعها) اى الكائر (غيره) من الائمة (بدليل العقل) فصير معها للكائر الصادرة عنهم وقيل انه راجع لعصمتهم اى مع عصمتهم من الكائر لعدم استحالتها عقلا وهو وهم لانه يأناه قوله (مع الاجماع) لان الاجماع لم يقم على عدم عصمتهم من الكائر مع ان كلامه نفسه بعده بيايه (وهو قول الكافة) اى جميع العلماء وقد تقدم ان بعضهم قال ان كافة يلزم التكثير والصب على الحالية وقديما فى سرح الدرة انه غير صحيح (واحاراه الاستاد ابواسحق) الاسفرائنى الشافعى لعلو مقامهم عن صدور مثله منهم فذهب الجمهور ان عصمتهم عن الكائر بدليل سمى وذهب طائفة الى انه دليل سمى وعقلى والمشهور عن الاشاعرة

ان العصمة فيما وراء التبليغ غير واجبة عقلا لدلالة المعجزة عليه واما ما طرقة التبليغ ودعوى الرسالة فالمعجزة دالة على عصمتهم فيه وذهب المعتزلة الى وجوب عصمتهم عن الكبائر عقلا بناء على قاعدتهم في الحسن والقبح العقليين ووجوب رعاية الاصلح والدليل العقلي من وجوه فصلت في كتب الاصول منها انا امرنا باتباعهم فلو صدر عنهم ذلك وجب اتباعهم فيما فعلوه فيلزم اجتماع الحرمة والوجوب وايضا لو صدر عنهم ذلك كانوا معذبين اشد العذاب لان عليهم وزرهم ووزر من اقتدى بهم وكانت شهادتهم غير مقبولة وقد جعلهم الله شهداء على غيرهم الى غير ذلك مما فصلوه (وكذلك) اى كما انهم معصومون تامر (لا خلاف في انهم معصومون عن كتم الرسالة) اى معصومون عن اخفاء رسالتهم عن ارسلا اليه لانهم مأمورون بالتبليغ وفي اكثر النسخ كتمان الرسالة لقوله (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك) ومخافة الامر معصية كبيرة (و) معصومون عن (التقصير في التبليغ) يترك شيء منه (لان كل ذلك) المذكور من العصمة عن الكتمان والتقصير فيه (يقتضي العصمة منه) مفعول يقتضي وقوله (المعجزة) فاعل اى تدل المعجزة على لزومه (مع) قيام (الاجماع على ذلك) اى على ان الله عصمهم عنه (من الكفاية) اى جميع الناس واعلم ان الحريرى قال في الدرّة ان كافة يلزمها التكرير والنصب على الحالية الا انه غير مسلم فانه سمع غير كافة شاذة وفي توقف مثله على السماع نظر وقد ذكرناه مفصلا في شرح الدرّة لنا (والجمهور) اى اكثر الناس ومعظمهم على انهم لا يكتفون شيئا من الوحي الذى امروا بتبليغه وهذا ورد في حديث رواه مسلم عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من حدثكم ان محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي فقد اكذب والله يقول (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته) ولو كان كاتما شيئا من الوحي لكتم قوله (واذ تقول للذى ابعث الله عليه) الآية (قائل منهم) اى منهم من قال (انهم معصومون من ذلك) الكتمان والتقصير (من قبل الله) اى حاق في جبلتهم العصمة فيهم (معصومون) اى متمسكون (باختيارهم) في تركه (وكسبهم) لانهم مضطرون لعدم قدرتهم على خلافه (الاحسان ٢) النجار) ففتح الثون والجيم المشددة والفاء وراء مهملة وهو حسن بن محمد النجار الذى تناسب له الطائفة التجارية وهم فرقي من المبتدعة الضالة وافقوا اهل السنة في بعض اصولهم ووافقوا القدرية في نفي الرؤية ووافقوا المعتزلة في بعض المسائل ولهم مقالات كفروا بها والمنهون منهم ثلاث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركة (فانه) اى النجار (قال لا قدر لهم على المعاصي اصلا) كالعينين الذى لا يزنى فانه قال ان الله تعالى يوجد الافعال كلها من غير اختيار وكسب بل بالاجاب الطبع (واما الصغار فجوزها) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (جماعة من السلف) المتقدمين (وغيرهم) من المتأخرين (على الانبياء

(٢) حسينا نسخة وحي
الاصح مصح

وهو مذهب أبي جعفر الطبري (محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري
البغدادي صاحب التصانيف الجليلة المشهورة ولد سنة أربع وعشرين ومائتين وتوفي
سنة عشر وثلاثمائة عن ست وثمانين (وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين وسنورد)
أي نذكر (بعد هذا ما احتجوا به) من أدلتهم وما يتعاقب بها (وذهبت طائفة) منهم
(إلى الوقف) أي التوقف وعدم الجزم (وقالوا) لعدم جزمهم بمجاوزها وامتناعها
عليهم أن (العقل) إذا دخل ونفسه (لا يحل وقوعها منهم) أي لا بعده محالاً (ولم يأت
في الشرع قاطع) أي نفي صريح ودليل قطعي (بأحد الوجهين) من الجواز وعدمه
في صدور الصغار منهم (وذهبت طائفة أخرى من المحققين من الفقهاء والمتكلمين) في أصول
الدين (إلى عصمتهم من الصغار كعصمتهم من الكبار وقالوا) أي قال الناهيون بعصمتهم
من جميع المعاصي صغارها وكبارها أن ذلك (لا خلاف الناس في الصغار) في تعريفها
بما يميز أحدهما عن الأخرى (وتعيينها) هو كالتمييز وزنا ومعنى (من الكبار) هل هي
معدودة أو هي ما توعد عليه بمحدود نحوه أو هي امر نسبي يتميز بما فوقه ونحوه (وأشكال ذلك)
عليهم حتى عسر تمييز أحدهما عن الآخر (وقول ابن عباس وغيره) من السلف (أن كل
ما عصى الله به فهو كبيرة) نظراً لجلال الله وعظمته فإن من يخالف أمر السلطان ليس كمن
يخالف أمر أحد من رعيته (وإنه) أي الذنب (انما سمي منها بالصغيرة) أي أطلق عليه صغيرة
(بإضافة) أي نسبة وقياس وفي نسخة بالاضافة (إلى ما هو أكبر منه) لا بالنظر له في نفسه
ولا نظراً لمن عصاه (ومخالفة الباري) عز وجل (في أي أمر كان) كبيراً أو صغيراً (بحسب كونه
كبيرة) في نفسه وهذا نظراً من لم يشاهد شيئاً من الأفعال الله معه أو قبله ولذا تفاوتت
الذنوب بتفاوت استحبابها فتدبر (قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب) المالك البغدادي
الأديب العلامة وهو من شعراء البتيمة وقصيدته الميمية التي منها

ولو أن أهل العلم صانوه صانهم * ولو عظموه في النفوس لعظماء

وله تصانيف في مذهبه جليلة كالتلقين والمعونة وارتحل إلى مصر توفي بها ودفن
بالقرافة قريباً من الإمام الشافعي في سنة اثنين وأربع مائة رابع عشر صفر (لا يمكن
أن يقال إن في معاصي الله) أي (صغيرة) أي أنها (لا تغفر باجتناب الكبار ولا يكون لها
حكم) أي لا يعتد بها ويؤخذ فاعلها بعقابها كما هو حكم الكبيرة التي حكم
الله به (بخلاف الكبار إذا لم يتب) فاعلها (منها) بالبناء للفاعل أو المفعول والتوبة
معناها معروف (فلا يحبطها شيء) أي يحووها ويذهب حكمها مما يحبط غيرها
من أعمال العبد الصالحة (والمشيئة في القفو عنها) موكول (إلى) فضل (الله) وسعة
رحمته كما قال الله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
(وهو قول القاضي أبي بكر) بن الطيب الباقلاني (وجاعة أئمة الأشعرية وكثير

(٢) الأعلى معنى أنها

تفتقر نسخة

(٣) مع ذلك نسخة

من أئمة الفقهاء) لان الحديث والنص دل عليه دلالة طاهرة كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلوات الخمس مكفرة لما بينهن ما اجتنب الكبائر اى مادام اجتنابها وقول الله تعالى ان الله لا يفر ان يشرك الى آخره والحديث مبين للآية فلا يرد عليهم ان الوعيد شامل لها فلا تغفر بمجرد احتساب الكبائر وهو الحق فان الحق خلافه لقوله تعالى ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (قال القاضى ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (قال بعض أئمتنا) يعنى المالكية (ولا يجب على القولين) فى العصمة عن الصغائر وعدمها (ان يختلف) فى (انهم معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها) وكان الظاهر ان يقول لا يجوز لان احدا لم يقل بوجوب الاختلاف فى عبارته تسمح (ان يلحقها ذلك) المذكور من الكثرة والتكرار (بالكبائر) لما فيه من عدم المبالاة بالمعاصى وفى الاحياء الصغيرة تصير بالابصار كبيرة كما ان المباح يصير بذلك صغيرة قال السبكي اما الاول فظاهر وان الثانى فلا نعرفه وفيه نظر سيأتى وقيل ان المختار الملقى به ان من اكثر من فعل الصغائر سواء كانت من نوع واحد او من انواع لا يكون فاسقا ولا مريئا تكبيرا ان غلبت طاعاته على معاصيه الا ان يريد بالكثرة الاكثريه بحيث يغلب على الطاعات وفيه ان ما ذكره فى حق غير الانبياء فلا سلم مساواتهم لغيرهم فيه وهم المقندى بهم قدس (ولا) نأخى ان يتخلف (فى صغيرة ادت الى ارادة الحشمة) اى الحياء من الناس لانها مما يسترذل وتقضى النفوس منه وقد ورد بهذا المعنى فى الحديث كقوله * نادجها را ولا تختم * وفى قول عنتره فارى مغانم لو اشاء حويثها * فيصير لى عنها كثير يختم وقد رد بهذا قوله فى ادب الكاتب ان الناس يضعون الحشمة موضع الاستحياء وليس كذلك انما هى الغضب ومنه انه يختمى وليس كما قال وقد قال حسان رضى الله تعالى عنه * ارسلت نفسى على سجيئتها * وقات ماشئت غير محتشم * ومنه قولهم للمهيب محتشم وقد صرح به السهيلي والبطلوس (واسقطت المروءة) هى كمال الرحولية وفسرها المصنف رحمه الله بقوله (وواجبت الازراء) اى النقص (والحساسة) اى الدناءة وكونه مزورا خسيسا فى عين الناس يقال ازدرأه اذا تهاون به وعابه لحقارته عنده كسرقة اقمعة وشىء تافه (وهذا ايضا) كغيره (مما يصح منه الا نأيا احما) لعل قدرهم وشرف انفسهم وهمهمم العالية (لان) ارتكاب مثل (هذا يحط منصب) اى مقام (الماتم به) اى الموصوف به اى يجعله سافلا (ويزرى بصاحبه) اى يحقره ويذمه (وسر القلوب عنه) فى اى مقام الدعوة وانباع الحاق له (والا نأيا مزهون) اى مبرؤ (عن ذلك) كما انه لا يلقى على مقامهم (بل يلحق بهذا) المذكور من الصغائر التى عصمهم الله تعالى منها (ما كان من قبل المباح فادى الى مثله) ضمير مثله يحتمل ان يعود الى ما يزهون عنه فكون من قبل سد الزرائع الذى ذهب اليه مالك

فإن عنده أن ما أدى إلى منهي عنه وإن كان مباحاً في نفسه ويحتمل أن يعود إلى الأضرار والخصاسة كالأكل في السوق لمن ليس من أهله من غير ضرورة والصنائع الرذيلة كالجماعة وليس منها رعاية الغنم الذي فعله الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإنه ليس بمعيب في الزمن القديم وكلبس ما لا يليق به من الملبوس كما قلت * نصيحة لطيفة * قالت بها الأكياس * كل ما شتهيت والبس * ما شتهيه الناس * وكادامة الشافعي لعب الشطرنج (خروجه بما أدى إليه عن اسم المباح إلى الحظر) أي المنع منه يعني الحرمة وهذا صريح في الإشارة إلى سد الذريعة وهذه المسئلة مما نقل على الإطلاق عن الإمام مالك رحمه الله تعالى لكنها مشكلة وقد قال القرافي كما تقدم أنها ليست على إطلاقها ولعلماء المالكية فيها كلام طويل لم يحضرني الآن تفصيله وفي الشرح الجديد إن مراده أنه يؤدي إلى الأضرار بمرتكبه والأضرار بالأنبياء كفر فعله يؤدي إلى أن يزدري بهم فيحرم عليهم لاحتمال أن يراهم من يجهل مقامهم فيزدري بهم فيقع في الشقاء الأبدي فتأمله وفي الكبيرة والصغيرة وتعرفهما كلام في الأصولين لأحاجة للإطالة بذكره (وقد ذهب بعضهم إلى عصمتهم) أي الأنبياء عليهم السلام (من موافقة المكروه) أي الوقوع فيه بأن يفعله (قصدًا) أما سوا فلا بأس به والمكروه يكون كراهة تحریم وهو نوع من الحرام لكن الفقهاء يطلقون عليه مكروها إذا لم يكن فيه نص اجتناباً من القطع بالحكم به وكراهة تنزيه كترك بعض المندوبات والمراد هذا لأن الأول داخل فيما تقدم مما جزموا بامتناعه عليهم والأول شامل بخلاف الأولى وهو مما بهى عنه في الجملة لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم مأثور باتباعه فلو فعل مكروها اتبع فيه إلا أن يكون لبیان الجواز والتشريع فإنه يكون في حقه أفضل كغسله أعضاء الوضوء مرة أو مرتين فتركه التثنية لبیان الجواز (وقد استدل بعض الأئمة على عصمتهم من الصغار بالمصير إلى امتثال أفعالهم) أي فعل مثلها إقداء بهم فلو صدر ذلك منهم أجاز فصله الناس وظنوه مشروعاً فلذا منعه منهم وإن كان صغيرة لأن ذنب العظيم عظيم وإن قل (وإتباع آثارهم وسيرهم مطلقاً) أي سواء كانت ضرورية أو جلية كالقيام والقعود والأكل والشرب فإنا نتأسى بهم فيه وإن كان مباحاً لأن الأصل في أفعالهم أنها حسنة شرعية فينبغي إتباعهم في كل ما يصدر منهم لأن الأصل أرجح من الظاهر وقد اختلف الشافعية في إتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علمنا أنه ليس تشريعاً هل يستحب أم لا كنومه واضطجاعه بين سنة الفجر وفرضه (وجهور الفقهاء على ذلك) أي استحباب إتباع آثارهم مطلقاً أن لم نعلم أنه خصوصية لهم (من أصحاب مالك والشافعي وإبي حنيفة) وأصحاب كبار أهل مذهبه (من غير التزام) قيام (قرينة) تدل على أنه فعله للتشريع والاعتداء به فيه (بل) يقتدى بفعله (مطلقاً) من غير التزام قرينة المسروعة (عند بعضهم)

وان اختلفوا) بعد القول باتباعه (في حكم ذلك) فذهب الغزالي الى انه يستحب اتباعه في الامور الجبلية كغيرها وذهب اليه كثير من الفقهاء والمحدثين وقال غيرهم انه مباح احسن من غيره وفي قول ضعيف انه واجب (وحكى ابن خوزين منذاذ) ابو عبد الله محمد بن احمد بن عبد الله وقيل ابو بكر تلميذ الابهري من ائمة المالكية والاصول وله تصانيف في مذهبه وعلم الخلاف الا ان اقواله مرجوحة عندهم كقوله ان العميد لا يدخلون في الخطاب وان خبر الو احد يوجب العلم وخوزين منذاذ يضم الخاء المعجمة وفتح الواو المخففة وسكون الياء المثناة التحتية وزاء معجمة ساكنة ومكسورة وميم مفتوحة او مكسورة وروى بباء موحدة بدلها ثم نون ساكنة فذالين معجمتين بينهما الف وقيل الاولى مهملة توفى في حدود الاربعمئة وهو من اهل البصرة كما في التمهيد لابن عبد البر (وابوالفرج) عمر بن محمد بن عمر اللبني المالكي صاحب كتاب الحاوي في فقه مالك توفى سنة ثلاثين او احدى وثلاثين وثمانمائة (عن) الامام (مالك التزم ذلك) اى اتباع افعاله وآثاره (وجوبا) اى قال انه يجب اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم في كل ما يفعله اذ لم يكن امرا جبليا كالاكل والشرب ولم يعلم انه من خصوصياته اذ لم يعلم حاله من وجوب او نذر او اباحة لان افعاله منحصرة فيها لانه لا يصدر عنه محرم ولا مكروه كما تقدم (وهو قول الابهري) يفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الهاء وراء مهملة وياء نسبة نسبة لبلدة عظيمة بين قزوين و زنجان ولهم اخرى باصبعان وهو معرب اهر بمعنى ما رجي والابهري من علماء المالكية اثنان ابو بكر محمد بن عبد الله بن صالح والآخر ابو سعيد عبد الرحمن بن يزيد بن عبد السلام وليس ابن عبد السلام هذا هو الشافعي وهذا ايضا مشهور عندهم فحمد الابهري من علماء المالكية من اهل طليطلة ويقب باني تمام وهو المراد هنا (وابن القصار) الامام في فقه مالك (واكثر اصحابنا) من المالكية (وقول اكثر اهل العراق) من فقهاء المذاهب (وابن سريج) يضم السين وفتح الراء المهملتين ومثناة تحتية ساكنة وجيم وهو ابو العباس احمد بن عمر بن سريج البغدادي الشافعي حامل لواء المذهب صاحب التصانيف الجلية كانه يضلونه على جميع اصحاب الشافعي بلقب بالباقر الاشهب تولى قضاء شيراز وتوفى في جمادى الاولى سنة ست وثمانمائة (والاصطحري) بكسر الهمزة وفتحها وماء ساكنة وطاء مهملة مفتوحة وخاء معجمة ساكنة وراء مهملة ياء ياء نسبة لاصطخر بلدة عظيمة وهو ابو سعيد الحسين بن احمد بن زيد بن عيسى الاسدي المشهور عنه الشافعية وكذلك تصانيفه توفى سنة اربع وثمانين وثمانمائة على احد الاقوال ونزجه في قصص الطلقات والميزان وغيرهما (وابن خيران من الشافعية) راجع ثالثة وهو الهادي خير وهو ابو الحسين بن صالح بن خيران البغدادي

الامام الزاهد الجليل قدره صاحب التصانيف المفيدة في فقه الشافعي طلبه الوزير ابن القرات
ليؤليه القضاء فلم يجبه فسمربا به عليه ايما فلم يجب فافرج عنه ثم قال انما فعلت ذلك به
ليعلم ان مافي بلدنا مثله توفي رحمه الله تعالى سنة عشرين وثلاثمائة لعشر بقين
من ذى الحجة (واكثر الشافعية على ان ذلك) اى الاتباع له صلى الله تعالى عليه وسلم
فيما لم يعلم حاله (ندب) اى مستحب لا واجب ولا مباح كاسر وهو المشهور وبالغ
ابوشامة رحمه الله تعالى في نصرته (ودهبت طائفة) من العلماء (الى الاباحة) اى انه
مباح وطائفة الى الوقف (وقيد بعضهم الاتباع) اى اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم
في افعاله وجوبا او ندبا (فيما كان من الامور الدينية) ليخرج الامور الجبلية كالاكل
والنوم (وعلم به مقصد القرية) مصدر ميعى بمعنى القصد اى التقرب الى الله تعالى
بالعبادة وهذا مختار الاتمدى وابن الحاجب وابن شامة (ومن قال) بان الاصل فيما لم يعلم
من افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (الاباحة لم يقيد) بما يقيد به من قال بالندب او الوجوب
بقيد الدينية وقصد القرابة لان التقيد به ينافي الاباحة اذ كل ما قصده القرية من الديانة
طاعة فهو لا يخلو من الوجوب او الندب قيل هذا حكم ما فعله في نفسه وبالنسبة اليه
صلى الله تعالى عليه وسلم واما بالنسبة لامته فحكمهم مرتب على حكمه الا فيما استثنى
فتدبر (قال) المستدل على عصمتهم عليهم الصلوة والسلام من الصغائر بما مر
(فلو جوزنا عليهم) فصل (الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم) مطلقا
كما امرنا به (اذ ليس كل فعل من افعاله) كغيره منهم (يتميز مقصده به) اى ما قصده
(من القرية) بان يكون واجبا او مندوبا (او) من (الاباحة) مما لا يترتب عليه ثواب
ولا عقاب او مدح او ذم (او) من (الخطر) بالظاء المعجمة اى المتع شرعا لكونه
محرم او مكروها او خلاف الاولى (او المعصية) الظاهر عطفه بالواو عطف تفسير
وعلى هذه النسخة ينبغي ان يفسر الخطر بخلاف الاولى والمكروه وهذا بالحرام
(ولا يصح) على تقدير جواز الصغائر عليهم (ان يؤمر المرء بامتثال امر) من الامور
فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدر منه (لعله معصية) وقد امرنا باتباعه لقوله
تعالى (فاتبعوني يحبيكم الله) ونحوه فيلزم ان يتبعه في معصية صدرت منه وهو باطل
ولما ورد عليه ان الملازمة غير مسلمة لجواز ان تصدر عنه معصية صغيرة ولا يتبع فيها
لانه قال لنا انها محرمة علينا الا انه يبقى ملما بصرح بتحريمه ملتبسا علينا او يقال هذا انما
يتم لو قلنا القول مقدم على الفعل وليس بمسلم كما اشار اليه بقوله (لا سيما) تقدم الكلام
عليها وعلى قول انها للاستثناء مع افادتها اولوية ما بعدها بالحكم وسى بمعنى مثل
وما موصولة اوزائدة كباينة النحاة وقد قدمناه (على) قول (من يرى تقديم الفعل
على القول اذا تعارضا) وجهل التأخر منهما لدلالته على الجواز المستمر مع كونه اقوى

في البيان من حيث انه يبين به وقوله (من الاصوليين) أى علماء اصول الفقه وهو بيان لمن نازع فعل فعلا قال انه حرام ولم يعلم المتأخر منهما حتى يكون ناسخا له وقد احتاتف فيه شتى من قدم الفعل لانه لا احتمال فيه وقيل يعمل بالقول لقوته بالصيغة وانه حجة في نفسه وهو قول الجمهور وقيل لا يرجح احدهما على الآخر الا بدليل وعلى الاول يقتدى بافعالهم مطلقا والمعارضة بمعنى المخالفة ومنافاة احدهما للآخر وعلى هذا تكون الحجة اقوى (وتزيد هذا) الدليل الذى استدلل به بعضهم على عصمتهم من الصفات وعدم جوازها عليهم وتزيد بنون المضارعة (حجة) أى تزيد هذا الدليل بما يزيل الشبهة في حجته وقوة برهانه (بان نقول من جوز) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقوع (الصفات) ومن نقاها (أى قال بعدم جوازها) (عن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جهمون) ومتفقون في حقه كغيره من الانبياء (على انه) أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقر) بكسر القاف والبناء للفاعل وقاعله ضمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أى لا يقر غيره اذ ارأه (على) امر (منكر من قول اوقل) لان نقر برأيه صلى الله تعالى عليه وسلم بمنزلة قوله له ما فعلته جائز كما قيل ان السفيه اذا لم يتهنأ أمور (وانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (متى رأى شيئا) منها عنه يفعل او يقال (فسكت) صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه دل على جوازه) والسكوت رضى وتقدير لوجوب التناء عليه (فكيف) تعجب وانكار شديد (يكون هذا حاله في حق غيره) ممن رآه او سمعه (ثم يجوز وقوعه منه في نفسه) بان يرضى لنفسه مع شرفها وعصمتها ما لا يرضاه لغيره من اتباعه ولذا اعدوا تقريراته صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث كقوله وفعله ومثله مارأه وسمعه ماعلمه في عصره ولم يتكره فانه يدل على جوازه أى اباحت كإقراره الاصوليون الاتهم شرطوا فيه شروطا منها ان لا يكون بين منعه قل ذلك كالورأى ذميا من اهل الجزية في كنيسة على ما يفعله اهل ملته وان يقدر على ازالة ذلك المنكر وفيه نظر لانه مأمور بالامر وان خاف مكروها وقتلا وان يعلم ان انكاره يفيد كإقاله بعض المعتزلة وهذا كما كان يقر بعض المنافقين على نقاقهم احيانا (وعلى هذا المأخذ) الدال على انهم لا يقررون غيرهم على المعاصى فضلا عن انفسهم (يجب عصمتهم عن موافقة المكروه كإقيل) وقد تقدم قريبا لانه مما نهى الرسول عنه غيره فكيف ينزل للانصاف به كإقيل

لاتنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعات عظيم

ثم اردفه بدليل عن عدم فعله المكروه بقوله (واذا الحظر) بظا مشالة بمعنى المنع تحريما ومكروها واذل زمان الماضى اريد بها التعليل هنا وهو معطوف على قوله وعلى هذا المأخذ وفى نسخة الحض بحاء مهملة وضاد معجمة وقال البرهان انا تحررنا وفيه نظر (أو التبد) أى الغلب غير الايجابى وضمنه معنى الحث (على الاقضاء

بفعله (كما امر الله تعالى باتباعه في آيات كثيرة معلومة (ينافي الزجر)) أى زجره غيره
 إذا رآه ارتكب ما لا يرضاه (والنهي) للغير (عن فعل) الامر (المكروه) وفي كلامه هذا
 حزازة وتوضيحه بما يشفى الغليل انه يجب عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم عن المكروه
 لما مر من انه لا يرضاه لغيره فكيف يتصف به هو من غير مقتض وهذا معنى قوله وعلى
 هذا المأخذ الى آخره ثم بين وجهه بوجه آخر اشار اليه بقوله واذا الحظر او الحض كما
 في بعض النسخ وهى صحيحة ايضا كما علمت اى اذا رأينا صلى الله تعالى عليه وسلم فعل فعلا
 لم ندر حكمه فقليل تمتنع مخالفته وقيل يندب اتباعه الى الاول اشار بالحظر والى الثانى
 بالنذب وعلى كل منهما لا يفعل مكروها فاعله مزجور فتدبر (وايضا) اى مما يدل على
 عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم عن موافقة المكروه (فقد علم من دين الصحابة) اى
 من عاداتهم لان الدين يكون بمعنى العادة ولو خلى على ظاهره صح وقوله (قطعا) اى علما
 لا شك فيه (الاقتداء بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف توجهت) اى فى اى جهة
 من جهات الافعال المختلفة (وفى كل فن) اى فى اى نوع كانت من امور معاشه وحركاته
 وتكلمه وغير ذلك (كالاقتداء باقواله) فى اوامره ونواهيه فلا يقرقون بين قوله وفعله
 فى الاتباع فلو فعل مكروها لم ياتباعه فيه وهو لا يصح ثم ذكر امورا تدل على ان فعله كقوله
 فقال (فقد نبذوا) بمعجمة اى رموا وطرحوا والضمير للصحابة الذين كانوا يتختموا
 وهو اشارة لحديث رواه الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما (خواتمهم) جمع
 خاتم على لغة فان بعضهم يشع الكسرة كما ورد الاعمال بخواتمها جمع خاتمة بمعنى آخرها
 وهو مطرد عند الكوفيين وعند غيرهم سماعى اوجع خاتام وهى لغة فيه من عشر لغات
 فيه وهذا اشارة الى حديث هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كتب الى الملوك
 يدعوهم للاسلام قيل له انهم لا يقرؤن كتابا غير مختوم فاتخذله خاتما من ذهب للختم
 نقشه محمد رسول الله ثم اوحى اليه بتحريم خواتم الذهب للرجال دون النساء فطرحه
 وهو على المنبر واتخذ آخر من فضة (حين نبذ خاتمه) فهذا منهم اقتداء بفعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذكره وقيل ان خاتمه الذهب اهداه له النجاشي رضى الله
 تعالى عنه ومنه علم تحريم التختم بالذهب وحله بالفضة خلافا لابن حزم فى حلها
 وما روى من ان الخاتم الذى نبذه كان من فضة طعن فى روايته كما فصل فى شروح
 الصحيحين وفى شرح مسلم لا قرطبي انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان ينقش
 احد خاتمه كنقش خاتمه وان ينقش احد على خاتمه اسم محمد وان تختتم النساء
 بالفضة ورواه النووى (و) من اقتدائهم بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انهم (خلموا) اى الصحابة (نعالهم) فى الصلوة (حين خلع) صلى الله تعالى
 عليه وسلم (نعله) وهو يصلى رواه احمد وابوداود والحاكم عن ابى سعيد الخدرى

رضي الله تعالى عنه قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي باصحابه اذ حلع نعليه ووضعهما عن يساره فلما راوه اتقوا نعالهم فلما قضى صلوته قال ما حملكم على هذا قالوا رأيناك فعلته فقال ان جبريل اخبرني ان بها قدرا ومنه علم ان الصلوة بالتعل اذ اعلم طهارتها لا تكرر اما حديث خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم وخفافهم فلا يدل على استحبابه الا اذا قصد مخالفة اليهود فتأمل (و) ما يدل على استحباب الاقداء بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (احتجاجهم) اي استدلال الصحابة رضي الله تعالى عنهم الوارد في حديث رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما استدلو به على انه يجوز استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط اشار اليه بقوله (برؤية ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما (ايه) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته) اي للبراز وهو يكنى عنه بقضاء الحاجة تأدبا (مستقبلا بيت المقدس) وهو قبله الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال رقيت يوما على بيت حفصة فرايته صلى الله تعالى عليه وسلم الخ واستدل بفعله هذا على جوازه و يلزمه لمن كان بالمدينة استدبار الكعبة ايضا وهذا مناف لحديث ابي ايوب عنه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتيتم الحلاء فلا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط ولكن سرقوا او غشوا فقبل انه مرسوم وجع بينهما بانه يكره في الحلاء بلا ستر دون العمران ولا يكرى في البيوت المعدة لذلك واحتلفوا في علته فقبل تعظيمها اي القبلة وقيل لان الصحراء لا تخلو من مصل فبراه والصحيح الاول (واحتج غير واحد منهم) اي ناس كثيرون من الصحابة (في غير شيء) اي في اشياء كثيرة (بما به) اي نوعه (العبادة) اي بما يتعبد به (او العادة) اي ما اعتادوا لعله (بقوله) اي ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (رأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفعله) ومثله كثير كما قيل لابن عمر رأيتك تلبس العال السبئية وتصنع بالصخرة فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفعله (و) قوله (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (هلا احبرني اني اقل وانا صائم) اشار الى حديث في الموطأ عن عطاء بن يسار ان رجلا قبل امرأته وهو صائم في رمضان فخاف وارسل امرأته تسأل امهات المؤمنين فساءل ام ساهم فقالت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله فاتته فاحبرته بما طاب فقال اما كرسوا الله تعالى واحبرتها بما قال روحها فوجدت عبد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت ما لهدت المرأة فاحبرته ام ساهمة فقال لها رسول الله الا احبرتها اني افعل ذلك فقالت ام ساهمة فداخبرتها فهدت الى روحها فاحبرته فزاده ذلك نشا الى آخره فقال اني لا تقاكم لله واعلمكم بحدوده (فقال عائشة) رضي الله عنها لما سئل عن قبيل الصائم زوجته (محبة) لحواره وعدم افساده الصوم (كسأفعله)

اى تقبيل الصائم (انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على)
 الرجل الصحابي (الذى اخبر بثل هذا عنه) اى اخبرته زوجته بما افته به بعض امهات
 المؤمنين كما تقدم فى حديث الموطأ (فقال) الصحابي الخبير بذلك (يحل الله لرسوله ما يشاء)
 فيجوز ان يكون هذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يقاس امر غيره عليه
 وانما غضب لعلمه بانه اجيب عن هذا ولو كان هذا من خواص لم ير ضه (فقال والله انى
 لا خشا كم لله) اى اعظم منكم حوقا لله (واعلمكم بمحدوده) اى بما حده الله ومنعه من امور
 الدين المحرمة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى امته كما قال تعالى (تلك حدود الله
 فلا تتعدوها) وقلة الصائم لا تبطل صومه وفيها خلاف فقيل مكروهه وقيل مساحة
 وقيل يفرق بين الشاب الذى لا يملك شهوته والشيخ الذى يملكها كما فصله الفقهاء
 وهذا كله يدل على اقتدائهم بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يفعل مكروها
 كما تقدم (والآثار) المروية (فى هذا) اى فى اقتداء الصحابة رضى الله تعالى عنهم بافعاله
 (اعظم) اى اكثر (من ان يحيط بها) اى اكبر من ان تعدد ومحصى (لكنه) مع
 كثرتها وشهرتها (يعلم من مجموعها على القطع اتباعهم افعاله وامدادهم بها) اى بافعاله
 عليه الصلوة والسلام (ولو جوزوا عليه المخالفة) لما هو مسرور واحبا او مسحبا
 (فى شئ منها) اى فى بعض منها بمواقعة امر مكروه ومحوى (لما اتسق) اى انتظم
 واطرد (هذا) اى اتباعهم افعاله كلها لجواز كون بعضها منها عا لا يقتدى به ولما فتح
 اللام والميم الخففة اى لو قلنا بجواز مخالفة امر الله فى شئ من افعاله ما اعتاد الصحابة
 اتباعه فيها (ولقل عنهم) اى تقل عن الصحابة مخالفة افعاله احيانا (وطهر بختهم
 عن ذلك) اى فثشوا افعاله ايقنوا ببعضها ويركوا بعضها احيانا (ولما) بالتحصيف
 (اكبر) صلى الله تعالى عليه وسلم (على الآخر قوله) يحل الله لرسوله ما يشاء كما تقدم
 وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عصب لقوله وقال اما احشاكم لله واعلمكم
 بمحدوده (واعتداده بما ذكرناه) فهذا كله يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل
 مكروها (واما) صبور (المحبات) من الاناء عليهم الصلوة والسلام والمباح ما يجوز
 فعله وتركه من غير ترجيح لحاب لتوسعه فيه ما حود من ناحه الدار اى عرستها وهو
 حكم شى على الاصح (حائز وقه عنها منهم) اى من الانداء عليهم الصلوة والسلام
 (ادليس فيها قدح) اى نقص ردم حتى يجمع عليهم (بل هى مأدون فيها) اى لهم
 اذ لا ضرب فيها (وايديهم كايدي غيرهم) ملاحظة عليها) اى هم كغيرهم من المكلفين لهم
 فعلها والاتصاف بها من غير درج عليهم فى فعلها والتصرف فيها فالد حاز عن الكسب
 والتصرف لانها آله الفعل غالبا لقوله (بيده المالك) اى له وقصته التصرف فيها
 (الا أنهم بما خصوا به من رفيع المثلة وما سرحت له) بما ساء للمعول اى بسب

ان الله تعالى شرح (صدورهم من انوار المعرفة) وفي نسخة انواع (واصطفوا به) اى من اختيار الله تعالى وقريبه (من تعلق الهمم بالله) اى همهمهم وعزمهم الصادق تعلقه بالله (و) بأمور (الدار الآخرة) اى بما هو وسيلة لها (لا يأخذون) اى لا يتناولون (من المباحات الا الضرورات) اى ما يضطرون اليه من ضرورة البشرية كل ما به قوام البدن من الاكل والشرب (بما يتقون به على سلوك طريقهم) من تبلغ امانة ربهم وما ينفع في المعاش والمعاد (وصالح دينهم) بما يعين على العبادة ويصلح امورها كلباس المصلى الساتر له (وضرورة دنياهم) بما لا بد منه (وما اخذ على هذه السبيل) من كل امر ضرورى وماموصولة مبتدأ خبره (التحق طاعة) منصوب بتزج اخفاض (وصار قربة) اى امرا يتقرب به الى الله تعالى اى الامور المباحة كالأكل والشرب والملبس اذا اخذ منه مقدار الكفاية وما لا بد منه للتقوى على السلوك للآخرة صار عبادة يناب عليها وهو ظاهر فالمباح بالنظر لداته ومن حيث هو لا ثواب فيه ولا عقاب اما بالنظر لما يقارنه فانه يصير عبادة والاعمال بالنيات وقد يحصل بالمباح ترك محرم فيصير واجبا وما تعلق عن بعض المعتزلة من ان كل مباح واجب لانه ترك محرم رده الامام وهو ظاهر البطالان (كما بينا منه) اى من المباح الذى يصير قربة (اول الكتاب طرفا) مقدار اقليل (فى خصال نبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كما تقدم (فبان لك) مما ذكر من انهم انما آتوا من المباح بمقدار الضرورة وانه بالنسبة لقصدهم يصير عبادة يناب عليها (عظيم فضل الله على نبينا وعلى سائر الانبياء) عليهم الصلوة والسلام باعماله عليهم بما وهبهم من الصفات الحميدة كالقناعة فى امور الدنيا وعدم الشره والتزول لتعاطيها من غير حاجة ثم توفيقهم لان ينوون بها التقوى على عبادة الله فجميع امورهم عبادة وطاعة ف قوله على نبينا الخ متعلق بفضل ثم بين وجه ذلك بقوله (فان جعل افعالهم) كلها (قربات وطاعات) اذا قصد منها التقوى على العبادة كما بيناه (بعيدة) بسبب ما ذكر (عن وجه المخالفة) وجه بمعنى الجهة والحائى اى بعدت بما ذكر عن مخالفة الطاعة او مخالفة امر الله بمواقفة مكروه (ورسم المعصية) نالراء المهمة اى علامتها واثرها او بالواو بمعنى السمة والعلامة ايضا والكل طاهر وما تقدم الى هنا مطلق من غير تقييد ومفيد بما بعد النبوة لقوله ﴿﴾ فصل وقد اختلف فى عصمتهم من المعاصى قبل النبوة ﴿﴾ ومحيى الوحي لهم عليه الصلوة والسلام (فنهى قوم وجوزها آخرون والصحيح ان شاء الله) اى به التبرك (تنزيههم من كل عيب وعصمتهم من كل ما يوجب الريب) وهو فى الاصل الشك والشبهة وهو غير مناسب هنا فكأنه اريد به ما يحيط بمقدارهم لان شأن النبوة الشرف والعلو فاذا طهر خلافه ارتاب من عرفهم فى نبوتهم وحصلت له شبهة فيهم

(فكيف) اكار وتمجب اى لايتأتى ماذكر (والمسئلة) اى وقوع الذنب منهم قبل النبوة (تصورها كالممتنع فان المعاصى والنواهي انما تكون بعد تقرر الشرع) يعنى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة معصومون اذا قلنا انهم غير مكلفين بشرع من قبلهم وقلنا ان العقل لاحكم له في تحسين امر ولا تقيحه كما هو الحق عند الاشاعرة واهل السنة خلافا للمعتزلة القائلين بانه يجب الايمان بالله قبل الشرع ولبعض الما تريدية القائلين بان الايمان بالله وتوحيده واجب عقلا دون غيره لئلا يلزم الدور كما تقرر في اصول الدين وما قاله المصنف جار على المذهبين لان مراده بالمعاصى غير الكفر ولما كان الله لم يرسل الى خلقه الا امن هو اعقل اهل زمانه واقوامهم فطرة واحسنهم خلقا وخالقا كانوا معصومين قبل النبوة وبعدها ولم يقع ذلك منهم اصلا وان اختلف في جوازه عقلا فلي منعه لا يبق شئ وعند من جوزه قبل البعثة كالباقلا نى وان لم يقل بوقوعه كذلك فالكل متفقون على ان الله لم يبعث فاسقا ولا معروفا بالظلم والفجور وعدم الانصاف ولم يبعث الاقيا ذكيا محبوبا للقلوب مهيبا في عيونهم له وقع عند كل احد وهذا بالنسبة للمعاصى التى حدثت بعد نبوتهم وتشريعهم معلوم ضرورة وانما الكلام فيما تقرر قبل ذلك (وقد اختلف الناس في حال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا لشرع قبله ام لا) قيل صوابه اولا لان ام لا تعادل هل وفيه نظر (فقال جماعة لم يكن متبعا لئى) من الشرائع (وهذا قول الجمهور فالمعاصى على هذا القول) القائل بانه لم يتبع شرع من قبله (غير موجودة) فلم تصدر منه بل لم تجوز عليه (ولا معتبرة في حقه) اى لم يكلف بها ولم يؤاخذ بها (حينئذ) اذا قلنا انه لم يتبعها ولم يكلف بها (اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق بالامور) تقدم الكلام عليها مرارا وانها جمع امر او امور او مرة (والنواهي) من حيث الوجوب والحرمه والكراهة والندب ونحو ذلك (وتقرر الشريعة) اى تحققها وظهورها ولم تكن بعد وجوده وقبل بعثته سريعة مقررة في زمن الفترة حتى يتبعها (ثم اختلف حجاج القائلين بهذه المقالة) الذين ارتصوها مذهباً لهم (عليها) معلق بحجج باعتبار ما فيه من معنى الاستدلال (فذهب سيف السنة) اى عالمها الذى يقيم الادلة لنصرة طريقهم استعار له السيف لانه يقطع الجدال كما يقطع السيف الابطال والسنة ماثب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ومقتدى فرق الامة) تعريفها لامهد اى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة الاثمة (القاضى ابوبكر) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم الباقلا نى صاحب التاليف الجليلية وحامل لواء اهل السنة الثقة الذى يضرب المثل بسمة علمه وشدة ذكائه وانتهى له النظر في الاصلين على اصل الاشعرى وارسل

الى ملك الروم وناظر احبارهم في قصة غريبة له وتوفى في ذى القعدة سنة ثلاث واربعمئة وكانت له حنازة لم ير مثلها واتما مدحه وان كان حقيقا بذلك اشارة الى ترجيح هذا المذهب وانه لا يدين العدول عنه وهو ايضا على مذهبه لانه مالى لاشافى كقديتهم من اشعرية (الى ان طريق العلم بذلك) اى اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم لشرع نبى قبل نبوته (التقل) لانه لا يعلم بالعقل (وموارد الخبر من طريق السمع) اى يعلم من خبر يرد ونقل يصل من طريق السمع (وحجته انه لو كان ذلك لقل) الينا تعبد به (ولما امكن كتمه وستره في العادة) التى حرت بين الناس في مثله من ان من تعبد بشرع يطهره ويقله من اطلع عليه فلا مستغنيا لايجب (اذ كان) قلّه وعدم كتمان (من مهم امره) اى تعده لسرع غيره مهم عظم عند اهل ذلك الدين (واولى) اى احق (ما اهتم به) هاه وتاه مشاء فوقيّة وموحدة منى للمجول من الاهتال وهو شدة الاعتناء فهو عديم (من سيرته) وصفاه المأثورة (والفخر) به اهل تلك الشريعة (لان مثل هذا الذى العظم كان من اهل ما هم وفيه سر ف لهم (ولا احتجوا به عليه) اى اسدل اهل ملك الشريعة يكونه عليه الصلوة والسلام كان على سبيلهم اذ كان قبل نبوته تابعا لشرعهم وديهم فيقولون اذ دعاهم لاساعه اما كنت على دينا علم تسهانا عنه الآن وتأمر ما ترك ما كنت توافقنا فيه (ولم يؤثر) اى لم يسقل (شيء من ذلك) اى احتجهم عليه ولا نقل احدا نه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متعبدا لشرع احد من كان قبله (حجة) اى بالكلية اصلا وكثيرا ما يستعمله بمعنى كانه وعانه وكما احتملوا في انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النعة هل كان على شريعته من قبله ام لا احتملوا بعد النعة هل كان باق سرع من قبله فيما لم يوح اليه فيه شيء ولم يباح وقد قيل ان هذا معلوم بالطريق الاولى كافصل في كتب الاصول (وذمت طائفة الى امتناع ذلك) اى تعده شرع من قبله (عملا) اى دليل عقلي لادخل للقل فيه (قالوا) اى المدعون للامتناع العقلي (لانه بعد ان يكون متبوعا) مقدى به فيما سرعه الله له وامره بدعوة الناس اليه (من كان اهل صيرورته مدعوا بمعوناته) (من عرف تابعا لشرع سيره مدعوا به منى) على هذا القول (وهذا) القول تامساعه عقلا منى (على الحامين والتقيج) رضى سحة وبسوا الخ اى على القول بان حسن السى وقبحه يعرف وناس به وهو قول امر به فالجسدين والفيج العقلان عناه عن معنى المدح والدم عاجلا والثواب والعقاب آحلا وهو محل النزاع في هذه المسئلة المشهورة في الاصلين واهل السنة يقولون لا يعرف حسن امر او قبحه الا من جهة الشرع ولادخل للعقل فيه (وهي طريقة) اى مذهبه (غير سديدة) اى عبر صحيحه (واسا اد ذلك) اى الاسر مدلال عا

(٢) وافتر نسبه

(الى القل) عن الآثار وعن اهل الشرع (كما تقدم للقاضي ابى بكر) الباقلاوى
 قريبا (اولى واطهر) وهو القول الصحيح الموعول عليه (وقالت) طائفة (اخرى
 بالوقف) اى بالوقوف من غير تعيين لطرف (فى امره عليه الصلوة والسلام)
 فقالوا لانعلم حاله قبل البعث هل كان على شريعة من الشرائع السابقة ام لا (وترك
 قطع الحكم عليه بشئ فى ذلك) الحال المتعلق بعبادته وما كان عليه قبل بعثته
 (اذ لم يحل احد الوحيين منها العقل) اى لم يعده محالا لتساويهما عنده فى الامكان
 (ولا استبان) وطهر واتضح (فى احدهما) اى احد الوحيين (طريق النقل)
 فان يسئل ما يعينه عن يوتق به (وهو مذهب ابى المعالى) عبد الملك الحوى المعروف
 بامام الحرمين شيخ الامام العزالى وعليه عهدة مذهب الامام الشافعى وهو اطهر
 من ان يحى (وقالت فرقة ثالثة انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان حاملا) فى اموره
 وعبادته (سرع من قلبه) من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ثم اختلفوا) بعد
 القول بانه على شريعة منها (هل يتعين ذلك الشرع) بتعيين صاحبه واحكامه
 (ام لا) فيقال كان على شريع لم يعلمه (فوقف بعضهم على تعيينه واحكم) بحاء مهملة
 وحيم بمعنى تأخر ونكس فهمه ولم يحسر عليه لعدم دليل قام عنده على تعيينه
 (وحسر بعضهم) اى تحراً واقدم (على التعيين وصمم) اى حرم واقدم بلا تردد
 فيه (ثم اختلفت هذه) الفرقة (المعية فيمن كان يتبع) شريعته من الرسل عليهم
 الصلوة والسلام الذين تقدموه (فقبل) هو (نوح) لانه اول الرسل بحجاب الدعوة
 العامة فى الحملة كما فى النحارى (وقيل ابراهيم) لانه افضل الرسل غيره بالاتفاق
 وابو الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقيل موسى) لان كتابه احل الكتب قبل
 القرآن (وقيل عيسى) لانه اقرب الرسل ربانا اليه عليه الصلوة والسلام (فهذه
 حملة المداهب) المقولة (فى هذه المسئلة والاطهر) الاقوى دليلا (فيها مذهب اليه
 القاضى ابو بكر) الباقلاوى وهو القول الاول لما تقدم (وابعدها مذاهب المعيين)
 كما تقدم لانه لم يسئل ومثله لا يحى (ادلوكان سى من ذلك) اى اتباعه شرع معين
 (لقل كما قدمناه) لكنه لم يسئل فدل على عدمه (ولم يحج حله) اى لم يسرع احد
 من جميع الناس (ولا حجه لهم فى ان عيسى) عليه الصلوة والسلام (آخر الانبياء)
 فهو اقربهم اليه ولانى بهما فهو اولى الرسل به كما ذهب اليه بعضهم (فارمت
 شريعته من جاء بعدها) لانه الماسد بحسب نادى الرأى قبل التأمل فيه فادنا تأمل
 عرف ان شريعته لا تلزم من جاء بعده لانه اما يلزم ذلك لو عمت دعوته غير بنى
 اسرائيل من العرب (اد لم يثبت عموم دعوة عيسى) صلى الله عليه وسلم (بل الصحيح
 انه لم يكن لى) من الانبياء (دعوة عامة) لجميع بنى آدم (الالديا) محمد صلى الله تعالى

عليه وسلم فانها عمت جميع بنى آدم بل جميع المخلوقات من الجن والانس كاتقدم ومن قبله اخذ عليهم الميثاق ان من ادركه يؤمن به وقوله بل الصحيح اشارة الى انه قيل بعموم بعض من قبله كآدم ونوح عليهما الصلوة والسلام لقوله لا تذرعلى الارض من الكافرين ديارا اذ لو لم يرسل لهم ما استحقوا الهلاك بمخالفته وهذا ان سلم فهو عموم نسبي للاحقيق كالنينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا حجة ايضا) كما لا حجة لما قبله (للاخرين) القائلين باتباعه لشريعة ابراهيم عليه الصلوة والسلام (فى قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) اى مستقيما والملة الشريعة والدين وكانت العرب تقول لمن اتبع ابراهيم انه حنيفى وانما لم يكن فيه حجة لان هذا الامر بعدما اوحى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم والكلام فيما قبل البعثة وانما امر باتباعه فى التوحيد واقامة الحججة برفق على من خالفه لا فى شريعته المتعلقة بالعبادة وهذا لا يدل على مدعاه ولا على تفضيل ابراهيم لان الافضل قد يتبع الفاضل فيما عرف من هديه وخلقه (ولا حجة (للاخرين) القائلين بانه صلى الله عليه وسلم كان على شريعة نوح عليه الصلوة والسلام (فى قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الآية فلا حجة فيها لانه فسر به بقوله (ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) فهذا امر مخصوص باقامة امر دينهم باتفاق كتهم لها بتفاصيل شرع على ثم اشار لوجه آخر بقوله (شملى) بصيغة المصدر وفى بعض النسخ فحمل بيم وفى اخرى فيحمل مضارع (هذه الآية) التى احتجوا بها اعما هو (على اتباعهم فى التوحيد) اى الايمان بالله وحده وما يبعاق بالمقائد الحق مما يشترك فيه جميع الانبياء وليس الكلام فى هذا انما الكلام فيما بعد به صلى الله تعالى عليه وسلم من الاعمال الصالحة فليس المراد بالاتباع التقليد فيما ذكر وهو محل الخلاف الذى نحن فيه (كقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فالمراد بهداهم ما اتفقوا عليه من التوحيد دون فروع الشرائع فانه لا يضاف للكل وقد قال الله تعالى (اكل جعلنا منكم سرعة ومنهاجا) فلا دليل فيما ذكر ثبت مدعاهم (وقد سمي الله فيهم) اى ذكر الله فى جملة الانبياء المذكورين فى هذه الآية فى سورة الانعام المشار اليهم بقوله اولئك الذين اطع (من لم يبعث) اى نبيا لم يرسل بشريعة مخصوصة وامر بدعوة الناس لها (ولم يكن له شريعة) جديدة (تحصه كيوסף بن يعقوب على قول من يقول انه) نبى لكنه (ليس برسول) له شريعة امر بتليغها ودعوة الخلق اليها فاتفق العلماء على ان يوسف نبى والجهور ايضا على انه رسول لقوله (واقدم جاءكم يوسف من قبل بالينات) وانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الكرم بن الكرم بن الكرم قال ابن حريش عنه الله رسولا الى القبط وقيل انه لم يكن رسولا له شرع وانما كان على شريعة ابيه يعقوب او على ملة

ابراهيم ويوسف المذكور في الآية هو غير يوسف بن يعقوب بن ابراهيم وهو نبي آخر
 ارسله لى اسرائيل فاقام فيهم اثني عشر سنة يدعوهم وفرعون يوسف قيل انه فرعون
 موسى اطال الله عمره حتى ملك في زمن موسى عليه الصلوة والسلام (وقد سمي الله جماعة
 منهم) اى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في هذه الآية) يسرد اسمائهم على التوالي
 ثم امره صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعهم بقوله فيهداهم اقتده (وشرائعهم مختلفة
 لا يمكن الجمع بينها) حتى يؤمر باتباعهم جميعا في فروع الشرائع العملية التعبدية فلا يصح
 الاستدلال بها على ذلك (فدل) اختلاف احكام تلك الشرائع المأمور بالافتداء بها
 على (ان المراد ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى) القليلة التي لم يقع فيها
 اختلاف ونحوه من اصول الدين (وبعد هذا) القول بان المراد ما اتفقوا عليه من العقائد
 (فهو يلزم من قال بمنع الاتباع) اى اتباع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لشرع من شرائع
 من قبله (هذا القول) اى من يقول بهذا القول اى منع اتباع شريعة من الشرائع
 السالفة (في سائر الانبياء غير نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول بمنع اتباعهم لشرع
 غيرهم كما تمتنع ذلك في حق نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (او يخالفون بينهم) اى بين
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وبين غيره من الانبياء عليهم السلام فيقول ان نبينا
 لشرف قدره لا يتبع في عبادته شريعة غيره وغيره يتبع من قبله (اما من منع الاتباع
 عقلا) اى قال انه امر اقتضاء الدليل العقلي (فيطرد اصله) اى دليله او امره الذي
 قرره ودليله يطرد (في كل رسول) لان الاحالة التي اقتضاها العقل من حيث هو لا يختلف
 في رسول دون غيره (بالسرية) بكسر الميم وضمها بمعنى شك وشبهة لان الامر العقلي
 لا يختلف باعتبار الاديان والاعصار وسرية براء مهملة وفي نسخة مزية براء
 معجمة اى تفاضل بينهم والمال واحد (واما من مال الى) الاستدلال والقول بظاهر
 (النقل) اى قال انه لم ينقل لنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعبد بشرع من قبله ولو نقل
 صح لانه امر سماعى لاعقلى صرف كاذب اليه الباقلانى رحمه الله تعالى (فايتما)
 بمثابة فوقية بعد التحية ولوقرى بالنون صح ايضا (تصور له وتقرر) بالبناء للفاعل
 او للمفعول اى حيث انه لا مقتضى للعقل ولا دخل له فيه فاقى شئ نقل من منع او جواز
 (اتباعه) ولم يخالفه ولا داعى للخلاف فيه (ومن قال بالوقف) من غير جزم بتعيين
 احد الطرفين (فعلى اصله) اى على مذهبه في عدم التعيين في غيرها لتساويهما
 فيما ذكر اذا فارق (ومن قال بوجوب الاتباع) لغيره لانه امر دنى لا دخل للرأى
 فيه (لمن قبله) من الرسل عليهم الصلوة والسلام (يلتزمه) اى القول بالوجوب على
 غيره لازمه ايضا (بمساق حجته) اى بسبب ما اقتضاء مساق حجته ودليله واجرائه
 (في كل شئ) لا طرده وصدقه عليه قيل وهذا في غير النبي الذي بس تحت دعوة

كهارون وموسى عليهما الصلوة والسلام قدبر وقد وقع لبعضهم هنا كلام تركه
 حيرمه والله تعالى اعلم **فصل هذا** اى ماتقدم من العصمة قبل (حكم) ماتتون المخالفة
 فيه من الاعمال عن قصد (اى تعمدا والمراد مخالفة الشرع) وهو (اى العمل الذى
 خولف به عن قصد) ما يسمى عرفا وشرا (معصية) لانه عصي الله به (ويدخل تحت
 التكليف) اى ما حولف فيه الشارع قصدا هو من جنس ما كلف الله به عباده بحكم
 والحكم هو خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين من الاحكام الخمسة وفى عبارته تسمع لان
 المندرج تحت التكليف ليس هو المعصية بل تركها (واما ما يكون) من الاعمال المخالفة
 لامر الشرع (يعبر قصد وتعمد كالسهو) وهو الذهول وغية ماعمله عن القوة والحفاطة
 بحيث يتنبه بادنى تنبه لبقائه فى المدركة (والنسيان) وهو ذهول علم يبتلى صورته
 فى القوة المدركة والحفاطة ويحتاج فى حصوله لسبب جديد وهذا هو الفرق بين السهو
 والنسيان على ما قيل وقد تقدم طرف منه (فى الوظائف الشرعية) الوظائف جمع وطبعة
 وهو ما وطم وعين من الاعمال الموقفة كالصلوة والصوم والحج ونحوه من العبادات
 بخلاف السهو والنسيان (فماقرر بالشرع بعدم تعلق الخطأ به) وفسر عدم تعلق الخطأ به
 بقوله (وترك المؤاخذة عايه) المؤاخذة بالهمزة والواو معا لانه من الواحد والمراد به
 العقاب او العتاب وغير المكاتب انواع وهو المنحون والمعنى عليه والناثم والساهى
 والناسى ومن لم يباحه الحجاب من الجهل والمخطىء وقد تقدم الكلام على السهو والنسيان
 والعلة قريبة من السهو وقد يرد السهو والنسيان معنى ومه السكران وان جرى عليه
 حكم العمد تعليل طاعا كما قاله النووى وكذا المكروه والملحأ وفى الحديث رفع عن امي الخطأ
 والنسيان واما استكرهوا عليه (فاحوال الانبياء فى ترك المؤاخذة به وكونه ليس بمعصية
 لهم مع انهم سواء) اى هم وانهم مسوون فى عدم المؤاخذة به لانهم لم يكلفوا به
 لاقبل الشرع ولا بعده (ثم ذلك) الذى لم يؤاخذ به من السهو والنسيان (على
 نوعين) احدهما (باطريقة البلاغ) اى نوع منهما وقع فيها امرنا بغيره لمن ارسل
 اليه (وتقرير الشرع) اى ماقرره الشارع ليعمل به (ولتعلق الاحكام) به امرا
 وهما (ولعلم الامة بالفعل) اى ماعلمته الرسل عملهم الصلوة والسلام لانهم
 من الافعال الشرعية (واحدتهم) اى كما هم ومؤاخذتهم (بما ساعهم فيه) اى
 بسبب الاساع وعدمه (وما هو خارج عن هذا) اى ماخرج عن دريعة البلاغ لعدم
 صدقه عليه والدراخا تحت كلله (بما من الله) دون امته مما يحب اوع مع
 ونحوه مما يخص بالرسول اسسهم (اما) النوع (الاول) وهو باطريقه البلاغ
 ونحوه (فحكمه عند جماعة من العلماء حكم السهو فى القول فى هذا الباب) اى بان
 العصمة وحكمها (وقد ذكرنا) قبل هذا (الاتفاق على امتناع ذلك) اى امتناع

المخالفة في القول (في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته) بمحطه (من جواره عليه) فصلا عن وقوعه منه (قصدا اوسهوا) وسيانا وركه لعلمه بالطريق الاولى (فكذلك) اى كما قالوا في الاقوال اللاعية (قالوا في الافعال في هذا الباب) المذكور (لا يجوز طرو) بتشديد الواو او بالهمزة بعد واو سا كمة كما مر كحدوث لفظا اى وزنا ومعنى وفي نسخة طر دبال مهيمة بزنة ضرب اى اطراد (المخالفة فيها لاعدا ولا سهوا لانها) اى الافعال (بمعنى القول من جهة التليغ والاداء وطرو) ضبطه كالدى قبله (هذه العوارص عليها) اى على افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوجب التشكيك) اى يستلزم وقوع الشك في بنية افعاله هل فعلها بوحى من الله او مخالفة للوحى اوسهوا (و) يوجب ايضا (تسبب المطاع) الطعن القدح بما يورث نقضا في افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما ورد عليه ان وقوع السهو منه في افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلث في احاديث صحيحة لا يمكن انكارها فكيف يسوى بينهما في الانشاء اشار الى الجواب عنه بقوله (واعتدروا عن احاديث السهو) الثابتة في صلواته صلى الله تعالى عليه وسلم (بتوجيهات تذكرها بعد هذا) كما سيأتى عن قريب (والى هذا) المذهب فى امساع المخالفة ووقوعها عمدا اوسهوا (مال) الامام (ابو اسحق) الاسفرائنى اى رجه على خلافه وذهب الى اعتقاده (وذهب الاكثر من الفقهاء والمتكلمين الى ان المخالفة في الافعال اللاعية) التى امروا بتليغها لائمهم (والاحكام الشرعية) علمية وصحية (سهوا وعن غير قصد منه) اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيانا او عاطفوه من عطف العام على الخاص وسهوا تميز او حال (حائز عليه) اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه امر معفو عنه غير مؤاخذ به (كما تقرر في احاديث السهو في الصلوة) الثالث في الصحيحين وغيرهما كما مر آها (وقرقوا) بالتشديد والتحميم اى ذكروا فرقا (بين) حوار وقوع (ذلك) في الافعال (وبين الاقوال اللاعية) ادمنوا المخالفة فيها عمدا وسهوا (لقيام المعجرة) اى لدلالة معجزة كل نبي من الانبياء التى تحدى بها (على الصدق) اى صدقه (في القول) اى بما يهوله ويلعبه عن ربه (ومخالفة ذلك) اى مخالفة الصدق في القول سهوا من غير قصد - (تماقضا) اى تماقضا معجزة وتساقفا فلا تجمع المعجزة وعدم صدقه فيما يلعبه عن ربه لانه لا يحل احراء الله المعجزة على يده في قوة قوله انه صادق فيما يلعبكم على دلالته على دالة الترامية في قوة المطابقة كما تقرر في علم الكلام فالفرق مثل الصريح ظاهر (واما السهو في الافعال فغير ماقص لها) اى للمعجزة (ولا فادح في السوء) اى لا يصبرها بوجه من الوجوه لعدم مافاة لها (ل علطاب الفعل) اى وقوع العاطف في الافعال (و عطلات القلب)

عما يفعله حتى يصدر عنه ما لم يردده (من سمات البشر) أى من صفاتهم اللازمة لهم حتى لا يخلو عنها انسان كما قيل

وانما سمي انسانا لنسيانه * واول ناس اول الناس

(كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابن مسعود (انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكرونى) جملة انسى مستأنفة اوخير بعد خير لاننا اوصفة بشر وضمير المتكلم يربطه واما كونه يقبح كما فى قوله * انا الذى سمنى اسمى حيدرة * عند المازنى فلانه ليس محل الالتفات لالانه لا يكون رابطا فلو صح هذا لم يجوز كونه خبرا ايضا وظاهر الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز عليه النسيان والسهو مطلقا وحاصل ما اشار اليه الاول والاخر ان ما افاده ظاهر الحديث قدمنه بعضهم وجوزوه آخرون بشرط ان لا يقر عليه وبنيه عليه كما يأتى واختلاف هل يجوز تأخير تنبيهه ام لا وضعفوا جواز السهو عليه فيها وفعل من الامور البلاغية واجابوا عما ورد من مثله وصححو الاول وهو الجواز لانه لا ينافى التوبة بل فيه فضيلة البيان وتقرير الاحكام واختلفوا فيما ليس طريقه البلاغ من افعاله فجوزوه الجمهور واما فى الاقوال البلاغية فجمع على منعه كما اجمعوا على منع تعمدته وان السهو فى الاقوال المتعافاة بامور الدنيا فيما ليس طريقه البلاغ ولا من الاحكام واخبار المعاد وما لا يضاف لروحى فجوزوه بعضهم اذ لا مفسدة فيه وصحح المصنف رحمه الله تعالى منعه على الانبياء فى كل خبر عمدا وسهوا لا فى محبة ولا فى مرض ولا رضى او غضب ولم يزل الناس يتداولون اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عصرا بعد عصر من غير استدراك احد لفاظ فيها او وهم فى شئ منها ولو كان لنقل كانقل فى الصلوة ونومه عنها واستدراك رأيه فى تلقيح النخل وسهوه فى امور الدنيا غير ممتنع وهذا الحديث رواه الشيخان فى باب السهو فى الصلوة وانه قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صلى الظهر خمسا ثم سجد سجدتين واقبل بوجهه على الصحابة وقال لو حدث شئ فى الصلوة انبأتكم به ولكنى انما انا بشر الى آخره (نعم) العرب كثيرا ما تزيد نعم فى كلامهم اذا اتى لمصغله وكانه جواب سؤال مقدر كقول جحدر * نعم وارى الهلاك كما تراه (بل فى حالة السهو والنسيان هنا) اى فى حالة البلاغية (فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سبب افادة علم) تستفيد منه امته (وتقرير شرع) اى تحقيقه وتبينه (كما قال صلى الله عليه وسلم) فى حديث رواه فى الموطأ (انى لاسى او اسى) بالهزمة المضمومة والتشديد مبنى للمجهول للعلم بفعله اى ينسى الله ويوجد اللسان فى (لاسن) اى لا حدث لكم امرا شرعيا كتعليم سجود السهو ونحوه (بل قد روى) هذا الحديث بوجه آخر وهو (لست اسى ولكنى لاسن) الاول بفعل المسكلم المعلوم المخفف والثانى

بمجهول مشدد وبآى انه لاتنافى بين نسبة النسيان له صلى الله تعالى عليه وسلم
 فى الرواية الاولى ونفيه عنه فى الحديث الآخر لان نسبته اليه باعتبار حقيقة اللغة
 ونفيه عنه باعتبار انه ليس موجدا له حقيقة والموجد الحقيقى هو الله كما يقال مات
 زيد واماته الله وفرق بين الفاعل الحقيقى بحسب صرف اللغة والفاعل الحقيقى فى نفس
 الامر كما قرره الاصوليون وتحقيقه فى شرح العضد الابهرى حيث اثبت له النسيان ايراد قيام
 صفة النسيان به ونفيه باعتبار انه ليس بايجاديه ومن مقتضى طبعه والموجد له هو الله وقوله
 فى حديث آخر لا يقول احدكم سبت آية كذا بل هو نسي فكره نسبة النسيان لغير الموجد
 الحقيقى المقدر لكل شىء اولان اصل النسيان الترك فكره ان يقال ترك القرآن لاشعاره
 بالتهاون اختيارا وقوله نعم الخ استدراك عما قد يسئل عنه بان نسيانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم ليس كنسيان غيره لما يترتب عليه من الفوائد الجلية وتسويته بهم
 فى الحديث باعتبار ظاهر الحال واليه اشار بقوله (وهذه الحالة) اى ما يعرض له
 صلى الله تعالى عليه وسلم من النسيان ليسن (زيادة له) مخصوصة به صلى الله تعالى
 عليه وسلم (فى التبليغ) للناس ولما يحصل لهم من تعلم ما يفعله الساهى فى العبادة من امته
 (وتمام عليه فى النعمة) بتسميم نعمة الرسالة والبلاغ ببيان حال الساهين فيما بلغه لهم
 من العبادة فهى (بعيدة عن سيات النقص) لان النسيان نقص فى الجملة ولذا عده
 الاطباء من الامراض الدماغية وهى فى حقه باعتبار ما فيها من عبارة الارشاد
 للعباد ولذا قال بعض مشايخنا من الخفية ان هذه السجدة سجدة سهو للامة
 وسجدة شكر له صلى الله تعالى عليه وسلم ومدح فى حقه وان لم يمدح بها سواه
 ككونه اميا وتربى يتاما كما قال ابو بصيرى رحمه الله تعالى

كفاك بالعالم فى الامى معجزة * وبالتراثة والأديب فى اليتيم

(و) بعيدة عن (اعتراض الطعن) اى ولا يتعرض ولا يطلعن فيه بما يعرض له من النسيان
 وعمله بقوله (فان القائلين بتجوير ذلك) اى السهو والنسيان على الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام فى الافعال البلاغية (يشترطون) فى جوازه عليهم
 (ان الرسل لا تقرر على السهو والغايط بل ينهون عليه) اذا عرض لهم (ويعرفون)
 بالتشديد والبناء للمجهول فيه وفى ينهون (حكمه) كان الظاهر يعرفونه لانه
 اخصر واظهر فكأنه اقمه اشارة الى انه كما يعرف بصدوره عنه يعرف بحكمه
 كالسجود فالمعرف هو الله (بالقور) اى ملتبسا بالقور وهو عدم التهل والبطؤ
 (على قول بعضهم وهو الصحيح) عند ائمة الاصول (وقبل انقراضهم) اى
 يمهلون مدة الحياة فانه يلزم التنبيه قبل الموت وهو معنى الانقراض (على قول
 الآخرين) الذين لا يشترطون الفورية (واما ما ليس طريقه البلاغ) لامة

(ولا بيان الاحكام) الشرعية (من افعله صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو بيان لما
 وما يختص به من امور دينه واذكار قلبه (كسبحه وتحميده لربه وفكره في معرفته
 بما لم يفعله ليتبع فيه) مبنى للمجهول ومشدد التاء (فالاكثر من طبقات علماء الامة)
 الطبقة علماء كل عصر فهم طبقة بعد طبقة (على جواز السهو والغلط عليه فيها) اذ لا يلحقه
 صلى الله تعالى عليه وسلم به شيء اصلا (ولحوق الفترات) اى عروضا جمع فترة وهى كمال
 الراغب سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة انتهى (والغفلات بقلبه) بان
 يغفل عما هو فيه كما هو مقضى البشرية (وذلك) اى لحوق ما ذكر من الفترة والغفلة
 لاضيقه (بما كلفه من مقاساة الخلق) بظنه صلى الله تعالى عليه وسلم في احوالهم وتدير
 امورهم (وسياسات الامة) بتدير امورهم والنظر في عواقبهم (ومعانة الاهل)
 من العناية او الغناء بهم ومعناه الاشتغال بهم (وملاحظة الاعداء) بغزوهم والحذر منهم
 والتجسس عن اخبارهم ثم استدرك فقال (واكن ليس) ببيان صلى الله تعالى عليه
 وسلم وسهوه (على سبيل التكرار) بكثرة وقوعه منه (ولا الاتصال) باستمرار
 ذلك لان مثله غير محمود عند الطباع السابعة (بل) وقوعه منه صلى الله تعالى عليه
 وسلم (على سبيل التدور) وقلة الوقوع والنادر لاحكامه وقلماء يخلو منه احد (كما قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم (انه ليغان على قاي فاستغفر الله) تقدم
 طرف من الكلام على هذا الحديث وان الغين بمعجمة غيم رفيق وان المراد به ما يمرض
 له صلى الله تعالى عليه وسلم من الحواطر التى تشغله عما يهيمه من امور الآخرة وهو
 عبادة ايضا لانه تفكره في امور امنه وتدير احوالهم وانما استغفر منه لانه شغله عن
 الالهة عنده فهو بالسبب لعظم مقامه كانه ذنب لانه اشتغال بالعالى عن الاعلى فهو
 حالة كمال لا نقص (وليس في هذا) السهو الصادر منه صلى الله تعالى عليه وسلم
 (شيء يحط) اى ينزل قدره الاعلى (من رتبة) وعظمة مقامه (وباقض معجزته)
 الدالة على صدقه عليه الصلوة والسلام (وذهبت طائفة) من العلماء اى حملوا
 هذا مذهباً اى معتقدا لهم وليس هذا من الدهاب ضد الرجوع وان كان اصل
 معناه المقول منه (الى منع) صدور (السهو والنسيان والافقار والفترات في حقه
 صلى الله تعالى عليه وسلم جملة) اى كانه لا يستثنى منها شيء اصلا (وهو مذهب
 جماعة المتصوفة) اى اهل التصوف (واصحاب علم القلوب) نحو عصف قفسيراته
 وهم الذين صفوا قلوبهم بالمجاهدة لا متكافرا طريقتهم المصروف لأن مدته
 الصيغة قد يراد بها المباشرة كما وجد في صفات الله اسماى المتألمات اى
 المراتب التى يمر بها مشايخهم يذنبون في سيرهم الى الله ونفذه الكلام عليهم
 مبسوطة (والزم) اى الالزام (فى هذه الاحداث) المبررية فى السهو والنسيان

(مذاهب) اى اقوال يعتقدونها (تذكرها بعد هذا ان شاء الله تعالى) ﴿ فصل في الكلام على الاحاديث المذكور فيها السهو ﴾ الواقع (منه عليه الصلوة والسلام) في افعاله (وقد قدمنا في الفصول) السابقة (قبل هذا) الفصل (ما يجوز فيه عليه السهو وما يمتنع واحكامه) اى جعلناه محالا فبا طريقة البلاغ (في الاخبار) وما هو من قبيل الاقوال (حجة) من غير استثناء لتى منها (وفي الاقوال الدينية) اى التى ذكر فيها الاحكام الشرعية (قطعا) من غير تردد (واجزنا وقوعه في الافعال الدينية على الوجه الذى رتبناه) متصلا قبل هذا من انه غير مناض للمعجزة وعدم قدحه في النبوة مع ندرته وما يترتب عليه من افادة علم وتقرير حكم (واشرنا الى ما ورد في ذلك ونحن نبسط القول فيه) في هذا الفصل (والصحيح ٢ من الاحاديث الواردة في سهوه) صلى الله عليه وسلم (في الصلوة ثلاثة احاديث) فمنها وهو (اولها حديث ذى اليمين في السلام) قطعا لصلوته (من اثنتين) اى ركعتين من الظهر والعصر و ما قاله ذو اليمين هو المقدم كما تقدم وقال المصنف في الاكمال احاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة الخ وقد قدمنا الكلام على حديث ذى اليمين (الثاني حديث ابن بجنة في القيام من اثنين) بجنة بباء موحدة مضمومة وحاء مهملة وبعدها مثناة بجنة ونون بصيغة التصغير وهو عبدالله بن بجنة وبجنة امه وهى بجنة زوجة مالك والد عبدالله الازدى وعبدالله هذا حليف بنى المطلب اسلم هو وابوه ولهما محبة وانكر الحافظ الديلمى محبة مالك والد عبدالله وان يكون له رواية واسلام وانما ذلك لعبدالله وفي تجريد الذهبي مالك بن بجنة ابو عبدالله روى عنه حديث وصوابه عبدالله الازدى وامه بجنة قريشية وبجنة ام عبدالله زوج مالك لام مالك وفي اطراف المزى من مسند مالك بن بجنة حديث ابى صلى الصبح اربعاً وحديث السهو في الصلوة في مسند مالك بن بجنة وفي الكاشف مالك بن بجنة الصحابى له في السهو وروى عنه ابن حبان وقال النسائى هذا خطأ وصوابه عبدالله بن مالك (الثالث حديث ابن مسعود) الذى رواه الشيخان عنه مسندا وهو (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا) فقبل له ازيد في الصلوة فقال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد بعد ما سلم وليس قوله بعد ما سلم في رواية البخارى واخرج مسلم من حديث الاعمش ومنصور بن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم رادوا نقص الشك منى فلما سلم قيل له يا رسول الله احدث في الصلوة شئ قالوا صليت كذا وكذا فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم واقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلوة شئ انبأتكم به ولكن انما انا بسراى كاتسون فاذا سبت فذكروني واذا سك احدثهم فليحتر الصواب ولبن ثم ليسجد

(٢) وتقول الصحيح
نحوه

سجدين وفي الحديث دليل على تدخل سجود السهو واما كونه بعد السلام او قبله فقد وقع فيه اختلاف بين الفقهاء كما اختلفت الرواية فيه وقيل سجود القصر قبل السلام وسجود الزيادة بعده وهو معنى ما قيل القاف بالقاف والدال بالدال (وهذه الاحاديث) التي ذكرها المصنف (مبنية على السهو في الفعل) اي ان ما طرأ فيها وقع في فعله لافي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي قرأناه) فيأمر قريبا (وحكمة الله فيه) اي اوجده الله فيه لحكمة ولو شاء صانه عنه وهي انه انما اوجده (ليسنن) اي ليبين للامة حكمه شرعا (به) اي بسبب فعله صلى الله تعالى عليه وسلم فالتسنة هنا بمعنى الطريقة ثم اشار الى جواب سؤال تقديره ان هذه الحكمة تحصل ببيانه بالقول بان يقول من سها في صلاته فليفعل كذا من غير وقوع سهو في فعله فقال (اذ البلاغ بالفعل اجلي) بالجم افعل فضيل اي اظهر (منه بالقول) واظهر به لمشاهدة فعله وكيفيته في زمن قابل ولو قرره بكلامه احتاج لتفصيل ولا وجه لما قيل ان فيه خلا في صلاته بزيادة او نقص بخلاف وجوده بالقول اذا عصمه الله عنه فالحكمة انما هي لبيان ان هذا السهو انما هو من صفات البشر فاذا وقع من مثله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبره اقبل له كما قال لا يضل ربي ولا ينسى وكقولهم سبحان من لا ينسى ولا يغفل وهذا مما استأثر به الله (وارفع للاختلال) لانه لو قال من سها فليسجد سجدين في آخر صلاته احتمل ان يكون اراد من سها في امر من اموره سواء كان سهوا في نفس الصلوة او في غيرها (وسرطه) اي شرط جوار السهو على الانبياء عليهم الصلوة والسلام في افعالهم البلاغية (ان لا يقر) بالبناء للمفعول (على هذا السهو) اي لا يجعله الله قارا عليه من غير اعلامه بما صدر منه من زيادة او نقص (بل يشعر به) مجهول اي يعلمه الله به بواسطة المنبه له (ليرفع الالتباس) اي الالتباس الحاصل لمن يراه هل هو سهو او نسخ لما كان (وتظهر فائدة الحكمة فيه) ببيان ما يلزم من سها (كما قدمناه) قريبا (فان السهو والنسيان في الفعل في حقه) اي بالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صدر وتحقق منه (غير مضاد) اي ليس ضد منافيا (للمعجزة) المثبتة لنبوته واما السهو في القول البلاغي فيناقضها لانها في قوة قول الله انه صادق في كل ما يجزكم به عن ربه فيناقضها اخباره بما يخالف الواقع ودلالة المعجزة على صدقه في مقاله دون افعاله وفي اثبات ذلك كلام في علم الكلام وشبه لمنكري النبوات اجيب عنها بما لا سعه هذا المقام (ولا فادح في التصديق) اي تصديق من آمن به صلى الله تعالى عليه وسلم من آمنه والارل بالمر للامنى صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه وهذا بالنظر لمن بلغه النبوه (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الذي تقدم بيانه (انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني) اي نبهوني على سهوي او نسياني وقد تقدم بيانه مفصلا فتذكره (و) قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان عن عائشة رضي الله

تعالى عنها (رحم الله فلانا) هو كناية عن علم لم يرد التصريح به وهذا الرجل هو عباد بن بشر الصحابي وقيل هو عبدالله بن يزيد الانصارى رضى الله تعالى عنه قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوت قارئ يقرأ فقال من هذا قالوا عبدالله بن يزيد فقال رحمه الله (لقد اذ كرني كذا وكذا آية كنت اسقطهن) اى تركت تلاوتهن سهوا منى (ويروى اسيتهن) وهذا تفسير للرواية الاولى ولذا ذكرها المصنف رحمه الله تعالى ولم يعين احدى الآيات التى نسيها ولا عدد هاولا سورتها لان كذا وكذا فيه خلاف للفقهاء فى باب الاقرار فيها لوقال له على كذا وكذا درهما معطوفا فقيل يلزمه احد وعشرون وقيل درهتان وليس هذا محله (و) قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث الذى رواه فى الموطأ كما تقدم (اى لانسى) بزنة اتي مخفف معلوم (او انسى) بالتشديد وبناء المجهول اى ينسئى الله (لانسى) وتقدم بيانه (فيل هذا اللفظ) المذكور هنا معطوفا بالوافصلة (شك من الراوى) لامن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغير الشك من معاني او غير مراد هنا (وقد روى) الحديث (اى لانسى) بلا النافعة بعد لام التأكيد (ولكن انسى) بصيغة المجهول المشدد (لانسى) قيل نسبة النسيان له صلى الله تعالى عليه وسلم فيما كان بسبب منه ونسبته الى الله فيما لا دخل له فيه وهذا لا ينافى كون النسيان غفلة لا فعل من افعاله كما توهم (وذهب ابن نافع) بكون وفاء بعد الالف وعين مهملة وهو عبدالله بن الصائغ المالكي وليس هو قانع بقاف ونون وهو تحريف من التاسخ طنه بعضهم رواية وهو مع اشبه يقال لهما القرينان كما يقال لمطرف وابن الماجشون الاخوان كما قاله ابن مرزوق (وعيسى ابن دينار) الفقيه الزاهد العابد الطائلى الذى تفقه به اهل الاندلس واخذ الفقه عن ابن القاسم وتوفى بطليطلة سنة اثنتى عشرة ومائتين (الى انه لس بشك) من الراوى (فان معناه التقسيم اى انسى انا او ينسئى الله) ليس معناه انه بحسب الظاهر منسوب له وفى الحقيقة فعل الله بل المراد انه قد يكون بسبب تعاطاه او بدونه الحكمة ارادها الله كما تقدم (قال القاضى ابوالوليد الباجى) بموحدة وحيم كما تقدم (يتمثل) لفظ الحديث (ما قاله) اى ابن دينار (و) احتمالا آخر وهو (ان يريد انى انسى فى اليقظة) بفتحين وتسكينه لحن فى غير الضرورة كما مر ضد النوم وهذا معنى النسيان المنسوب اليه بصيغة المضارع المخفف المبني للمعلوم (وانسى) بصيغة المجهول المشدد (فى النوم) الذى هو حالة تمنع الحس والفعل الاخيارى فاطلق على عدم الادراك فى النوم سيما لاشتراكهما فى عدم الادراك ولا يخفى بعده وركا كته واما كونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا نام لا ينام قلبه وان نومه ويقظته سواء فلا يأنه كما توهمه بعضهم (او) المراد بقوله (انسى) بالمعلوم ماهو (على سبيل عادة البشر)

المجبول عليها طبائهم (من الذهول عن الشيء) اذا غفل عنه (والسهو) عما هو
بصدده لمرض ما يشغل باله عنه (او انسى) بالمجهول المشدد معناه ذهوله عنه
(مع اقبال عليه) بمشاهدته او تلبسه به (وتفرغ له) باصراضه عن غيره لكن ينسبه
الله ما هو فيه بتخليه له عن الشاغل عن ما سواه ثم ونحده وفصله بقوله (فاضاف
احد النسيانين) بقوله انسى المعلوم (الى نفسه) لان تقديره انسى انا (اذا كان له بعض
التسبب فيه) بمباشرة ما هو كالسبب المفضى اليه (ونفى الآخر عن نفسه) اذا لم يسند له
(اذ هو فيه) اى فى حال التلبس به (كالضطر) الملجأ لفعل ما ولما كانت التسمية نسيانا
جماهما نسيانين وقيل انه تغليب ولا حاجة له مع وجود المعنى الحقيقي (ودفعت طائفة
من اصحاب المعاني) الذين تقيّدوا ببيان معاني الحديث وشرحه كالغوى والخطاى فقولاه
(والكلام على الحديث) عطف تفسير لما قبله (الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يسهو فى الصلاة ولا ينسى) ببناء على الفرق بين السهو والنسيان فان منهم
من قال انهما بمعنى ومنهم من فرق بينهما كما قاله الحافظ العلاءى كما مر وقال السهو
جائز فى الصلاة على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لان النسيان
غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو
فى الصلاة ولا يغفل عنها فكان يشغله عن حركات الصلاة ما فى الصلاة كما تقدم
ويأتى بيانه قال وهو ضعيف من جهة المعنى واللغة فالاول ما ثبت فى الصحيحين
من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون والثانى تسوية
اثة اللغة بينهما اذ فسروها بالغفلة وذهاب القلب عنهما كما فى التهذيب والصحيح
والمحكم وقال الراغب السهو خطأ عن غفلة وهو على ضربين ما لا يكون الانسان فيه
منسوبا لتقصير اذ لم يتعاطى ما يولده والثانى ما يتعاطى ما يولده كالوسكر وفعل منكرا
بلا قصد وهذا هو المذموم وفى النهاية السهو فى الشيء تركه عن غير علم والسهو عنه تركه
مع العلم وهو فرق حسن يرجع لما قاله الراغب وبه يظهر الفرق بين السهو فى الصلاة الذى
وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة والسهو عنه الذى ذم بقوله (الدين هم
عن صلاتهم ساهون) انتهى وقد تبعه بعض النحاة وانا اقول اما الفرق بينهما فلا شبهة
فان السهو غفلة يسيرة عما هو فى القوة الحافظة يتنبه له بادنى تنبيه والنسيان زواله
عنها بالكلية ولذا عده الاطباء من الامراض دونها الا انهم يستعملونها بمعنى نساها
منهم واهل اللغة لا يدققون النظر فى التعاريف اللفظية والاسمية (لان النسيان)
كما تقدم (ذهول) اى عدم علم وادراك (وعفلة) اى ان يذهب عن فكره وادراكه
بالكلية (آفة) اى مرض يصيب القوة المدركة ينقص فيها رضى صاحبها (قال) المارقي
بينهما وانه يسهو ولا ينسى (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه
عنه) لانه نقص يخالفه الله تعالى والانباء منزهون عنه (والسهو شغل) دسر منه

عن ملاحظة ما هو فاعله وهو غير مذموم بل قد يمدح كاشتغال المصلّي بتجليات ربانية (فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (يسهو في صلاته) ولا ينساها ويذهل عنها لاشتغاله بغيرها من امور الدنيا (و) اتما (يشغله عن حركات الصلوة) لاعنها (ما في الصلوة) مما فيه قرة عينه (شغلا بها) اى بسبب ما فيها من تجليات نورانية (لا غفلة عنها) بالكلية ولذا احم حركات اولاً (واحتج) من منع النسيان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الرواية الاخرى) لهذا الحديث (انى لانسى) ولكن انسى لثقه النسيان عنه وقد سهى ومن سوى بينهما بقول اتما فى النسيان ايماء الى ان الفاعل الحقيقى هو الله تعالى او المراد لانسى كما تقدمت الاشارة اليه (وذبت طائفة) هم مشايخ الصوفية اصحاب المقامات العلية كما صرح به فى آخر الفصل الذى قبل هذا (الى منع هداكاه) اى السهو والنسيان (عنه) اى التى صلى الله تعالى عليه وسلم لتزهره عنه (وقالوا ان سهوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان) صدوره منه (عمدا وقصدا) لا غفلة وسهوا ونسيانا واتما قصده (ليس) كما تقدم (وهذا) القول بانه عن قصد دون غفلة (قول مرغوب عنه) لافيه لانه (متناقض المقاصد) لانه لو فعل فى صلاته ما فعل عمدا بطلت وفسدت صلاته فكيف يسر بما لا يجوز وقيل لمناقضة السهو العمدا واستحالة كونه عمدا (لا يحل منه بطائل) اى ليس فيه فائدة وكبير امر حتى يرتكب اموره المتخالفة المتناقضة له ويحلى بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة ولا م مفتوحة والفاء وقول البرهان انه بضم اوله وبالحاء المهملة وهم منه لانه فى كتب اللغة كالاساس وافعال السرقسطى وغيره انه يقال ما حليت وما حلوت منه بطائل اى ظفرت ففعله ثلاثى ورد ماضيه كعلم وضرب وكذا هو فى شروح التسهيل فى الخطبة والاطائل بمعنى الفائدة يقال هذا لاطائل تحته اى لافائدة يعتد بها وهذا الفعل اعنى حلى قيل انه يختص بالنفى وهو المشهور وصرح ابن السيد بخلافه ثم بين تناقضه بقوله (لانه كيف يكون) صلى الله تعالى عليه وسلم (متعمدا ساهيا فى حال) واحدة لان بينهما من التضاد ما يمنع اجتماعهما (ولا حجة لهما فى قوله انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (امر) اى امره الله (بتعمد صورة النسيان) وليس بناس (ليس) لهما ما يترتب عليه (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث الذى تقدم قريبا (انى لانسى او انسى لاسن فقد) وفى نسخة وقد بالواو الحالية (اثبت) فى هذا الحديث له صلى الله تعالى عليه وسلم (احد الوصفين) يعنى النسيان والسهو الذى نفاها هؤلاء القائلون بما ذكر وقيل المراد بالوصفين النسيان من قبل نفسه او من قبل ربه (و فى مناقضه) باضافته للضمير (التعمد والتقصه) مفعول فى وفيه يفهم من اثبات صدره لانه (وقال اتما انا بسر مشكم) اى كما تسون عاد انسيب

فذكروني) ويجوز ان يكون النفي يفهم من الحصر بانما قيل ماذكره المصنف
رحمه الله تعالى من ابطال هذا القول في غاية الظهور وانه لا يتخيله الاممذور
وكيف يتعمد ماصورته تخل بعبادته مع امكان البيان بالقول انتهى اقول هو كقال
لكن ما تقدم عن السادة الصوفية يمكن توجيهه (وقد مال الى هذا) القول بانه صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بتعمد النسيان (عظيم) اى كبير فان العظيم يكون بمعنى
الزيادة في القدر والكم كالكثر والمراد الاول (من المحققين من اثمتا) اى الاشعرية
لا الفقهاء المالكية كما قيل فان هذا العظيم الذى ذكره (وهو ابو المظفر الاسفرائنى)
شافى كذا في الشرح الجديد بناء على ان ابا المظفر هو ابو اسحق ابراهيم وان المصنف
رحمه الله تعالى كناه بذلك بغير كنيته المشهورة والذى يظهر ان الاول هو الصواب
وهذه مجازفة من قائلها (ولم يرتضه غيره منهم) اى لم يقل بهذا القول احد غير ابي
المظفر لانه كيف يؤمر بتعمد ما يبطل الصلوة من غير ضرورة (ولا ارتضيه) لانه
بعيد عن الصواب بمراحىل (ولاحجة لهاتين الطائفتين) القائلين بانه صلى الله تعالى
عليه وسلم يسهو ولا ينسى وبان سهوه عمد وقصد (في قوله) في الحديث (انى لانسى)
بالنفي في احدى الروايتين كما تقدم تفصيله (ولكن انسى) بالشديد كما ينسأ (اذ ليس
فيه) اى في الحديث على هذه الرواية (لنى حكم النسيان بالجملة) اى جميعه بان لا يصدر
منه صلى الله تعالى عليه وسلم نسيان اصلا وانه اراد بحكمه معناه بقرينة قوله
(وانما فيه نفي لفظه) باطلاق اسناد له وما قيل المراد النسيان الذى هو حكم
بمعنى مدلول لفظه والاضافة بيانية تعسف (وكرهه لقبه) هو بمعنى اسمه ولفظه
المستعمل فيه وليس المراد به احد اقسام العلم وهذا على مصطاح الاصوليين
(كقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث مشهور (نأس مالا حدكم) ونأس من افعال
الذم فاعله ضمير مستتر مفسره ما وقوله (ان يقول نسيات آية كذا) هو المخصوص
بالدم وسبب محقق مسند لضمير المكلم (ولكنه نسى) محمول مشدد ورواه مسلم
نسى محمها مع ضم النون وكذا روى من طرق فقد روى بشديد السين وتخفيفها
مع البناء للمفعول فبهما فعلى التثخيل انه تعالى خاق فيه النسيان وعلى التخفيف
معناه ان ناسى القرآن نسيه الله اى تركه لا يلفت له كقوله (وكذلك انتك آياتنا فسيتمها
وكذلك اليوم تنسى) فاشار الى انه لا يأتى ان ياسب فعلا لنفسه وباسبه لحالقه نادبا
وان حاز لانه كسبه فالدم لهذا فهو عام في كل فعل او هو لما فيه من عدم الاعتناء
بالقرآن لان نسيانه لبركه تعهد تلاوته فهو محصوص بالقرآن واختصاره القرطى
وقيل النسيان المذموم هنا بمعنى الترك وقيل فاعل نسيات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى لا يقل احد عنى انى نسيات آية فان الله هو الذى اسانى ما نسخه ليس بصنى

وقال الخطابي انه مخصوص بمصر النبوة فانهم انما ينسبهم الله ما قدر نسبه (او نفى) مصدر معطوف على بنى لفظه اى انما فيه بنى (الغفلة وفلة الاهتمام) بجره معطوف على الغفلة (بامر الصلوة) فاريد به بنى لازمه (عن قلبه) متعاق بنى فلا لى بمعنى لا يغفل قلبى عن عبادة ربى وتوجهى اليه (لكن شغل بها) اى بالصلوة وما فيها من التجليات (عنها) اى عن بعض اعمالها وعدد ركعاتها (ونسى بعضها) من اركانها الظاهرة (ببعضها) مما يشاهده فيها وتدير ما يتلوه فيها وما قيل ان هذه مرتبة لاتلىق بارباب التمكن الدين لاتعوقهم امورهم الباطنة عن ادب الظاهر كان عليه ان يتأدب بتركه ومثله من زخرف الاصطلاحات لايجرى في مقامات النبوة (كما ترك) صلى الله عليه وسلم (الصلوة) الثابت في حديث الصحيحين (يوم الخندق حتى خرج وقتها) اى وقت الصلوة المعين لها في كتب الفقه وهذا نظير لما هو فيه لامثال له كما بينه بقوله الآتى فشغل بطاعة عن طاعة وهذه تسمى غزوة الخندق وغزوة الاحزاب لانه صنع فيها خندق برأى سلمان الفارسي رضى الله تعالى عنه وتجمع فيها طوائف كثيرة كما هو مشهور في السير والخندق معرب كنده بمعنى حفر كانت سنة اربع وقيل سنة خمس على ما بينوه واختلفوا في سبب الاختلاف فيه على اقوال منها انهم لما ارخوا من الهجرة وجعلوا رأس السنة المحرم جعله بعضهم محرم سنة الهجرة وبعضهم المحرم الذى بعده فتفاوت ذلك بسنة (وشغل بالتحرز من العدو عنها) اى عن الصلوة اتى دخل وقتها حتى خرج لانه يخشى من هجوم العدو عليهم وهم في الصلوة غير مستعدين للحرب ولم تكن صلوة الخوف شرعت لهم حينئذ (فشغل بطاعة) وهى حفظ المدينة وارواح المؤمنين من بغية العدو (عن طاعة) وهى اداء الصلوة في الوقت ونلك اهم باعتبار حقوق العباد اذ لو فاتت لم يكن تداركها بخلاف هذه وهذا تظير اشغل عبادة عن عبادة وان لم تكن منها لالسهو والمنهى عنه اشتغاله عن العبادة حتى ينساها فلا يرد عليه انه يلزمه وقوع سهو في افعال العباد وهذه واقعة حال قدم فيها الاهم ولم يكن ناسيا وانما بدا بدرة المفسدة التى هو اهم من جلب المصلحة وكان هذا عذرا في تأخير الصلوة قبل مشروعية صلوة الخوف على انه قيل انه سهو ايضا فعلى هذا لا يتجه عليه شيء (وقيل) القائل له ابن مسعود كما رواه الترمذى والنسائى (ان الذى ترك) بالبناء للفاعل او المفعول اى تركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوم الخندق اربع صلوات) خبر ان (الظهر والعصر والمغرب والعشاء) بدل منه وما قيل من انه يجوز نصب اربع اترك على مذهب سيبويه لاوجه له هنا والصحيح ما في الصحيحين من انها صلوة العصر وفي المؤطا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فأنسه صلواتين الظهر والعصر وقال النووي يجمع بين الروايات بالخندق كانت في ايام وتمد

ترك للصلاة فيها وقيل ان تأخيرها كان نسياناً واستدل بما رواه احمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل مسلم انى صليت العصر قالوا لا فصلا ثم صلى المغرب الا انه ضعف روايته وهذا كان قبل نزول صلاة الخوف كما مر والحديث مروى عن علي رضي الله تعالى عنه لما كان يوم الاحزاب قال النبي ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً كما حبسونا وشغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وبه استدلل على ان الصلاة الوسطى صلاة العصر وفيه اختلاف وقد افرد ذلك الحافظ بتأليف نفيس اوصل الاقوال فيه الى نحو عشرة (وبه) اى بتركه صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصلوات (احتج من ذهب الى جواز تأخير الصلاة في الخوف اذا لم يتمكن من ادائها) في وقتها (الى وقت الامن) من خوف العدو (وهو مذهب الشافعيين) اى بعض علماء الشام وفقهاء المجتهدين والمحدثين منهم الذين يرون ان صلاة الخوف كانت مشروعة قبل ذلك (والصحيح ان حكم صلاة الخوف) اى فرضيتها (كان بعد هذا) اى بعد عروضة الخندق (فهو ناسخ له) اى لجواز تأخير الصلاة عند الخوف وهو مذهب ابى حنيفة والجمهور وصلاة الخوف على طرقها التي ذكرها الفقهاء مختلف فيها هل كانت مخصوصة بعصره صلى الله تعالى عليه وسلم او نسحت في حياته فلا تجوز الآن او حكمها باق الى الآن وهل تختص بالجماعة ام لا والكلام عليه وعلى ادلته مفصل في كتاب الآثار وشرحه للعيني وليس مما يهمننا تفصيله هنا ثم استورد ما يناسب ما هو فيه من تأخير الصلاة عن وقتها لعذر سرعى واورد عليه سؤالاً فقال (فان قلت فما تقول في نومه صلى الله تعالى عليه وسلم) عن صلواته حتى خرج وقتها كما اشار اليه بقوله (عن الصلاة يوم الودى) كما رواه البخارى وغيره والصلاة هي صلاة الصبح والودى بطريق مكة وقيل ببطن تبوك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم عرس فيه ووكن الا لا بان يقرم عنده ليوقظه اذا طامع الفجر فاستند ظهره براحته فغابه النوم ولم يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى طامع الشمس وكان اول من استيقظ ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما فكبر حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانطأ البخارى عن ابى قتادة رضي الله تعالى عنه قال سرتنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم لو عرست به لارسول الله فقال احمد ان نساءوا عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعتوا واستند لاراحته فغابه عينا فاستيقظ النبي وقد طامع حاجب الشمس فقال يا بلال اسواقنا نال ما الققت على نومة مثلها قط فقال ان الله قضى ارواحكم حين سبب ردها حين شاء يا بلال ثم فاذا الناس بالصلاة فوضاً فاما انهم في الشمس يربو فاه العبيد صلى ومثله في مسلم وتقدم ايضا هذا البخارى في روايه شريفة بن حبان

(و) استشكل الحديث بأنه كيف يتأتى هذا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قد قال) في حديث آخر (ان عيني تنامان ولا ينام قلمي) فكيف نام عن هذه الصلوة حتى قضاها وهذا الحديث في الصحيحين بطوله وفيه ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تنام يا رسول الله قبل ان توتر فقال تنام عيني ولا ينام قلمي وكذا سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما ورد ايضا ولذا ذهب كثير من أئمة الشافعية الى ان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقض وضوءه وسيأتى الكلام فيه وقيل انه من خصائصه ونقل عن النووي واجاب عن تعارضهما بقوله (فاعلم ان للعلماء عن ذلك) التعارض (اجوبة منها ان المراد بان هذا) اى تيقظ قلبه في نومه (حكم قلبه) اى حاله وصفته (عند نومه وغيبته) عن الادراك في الجملة (في غالب الاوقات) اى في اكثر اوقات نومه وغيبته بغين معجمة ضد الحضور قال البرهان وبينته مع ظهوره لثلايتصحف بعينه تثنية عين باصرة ورد بأنه معنى صحيح لا تحريف فيه فانه حينئذ معطوف على قلبه اى هذا حكم قلبه وحكم عينيه غالبا وهو متجه (وقد يندر) اى يقل والندرة اخص من القلة لانها القلة المفرطة جدا (منه غير ذلك) بان ينام عينه وقلبه كنوم سائر الناس (كما يندر من غيره) اى يقل من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (خلاف عاداته) يحتمل انه يريد خلافه لما يعتاده من اموره مطلقا ويحتمل خلاف عاداته في نومه بيقظة قلبه كالانبياء عليهم الصلوة والسلام لكنه لاحكم له اندرته وعدم انضباطه (ويصحح هذا التأويل) اى جعله مقيدا بغالب امره وما اعتاده (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث) المذكور اولا في قصة الوادى لاحديث ان عيني تنامان كاتوهم كما تقدم في الحديث اذ نقلناه (نفسه) اكده به لثلاثتهم ارادة جنس الحديث (ان الله قبض ارواحنا) قبض الارواح غيبوتها عن الحس لان الروح تفارق البدن كما في الموت ولذا كان التوهم اخا الموت (وقول بلال فيه) اى في الحديث المذكور كما مر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يوقظه فقلبه نومه ولم يوقظه فلما قال له ابن ماقات يا بلال قال (ما القيت على نومة مثلها قط) اى لم ينم نوما ثقيلا مثل نومه هذه فهذا كله يدل على انه استغرق في نومه على خلاف معتاده لان قبض الروح يدل على عدم يقظة القلب وما وقع لبلال ايضا مخالف لمعتاده والشاهد فيما قبله اوفيه ايضا قائله والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لنومه حالتان والاغلب الاول ثم بين وجه حاله المخالف لعاداته بقوله (ولكن مثل هذا) المخالف لمعتاده (انما يكون منه) اى يقع له بإيجاد الله وخلق (لا امر يريد الله) مما يرضاه ويقدره (من اثبات حكم) شرعى يبينه لمن طرأ عليه وهو قضاء الصلوة ووجوبه فورا او بدونه (وتأسيس سنة) اى طريق من طرق الشرع يقندى بها ويستمر سلوكها (واظهار شرع)

وفي بعض النسخ شرح وهو تصحيح (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الحديث الآخر) الوارد في النوم عن الصلوة (لو شاء الله) عز وجل (لا يقطن) من مناسبا قبل خروج الوقت (ولكن أراد الله) بعدم إيقاظنا (ان تكون) بناء التأنيث والصغير للسنة المفهومة من السياق ان تكون سنة (لمن بعدكم) من هذه الامة يقتدون بها فيقضون ما فاتهم من الصلوة وهذه حكمه ان الله قوى النوم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ونام قلبه على خلاف عادته لتظهر هذه السنة البديعة (الثاني) من الاجوبة عن هذا السؤال ان معنى قوله لا ينام قاي (ان قلبه) (لا يستغرقه النوم) اى لا يستولى عليه ولا يغطيه عن الادراك بحيث يغيب بالكلية عن احساسه كالغريق والاستغراق في كل شيء لموغ نهايته (حتى يكون منه) اى من صاحب القلب (الحديث فيه) الصغير للنوم اى يقع منه اشدة نومه حدث لا يشعر به من خروج شيء من احد السيلين بقض وضوءه (لما روى انه) صلى الله عليه وسلم (كان محروسا) اى محفوظا في نومه من ان يسدر عنه مثله (وانه) صلى الله عليه وسلم (كان ينام حتى ينفخ) اذا انفخ بجاء معجمة حروج النفس بشدة لها صوت يسمع (وحتى يسمع غطيطة) بالباء للمجهول والغبط بفتح معجمة كالخطيط بجاء معجمة تردد الباء صوتا متواليا مع نفسه وهو معروف (ثم صلى ولا يتوسأ) اى يقوم من شدة نومه الذى يسمع له فيه خطيط وغطيط ولا يجدد وضوءه فهذا دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم محروس في نومه عن الحدث الساقط للوضوء اقامة للمظة فيه مقام المنة ولولا ذلك لرمه الوضوء فيه كفره من الماس بعدم نوم قلبه عبارة عن عدم استغراقه في نومه حتى لا يشعر بالحديث فايس نقطة حقيقة كما في الجواب الاول فلا ينافي انه لا يشعر بخروج الوقت لافراط نومه (رحديث ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما المروى في الصحيحين (المذكور فيه وصوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) ليلا مروى (فيه نومه مع اهله) اى احدى زوجاته وهى في هذا الحديث ام المؤمنين ميمونة بنت الحارث حالة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم واهل اصل معناه الاقارب والانباغ ثم اطلق على الزوجة اطلاقا صار به حقيقة عرفية (فلا يمكن الاحتجاج به) اى بحديث ابن عباس المذكور (على وضوءه بمجرد النوم) اى بسبب النوم وحده لكونه مع اهله (اذلعل ذاك) الوضوء لقص وضوءه الاول (للماسة الاهل) اى مسها من غير حائل (ام حديث آخر) مما هو عند الشافعى من نواقص الوضوء (فكف) يظل ان حديث ابن عباس هذا ياقص ما تقدم من ان وضوءه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقص بمجرد نومه ليقطة قاله (وفي آخر) هذا (الحديث نفسه) الذى رواه ابن عباس (سم نام حتى سمعت غطيطة) تقدم بيباه وانه يقال خطيطه بمعناه (ثم اقيمت الصلوة فصلى

ولم يتوضأ) وهو صريح في عدم تقض النوم للوضوء وحده قيل ولا حاجة لهذا
 ايضا قال في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قام من نومه لقضاء حاجته فوضوه
 لانتقاضه بقضاء الحاجة لا لمجرد النوم فالسؤال ساقط من وجوه عدة (وقيل)
 في الجواب ايضا ان معناه (لا ينائم قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم) فانه وسائر
 الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام رؤياهم وحى بلا شبهة فغنى قوله لا ينائم قلبي
 انه لا ينقطع عنه بنومه الوحي وامر النبوة وهذا لا ينافي استغراقه في نومه وخروجه
 عن هذا العالم ثم اشار لجواب آخر فقال (وليس في قصة الوادي) ونومه فيه
 عن صلاته (الا نوم عينيه) باطباق جفنيه (عن رؤية الشمس) وذلك انما يدرك
 بحاسة البصر وهي نائمة محجوبة عن الحس الظاهر (وليس هذا) اي رؤية الشمس
 (من قل القلب) لانه انما يدرك المعقولات دون المحسوسات فلا منافاة بينهما
 كما مر ولا حاجة الى ان يقال لعل صلى الله تعالى عليه وسلم كان تحت خيمة تمنع الرؤية
 (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قبض ارواحنا) اي في منامها كما تقدم
 (ولو شاء لردنا اليها) باقاطا من نومنا الذي كان قبل (في حين غير هذا) اي في وقت
 لم يوح اليه فيه شيء ولم ير رؤياه التي هي وحى وقوله في حين الح متعلق بقال لامن مقول
 القول كما توهم وقد تقدم ان الروح تقبض في المنام والمات لكنها ترد في الاول كما قال
 تعالى (فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى) قال على كرم الله
 وجهه فارأته نفس النائم وهي في السماء هي الرؤيا الصادقة دون غيرها وفي الحديث
 سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايام اهل الجنة فقال لا النوم اخو الموت
 (فان قيل فلولا) انه كان (عادته من استغراق النوم) باستيلائه على حواسه وقلبه
 كغيره (لما قال) عليه الصلوة والسلام (لبال) كما ذكرناه في اول الحديث
 الذي في نومه بالوادي (اكلاً) بهمة وصل في اوله وهمة ساكنة في آخره امر
 من الكلافة وهي المراقبة والحفظ (لنا) اي المائتين منهم (السح) اي وقت طلوعه
 لتوقضا للصلوة فلا تقوينا كما سمعته قبل هذا فهذا ينافي ما قاله من انه لا يستغرق
 في نومه لحد لا يشعر بما يحدث منه فيه من نواقص الوضوء (فقيل في الجواب) عن
 هذا السؤال (انه كان من شأنه) اي عادته صلى الله تعالى عليه وسلم (التعميس بالصبح)
 اي السبكر فيه فيصليه بغلس وهو ظلمة تحالط افول ضوء الفجر في آخر الليل
 (ومراعاة اول الفجر) اي مراقبه للنظر له في اوله قبل اشارة الضوء بقرب الشمس
 من الافق المرمي (لاتصح) ولا تيسر (بمن نامت عيناه) سواء استغرق ام لا ولو كان
 قلبه لا ينام (اذهو) امر (طاهر يدرك الجوارح الظاهرة) ولا دخل للقلب والحواس
 الباطنة فيه (فوكل) صلى الله تعالى عليه وسلم (لالا) رضى الله تعالى عنه اي

امره بان لا ينم ويتقيد (بمراعاة اوله) اى مراقبته والنظر اليه (ليعلمه بذلك) اى
 بطول الفجر (كما لو شغل بشغل غير النوم) في يقظته (عن مراعاته) اى مراعاة الفجر
 وقد قيل ان هذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينم نوم غيبة اصلا وهذا
 مما لا ينبغي وفي هذا المقام اجوبة كثيرة عن تعارض الحديثين في شروح الصحيحين
 تركناها خوفا للاطالة المورثة المالة (فان قيل فامعنى نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (عن قول نسيت) في حديث لا يقولن احدكم نسيت آية كذا وتقدم هذا الحديث بتمامه
 والكلام في معناه (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى جملة حالية مينة للسؤال
 في تعارض نبيه عن قول نسيت مع قوله (انى انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكر ونى وقال)
 في حديث آخر قد تقدم وفيه رحم الله فلانا (لقد اذكرنى كذا وكذا آية كنت انسيها) بضم
 الهمزة مبنى للمجهول من الافعال اى اسانيها الله وتقدم الكلام على هذا الحديث مفصلا
 (فاعلم اكرمك الله انه لا تعارض في هذه الالفاظ) الواردة في النهى عن ذلك وغيره
 (اتما نهي عن ان يقال نسيت آية كذا) فليس على ظاهره اذ هو كلام صادق لا مانع
 منه شرعا (فهو محمول على ما نسخ حفظه) اى لفظه وتلاوته (من القرآن) وفي نسخة
 نقله بنون وقاف بدل حفظه والمبنى واحد وعلى هذا فعنى لا يقل احدكم نسيت تقديره
 انى نسيت والمسند اليه ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اى اذا سمعتمونى تركت
 في القرآن شيئا لا تقولوا النبي نسي آية كذا (اى ان الغفلة في هذا لم تكن) اى توجد
 فكان تامة (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقع ذلك اختيارا (ولكن الله
 اضطره اليها) اى ان الله عز وجل الحاء للغفلة (ليمحو ما يشاء) اى ما يشاء ما اراد
 نسخه فينسيه له (ويثبت) ما لم يرد نسخه فلا ينساه فعلى هذا هو مخصوص بالرسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض آيات نسخها الله تعالى باذنها لا بكل ما نسبته
 ولذا قال (وما كان) تركه (من سهو او غفلة من قبله) بكسر القاف وفتح الباء
 الموحدة ولام اى من جانب نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى الجبله البسرية
 من غير الجلاء من الله له (تذكرها) صفة غفلة اى حطرت بباله بعد نسيانها (صاحب)
 اى جاز (ان يقال فيه اسى) بضم الهمزة مجهول محفف فاما يمتنع نسبة السيل الى
 فيما كان من القسم الاول فليس النهى على اطلاقه حتى يعارض الحديث الآخر
 وهذا النهى خاص بزمه صلى الله تعالى عليه وسلم حيث كان يقع النسيخ ولو قبل
 فيه ذلك ربما يتوهم انه اهمل من القرآن شيئا حتى ضاع وصاح بفتح اللام
 وضمها والاول اوضح (وقد قيل) في الخواب مما تعارض هنا (ان هذا) يعنى ههنا
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يقول نسيت (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم عن
 طريق الاستحباب اى تعاميا وارشادا لما هو مستحب والى لى محريم

بل لا كراهة (ان يضيف الفعل الى خالقه) عز وجل ولا يضيفه لنفسه فانه الفاعل الحقيقي
 وغيره آله وهذا على مذهب اهل السنة (والآخر) اى الحديث الآخر الذى اضيف
 فيه النسيان للعبد وقوله نسيت كذا ورد (على طريق الجواز) وخلاف الاولى
 من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنه لا تسرع فهو غير مكروه منه وجواز اضافته
 (لاكتساب العبد فيه) ضمنه معنى دخل اى لدخل العبد فيه باكتسابه فهو كالا له والموجد
 الحقيقي هو الله عند الاشعري واهل السنة خلافا للمعتزلة وبهذا جزم ابن بطال فقال انه
 باليهى اراد ان تجرى على السنة العباد نسبة الافعال لخالقها لما فيه من الاقرار بالعبودية
 والاستسلام للقدرة وهو اولى من نسبتها لمكتسبها مع انه جائز ايضا (واسقاطه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسقط من هذه الآيات) التى قال فيها نسيت آية كذا
 وكذا (جائز عليه) سهوا (بعد بلاغ ما امر ببلاغه وتوصيله الى عباده) اما فى حال
 تبليغه الاول فلا يجوز سهوه فيه وبعده يجوز (ثم يستذكرها) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (من امته او من قبل نفسه) لانه لا يقر على نسيانه (الماضى الله نسجه ومحوه
 من القلوب) فينسى الله له ولا ينسج عليه فيعلم بذلك انه نسخ لفظه وتلاوته سواء نسخ معناه ام لا
 (وترك استذكره) بصيغة المصدر او الفعل الماضى المجهول ولما فيه من البعد قال
 (وقد يجوز ان ينسى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا سبيله) من القرآن بما يرد
 نسجه (كرة) اى حينما (ويجوز) ايضا (ان ينسى منه) اى الله ينسى من القرآن
 (قبل البلاغ) لانه يجوز النسخ قبل البلاغ كفرض الصلوة خمسين فى ليلة المراج وهذا
 منه (مالا يغير نظما) اى نظم القرآن ترتيب كتابه متناسقة على مقتضاها (ولا يخلط حكما)
 باخر كحل بحرمة (مما لا يدخل خلافا فى الخبر) حتى لا يدري (٢) ما يرد به وهو بيان
 لقوله مالا يغير الخ (ثم يذكر آياته) اى يذكر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ما نساها مالا يغير
 ولا يخلط (ويستحيل دوام نسيانه له) لمناقاة للغرض المقصود منه (لحفظ الله تعالى
 كتابه) لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون كما تقدم (وتكليفه بلاغه)
 مجرور معطوف على حفظ الله اى كلف الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبلغ كتابه
 من ارسل اليهم ودوام نسيانه ينافيه اشد المناقاة فصل فى الرد على من اجاز
 عليهم الصغائر اى على الانبياء صلوات وسلامه عليهم اجمعين (والكلام) بالجر
 عطف على الرد (على ما احتجوا به فى ذلك) اى جواز الصغائر عليهم والصغيرة ما عدا
 الكبيرة والكبيرة منهم من عينها بالعد ومنهم من عينها بالحد قليل هى ما ورد فيه
 وعيد نحو غضب الله ولعنته ودخول النار فى كتاب او سنة صحيحة وقيل ما فيه حد
 وعقوبة معينة والصغائر كالكبائر فى توقف العقوبة على مشيئة الله وكون
 اجتتاب الكبائر مكفرا لها لا ينافى التوقف عليها وجوازها عليهم مطلقا وسهوا مشروط
 بان لا يكون مشعرة بخساسة وردالة منفرة للطباع (اعلم ان المجوزين للصغائر على

(٢) حتى لا يرى نسجه

(الأنبياء) صلوات وسلامه عليهم اجمعين (من الفقهاء والمحدثين ومن شايهم)
 اى تابعهم ووافقهم على اعتقاد ذلك (من المتكلمين) اى علماء الكلام وهو العلم
 الباحث عن العقائد الدينية وسعى علم الكلام املان مسألة الكلام من اجل مباحته
 او لكثرة دوران الكلام فيه بين الساف والمشايع من الشيعة وهى فرقة من الناس
 تتبع غيرها وشيعة الرجل اتباعه وانصاره ولو واحدا وخص في العرف بالمفضلين لعل
 رضى الله عنه وهذه المسئلة من علم الكلام وذكرها في كتب الفقه والحديث استطرادى
 وقيل انها من مسائل هذه الفنون بحقيقات متغايرة فالفقيه يبحث عنها من حيث انه يجوز
 اعتقادها او يحرم او يكره والمحدث من حيث انه هل صح رواية صدورها منهم ام لا والمتكلم
 من حيث اقامة الدليل على عصمتهم وامتناعها وعدمه وليس في قوله شايهم
 ما يخالفه وانما عبر به لانه ليس من كتابه المسائل الكلامية (احتجوا على ذلك) اى
 تجوزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن والحديث) اقم لفظ ظواهر اشارة
 الى انها ليست بحجة بالباطن (ان التزموا ظواهرها) ان قالوا يلزم اعتقاد الظاهر
 منها (افضت بهم) اى اوصلتهم (الى تجويز الكبائر) عليهم واصل معنى الافضاء
 الادخال في فضاء واسع ثم شاع فيما ذكر (وخرق الاجماع) اى مخالفة ما جمع الناس
 عليه وهو من قولهم خرق المفاضة اذا قطعه فاريد به لازمه وهو المجاوزة (ومالا
 بقول به مسلم) اى افضت به الى رأى لم يقله احد من المسلمين وهو تجويز الكبائر
 عليهم عمدا فانه لم يقله الا الحشوية واماسهوا فجوزه بعضهم واختلفوا في امتناعه
 هل هو سمى او عقى كما تقدم (فكيف) استبعاد تجويز الكبائر عليهم (وكل ما احتجوا
 به) من الظواهر (بما اختلف المفسرون في معناه) هل يحمل على ظاهره او يأول
 (وتقابل الاحتمالات) اى تحالفت وتعارضت الوجوه المحتملة (في مقتضاء) اى
 مقضى ما احتجوا به من تجويز وقوع ما خرج به عن صلاحية الاحتجاج (وجاءت
 اقاويل) اى نقل وورد وجوه قالوا بها على خلاف ما التزموه واحتجوا به واقاويل
 جمع اقوال جمع قول فهو جمع الجمع (فيها للساف بخلاف ما التزموه من ذلك) الذى
 استدلوا به (فاذا لم يكن مذهبهم) في تجويزها عليهم (اجماعا) اى مجمعا عليه لكثرة
 من خالفهم فيه (وكان اختلف فيها احجوا به قديما) لاحادنا بعد انقضاء الاجماع
 حتى يكون خلافا لا يعتد به (وفامت الدلائل على خطأ قولهم) في تجويزها عليهم
 (وصحة غيره) في عدم الجواز (وجب تركه) جواب اذا (والمصير الى ماصح) من عدم
 التجويز (وهنا نحن نأخذ) اى نسرع لانها من افعال المقاربة وهى حرف تنبيه
 زائد على المتسدد اذا كان الخبر اسم اشارة فان لم يكن كذلك جاء نادرا كما هنا
 (في النظر فيها) اى في ادلتهم التى احتجوا بظواهرها على تجويزها عليهم
 (ان شاء الله تعالى من ذلك) الذى احتجوا به على تجويزها عليهم (قوله تعالى

لنبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليعمر لك الله ماتقدم من ذلك وما تأخر (وجه تمسك من جوز عليهم الصعائر هذه الآية نسبة ذنب اليه مغفور لم يسبه فالظاهر انه صغيرة واللام للتعميل والمعلل المصح اي فتح مكة في قوله (انا فتحناك) الى آخره اي يسر نذك فتح مكة وبصرناك على عدوك انجمع لك عز الدارين في العاجل والآجل وتحقيقه في التعاسير قال ابن عبد السلام رحمه الله تعالى لم يخبر الله احدا من الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالمغفرة ولذا قالوا في الموقف نفسى نفسى اذهبوا الى محمد فقد غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وهذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم وفاته وفيه بكتة اذ سوى المتقدم المتأخر ايماء الى انه مثله في عدم الوقوف وانما هو خلاف الاولى بما عده بالنسبة اليه ذنبا وسأقي تفصيله (وقوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) اعاد الحار اشارة لتغايرها لان الاول ايس ذنب حقيقى كذا قيل ولم يقل ولذنب المؤمنين اشارة لكثرة ذنوبهم حتى كان دأبهم عنده الذنب ووجه الاستدلال ماصر (و) بما استدلو به ايضا (قوله ووضعنا عنك وزرك الذى انقض طهرتك) الوضع الخط وهو العفو والورر الحمل والثقل فاستعير للذنب استعارة مرشحة وانقص بمعنى اقل حمله نفسا وهو ما تعب الحمل حتى نقص لحمه وقال الازهرى هو من نقص الرجل وهو صوته لما وضع عليه والكلام عليه كالذى قلته (وقوله عفا الله عنك) كناية عن خطاه في الاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم) بيان لما كسى عنه بالعفو ومعاتبه عليه والمعنى لاي شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا باكاذيب وهلا بوقوع ذلك في غروة تبول ستة سبع وقد استأذنه من تخاف عنه فادن اثم لعد المشقة وشده الزمان ولذا صرح صلى الله تعالى عليه وسلم بمقصده ولم يور كما مر فاذن لقوم مناضين اعدروا له باعداد سمحة وهو على خلاف الاولى لا ذنب حقيقى بل قوله عما الله عك ملاطفة له ورعاية لحاطره وقدسه على ما صدر منه حتى لا يبدأ بما يوبهم مؤاحده ما ولدا حطوا على الرحمنى فيما سره به من قوله احطاب ونس ما صنعت لما فيه من تفسير يد بعبر المراد منه من سوء الادب وحطابه مما لم يحاط به به رب العرة وحمله كناية عن الجناية والحائى وقد مر الكلام في ذلك مبسوطا صدر الكتاب (و) لما استدلو به ايضا (قوله لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما احدثم عذاب عظيم) وهذه نزلة في عروة بدر وقد اسر صلى الله تعالى عليه وسلم من قريش سبعين رجلا منهم العباس عمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعقيل فاستشار صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه في ذلك فقال ابو بكر يا رسول الله هؤلاء هؤلاء اهل الله يهزمهم بت حد منهم فدية تقوى بها وقال عمر اسرب رقابهم واحمر ندرهم رضى رول الله مائل بوكر فقتل عليه مولاه نعى في ما كان لبي

ان يكون له اسرى حتى يشخص في الارض الآية) فجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبكي وابو بكر وقال عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة والكتاب السابق يأتي بيانه ومنه ما قيل هو احلال الغنائم لهم دون الامم السابقة او انه لا يعذبهم ورسول الله فهم او ما وعدهم به من مغفرة ذنوبهم وانه لا يعاقب المخطئ في اجتهاده (وقوله عيسى وتولى الآية) عيسى اى قطب وجهه وتولى اعرض والاعمى هو ابن ام مكتوم رضى الله تعالى عنه مؤذنه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه عبدالله او عمرو على ما أتى واسم ابيه زائد على مقاله بعضهم وهو ابن خال خديجة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وسبب نزولها انه اتاه صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صناديد يدرش الوليد بن المغيرة وعتبة وامية ابن خلف وابو جهل لعنهم الله وقال له ارشدنى وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يحادثهم استماله لهم فاعرض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يجبه لاشتغاله بهم رجاء استمالهم للإسلام واستماله من ورائهم قيل وهو باطل من قائله وحمل لان امية والوليد كانا بمكة وما تافكرين وابن ام مكتوم كان بالمدينة ولم يحضر معهم قالوا لى ان لا يذكر هؤلاء ويقتصر على ابن ام مكتوم وقوم من كفار مكة وتبعه بعض السراح وارتضاء وقد رده خاتمة المحدثين الشيخ محمد الشامى في سيرته وقال انه كلام صدر من غير رواية وتدبر فان ابن ام مكتوم خال خديجة كما ذكره واسلامه قديم وهو من المهاجرين الاولين هاجر قبل هجرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل بعده وصحح الاول وسورة عيسى بمكة بالاخلاق وقد نقل ما ذكره عن جماعة من الصحابة والتابعين فاقى مانع منه والعجب من صاحب الزهر اذ لم يافق القرطبي ومن تبعه في هذا وكان صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك اذا اتاه ابن ام مكتوم يسطله رداؤه ويقول له مرحبا بمن عاتبى الله فيه ولدا كان صلى الله تعالى عليه وسلم استخلفه على المدينة مرارا لقدم هجرته ولاظهار توقيره وما قيل من ان ضمير عيسى وتولى للكافر في غاية الضعف كما أتى وهذا مما استدلوا به على مدعاهم في حق نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اما في حق غيره (ف) ما قص في القرآن (من قصص غيره من الانبياء كقوله تعالى) في حق آدم صلى الله تعالى عليه وسلم (وعصى آدم ربه فغوى) فجعل مخالفه ما حذره عنه من اكل الشجرة صلالا وغواية فهم ذنب صدر عنه فيه دليل طاهر لهم والقصة مع جوابها مشروحة في التفسير (وقوله تعالى) في حق آدم مع حواء (فلما آتاها صالحا جعلاله شركاء فيها آتاها الآية) ضمير آتاها لا دم عليه الصلوة والسلام وحواء المتقدم في قوله الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها روحها اى آتاها ولدا صالحا سوا اشركا فيها آتاها غير الله فسموا عبد العزى وعبد مناف وحكى الزجاج رحمه الله تعالى ان ابليس لعنه الله جاء لحواء فقال اندرى ما فى بطنك قالت لا قال

لعله جملة وان دعوت الله ان يجعله اسانا اقتسمه عبد الحارث و ابليس لعنه الله اسمه عبد الحارث وقيل كان لا يعيش لها ولد فقال سمية عبد الحارث قسمته به فعاث وهذا من القاء الشيطان وقال ان الضمير لآل قصي من قريش وان القصة في حق آدم والكلام عليه في التفاسير مشهور (وقوله قالارينا ظلمنا انفسنا الآية) اى من الدلائل التي استدلت بها من جواز الصغائر على الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما حكاه الله في الآية عن آدم عليه الصلوة والسلام وحواء من اعترافهما بصدور الذنب منهما وانصافهما بما كان سببا لخروجهما من الجنة وفيه دليل على انه يجوز المعاقبة على الصغائر وان لم تقفر خلافا للمعتزلة (و) مما استدلو به ايضا (قوله تعالى في قصة يونس عليه الصلوة والسلام سبحانه انى كنت من الظالمين) لما ذهب مغاضيا فومه اذ لم يطعموه فاعترف بانه ارتكب ظلما ومعصية و ما قصه الله تعالى من قصته في قوله وذا النون اذ ذهب مغاضيا وكان قد ضاق صدره في حل اعباء النبوة والمغاضبة لقومه اذ لم يصبر ولم ينتظر توبتهم فخرج من حينه واطلمهم العذاب الذي اخبرهم به فتضرعوا الى الله تعالى وتابوا فرفعه الله تعالى عنهم ويونس عليه الصلوة والسلام لم يعلم برفعه عنهم وكان حقه ان لا يذهب الا اذن مجدد من الله تعالى عز وجل (و) هذا (ما ذكره من قصته و) ما ذكره من (قصة داود) عليه الصلوة والسلام (وقوله وظن داود انما فتاه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب الآية) وذلك انه رأى ما قصه الله من فضائل الانبياء قبله فسأل ربه ذلك فقال انهم ابتلوا فصبروا فقال ان ابليت صبرت فتمثل الشيطان له في صورة حمامة من ذهب عجيبة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم في محرابه محيايا بصلوته فاراد احذها فطارت فذهب خلفها وتبعها حتى اشرف على دار فيها امرأة تغسل لمر مثلهما فافتتن بها وسأل عنها فاذا هى امرأة اوريا وكان ارسله مع عسكر له فارسى يقول لرئيسهم ويعلمه ان يقدمه في الحرب وكان سيفاً من سيوف الله تعالى فاستشهد وتزوج داود عليه الصلوة والسلام امرأته فارسى الله تعالى له ملكين في صورة حصيين كما قصه الله تعالى في كتابه وعاتبه عليها وهذا مما عده هو لادنيا نظرا لظاهر الحال فاب منه ولمزل يبكي على ما صدر منه حتى نبت العشب من دموعه (و) من ادلهم (قوله تعالى) في حق يوسف عليه الصلوة والسلام (ولقد همته به وهم بها وما قص) بالنساء للمعلوم والمجهول (من قصته) اى يوسف (مع اخوته) وهم انبياء ايضا على اختلاف سائى بيانه وقصته معروفة والشاهد في قوله وهم بها بناء على ماشتهر من انه جلس مجلس العاجز واراد ما يريد اهل الاهواء اوفيه بمباقة واموريد كرها عنه القصص وهو صلى الله تعالى عليه وسلم برى منها وانما يتوهم ما يتوهم ان لم يجعلهم بها جواب لولا بحسب المعنى والا فلا يتوهم شئ من ذلك فان دليل الجواب

حوار ممى فيقتضى انه لم يصدر منه فصلا عما هو اعظم منه مع انهم المصل له مراتب
منها ما هو مقتضى الحجة البشرية ومثله معفو ومغفور (و) من ادلتهم ايضا (قوله تعالى)
حكاية (عن موسى) صلى الله عليه وسلم (وكنزه موسى قصصا عليه قال هذا من عمل
الشيطان) ضمير وكنزه لله جللى الذى وجده موسى عليه الصلوة والسلام يحاصم رحلا
من بنى اسرائيل وكان دخل محفيا نصف النهار فوجد قطيا من خند فرعون يسحر
بعض بنى اسرائيل لحمل حطب ونحوه وكان موسى عليه الصلوة والسلام جسيما داقوة
شديدة فدفعه عنه وصر به فقله فقال رب انى طلعت بسى فهذا اعتراف بصدور ذنوب
منه وهو المراد هنا ومعنى وكنزه ضر به بجمع كنهه وقيل ضر به فى صدره وقيل دفعه
وقوله من عمل الشيطان اى هو شر من حسن اعمالهم ثم ذكر بعض ما استدلوا به من الحديث
فقال (وقول الى صلى الله تعالى عليه وسلم فى دعائه) المأثور عنه (اللهم اعزلى ما قدم
وما اخرت وما اسررت وما اعانت) وهو من دعاء طويل رواه الشيخان كان قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام يسهجد وطلب المعرفة من الذنوب المذكورة يدل على
صدورها به فى الحلة وهو مدغم (ونحوه من ادعيته) صلى الله تعالى عليه وسلم المأثور
وقد افردت بالأياف كالحصن الحصين وغيره (و) مما استدلوا به ايضا (ذكر الانبياء)
عليهم الصلوة والسلام (فى الموقف) يوم القيامة (دوتهم فى حديث) طاب الناس منهم
(الشعاعة) واستعانتهم بهم من هولة وطوله وحديث الشعاعة مشهور طويل رواه
مسلم عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه فلا يطول به وبحل الشاهد فيه ان الناس اذا اشد
عليهم هول الموقف وكر به قالوا يذهب لارسل فيشجعون لنا فى الخلاص فيدهون
اليهم فردا فردا وكل يقول لست لىالى دب عظيم احى مسه ودلالته على مادعوه
عنية عن الناس (و) مما استدلوا به صا (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث
الذى تقدم شرحه (انه ليعال على ملى فاستعمر الله وفى حديث ابي هريرة)
رضى الله تعالى عنه (اى لاستعمر الله وابوابه فى الاوم اكبر من سبعين مرة) وروى
مائة مرة فالسبعين ليست على طاهرها والمراد بها الكثير وهى فيه كثير حتى قال
بعضهم سبع لك الاحراى كبره فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يصدر منه بعض الذنوب والالم يكن لاستعقاره وحه (وقوله تعالى) حكاية (عن نوح)
عليه الصلوة والسلام والالتعزلى وترجى الآية) فطامه المعرفة يقتضى سبق
دب منه وهو حجة لمن حور عليهم الصعائر وذلك ان الله تعالى نهى عن ان يشفع
فى احد من اهله غير من ادله فى دحول السفينة معه فقال له الله تعالى عر وحل
(ولا تخاطبى فى الدين ظلموا اهم مرقون) اى قصى الله تعالى بذلك عليهم فشجع فى اسه
كسما وهو بمن قصى هلاكه اطه انه داخل فى اهله فاما قل له انه اس من اهلك

بدم على عدم استقصائه واسعه لتركه الاولى لالذات ارتكبه واليه اشار بقوله (وقد كان قال الله عز وجل له ولا تخاطبي) اي لا تدع ولا تشفع (في الدين ظلموا) اي كبروا ان اشركت اظلم عظيم (انهم معرقون) اي لاهم قصي عليهم وحكم هلاكهم لكبرهم الذي قطع رحمهم وقرابهم (و) من ادلتهم ايصاله تعالى (قال) حاكيا (عن ابراهيم) عليه الصلوة والسلام (والذي اطمع ان يعمر لي حظي في يوم الدين) يعني يوم القيمة يوم الحراء فهذا يقتضي صدور دس منه وهو ما تقدم من قوله فعله كبرهم وماله مما تقدم هو الجواب عنه (وقوله تعالى) حكاية (عن موسى) عليه الصلوة والسلام (اني تبت اليك) قاله بعد ما طلب الرؤية من الله تعالى عيانا فلما تحلى له به للجل حملته دكا وحر موسى سمعا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وليس هذا بدس وانكبه سأل بعد ما قال له ان رأى ولو ترك ذلك كان اولي والكلام على الرؤية وحوارها مفصل في علم الكلام وكذا هذه الآية (و) مما استدلو به ايضا على حوار الصعائر عليهم (قوله تعالى واقذفنا سليمان) الى قوله ثم اناب اي تاب فانه يقتضي صدور دس منه وكان الله نفسه اي استلاء ناصر احتفلوا فيه فقل ان احتجب عن الناس فعاتبه الله تعالى على ذلك وقيل انه ساءت ملك في غاية الخصال سمي حراده فاحمها وكان عندها صنم تعدد حمية فاطلع عليه فاحرقه وقد ذكرنا في قصته امورا لا تليق بمقام الانبياء عليهم الصلوة والسلام (الى ما شاء هذه الطواهر) اي ما ذكرته من الامور التي يدل طاهرها على ماقالوه له اشياء وبطائر كثيرة تركت ثم شرع في سرد الجواب عما ذكره من ادلة المخورين للصعائر عليهم فقال (قال القاضي) عباس المصنف رحمه الله في الجواب عما قالوه وتمسكوا بطاهره قبل تحقيق الطريقه (فاما احتجاجهم) لتحويل الصعائر عليهم (بقوله ايعمر لك الله ما تقدم) الى آخره (فهذا قد احبب المفسرون فيه) وفي تأويله (فهو المراد) مما تقدم (ما كان قبل السوء) (وما تأخر) (ما بعدها) اي بعد السوء، هو عاره كى ساء عن انه لم يصدر منه دس لانه لا ياكيف قبل الدوة اصلا والعقل لا يستقل بذلك وقوله ما بعدها ذكرنا نعمكم كقولك اعط من تراه ومن لم يره (وقيل) معنى ما تقدم (ما وقع لك من دس) (معنى ما تأخر) (ما يقع اعلمه) بما حصله (او معوه له) غيره فاحده لو وقع منه لكه م يقع منه دس كبره وان يصدر عنه نادرا خلافا لاولي (وقيل المتقدم) معنى ما تقدم (ما كان قبل السوء) مما لا يؤاحده لانه لا يبرعه يلزم احكامها (و) المراد (المتأخر) عصمتك بعدها) شعرتة تحور بها عن العصمة ووجه التشبه بينهما عدم اعتبار الدس فيهما من قال ليس هذا من مقتضيات الاطماع انه معلوم قبل السوء لم يفهم مراده (حكاية) اي هذا الوجه (احمد بن اسير) الحراسي الراهد الشهد قبله اوافق

في محبة خلق القرآن سنة احدى وثلاثين ومائتين (وقيل المراد بذلك) المذكور
 من المنفرة (امته) اى بغفر الله لامتك ماصدر ويصدر منها فالمراد بحطائه خطا
 امته فاضافة الذنب له صلى الله تعالى عليه وسلم لادنى ملايسة لانه يسوء ماييسوءهم
 وهو الشفع لهم والمراد ان رحمة الله لهذه الامة اكثر فلايرد عليه ان معرة ماتأخر
 له شروط كان لا يكون حق عند ونحوه (وقيل المراد) بما تقدم (ماوقع) منه صلى الله
 تعالى عليه وسلم (عن سهو وعلة و) المراد بما تأخر ما كان صادرا عن (تأويل)
 اى بيان لمعى يحتمله النص فيحمل عليه ناحيهاد منه ثم سين له ان الصواب او الاولى
 غيره لان التأويل بيان ماؤل اله فياسب ماتأخر فلايرد عليه شيء والمراد انه لم يتم
 له الاسدلال بالآية (حكاه الطبرى) محمد بن حرير كما تقدم (واختاره القشبرى)
 عبد الكريم شيخ الصوفية وغيره كما تقدم في ترجمته (وقيل) المراد بما تقدم
 (ما تقدم لايك آدم) عليه الصلوة والسلام (و) المراد (بما تأخر من دوت امتك)
 فاللام للتعايل اى غير لاحتك دوت ابيك آدم لما توسل بك الى الله ونعم لامل
 لانك رحمة لهم (حكاه السمرقندى) وقد قدما ترجمته (والسالمى) بصم السنين
 المهملة وفتح الالم وهو الامام ابو عبد الرحمن الصوفى كما تقدم (عن ابن عطاء)
 شيخ الطريقة كما تقدم وهو بما لا يقال بالرأى وقد نقله مثله هؤلاء وان كان خلاف
 الطهر (وبمثله) اى بمثل هذا التأويل (والذى قبله يتأول قوله) تعالى خطانا لا
 صلى الله تعالى عليه وسلم (واستعمر لدينك وللمؤمنين والمؤمنات) فقال المراد استعمر
 لدينك ابيك آدم ولدوت امتك واستعمر عماصدر منك سهوا وعلة او بتأويل ملك وهذا
 لقوله لديك فقط لا لقوله وللمؤمنين والمؤمنات (قال مكي) تقدمت ترجمته (مخاطبة الى)
 اى خطاب الله لى (صلى الله عليه وسلم ههما هى مخاطبته لامة) اى فى قوله ليعمرلك
 واما وحده له صلى الله عليه وسلم لتمككه لكونه بالطريق الاولى والاخرى (وقيل ان الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول) ما كنت بدعا من الرسل (وما درى
 ما يفعلنى ولاكنكم) وهو سقدر قل فلدا قال امر (سر بذلك الكفار) اى در حوا وقالوا
 واللات والعزى ما امرنا وما محمد عبد الله الا واحد وماله علينا امرية ولولا انه اسدع
 مايقول من ذات نفسه لاحبره الذى بعثه بما يعمل به (فا نزل الله) تعالى ردا عليهم
 (ليعمر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الامة) فقال الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 هيا لك يا رسول الله قد عذما ما فعل الله بك فما يعمل ما فامر الله تعالى (و) احبر
 (بالمؤمنين) اى بما يؤول انه امرهم فى الآخرة (فى الآية ٧١) بعدهما اى
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات حساب الآخرة ١١٠ مؤثر المؤمنين دار به

فصلا كبيرا فين ما يفعل الله به صلى الله تعالى عليه وسلم وبهم وهذا قول قتادة والحسن
وعبرها وعراء المصنف رحمه الله تعالى لابن عباس بقوله (قال ابن عباس) رضى الله تعالى
عنه وأما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم أولا قبل ان يعلمه الله بمصمته وعموم معرفته
وهو في عام الحديبية ثم ابن محصل جوابه عن استدلالهم (فقصد الآية) اى محصل ما
قصد بها (الملك معصورك غير مؤاحد) بالهمزة المفتوحة او الواو المدالة منها وفتح الحاء
المعجمة اسم معقول (بدب ان لو كان) اى وحد فهو تامة وان بفتح وسكون زائدة ومثله
كثير فهو امر حاء على طريق العرض تطمينا له صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يقوم بها حجة
لتحيز الذنوب عليهم وقريب منه ما (قال بعضهم) المراد بما ذكر من (المعصية ههنا)
اى في آية ليغفر لك الله ونحوه (تبرئة من العيوب) بموحدة معدالت العوقية وراء مهملة
قبل الهمزة ولو فرى بون وزاء معجمة وياء تحية سا كنة قلبها حار والمعنى والرسم
متقارب بمعنى لا دليل فيها لهم لانه قد قيل ان المراد منها تبرئة الله له وتعيده من العيوب
اى الذنوب او ما يؤدى لها فالمعصية كناية او محار عماد ذكر (وأما) الجواب عما تقدم
من استدلالهم بالآية المتقدمة وهى (قوله تعالى وو صعا علك ورر الله الذى انقص طهر لك)
كما تقدم (قيل) معناه (ماسلف) وتقدم (من ذلك قبل السوء) اى بما هو في صورة
عريط وان لم يكن دسا لانه لم يكن قبل السوء شرع مخالفته معصية وقد عصمه الله تعالى
عما كان عليه الجاهلية من العقائد ونحوها من الديانات (وهو قول ابن زيد) هو عبد
الرحمن بن زيد بن اسلم المفسر الراشد المتبى المتقن توفى سنة اثنين وثمانين ومائة
(والحسن) الصبرى رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (و) هو ايضا (ومعنى
قول قتادة) اى معنى ما فعله عه المفسرون في تفسير هذه الآية من انه صدر منه
نقص امور قبل السوء وان لم يكن دسا حقيقة (وقيل معناه) اى معنى وضع ورره عنه
(انه حطط فل سوته منها وعصم) اى حفظه الله تعالى عن الانصاف به رأسا وابتداء
وهو وحه حسن يتجمله اللفظ الاتكاف (ولو لذلك) اى رفعا عنه (لا تقلت طهر لك)
وفى سجة طهره والطاهر انه حقيقة ويجوز ان يكون اسم مارة كما قدمناه وفيه على
هذا تقدير اى لولا انا حفظك عنها اتقيا طهر لك وهدت قواك (حكى معناه
السمري قدى) في تفسيره (وقيل) في تفسيرها بما لا سقى فيها حجة لهؤلاء (المراد بذلك)
المدكور من وضع الورر الى آخره (ما تقلت طهره) اى انعه واعياه (من اءاء الرسالة)
جمع ساء كحمل لفظا ومعنى كما تقدم (حتى بلغها) عاة انتمل المتحمل حتى بلغه
ويؤدى امانته فانه ما عليه الالاباع (حكاه) او الحسن (الماء ردى) الشامي
وتقدم بيباه (والسلى وقيل) معناه (حطط) عليك ثقل ايام الجاهلية حكاه مكي
لان ايام الجاهلية كانت حالية عن الدس والامن اياه هرج ومرج فلما بعث الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بالدين القويم سلم هو ومن تبعه وسرح الله تعالى صدورهم بالاسلام
وصماهم من الاثم فصحت طهورهم وسددت امورهم (وقيل) معاه (نقل شعل
سرك) اى قلبه وحواطر قابله (وحيرتك) اى خبيرك فى ابتداء امرك (وطلب شريعتك)
اى طلبك من الله سريعه لعمل بها (حتى شرعنا ذلك لك) بما اوجاه فاطمأن قاه
ودهنت خبرته (حكى معاه القشيري) فى تفسيره (وقيل معاه) اى معنى وضما عك
وزرل الذى اتقن طهرتك (حفظه اعنيك ٢) ما حملت اى كلف حمل اتقناله من دعوة
الحلق وتليع امانة الرساله التى لم تطق حملها الخيال (بحفظه لما لم يحفظت) يقال
استحفظه اذا استرعاه واعطاه امانة اى يحفظها ما امر بالتحفظا (حفظ) يحفظه (عليك)
نما عسر عليك القيام به وجعلنا لك حليدا وصيرا صير اتقناله حفصة عليك (و) لما ورد
حيث انه اذا حفصه عنه لم يكن اتقن طهره اشار لدفعه بقوله (و) معنى اتقن
طهره (على هذا) (اى كاد) اى قرب من انه (يقصه) اى يعيبه ويقفه ويقصه
بالفعل ويجور على هذا اتقاؤه على طاهره وان اتقاوه بالفعل ليكنه حفص عنه اى حفصا
عك ما كان اتقن وهو راجع لمقاله المصنف رحمه الله تعالى لا وجه آخر كما قيل ثم بن
وجه دفع ما ذكره لما تمسكوا به تفصيلا فقال (فيكون المعنى) اى معنى وصما عك الى
آخره (على) قول (من حمل ذلك) الوضع مصر وفا (لما قبل السوء اهتمام النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم) وهو حر يكون (نامور فعلها قل سوته) وزول وحى فيها
اى اعتناؤه بدين الله لحكمها حتى لا يكون عده هم وعظم وليكنها (حرمب عليه
بعد السوء) ولم يكن مكلفا بها (فعدوها اورارا) بعدما حرمب عليه وحتى
المؤاحدة بها قبل ذلك فاصلاق اورر عليها ناعنار ما بعد السوء والنشرع (وثقاب
عليه واشقى) اى حاف (مها) ومن المؤاحدة بها لشدة مراقبته لله وحشيه له
ثمى وصمها على هذا بيان انه غير مؤاحد بها واما لم تكن وزرا عليه يحافه
(او يكون الوضع عصمة الله له وكفافته من دنوب لو كاد) اى لو وحدثت وصدرت عنه
(لا نقص طهره) فهو امر على سبيل العرص والتقدير لا التحصن والقرير كاتوهموه
ولا بعده قوله اتقن مع هذا كما قبل والورر محار معنى اللب وعلى ما قبله بمعنى الثقل
كما فى قوله (او يكون من ثقل) امور (اى سله) عليه وما فى ساهما من اشقة حمل
المفعول كاحسوس (او) معنى اورر (ما ثقل عنه) شى (وشعل قلبه من امور
احاهلية) كما قبله آها عن مكى رحمه الله تعالى (واعلاء الله تعالى له بحفظ ما استحفظه
من وجيه) واسرعاه عنه من اما كما تقدم ثم اح فى دفع شىة اخرى تمسك بها
اعوررون للصعائر فقال (واما قوله عفا الله عك لم ادب له) فى الحجاب عنه فالعمو
كالعمرة يقضى ثوبت دك كفالوه وانس كسك (٥) ان ما ذكر (امر) يقصد

لِلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اللّٰهِ فِيْهِ يَهْبِيْ فِعْدَهُ (اى يَحْمِلُهُ وَيَعْقِدُهُ) مَعْصِيَةٍ) مِنْهُ
مُجَاهِلَةٌ مَا يَهْبِيْ عَنْهُ (وَلَا عَدُوَّ) وَصِيْرَهُ (اللّٰهُ عَلَيْهِ مَعْصِيَةٌ) يَسْتَحِقُّ اللّٰوْمَ عَلَيْهَا (لِ
لَمْ يَعُدَّهُ اَهْلُ الْعِلْمِ) اى اَحَدُهُمْ (مَعَانِيَهُ) يَعْمَلُ خِلَافَ الْاَوَّلَى مِمَّا لَيْسَ بِمَعْصِيَةٍ (وَاعْطَاوْا
مِنْ ذَهَبٍ اِلَى ذَلِكَ) اى عَدُوْا قَوْلَ مَنْ قَالَ مِنَ الْمُفْسِرِيْنَ عَاطَا وَهُوَ قَوْلُ مَقُولٍ عَنْ قَتَادَةَ
وَعَنْ اللّٰهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ نَعْسٍ مَا لَا يُلِيقُ (اِنْ حَارَ كَيْفَ فَصَلِّ اِنْ اَمَّ مَكْتُومٌ
وَقَوْلُهُ مَرَحًا عَنْ عَتَايَ اللّٰهُ فِيْهِ لَيْسَ مُرَادُهَا (اِنْ كَانَ لَا يَحْدُورُ فِيْهِ فَلَا عِتْرَاصَ عَلَى
الْمُصَنَّفِ رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى كَقَوْلِهِ (قَالَ يَهْطُوْنَهُ) تَقْدِمْ الْكَلَامَ عَلَيْهِ وَعَلَى سَطْرِ اسْمِهِ وَمَعْنَاهُ
(وَفِيْ حُشَاةِ اللّٰهِ تَعَالٰى) اى بِرَأْمِ اللّٰهِ تَعَالٰى وَزَهْرُهُ وَاصِلٌ مَعَهُ حَمْلُهُ اللّٰهُ فِيْ حُشَاةِ اى حَابِ
(مِنْ ذَلِكَ) اى فَعَلٌ مَا يَسْتَحِقُّ عَلَيْهِ الْعِتَابُ فَصَلِّ عَنْ اِنْ يَحَارِيْهِ بِمَعْصِيَةٍ اَوْ نَكَبَهَا (لِ اِنْ كَانَ يَحْيَا)
اى حَيْرَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى (فِيْ اَمْرِيْنَ) وَهِيَ اَنْ اَنْ شَاءَ اَدْنَاهُمْ فِيْ التَّخَلُّفِ (اِنْ شَاءَ) لَمْ يَأْدُنْ قَطُّ
(قَاوَا) اى الْعَامَاةَ مِنَ السَّلَافِ (وَمَدَكَالَهُ) صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَمَلٍ مِنْ تَتَبُّعِ اَحْوَالِهِ
(اِنْ يَفْعَلُ مَا شَاءَ) مَا يَرَى اَنْهُ مَنَاسِبٌ لَّاهُ اَدْرَالَهُ فِيْ الْاِحْتِمَادِ كَمَا تَقَرَّرُ فِيْ الْاَصُوْلِ (فَمَا لَمْ يَرَلْ
عَلَيْهِ فِيْهِ شَيْءٌ) مِنْ وَحْيٍ مِنْ حِكْمَةٍ (فَكَيْفَ) اِكْثَارُ لَاحِظٍ مَعَانِيَهُ اِنْ لَمْ يَحْيَرْ فِيْ اُمُوْرٍ شَقِيٍّ مِنْهَا
مَا خُفِيَ فِيْهِ وَلَا يُمْكِنُ اِكْثَارُهُ (وَفِيْ ذَلِكَ اللّٰهُ تَعَالٰى لَهُ) فِيْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ (فَاَدْنُ لَمْ يَشَأَتْ مِنْهُمْ) وَهَذَا
الْاَمْرُ (وَلَعَلَّهُ مَا يَشِيْئُهُ سَرِيْعٌ) اى صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْيَرْ (فَمَا اَدْنَاهُمْ) كَمَا اَمَرَ اللّٰهُ
تَعَالٰى (اَعَامَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى بِصَاحِبِ عَلَيْهِ مِنْ سِرِّهِمْ) اى تَخَافُ عَلَيْهِ مِنْ اَمْرِهِمْ وَتَمَاسُ رُوْهُ وَاسْتَبْرَ
مِنْ صَبَإِ زَهْرِهِمْ وَهُوَ (اَمَلُوْا لَمْ يَأْدُنْ لَهُمْ) فِيْ الْقَعُوْدِ وَالْاِحْصَاةِ عَنْهُ (لَقَعُوْدُوا) لِحَرْمِهِمْ
بِالْقَعُوْدِ وَلَوْ اَمْرًا وَبِالْحِلَاقِ (وَ) اَعَامَهُ مَا اَوْحَاهُ اِلَيْهِ فِيْ هَذِهِ الْاَيَةِ مِنْ (اِنْ لَّا حَرَجٌ)
لَا وَرَرٌ وَذَانِمٌ (عَلَيْهِ فَمَا فَعَلَ) مِنْ اَدْنَاهُمْ كَمَا وَهَمُ مِنْ طَاهِرٍ قَوْلُهُ عَمَّا لَهَا اَشْهَرَتْ
لَتَعْنِيْ عَمْرَادَتِهَا وَاشَارَ اِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ (وَبِئْسَ عَمَّا هُمَا) فِيْ هَذِهِ الْاَيَةِ (تَعْنِيْ عَمْر) اى
سَرُوْرَتُهُ اَوْ اَحَدَهُ وَالْمَعَانِيَةُ كَمَا هُوَ مَعْنَاهُ اَشْهُوْرُ (لِ) لَهَا مَعَانٍ اُخَرَ مِنْهَا مَا وَرَدَ
فِيْ اَحَدِيْثٍ (كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِيْ حَدِيْثٍ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَابُو يَزِيْدَ
وَالْحَاكِمُ عَنْ عَلِيٍّ كَرَّمَ اللّٰهُ وَجْهَهُ وَرَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ اَنْهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ (عَمَّا لَكُمْ عَنْ صَدَقَةِ الْحَيْلِ وَارْقِيٍّ) فَهَاتُوا سِدْقَةَ الرُّوْيَةِ الْحَدِيْثِ اِلَّا اَنْ اَدْنَى
رَوَاهُ هُوَ لَا فِدَ عَفْوٌ لَكُمْ رُكُوْعَةُ الْحَلِىِّ وَالرُّمُقِ وَالْمُصَنَّفِ رَحِمَهُ اللّٰهُ رَوَاهُ نَافِعُ
اَخْرَجَهُ وَهَبٌ عَلَيْهِ وَثَنُهُ لَاهِرَعِيْ الْعَصَا فَاذْبَعُ قَوْلَ مَنْ قَالَ لَمْ اَقْبَعْ عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ
(وَلَمْ يَحِبَّ عَلَيْهِ هَاطُ) لِ اِنْ رُكُوْعَةُ الْحَلِىِّ وَالرُّمُقِ لَمْ يَحِبَّ عَلَى مُسَلِّمٍ فَصَحَّ حَتَّى يَكُوْنَ
الْعَفْوُ مَعَهُ اسْقَاطُ اَوْ حُجُوْبُ بَيَانِهِ تَرْكُ عَفْوِهِ لَزِمَهُ هُنَا (اى) فَمَا لَعْنَهُ اِنْ لَمْ يَلْمِزْكُمْ
ذَلِكَ) اى رُكُوْعَةُ الْحَيْلِ وَالرُّمُقِ (وَحُجُوْبُهُ) مَعْرُوفٌ (لِلْقَشْرِ) رَحِمَهُ اللّٰهُ تَعَالٰى (قَالَ)
اى اِقْشَرِيْ (وَ) اِنْ يَأْبُوْلُ الْعَفْوُ لَا يَكُوْنَ الْاَعْنَادُ (كَمَا هُوَ مَشْهُوْرٌ تَعَارَفُ) (مِنْ لَاهِرِ

كلام العرب) فيقف على معانيه الواردة في كلامهم كعدم اللزوم الذي سمعته في الحديث
الوارد في كلام افصح العرب واصل معنى العفو الترك وعليه تدور معانيه فيستقيم
في كل مقام ما ياسبه فعفو الذنب ترك العقاب عليه وعدم الركوة تركها (قال ومعنى
عفا الله عنك) في هذه الآية (اي لم يلزمك ذنبا) فيما قلته من الاذن (قال الداودي)
رحمه الله تعالى من اثمة الحديث وتقدم ترجمته (روى انها) اي قوله تعالى (عفا الله عنك)
(كانت نكرمة) من الله في خطاب نبيه عليه الصلوة والسلام اي تعظيما وتكريما يبدأ به
الكلام (و) محو ما (قال مكي هو استباح كلام) يوفونه في اول خطبتهم (مثل
اصاحك الله واعرك) هي جملة دعائية يبدأون بها الكلام اكراما لمن يحاطونه وهو
عادة اهل البرسل في مكاساتهم وهو قريب مما فعله بل معانها واحد وهو ملاطفة
في المحاورة تدعو لانتعاشه حتى كانه ناستماعه مستحق للدعاء له والقرآن حاه على
اساليب كلام العرب فهي جملة دعائية قصد بها اكرام المخاطب (وحكى السمرقندي
ان معناه عافاه الله) قيل اخره لصمعه ابعد احدهما عن الآخر لفظا ومعنى وكانه غلط
في المادة وهو من سوء الفهم لان الرابع قال عفوت عنك قصد به ازاله ذنب وصر فحاه
ومفعوله متروك لانه متعد في الاصل يقال عفا عفا واعتفا وقولهم في الدعاء استلث العفو
والعاقبة اي ترك العقوبة والسلامة وعما التبت والشعر راد انتهى فهذه الجملة اذا قصد
بها الدعاء اكراما كان معناه قواك الله حتى تسالي بمن تحلف عنك للدعاء بمعنى قواك الله
لان القوى لا يكون مريضا وقال الجوهري عافاه الله وعماه بمعنى وهو دافع الله عن العبد
ما يكره فسقط ما قيل انه لا يساعده الالة وكعب يعترض على هذا ولا يعترض على تفسيره
باصاحك الله واعرك فتدبر (واما قوله) اي قول الله تعالى الذي استدلل به من حور
الصعائر عليهم (في اسارى بدر) اي في حقهم واسارى جمع اسير وهو معروف وبدر
اسم محل وقبضه تلك العروة المشهورة سميت بدر اس قريش وهو الذي احتسرها
بثرائسها مكابها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اسير من كبار قريش نحو سبعين
رحلا كما اس وعمل كقصص في السير فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فهم الصبحا فاشار عمر رضي الله تعالى عنه فقامه فقامه فلما طهر بمن لهم فقصص
شوكة المسامين وول ابو بكر رضي الله تعالى عنه احد منهم فديه نتقوى بها وبمن
باطلاقهم اهل الله يديهم مددك فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رآه وعمل به
فان الله فهم (ما كان في ان تكون له ارضي اليتيم) والاسير فعيل بمعنى مفعول
من الاسير واصله سر شدة الاسير ولذا يقال احدنا سره اذا احده حمله ومعنى يحس
في الارض كبر العتبي ومثل ما احسن في الارض وما كان في الكون وجاء معنى لا يلق

ولايه كياتي وبه فسر المسئل هذه الآية على ان احد العدي قبل قتل كثير من اعدائه ذنب عاتبه الله عليه وهذه القضية مشهورة في السير والتفسير فلا حاجة للتطويل بإيرادها (فليس فيه) اي فياذكر في الآيتين (الزأ ذنب له) صلى الله عليه وسلم ومعصية صدرت منه باختيار العدي اتى لم تحز له كإفهمه المستدل بها (بل) ماذكر (فيه بيان ما حص به) اي جعله الله تعالى من حصائمه تكريما له (وفصل به (من بين سائر الانبياء) و فهمهم (مكآه) عروحل (قال) لبدي صلى الله تعالى عليه وسلم (ما كان ابي عيرك) اي لم يقع هذا الذي حصص به من اجل احذك العدي ممن اسرته لبي من الانبياء السالفة عيرك فاه اجل لك وحيرك الله فيه بين العداء والقتل (و) بطيره من حصائمه التي لم تكن لبي قلبه ما يبه بقوله (كأقل صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الصحيح (احات لي العائثم) وروى المعاصم (ولم تحل ابي قتي) والمستدل به يقول معناه ما كان لبي اصلا لانت ولا غيرك احد العداء قل كثرة قبل اعداء ديه فمخالفة لما سره الله والمصنف رحمه الله تعالى قال ليس معناه هذا حتى يتم الدليل وقال الخطابي من كان قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من الانبياء على صريين منهم من لم يأت له في الجهاد فلم يكن له عائثم ومنهم من ادن له فيه ولم يحل له الاكل من المعاصم فكأن تبرل عليه من السماء نار حرقه وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم التصرفات فيها وفي الصدقات كيف شاء الا انه قيل ليس في الآية ما يدل على ما قاله المصنف رحمه الله بخلاف الحديث وهو مروى في الصحيحين عن جابر رضى الله تعالى عنه ولك ان تقول ان العداء في معنى العائثم لانه مال مأخوذ من الكفرة قد كره في الحديث اشارة الى انه مؤيد لهذا التأويل وفي المسائل الاربعين لا ارادى العتار وقع هنا على تركه الاولى لان الافضل في ذلك الوقت الانحاز وترك العداء قطعاً الاطماع ولولا انه من باب الاولى ما فوضه صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه وقال العرا في حاشيته عليه المسماة بالتقييد انه وقع في الحديث ان عمر رضى الله تعالى عنه دخل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو وابو بكر يكيان فقال ما يكيكما فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عرس على عداب قوامك ادنى من هذه الشجرة والاولى لاعداد في تركه ولتوضه لاصحابه لان الاحماد كاقع في الاولى ينع في الواجب بل لو اسدل هذا على انه اعلى مراتب الوحو لم يسعد لانه لم يكتف فيه باحتهاد نفسه فالصواب انه فوس له الاحماد في امر الاسارى فوضه لاصحابه فاقى عمر رضى الله تعالى عنه بالقتل وكان هو المصاحبه وهو من احدى موافقائه واحتهد الصحابة بما لم يؤد للمصاحبة فحاصر عمر ولم يؤا احداً صلى الله تعالى عليه وسلم ليدل جهده في احماده ولا احر ولما قال هذا مر عداً وهو ما رواه عن عمار بن موحه المقاد

بدل جهده والى هذا ذهب تحول العلم وجمع بين صاهر الآية وما يحق لمقامه
 صلى الله تعالى عليه وسلم من العصمة انتهى وهو حسن جدا واحسن مما احتساره
 المصنف (فان قيل فما معنى قوله تردون عرص الحياة الدنيا الآية) سؤال
 وارد على ما احتاره من انه امر اخص به صلى الله تعالى عليه وسلم نانه لو كان كذلك
 ما عوتب عليه بما ذكر من انهم رجحوا احد العداء وهو مال غاد ورائخ وعرص
 فان لا ماى الطر الىه (قيل) فى الخواب غنسه (المعنى) بكسر الون وبشديد الياء
 اى المقصود (بالخطاب) فى قوله تردون (لمن اراد ذلك) اى عرص الدنيا (منهم)
 من الصحابة الخاضعين الواقعة (ومجرد) اى خلص وتمحص (عرصه) بمعجمين
 اى قصده (لعرص الدنيا) بمهملين وبينه وبين العرص تحجيس (وحده) اى مفردا
 عن قصد ثواب الآخرة وهو مؤكد لما قبله (والاستكثار منها) ماخذها بياله (وليس
 المراد بهذا) الخطاب (الى صلى الله تعالى عليه وسلم) اسرف غنسه عن الطر لها
 (ولا غاية) بكسر العين ولا م ساكنة بعدها ياء تحتية جمع على كفتية جمع ففى وصى
 وصاية وقيل انه اسم جمع (اصحابه) اى كبار الصحابة كائى بكر وعمر وغيرهما ممن حصر
 الوقعة وقد علمت ما قرره القرائى انه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس معاتبا ولا مخاطبا
 هنا اصلا وانه هو التحقيق ثم ايدكون الحصاب ليس هؤلاء بما روى فى سبب نزوله
 فقال (بل) اصراب اسقلى (ودروى عن اصحابها) اى آية تردون الخ (نزل)
 فى امر آخر غير العداء فلا يرد السؤال رآه وذلك (حين اهرم المشركون يوم بدر
 فاشتعل الناس) اى بعض منهم (بالناس) بسين مهملة ولاء مفتوحين ما يسلب اى يؤخذ
 من القتل من لباسه وما معه وقد يدسه الفهفاء واحتافوا فيمن يستحقه بمن له
 حق فى العبيمة او القاتل مطلقا او ان سرطه له الامام كافصلوه والساب الصاشجرة يتحد
 منه حبال ولذا سمت العامة الحبال ساسا كما فى بعض كتب اللغة (وجمع الناس)
 عن القتال متعاق ناشغل (حتى حصى عمر) رضى الله تعالى عنه اى حاف على
 المسامحين (ان نصف) اى يرجع كارا (عليهم) اى على المشعوطين بما ذكر (العدو)
 الذين اهرموا وانعدو يقع على الواحد وغيره وكثيرا ما يقع فى العساكر ص ر عطاء
 مثل هذا وعمر رضى الله تعالى عنه ادرى بذلك (ثم قال الله تعالى) فى هذه الآية
 والقصة (لولا كتاب من الله - ق) تقدم على هذه القصة وتقدم بيان امراد ما لكتنا
 ها وسئلتى ايضا (واحتاتف المفسرون فى معنى) هذه (الآية) والمراد منها (فقد
 معاها) كما نقله الطبرى ما قبله محمد بن على بن الحسن بن على بن اس اى طالب (لولا
 انه سبق مى) اى من الله تعالى فيما او حاه لىه صلى الله تعالى عليه وسلم (انى لا اعدب
 احدا الا بعد الهى) وتحريم احد فداء (لعدكم) على ما فعلتم من احد العداء

لأنه لو كان مهيأه محرما استحق بحالعه العذاب المراد بالكتاب حكم الله الذي كتبه
وقدره (فهذا) التفسير (يسى) ويع (أن يكون أمر الأسرى) أى فديتهم (معصية)
لأنهم لم يمتنعوا عنه ولم يحرم فلا دليل فى الآية لما مر وعلى هذا التفسير تكون هذه الآية مخصصة
لحوق اقتلوا المشركين فلا وجه للاعتراض على ما ذكره المصنف (وقيل المعنى) المراد
من هذه الآية (لولا إيمانكم بالقرآن وهو) المراد (الكتاب السابق) فى قوله لولا
كتاب من الله سبق وقدر الإيمان فى النظم لأن ذات الكتاب لاتمتنع العذاب إلا بالإيمان
فما تضمنه من هذه الأحكام (فاستوحش) أى استحيتم (به الصبح) أى العفو وعدم
المؤاحدة (لعوقب على) أحدكم (العنانم) وما هو فى حكمها من العدة وهذا حكاه ابن
عطية فى تفسيره وليس فيه تحصيل الحاصل كما توهم للمساين (وزاد) نراه معجزة فعل
مجهول من الريادة (هذا القول تفسيراً وسياناً) وإيضاحاً (بأن يقال) فى تقريره المعنى
(لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن) محقيقته وحقيقته ما فيه من الأحكام وما صدرية وقوله
(وكسب من أملت لهم العنانم) معلوف على أقوله (أموقم كاعوقب من بعدى) يعنى
التاء العوقبة والعين والدال المهملتين المشددة دالة قبل الألف فعل ماض والكتاب
على هذا يعنى القرآن وسماه لقدمه فى الازل اولتقدم ما نزل أو حكم الله الذى كتبه
وقدره وحاصلها أنه لولا أن الله أنزل القرآن وما فيه من الأحكام وأحل لكم فيه العنانم
لمسكم العذاب وأحل بكم العقاب كما عوقب من قبلكم من الإثم لما تجاوزوا الحدود
وتعدوا ما نهاهم الله تعالى عنه وهو إما سريع وإما كان عليهم مما أحله لهم
ولم يصيق عليهم كما صيق على الإثم إلا أن الله أو هو ردع لمن اشتعل بالعنانم والسلب
وقد روى أبو داود عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أنه لما كان يوم بدر تعجل الناس
إلى العنانم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن العنة لأتحل لأحد سود
الوجه غيركم وكان الذى وأخاه إذا دعوا العينة جمعوها فمراب نار من السماء
فاكتها فأرسل الله تعالى نورا كتاب من الله سبق الآيتين وأخرجه الترمذى وقال
صحيح حسن ووقع فى الشرح الحديد هما مؤاحدة على ما فى الكشف هما مع ما فيها
لما سألها بالمقام ناشئه من عدم البدر (وقيل) معناه (لولا أنه سبق فى) الازل
فى (اللوح المحفوظ) الذى كتب فيه كل ما هو كائن إلى يوم القيمة (إياها) أى العنانم
(حلل لكم) الاتضاعها والنصرف بها (لموتهم) على أحدها (وهذا) المذكور
فى التفسير كله (يسى الدب والمعصية) فيما فعله ناسرى بدر (لأن من فعل ما أحله)
على ما وجهه به (لم يص) الله تعالى ولم يد ما صدر منه معصية حتى يسئل بما ذكر
فيها على محور الصعائر عليهم وما هو صريح فى حله ما أشار إليه بقوله (قال الله
تعالى فكلوا مما عمنتم) أى من ذنائهم (حللوا طيباً) فكلوا مما عمنتم (وأيضاً)

المراد خصوص الاكل وذكره لكثرته وعلمه على غيره من الانعام واستدل بهذا على ان الامر الوارد بعد الخطر للإباحة وعليه الاكثر والقائل بان الاصل فيه الوجوب يجب عليه كما فصل في الاصول وفي الكشف وتبعه القاضي في قوله لولا كتاب من الله سبق قيل لولا ما شاء الله من ان يحل لكم القدية واعترض عليه بانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعلم بحل الغائب له حين ذهب البدر والظاهر انه انما اقدم على ذلك ورغب فيه بعد علمه بحله ولم يخرج لبدر الاطابا للنعمة ولولا ذلك لم يأخذ عير قريش وهو وهم منه فانه لا يلزم من علمه بحل الغنمية علمه بحل القدية وان كانت في حكمها وقد اوردته على قوله لولا انه سبق في اللوح المحفوظ الخ وهو غير وارد لان المسمى لو لم يحل لكم العبيمة وهو يقتضى حل العدية فتأمل (وقيل بل كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد خبر في ذلك) اى في اخذ العدية من الاسرى وفي قتلهم فلما اخذها قبل له كان الاولى خلافه لكن نكاؤها السابق ورؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم دنو العذاب منهم بانه كما تقدم (و) يدل على انه مخبر في ذلك انه (قد روى عن على) رضى الله تعالى عنه انه (قال جاء حبر يل) عليه الصلوة والسلام (الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر فقال خيرا امحباك في الاسارى) ببدر (ان شأوا القتل وان شأوا العدا) اى اخذ العدية والمال منهم (على ان يقتل منهم في العام المقبل) والسنة التي تلي هذه السنة اى ان الله قدر عليهم ان احدوا العدية يقل من الصحابة (مثلهم) اى معددهم (فقالوا) محار (العداء ويقتل ما) مثلهم رعة في الشهادة (وهذا) المذكور كلا (دليل على صحة ما قلنا) واهم لم يعلموا (في رقة بدر من اخذ العدية) (الاماد لهم فيه) اى حوره لهم فلا ذنب ولا معصية (لكن بعضهم) اى بعض الصحابة الذين استشارهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك (مال الى اضعف الوحيين) من العدية دون القتل باحتياط منه والاحتياط يحوز من الصحابة محصرته صلى الله تعالى عليه وسلم كما صححه اهل الاصول (بما كان الاصلح) للاسلام والمسلمين (غيره) وهو القتل وبينه بقوله (من الاثنان والقتل) الذي هو اعر الوحيين فاحتاروا الاذل لما حيروا (فعوتبوا على ذلك) من اخيار عر الاصلح (وبين لهم ضعف اختيارهم) العدية (وصوب ٢ اختيار غيرهم) وهو ما احتاره العاروق رضى الله تعالى عنه (وكلهم عير عصاة ولا مدنيين) لان كلا منهم قال ماداه اليه احتماده طانا ان الخير فيه (والى نحو هذا اشار الطبرى) رحمه الله تعالى واما ونحووا وحذروا وقوع العذاب بهم لان اخوف منهم من محرد نظره للكمال في العاقل مثل الصديق رضى الله تعالى عنه ممن فعله شفقة على قوميه ورجاه ان الله يهديهم الاسلام ويعيرهم الدين في الآحل وقد حقق الله رجاءه فلا اعتراض

(٢) تعبر اسميه
وكي يوضح معطوفاً على
ضعف ممتنع

على هذا بأنه لو كان كذلك ما وقع توسيع شديد ومن طالع السير وما وقع في هذه العزوة علم
 هذا وتحققه (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذه القصة لو نزل من السماء عذاب ما نحا
 منه الا عمر) جواب عن سؤال ورد على ما قرر من انهم غير عصاة ولا مذنبين وهو انه (اشارة
 الى هذا) المذكور (من تصويب رأيه) اى رأى عمر رضى الله تعالى عنه (ورأى من احد
 بما أخذه) اى واقفه فيما قاله (في اعراض الدين) وغبط الكفر ما يقطع القتل برؤسهم وارهاب
 قلوبهم في اول واقعة وقعت بينهم (واطهار كلفه) ان تكون كلمة الله ورسوله هي العليا
 وتكون طاهرة شائعة (وانادة عدوه) اى اهلاكه واقاؤه لان الاسراء كانوا عطماء
 ائمة الكفر فلو قتلوا لم يكن لهم عمود بعده (وان هذه القضية) اى قضية اسرى بدر
 واخذ الفدية منهم واطلاقهم (لوا ستوجب عذابا) اى اقضت وقوع العذاب بمن
 فعلها لمخالفتها لامر الله تعالى (مخامه) اى من العذاب الذى اقتضته (عمر) لانه رضى الله
 تعالى عنه لم يرص به ولم يره رأيا صحيحا (ومثله) اى وبخامته مثله ممن كان على رأيه
 وهو سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه كما ورد في الحديث (وعين عمر) اى حصه بالذكر
 مع ان جماعة منهم كانوا على رأيه (لانه اول من اشار بقتلهم) جونا لقول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم له كما في صحيح مسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال ما ارى رأى اى تكر
 ولكن ارى ان تختار ضرب اعناقهم الحديث (ولكن الله لم يقدر عليهم في ذلك عذابا) في مقابلة
 رأيهم بالعديّة (لخلة لهم) اى لان الله احله لهم وخيرهم (فيا سق) هذه الواقعة (وقال
 الداودى) تقدمت ترجمه (والخير بهذا لم يثبت) اى لم يثبت الميع من احسد الفدية
 لا الحديث الذى فيه ما رآه عمر وغيره (ولوثت لما جاز ان يطن ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم حكم مالا يصح فيه) بوحى نازل عليه (ولا دليل) يدل على ما حكم به مستسط
 (من نص) سق ناحته - اده (ولا حمل الامر فيه) من الله فهو ص (اليه) فانه وقع
 التفويض اليه صلى الله تعالى عليه وسلم في امور ادله بالحكم فيها كما صرح جوابه (وقد
 نزه الله عن ذلك) بقوله تعالى في وما يطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (والاجتهاد والتفويض
 بوحى وحى) (وقال القاضى كرس العلماء) امام مذهب مالك
 كما تقدم (احبر الله نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذه الآية) البارقة في اسرى بدر
 (ان تأوله) الذى قلبه من اى بكر رضى الله تعالى عنه في اختيار عدم القتل (وافق
 ما كتب له) اى حكم به وجوره بقوله لولا كتاب من الله سبق في علمه وحكمه (من
 احلال الغنائم) لهم (و) احلاله لهم احد (المداو) كيف لا يكون العديّة احلت لهم
 قبل هذا و (قد كان) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه (قبل هذا) اى قبل عروة بدر
 (فادوا) اى اخذوا الفداء من المشركين (في سريره عبد الله بن حنشل التى قتل فيها اس

الحصري) لما مرت عبر لقرش بحاره من العائف ومع العير عمرو بن عبدالله الحصري والحكم بن كيسان وعثمان بن عبدالله ونوفل بن عبدالله والسرية فبيلة من السري وهم ناس مرسلون للعدو من حربه الى دثمة او انعمائة ولم يعين ابو حنيفة عددا لاقه وقال ابو يوسف سبعة فصاعدا وقال الماوردي يطلق على الواحد سرية والطاهر انه محار فلا بد من عدله منعة وعبدالله بن حشش هو ابن رباب بن معمر الاسدي واهل اميمة بنت عبدالمطلب عمته صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل دخول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارق وهو من المهاجرين الاولين واستشهد ناهد ودفن عند حجرة رضى الله عنه وسريته كانت في رحب في السنة الثالثة او في حمادى الآخرة ومع ثمانية من المهاجرين اثنى عشر هو اميرهم ومن ثم سمي امير المؤمنين وسرى الخدع في الله لخدع افغوه واذنيه ناهد وكان دعا الله تعالى بذلك وكانت السرية قبل بدر شهر او اكثر كما سئى ونعت ليرصد عير قرش فساروا حتى نزلوا سطن محلة بين مكة والطائف فرمى واقد بن عبدالله الصحنى عمرو بن الحصري فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستساروا الحكم وعثمان وكانا اول اسير في الاسلام وافلت نوفل فقدموا المدينة بالخير والاسيرين فاسلم الحكم واقتدى صاحبه عثمان بن عبدالله ورجع لمكة فمات بها كافرا وقد دى نفسه (الحكم بن كيسان وصاحبه) عثمان بن عبدالله واللاء متعاقبة بقوله فادوا لا قوله قتل لان المذكورهما ان الحكم بن كيسان مولى هشام بن المعرر اخر ومضى اسرى في هذه السرية اسره المقداد بعد قتل اس الحصري فاراد عبدالله بن حشش صرب عقبه فقال المقداد دعه فقدمه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قدم به اسلم وحسن اسلامه وقل ثمر معونة وسأى تفصيله (ثم اعقب الله ذلك عليهم) اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والصحابة في احد القدية ولو كانت بمنعة ومحهم الله تعالى على ذلك والمراد بالعتب الوبيح والاذكار محاربا عن لارم معاه ادمعاه لا يلقى به تعالى لانه يستعمل فيما بين الاقران واتابع به ليشمل حلالى الاولى (وبذلك) اى ما وقع من امداء في تلك السرية (كان هل بدر) اى قتل وقتنها (باريد من عام) كذا في النسخ وهو سهولان بدر الاولى وقعت في ربيع الاول بعد اياه عشر شهرا من الهجرة فتكون هاه الواقعة في سنة اثنين من الهجرة ثم في رحب بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه السرية ثم في رمضان من هذه السنة وقعت عروء بدر الكبرى فبين هذه السرية وسروء بدر نحو الالة اشهر وكان المصنف رحمه الله تعالى بوجه ان هذه السنة ستة ثمانية وايس كذلك وحاصل قصة هذه السرية انه صلى الله تعالى عليه وسلم نعت عبدالله بن حشش ومع ثمانية رهنه من المهاجرين وكتبه كتابا وامره ان لا يقرأ حتى يسريه منى وان لا يسكره من اخيه احدا فوجه بعد ثمانين فاداه اذ نظرت كذا فاص حتى رل محلة بين مكة والطائف ورجد ما

(بشر يفهم ما كتبه) وقدره (في اللوح المحفوظ) بقوله (لو لا كتاب من الله سبق) على أحد الوجوه المقدمة واللوحة المحفوظ مبین في كتب الحديث والتفسير (من حل ذلك لهم) أي كونه حلالا مآذونا فيه لهم (لأعلى وجه عتاب) أي لم يذكره للموهم بل لبيان شكره ونعمته (وانكار) عليهم في اختيار القذية (او تدنّب) أي استبهم لدنّب ارتكوبه بمأملوه (هذا معنى كلامه) أي كلا القاضي بكر بن العلاء وهذا الذي اختاره المصنف خلافا لمن قال ان الحق انه عتاب من الله وارتضاء بعض الشراح هنا وقال ان ما ذكره تكلم لا يدعي ارتكابه (واما قوله تعالى عبس) أي كاج وجهه (وتولى) اعرض عنه بوجهه (الآية) أي ما يشبه به ظاهرها من انه صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما استحق عليه العتاب واسدلال بعضهم بهذه الآية والقصة على تجويز الصعائر عليهم كما تقدم احتمالا (فليس فيها اثبات دلالة) صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تجويزه عليه كما توهم من استدلل بها على ذلك (بل اعلام له صلى الله تعالى عليه وسلم ان ذلك المتصدى) أي بصيغة اسم المفعول وثائب فاعله قوله (له) أي اقل عليه وتوجه له واصله مقابله السبي كما يقابله الصدى وهو الصوت الراجع اليه من جبل ومحوه كما قاله الراعي وفي التعبير به مكتبة وهي ان كلامه هؤلاء لا عبره به كما قال المتنبي * اما الطائر المحكي وعبري هو الصدى * (من لا يترك) أي لا نسلم * طهره الله من دنس الشرك (وان الصواب والاولى) والاليق به صلى الله تعالى عليه وسلم (مالو كشف لك حال الرجلين) أي ابن ام مكتوم ومن كان عنده من المشركين واقتصر على الاقل والا فالكفرة كانوا جماعة كما تسمعه (الاقال على الاعشى) دون غيره والاعشى هو عبد الله بن شريح ويقال عمرو بن ام مكتوم واسم ام مكتوم عاتكة بنت عامر بن محروم وعمرو هذاهو ابن قيس بن زيد بن الاصم والدي تصدى له جماعات من كبار المشركين بمكة احتلموا فيهم فقال مجاهد كانوا مائة عسة وشنة اسارية وابي بن حلف وراود بعضهم ان جعل والعاس وامية بن حاتم والوليد بن المغيرة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يرحو اسلامهم واسلام غيرهم وقد قدما عن القرطبي ان هذا ناطل وحصل ممن قاله لان امية بن حاتم والوليد كانا بمكة وابن ام مكتوم كان بالمدينة لم يحصر معهم وماتا كافرين احدهما مات بمكة والاخر ببدر ولم يأتيا المدينة وتقدم انه شاع على القرطبي فيما قاله فان سورة عاس مكية وابن ام مكتوم اسلم قديما بمكة قبل الهجرة وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة والمدينة وهاجر قبل الذي صلى الله تعالى عليه وسلم مع مصعب بن عمير رضي الله تعالى عنهما فكيف يحسن من نقل هذه القصة من كبار المفسرين ثم اشار الى ان مافعله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ذنبا بل فعلا حسنا لانه تلغى للرسالة ولطف في الدعوة بالاقبال على

من كان من اهل العناد والكبر فاعلمه بحال الفريقين فقال (وقل انى صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) من الصدى وما معه الذى اشار اليه بقوله (وبصده لذلك الكافر) تقدم وجه افراذه (كان طاعة لله وتبليقا عنه) فما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم كان امرا لازماله (وايتلا فاه) اى استالة للكافر وتأليفه رجاء لاسلامه (كاشرعه الله له) وفرضه عليه بامرہ بالتبليغ ولين الجباب لمن يدعوه (لامعصية) كازمعه من تقدم (ومخالفة له) اى لما شرعه الله (وما قصه الله عليه) فى هذه السورة (اعلام بحالة الرحلين) المذكورين (ونوهين امر الكافر عنده) اى تصميغه وبيان لحاله لانه لامقدار له يستدته (واشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك ان لا تزكى) لان معناه لا تأس عليك من امره فلا تلتفت اليه والضمير فى قوله وما يدريك لعله يزكى لابن ام مكتوم وقيل ضمير لعله للكافر يعنى انك اذا طمعت فى ان يتزكى بالاسلام او يدكر فتعنه الدكرى الى قبول الحق وما يدريك اى ما طمعت فى ان يتزكى بالاسلام كائن والاول هو الاول لان ما فى القرآن من يدريك فهو مما اعلمه الله به وما فيه من ادراك لم يعلمه به وايضا قال الكافر لم يسبق له دكر صريح ولا صما وقوله وما عليك ان لا تزكى يريد انه لا تأس عليك بعدم اسلامه شريك على اسلامه الحامل لك على الاعراض عن غيره تطبيقا لحاطره الاولى تركه لان ما عليك الا البلاغ وقد فعلت وقد تقدم له لدا فتدكره (وقيل المراد به) بقوله (عبس وتولى الكافر الذى كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فى ذلك المجلس (قاله) اى هذا القول (ابو تمام) الشاعر صاحب كتاب الحماسة على ما يأتى وهو قول فى غاية الضعف بعيد من السياق والذى عليه المفسرون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى الفاء الكلام له بدون الخطاب اكرام له صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يواحه بالعب لا مبالغة فى العب لان فيه بعض اعراض كما قاله ابن عطية رحمه الله تعالى (واما قصة آدم) عليه الصلوة والسلام والاسدلال بها على تحوير الصنائر على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقوله فاكلا منها) اى من الشجرة (به وقوله) له ولزوجته حواء (ولا تقرا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) المخلصين لامر الله ونهيه (وقوله تعالى الم اسهكما عن ملكها الشجرة) شجرة الكرم او الين او غيرها كما نته المفسرون (واصرىحه تعالى) بالحالة المهمة وصمته معى الداء وعداه بعلى فى قولنا (عليه الم معصية بقوله وعسى آدم ربه فعوى اى) صل عما بينه له وقل معناه (جهل وقيل اخطأ فان الله تعالى قد احبر بعذره) حواء اما وهو جواب عما اسدلوا به لانه ارتكب معصية وذسا (بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى اخذنا عاهه وبينا له ما يلزمه فتركه (من قبل) اى قبل اكله الشجرة (فاسى) المهد المتقدم (ولم نحد له عمرا) ثابا على ما عهد اله لان العزم بوطيق الهى على فعل او تركه وقريب منه تعبيره بالصر الاتى وعلى هذا فالى نسبه

هو بنى الله تعالى له عن الاكل من الشجرة وقلعه ناسيا لا يكون ذنبا ادم المؤاخذة به وبعه انه لو كان كذلك ما جراه الله تعالى باخراجه من الجنة ونزع لباسه وقيل انه ذكر تسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عصيان قومه لان مثل آدم اذا عصى ربه فما ملك بغيره وقال ابن عطية انه ضعيف لان جعل آدم مثالا للكفر لا ينبي والذى اراه انه ابتداء قصص اوانه لما عهد له صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يعجل بالقرآن فنبى سلاها بانه سبق مثله لآدم فعفى عنه فلا لوم عليه ثم ذكر وجه آخر فقال (قال ابن زيد) هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم في ترجمته (نسى عداوة ابليس له) لحسنه على حملته تعالى حليفته قيل وكان السببان يؤاخذ به المكلف ثم عفا الله عنه كما يأتى وبهذا علم الحواب عما تقدم (و) نسي (ما عهد الله اليه من ذلك) اى من كون ابليس عدوا له ولزوجه وولده (بقوله ان هذا عدوك ولزوجك الآية) وحذره منه كما قصه في قصته وبينه المفسرون (قيل نسي ذلك) المذكور من عداوته (بما اظهر لهما) اى لآدم وزوجه من المخادعة فدلها بغرور (وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اتما سعى الانسان اناسا لانه عهد اليه فنبى) واصله السيان وزنه افعالان قلبت ياؤه الفا لتحركها وافتتاح ما قبلها وحذف الالف لالتقاء الساكنين فالهزئة زائدة ولما محذوفة وقيل انه من اس ووزنه فعلان واما ذكر هذا توجيها للقولين المذكورين فلا وجه لما قيل انه لم يقع موقعه لعدم مسامحة ما قبله ويدل اقوال ابن عباس ان تصغيره انسان ولدا قبل كما تقدم * وان اول ناس اول الناس * قلت * ومن لم يكن ينسى الصعائن والذي * تقدم من حقد فليس بناسى (وقيل) في توجيحه ما صدر من آدم عليه الصلوة والسلام انه (لم يقصد الخيانة) لانها عه (استحلالا لها) اى لعدها حلالا حتى لا يكون ذلك معصية (ولكنهما) اى آدم وزوجه (اعترا بحال الناس لهما) اى قسمه وقوله والله (انى لكما لم الناحين) في عسين الاكل لهما من الشجرة (وبوها ان احدا لا حلف بالله حنسا) محالها للواقع (وقد روى عبد آدم) اى اعداده عما صدر منه (بمثل هذا) المذكور من طه صدقه لاقسامه لهما (في بعض الآثار) المروية عن السامع او الاحادث وذلك ان ابليس رآها في الجنة وبعيها فبكى فقال له ما بك قال رحمة لكما له والهدى العجم عكما فقال له فاما تكون ما ما عن رواله * مر لهما * بأويله الهى وقسمه على ما قاله قالوا وهو اول من وقع منه الحسد والكذب في اليمين (وقال أس حبر حلف بالله لهما حتى عرهما) وحدهما ما الاكل ليس فيه مخالفة لما نبى الله تعالى عنه (والؤمن يحدع) مسمى للمعمول اى من شأنه ان يحدع نصديق من عمره اسلامه صدره وطنه ان احدا لا ياقق ولا يكذب وابس هذا قوله ادناه لى لانه لكونه لا يفعل ذلك لعقد ان غيره عليه له دل * ان الكبر * ارحم * * * * *

(٢) عدلها نصه
الاظهر هي الصواب
لانزل لارم الا اذا
استعمل بمعنى ازل فلا
كلام فيه لكنه لا يكون
الا بشت معجم

(وقد قيل) في توجيه ذلك ايضا (انه نسي ولم ينو المحالفة) للعهد الذي عهده الله له والنسيان مقتضى وفي تفسير الثعلبي ان النسيان كان مؤاخذا به لنشأته عن اسباب اختيارية ثم نسخ ذلك (فذلك قال) الله تعالى (ولم نجد له) اى لا دم عليه الصلوة والسلام (عزما اى قصدا للمحالفة) لله فيها انها فان العزم التصميم على فعل او ترك وهو يسئلزم ماذكروا تقدم فيه تفاسير اخر (واكثر المفسر بن على ان العزم) معناه المراد منه (هنا الحزم) وهو الاخذ بما فيه سداد بعد النظر التام فيه (والصبر) حتى ياتسره مراده من غير قلق واضطراب (وقيل كان عند اكله سكران) فلم يحالف قصدا والسكر لم يكن حراما اذ ذاك والحنة ليست دار تكليف ايضا الا انه ورد ان حمر الحنة ليس له سكر ولا خبال كخمر الدنيا ولا يحنى ان هذا الوجه في غاية الضعف والاولى تركه الا انه قول سعيد بن المسيب كانقله القنوي واما ماد كره غير مسلم لاسيما ان قلنا ان الحنة ليست هي دار الحلد كما هو احد اقوال المفسرين فيها ولدا قال المصنف رحمه الله تعالى (وهذا) القول (ضعيف) لانه تعالى وصف حمر الحنة بانها لا تسكر فينافي هذا الجواب وهو اشارته الى قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم عنها يزفون) فانه فسر بانها لا تذهب عقولهم من نزع عقله اذا ذهب والكلام عليه مفصل في التفسير (فادا كان) آدم عليه الصلوة والسلام (ناسيا) على احد الوجوه السابقة (لم يكن) ما فعله آدم (معصية) فلا يصح الاستدلال حيث تدل الآية (وكذلك) اذا كان ما بسا عليه (يعنى تلييس ابليس الذي عر به وقسمه له بانه ناصح له وانه يريد خلوده في الحنة وعدم زوال نعمته عنه وان نهى الله ليس تخريمى مؤاخذا به كما يؤخذ مما يأتى (عاطا) اى وقع من آدم عليه الصلوة والسلام الاط بقبوله تلييسه وتقريره له نانه لا اثم عليه في اكله (اد الاتفاق) من اثمه الدين (على خروج الناسى والساهى من حكم التكليف) يعنى انه ليس مكافا بمص القرآن والحديث فلا يكتب عليه دس وايضا انه كان في الجنة الحلد وليست دار تكليف الا انه قيل ان السهو والنسيان كان مؤاخذا به شرعا ثم نسخ كما تقدم عن الثعلبي وايضا قيل ان الجنة انما تصير دار اناحة دون تكليف بعد الخمر واما قبل فلا على انه فيه نجس اذ المراد به انه ليس فيها تكاليف الدنيا كالصلوات اجس والركوة ونحوه مما علم من الاحكام الشرعية اما اذا قال الله تعالى لاهل الجنة امركم بكمذا او همسكم عنه فانه لا يتصور محالفة بالاشبهة وهذا مما لا يدعى العمل به (وقال الشيخ ابوبكر بن فورك) وهو ابو محمد بن الحسين الاصبهاني امام اهل السنة والكلام وكان في سره اجل من تصدر للوعظ والتدريس والتأليف وله مصنفات حافلة ومناظرات شجية وله رحلة للهدم وغيره ولما رجع الى نيسابور مات في الطريق سنة ست واربعمائة فقل لنيسابور ودفن بها وديره يزار ويستجاب عنه الدعاء كما ذكره المؤرخون كاس حليكان وفورك

بضم الفاء وسكون الواو وفتح الراء وكاف وتقدم في صدر الكتاب التردد في انه مصروف
او متنوع من الصرف (وغيره) من العلماء (انه يمكن ان يكون ذلك قبل السورة)
وفي عصمتهم من الصفات قلها حلاف وقد حوزة كثير (ودليل ذلك قوله
تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم احتباه ربه) اى احتاره لسوته (فتاب عليه)
فما صدر منه قبل السورة (وهدى) اى هداه الى علمه (فذكر ان الاحتباء
والهدى) مصدر بمعنى الهداية وليس على هذا الورد مصدر الا الهدى
والسرى والبقى على كلام فيه في شرح سيدويه (كانا بعد العيصان) لطفه ثم
كما لا يخفى فانه ان الله ارضاه لسوته وانه لم يصدر عنه ذنب بعد ما جرى والاحتباء
الاختيار من حيث الماء في الخوص اذا حمسه فالاحياء جمعه للمعارف والعلوم
الدنية وقد قيل عاهه في عايه المعد لان طاهر الحال من سحود الملائكة لا آدم
وطاهر فصله عليهم ومخاطبه في حمصته مع هذا الاحتمال اذ لمعنى لا وه غير هذا
فالاستدلال به على نبوته اولى بما استدل به المصنف رحمه الله تعالى (وقيل) في الجواب
عما استدل به على تحوير الصفات على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (لى اكلها مأولا)
لحل اكله وانه لا يصدر عنه به معصية واشار لتأويله بقوله (وهو لا يلم اهلها
الشجرة الى اهلها) بالنساء للمعمول اى التي ساء الله عنها في الآية (لانه
أول نبى الله تعالى له) بقوله لا تقربا هذه الشجرة اى لا أكل من هذه الشجرة
بانه اكلها نبى (عن شجرة مخصوصة) لقوله من هذه الشجرة لان اسم
الاشارة موضوع لفرد معين مشاهد (لاعلى الحاس) اى انه نبى عن حاس
هذه الشجرة الشامل لجمع افرادها وبعضهم قال ان اسم الاشارة قد يشار به
الى الحس محاربا وبه صرح النجاشى كما في اول شرح الكتاب والمراد بالحس
الكلى مطلقا فشمل الحس النوع وغيره واعص السراج هنا كلام لا محصل له
(ولدا) اى ولا حل انه تأول ما ذكر (فلى اما كات البوة من تزل
المحفظ ٣) قال الرابع المحفظ فله العسله وحده به فكيف الحفظ لضعف
العوه الحافظة اسمى والمراد تزل العسله واليه (وعل) في الجواب وسان
أويله (انه تأول ان الله تعالى لم يهياها عنها نبى محرم) وانما هو نبى بربه
عن حلاف الاولى وكونه لا يثبت قوله فتكونا من الملائكة كما قال سياتى ما دفعه
في كلام المصنف (فان قل فعلى كل حال) اذكره من محله ما ذكره . آدم
عليه الصلوة والسلام كيف يكون له معصية فيه وهو مسجل . فقد قال تعالى (
في هذه القصة) وعصى آدم ربه فغوى فتاب له الله . فتاب عليه . اب فرب حلافه
(وقال فتاب عليه) وهدى . اى اهدى . اى اكون . اى اهدى . اى اهدى . اى اهدى .

(٢) لأم الحاملة نسبه

آدم المحكي عنه (في حديث الشفاء) في المحشر للحلق كما تقدم (ويدكر دبه) لما طلب الحلق منه ان يشمع لهم في الخلاص من هول الموقف فقال لهم اذهبوا لغيري من الابداء فيذكر ذنبه وانه يستحي من ربه (وقال اني سميت عن اكل الشجرة) اى عن الاكل من شئ منها (فقصت) صلى ما بهي الله تعالى عنه فهذا كله يقتضى انه صدر منه ذنب ومعصية فينتفى ما وجهته به (فسيأتى الحوار عنه وعن اشباهه) بما يقتضى ارساكن الدنوب (محملا) محصرا في (آخر) هذا (الفصل ان شاء الله تعالى واما قصة يونس) بن متى عليه الصلوة والسلام (فقد سبق) اى مضى (الكلام على بعض منها آها) اى فربما من قولهم استأنفت الشئ اذا اسدأته وآف اسم فاعل منه صار بمعنى قريب (وليس في قصة يونس) المذكور في القرآن (نص على ذنب) صدر منه حتى يستمسك بها من حوره عليهم (واعلم) ذكر (فيها) اى في قصته انه (انق) اى فر وهرب وقد هرق بين الاناق والهرب بعد تحصيصه بالمعد فيحص الاناق بما كان ملاحوف كافي القاموس وغيره ولدا عبره لما فيه من المراياها بخلاف الهرب وكان يونس عليه الصلوة والسلام كما تقدم دعا قومه فلم يطيعوه فوعدهم العذاب فلما تأخر عن مواعده وحرر من بينهم (وذهب معاصيا) اى عصاا فعاصبا هيا كسافر ليست كغيرها من المعاملة وعصه على قومه لاعلى ربه وان قيل به واول وقيل انه حتى القتل وقد تقدم تفصيله كما اشار اليه بقوله (وقد تكلمنا عليه) اى تقدم ما الكلام في يونس وقصته (وقيل انما قم الله عليه) اى طاف فعله ولامه عليه وكرهه وقم تكسر القف وقد فتح (حروجه عن قومه فارا من نزول العذاب) هم وهو دين اطهرهم فكان يا به له الثبات اعتادا على ان الله يحياه كما يحيى نوحا وغيره من الابداء حتى يوحى اليه ما يريد (وقيل بل لما وعدهم) اى قوم يونس (العذاب) استعمل الوعد مع العذاب مع انه يختص بالخير فهكم لقوله فنشرهم بعداب الم فلا وحه لما ملل انه عام بحسب الوضع الاصلى (ثم عفا الله عنهم) لانه لما وعدهم العذاب لثلاث ورأوا معدماته سخوا الى الله ولبسوا المسوح وفرقوا بين الامهات والاولاد وتابوا وقالوا أما يونس فعفا الله عنهم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم بذلك (قال والله لا اقامهم نوحه كذاب ابدا) لعدم علمه بما عاينوه وحصهم الله تعالى بقول توة اليأس كما قال تعالى الا قوم يونس الآية (وقيل لكانوا) اى كان من عادتهم اهم (تقولون من كذب فحاف ذلك) اى القيل للحلف ما وعدهم به (وقيل) قائله وهب (صعف عن حمل اعفاء الرسالة) اعفاء الهمرة جمع عن كحمل وهو اصل كما تقدم وكان كما قال وهب في حلقه صيق ولدا اخرحه الله عن اى الى الررم عوبه فاسر كاسر اولوا العرم من الرسل ولا تكن كصاحب الحوار (وهو تقدم الكاه على انه لم يكذبهم) فان ما وعدهم به من العذاب

نزل بهم حتى رأوا غمامة فيها دخان اظلمتهم لكنهم لما بصروا الى الله كشفه عنهم (وهذا) المذكور في قصته (كأنه ليس فيه نص على معصية) صدرت منه حتى يستدل به على ما دعوه كما تقدم (الاعلى قول مرغوب عنه) اى متروك لصفه وهو انه خرج من غير اذن من الله في الخروج وترك القيام حتى يأذن الله له (وقوله) تعالى (ادأبق الى الفلك المشحون قال المفسرون تباعد) والفلك يكون مفردا وجما ومعناه السفينة والمشحون بمعنى المملوء وتفسير ابق ببقاعد مذهب المبرد فاشابه الى ان يفسره بهذا يقتضى انه لم يعص الله ولم يخرج بغير اذنه كالعبد الا بقى من سيده ولذا ذكره المصنف رحمه الله تعالى تأييدا لما قبله ومن لم يف على مراده قال ليس في ذكره هنا كبر فائدة فان كل آتى متباعد من سيده وانما محل الاستدلال قوله فضل ان لن تقدر عليه وقد تقدم الكلام عليه (واما قوله) عز وجل (انى كنت من الظالمين) فانه يقتضى انه صدر منه ذنب كما اشار اليه بقوله (فالظلم) حقيقة معناه (وضع الشيء في غير موضعه) مطلقا فيشمل الذنب وغيره ومن ظلم السقاء اذا شربه قل ان يرويه (فهذا) اى عمله من الظالمين (اعتراف منه بعد امضهم بدنبه) لبياديه من الظلم عرفا ونسرا لانه كما تقدم (فاما ان يكون) ذنبه (لخروجه عن قومه بغير اذن ربه) في الخروج له من يدهم على عادة الانبياء اذا ارادوا الهجره كما وقع لدينا صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وهو مفصل في الصحيحين (او) ذنبه (لصفه صماحله) عن اعباء ارسالة اضيق صدره كما تقدم (اولدعائه بالهدايا على قومه) وهو توجيهه ضعيف لان الدعاء على الغير اذا رأى منه ما يسوءه لا يعد ذنبا والى هذا اشار بقوله (وقد دعا نوح) عليه الصلوة والسلام (على قومه بالهلاك فلم يؤخذ) اى لم يصمه الله تعالى ولم يعاقبه عليه وذلك قوله (رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا) يدل هذا على ان دعاء ذنبا لا يتجبه (وقال الواسطي) رحمه الله تعالى تدرب ترجمته (في معناه نزه ربه تعالى عن الظلم) بقوله سبحانه انى كذب من الظالمين ولم يقل سبحانه علأشأك عن صدور ظلم ملك (واضاف) اى نسب (الظلم الى همه اعترافا) براءة الله من مثله اولقصور البسره حتى يحور ذلك عليه ولا يرى نفسه (واستحقاقا) لذلك وان دفع بالفعل فالحاصل انه ذكره ههنا ويبان لاسعداد اثره لمثله وانما لم يخصهم الله بظلمه (ومثل هذا) في سره الله وبان قصور همه (قول آدم وحواء ربنا ظلمنا انفسنا) مع ما تقدم من بيان اعدر فيما صدر منهما وانما صا والظلم اليهما (ادكأا) دعو وحوى (السا) في وضعهما بمير الموضع الذى ارلا فيه) اى انزلهما الله فيه قبل الاكل من الشجرة في الجنة (واحرأهما من الجنة) اى حة الجنة الى وهدا المؤمنون وقيل لها حة

وبستان آخر في الدنيا على خلاف منهور فيه للمفسرين (واثرهما) من الحجة التي هي فوق السماء (الى الارض) الدنيا وقوله وضمهما الى آخره اشارة الى ان الظلم فيه بمناء اللغوى وهو وضع السىء في غير موضعه مطلقا كما تقدم آنفا * فان قلب اذا كان دعاء نوح عاياه الصلوة والسلام ليس بدب فلم قال اذا طلب اهل المحشر منه الشفاعة ادنى دعوت على قومي فحسى ان لا تقل شفاعة * قالت قد احابوا عنه ما نه ليس بدب بل لان لكل نبي دعوة عظيمة مستجابة فهو قدمها في الدنيا لما دعا عليهم لا لانه ذب وقيل غير ذلك وعاتب الله يونس دون نوح عاياهما الصلوة والسلام لان يونس لم يصبر وعجل الدعاء ونوح دعاهم اربع سنة حتى مل عن دعوتهم ويئس منهم (واما قصة داود صلى الله تعالى عاياه وسلم فلا يجب) لان الظاهر ان يقول لا يجوز اولا يصح (ان يلتفت الى ماسطره فيها) اى كسبه في كتبهم (الاحباريون) اى اصحاب القصص وسب الى الجمع على خلاف القياس لانه اراد به قوم معينين كما صارى فاشبه العلم كاعارى وعدم الالتفات كاية عن عدم الاعتبار بدكر ذلك واعقاده فانه لا يليق ببعض الصالحين فصلا عن الانبياء لكنه اراد بعدم الوجوب الامتناع وعدل عن الظاهر لثبوت وقوله (عن) حجار (اهل الكتاب) متعاقب سبب لثبوت معنى نقل (الدين بدلا) اى حرفوا كتبهم (وعبروا) ما فيها وادخلهم ما لا اصل له وهو علة لعدم حوار النقل كآرووه (ونقله بعض المفسرين) في تفاسيرهم وكان يدعى لهم ان لا يسئلوه وذلك قولهم ان داود صلى الله عليه وسلم كسب الى ايوب قائد حبشه ان ابعت اورياء اى زوج المرأة الحسناء التي رآها داود وهو يصلى في محرابه فتعاق قلبها بها كما مر الى وجه العدو قبل ان ياتى وكان من يتقدم مع الثابت لاجور له ان يرجع حتى يهجم على يديه او يستشهد فقدمه ففتح عني يديه فكسب له ثانيا اعته موضع كذا مرة بعد مرة حتى مل فروح امرأته (ولم يصبر الله تعالى) في قصته في القرآن (على سىء من ذلك) الذي ذكره في قصصهم (ولاورد) عن النبي صلى الله تعالى عاياه وسلم (في حديث صحيح) يعتمد على روايته والمراد بالصحيح هنا ما يشمل الحسن فانه كثير ما يسمعه الفقهاء بهذا المعنى (والذى نص الله عاياه) في القرآن (قوله تعالى) وطن داود اعمافاه الى قوله وحسن ما ب) فها هو الصحيح بصانم انه لما ورد عليه ان في هذا النص ما يقتضى ايضا صدور د ب وقتئذ ما بها فالمراد منها وما حوابعها قال (وقوله يه) اى في هذا النص (اواب) اى كثير الرجوع صدره الى الله تعالى بالوثة فهو مثل تواب في قيام صدور د ب منه (معنى تواب) في هذه الآية (احبراه) اى حرساه وامسحاه والمراد صلبا به فقل المحتش ليظهر حاله للناس من ذمت الذهب اذا صفيه من حشه وهذا حقيقة فليس المنة هنا بقايعه فم يضره من الاثم كما هو المعنى المتداول في عرف العامة (و) معنى (اواب) هنا كما يقال تنادة في تفسيره (طبع) لكثرة رجوعه لامره (وهذا التفسير

اولى) من تفسيره بتواب عن الذنوب وهذا التفسير نقله الغوى عن ابن عباس ايصال وقال
 ابن عباس وابن مسعود (رضي الله تعالى عنهما في تفسيره لغتته (ما زاد داود على ان قال
 للرحل) يعني اورياه زوج المرأة الحسناء التي رآها (انزلني عن امرأتك) اى افرغ عنها
 وطلقها لاتزوجها لانه ارسلها لما يعرو حتى قتل (وا كفلتها) اى ضمها الى بالدخول تحت
 كاحي ومنه الكفالة لانها صم ذمة الى ذمة كما قصه الله تعالى في مرافعة الملكين له وقوله
 ان هذا احدى الى قوله ا كفلتها وعزني في الخطايا بمأصر به الله مثلا لما صدر منه (فعاتبه الله على
 ذلك) الفعل الذى صدر منه (ونبهه عليه) على ما فيه من خلاف الاولى اللاتى بمقامه
 عدمه (وانكر عليه شعله بالدنيا) وما فيها من الكناح ونحوه (وهذا) الذى قاله ابن عباس
 وابن مسعود هو (الذى يبيى ان يقول عليه) اى يصمد عليه فيروى (يعتقد) (من امره)
 وامر امثاله من رسل الله عليهم الصلوة والسلام لا ما نقل عن اهل الكتاب (وقد
 قيل) انه اما (حطتها) اى طلب تزوجها (على حطتها) تكسر الحاء وهى طلب
 الروحة وهى من الخطاة بالضم وكان داود عليه الصلوة والسلام لم يعلم بحطتها
 فلا دب اصلا (وقيل بل) الذى عب الله عليه انه (احب قلبه ان يشهد)
 لتروح ناصراته لانه صرح به وناشر اسبابه كما مر وهو ميل قلبى لا يؤاخذ به لانه حطر
 فقا به لو استشهد تزوجها لانها اعجبه وعلى هذه الوجه لامعصية فيه اما طلب
 البرول عن روجه فكان حائرا عندهم كما كان فى اول الهجرة بين الانصار والمهاجرين
 واما الخطئة على الخطيئة فانها وان كانت حراما عدنا بغير رضى وقرع فلعله
 حائر عندهم ولم يعلم بما علمه الله به فلا حرج عليه واما حطرات القلوب فلا يؤاخذ
 بها وما عداها لا ينجس بسببه لهم ولا يحدث به ولذا قال على رضى الله تعالى عه
 من حذب قصة داود عليه الصلوة والسلام حذفته مائة وستين وهو حد القرية (٢)
 على الايام عليهم الصلوة والسلام وهذه القصة لطير قصة نسا صلى الله تعالى
 عليه وسلم مع ريد رضى الله تعالى عه فى روحته ام المؤمنين ريب بت حشش كما اثنى
 ذلك لما رآها الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يطالب من روحها فراقها بل قال له
 امسك عليك روحك حتى روحها الله تعالى له وفيه مقعة عطية له وقد ابتلى الله
 تعالى نالساء لانه من الايام نسا وداود ويوسف عليهم الصلوة والسلام ابتلاء
 حكم حقيقه منه وفيه الكلام على هذه القصة مفصل فى القاسم وكتب الحديث
 فلا حاجة للظون بها وكثرة القيل والقال كما فعل فى السرح الحديد (وحكى
 اسمى قدى) فى تفسيره وقد مدما - ح - و به احوال الام المشهور (ان دسه
 الذى اسعمر منه) اى طاب من الماء معبر به والعو عنه م يكن - كما - وهو وه واما هو
 (قوله لاحد احصين) اى الملكين الذين اياه فى صور - رحاب متحصين له (لقد

(٢) موله المرأة اسم
 يعنى الافاء والكذب
 واساد ما لم ينصح

(٢) وقد سقط هنا ما في بعض النسخ من قوله « وقيل بل لما حشي على نفسه وطن من العسة بما سقط له من الملك والدنيا » مصحح

طلعتك) بسؤال المجتهد الى لعابه (مطلعه) بتشديد اللام اى نسبة للعلم (بقول حصمه ٢) اى بمجرد قوله من غير كشف لحال حصمه وتثبت في امره وهو خلاف الاولى وقد قال ابن العربي انه لا يجوز في ملة من الملل ما قاله السمرقندي لا يجدى لها واجب عمه نانه انما قاله لانه رأى خصمه سلم له مقاتله ولم يسكر عليه فطه رضى بما قاله وكلام الله مسمى على عاية الايجار فكانه قال تمهل وعلم بسكونه رصاه او هو يتقدر ان كان كما يقول فقد طلعتك وقال الخليلي انه سمع قول المنظم فاستعجل ولم يسأل عن طلعه ولدا عاتبه ولم يرض فعله والاحسن ما قدمناه (والى بنى ما اصيف في الاحار) اى ما نسب في الاجبار السابقة (الى داود من ذلك) الذى روه (ذهب احمد بن نصر) وقد تقدمت ترجمته (وابو تمام) قال البرهان هو حبيب بن اوس الطائي ونسبه معروف وانه الشاعر المشهور صاحب الدنوان وترجمه معروفة وبلاغة وربته معروفة في معرفته بالغة والعربية وهو في الطقة العلية من المولدين متقدم العصر والرتبة على المسمى لكن لم يرم عنه من علماء الحديث والتفسير فهو غلط من اشتراك الاسم وقد نزل المصنف رحم الله تعالى في هذا الكتاب كثيرا عن محمد الابهري من علماء المالكية من اهل طاطلة وهو ملقب بان تمام وهو المراد هنا وما قاله السراج هنا واحتجاب الخواصى من انه اوتام الشاعر خطأ فان لم يسمع من نقل عن الشاعر شيئا بما عاين بالامور الشرعية وانما عرفهم الاشتراك باللهطى وهذا مما لا شبهة فيه ويؤيده قوله (وغيرها من المحققين) فان عد اى تمام الشاعر محققا مما لا يعرف فهو مؤيد للوهم وه (وقال الداودى) تقدم الكلام عليه وعلى ترجمته (ليس في قصة داود صلى الله عليه وسلم واورياء حمر) رواء احمد بنون في كتبهم المعتمدة (تب) بنح المثلثة وسكون الموحدة وباء مشاء فوقية اى ما ساء ببيت النقل فيه واورياء هو ابن حسان روح المرأة التى تزوجها داود بعده كما تقدم وهي ام سايان نى الله عليه الصلوة والسلام واورياء قال الانطاكى في حواشيه انه بصم الهرمهر وسكون الواو وكسر الراء المهملة ومشاء تحية وهذه تلها همرة وصطه سيرهم صبح الهرمهر الاولى وقال البرهان لا اعلم وه نقلا (الانطى بنى حجة قل مسلم) كما قاله ولا يابوه ما بعده من قول انه صلى الله تعالى عليه وسلم احمر نقلا ان يشاهد كما قيل فان اصف ربه الله تعالى لم يرضه لى مرضه بقوله وولى الى آخر ما رواه واول من ان كلاله الداودى طعن في الروايات غير دال على شيء فان ما روهه ما لا يلبى بمقام الانبياء والاقدام عليه من غير روايه خيجه لا يلبى والمالى لا يطلب له دليل (وقيل ان الحصين الدين احتضما اليه) بان ادعى احدها على الآخر (رحلان) حقه لا يمكن في صورة رحابيه هم حه ائيل وميكائيل (في امح) جمع معجده وفي نسخة ملج (س على طاهر الآية) من عه نأويل ما من ملكان آه

في صورة رجلين بينهما على ما صدر منه من خلاف الاولى لا كما قاله اصحاب القصص وهذا وقع في بعض النسخ وليس في الام والحاصل ان ما اشتهر بين القصاص واهل الكتاب واغتر به الحشوية لم يثبت والذي قصه الله تعالى عنه ليس فيه ما ياباه مقام النبوة (واما قصة يوسف) عليه الصلوة والسلام وما نقله اهل القصص فيها مما يقتضي صدور ذنب منه كما تمسك به من جوز مثله على الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما لا اصل له في نص من القرآن ولا من الاحاديث الصحيحة (واخوته) ابناء يعقوب اتى عشر من زوجتين له راحيل ام يوسف عليه الصلوة والسلام وبنيامين تزوجها بعد اختها ليا واما اخوته المذكورة في التفاسير والتواريخ مع اختلاف في ضبط اسمائهم واكبرهم اسمه روبيل (فليس على يوسف فيها) اى في تلك القصة (تعقب) اى اعتراض مما يدل على طعن فيه او نقص ينسب اليه مما لا يناسب مقامه عليه الصلوة والسلام وهو الكريم ابن الكريم واصل العقب ان يمشى على اثره كانه بطأ عقبه ثم استعمله المصنفون بمعنى الاعتراض فيقال تعقب كلامه اذا اورد عليه ايرادا فلا اعتراض على يوسف عليه السلام نفسه فيما حكاه عنه كما حكاه المفسرون (واما اخوته) والاعتراض على ما صدر منهم من القاء يوسف في الحب وكذبهم على ابيهم عليه الصلوة والسلام وعقوقهم له (فلم تثبت نبوتهم) حتى ينافى ما فعلوه لانهم غير معصومين وقال السيوطي في رسالة سماها رفع التعسف عن اخوة يوسف لم ينقل عن احد من الصحابة والتابعين نبوتهم ونقل عن ابن زيد انه قال بنبوتهم وانكروا آخرون والمفسرون منهم من قال انهم انبياء ومنهم من رده كالفارسي والرازي وابن كثير ومنهم من حكى القولين بالانزعاج كابن الجوزي ومنهم من لم يتعرض له وفسر الاسباط باولاد يعقوب بحسبه قال بنبوتهم وسيأتي بيانه (فيلزم) بالنسب في جواب البى (الكلام) فاعله (على افعالهم) وتوجيهها (و) قوله (ذكر الاسباط وعدمهم في القرآن عند ذكر الانبياء ٢) يوهم انهم انبياء وانما اراد ذرية يعقوب لا اولاد صلبه وهم من ولدهم بغير واسطة لحصوله من ماء يخرج من صلب ظهره كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (قال المفسرون يريد من حج) ببناء مجهول اى صار ابيا (من اباء الاسباط) لا اولاده لصلبه كما تقدم وقال ابن كثير في دلائل على نبوتهم وطاهر القرآن يخافه ومنهم من زعم انهم اوحى اليهم بعد ذلك اقواله تعالى والاسباط ولادايه فيه لان بطون بني اسرائيل يقال لهم اسباط كالقبائل في العرب والشعوب في المحم فلا يدل على انه اوحى اليهم بافعالهم بل على ان ذرية يعقوب انما ولاوحوه امير الاسباط باولاد يعقوب لصلبه كما قاله ابن تيمية واصل السبط الشجرة المنة الاغصان ثم اطلق على اولاد يعقوب اكثرهم

(٢٢) ليس صريحا في كونهم من اهل الانبياء

وقسره بقوله (وليس سيئة) اى حطيئة ومعصية (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 نقلا (عن ربه) يعنى فى الحديث القدسى الذى رواه مسلم فى صحيحه وهو حديث طويل
 (اذا هم عبدى بسية) اى عزم عليها وقصدها (فلم يعملها) بان تركها خوفا من ربه
 (كتبت له حسنة) لمجاهدته نفسه فصرفها عما تريده (فلامعصية فى هذا) اى فى هم
 يوسف عليه الصلوة والسلام (آذن) على هذا القول والتقدير (واما على مذهب
 المحققين من الفقهاء والمتكلمين) كابى بكر الباقلانى الذين رأوا تعارض النصوص فمدققوا
 النظر فى التوفيق بينها فانهم فصلوا فى ذلك تفصيلا (فان الهم) الذى يخطر بالبال (اذا
 وطنت عليه النفس) عازمة على الفعل اى صممت وجزمت عليه واصل معناه اتخذته
 وطننا ثم نقل لما ذكر بعد ما كان مجازا لعلاقة ظاهرة يقال وطنت نفسى واوطنتها
 اذا حملتها على امر فاستمرت (سيئة) تكتب عليه فهو مرفوع خبر ان ونصبه خبر كان
 مقدرة بعيد (واما ما لم توطن) بالبناء للمفعول (عليه النفس من همومها) جمع هم بمعنى
 نية وعزم (وخواطرها) عطف تفسير (فهو المعقود عنه) لاما قبله (وهذا هو الحق
 فيكون ان شاء الله هم يوسف من هذا) القليل المعقود عنه فلا يتم الاستدلال بهذه القصة
 على تجويز الصغائر والحاصل انه ذهب كثير من العلماء الى ان هم المرء وخطاى نفسه
 لا يؤاخذ به فلامعصية فى ذلك على هذا وذهب بعض الفقهاء والمحدثين الى ان الهم
 اذا لم توطن عليه النفس معقود عنه واذا وطنت عليه وصممت كتبت سيئة والنصوص فيه
 مخالفة فما تقدم فى حديث مسلم واحديث اخر فى معناه يدل على انه لا يؤاخذ به وقوله تعالى
 (وان تبدوا ما فى انفسكم واخفوه بحاسبكم به الله) وقوله يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم
 ونحوه يدل على خلافه والتوفيق بينهما ما قاله الغزالى من ان اول ما يرد على القاب كروية
 امرأة على الطريق مالتها النفس وبسمى حديث النفس وخطاى والثانى ما يتولد منه
 من الرغبة واعادة النظر وهو الميل الطبيعى والثالث حكم القاب بانه ينبغي ان يفعل
 وما يى اعادة النظر والرابع التمسيم على ذلك وترك السوارف عنه كالحب والاول
 لا يؤاخذ به لانه لا يدخل تحت الاختيار وكذا هيجان النفس والميل والشهوة لانها
 ليست اختيارية وهو المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عى عن امى ما حدث به
 نفوسها وهو الخواطر التى لا يدبهاهم وعزم واما الاعتقاد وحكم النفس بانه ينبغي
 ان يفعل فتكون اضطراريا ولا يؤاخذ به واختياريا فؤاخذ به والرابع يؤاخذ به فان
 لم يفعل بطرفه فان تركه خوفا من الله ونادما على همه كتبت له حسنة لمجاهدته نفسه
 وان تركه امانا وعذر غير خوف من الله كتبت عاه وفى الحديث ما يدل على هذا
 التفصيل وهو كلام حسن وهم يوسف عليه الصلوة والسلام كان عزم ما ونصما
 منه منه خوف ربه فهو حسنة لامعصية اثرار الى الجواب عن سؤاله بقوله

(ويكون) على تقدير انه مقفوله (قوله وما يرى نفس الآيه) معناه وتفسيره الذي يبينه بقوله (اي ما يرى من هذا الهم) يعني ما اترها عنها لانه امر جليل لا محذور فيه (او يكون ذلك) اي قوله وما يرى نفس صدر (منه على طريق التواضع) باظهار انه غير مزمع عما يشين لان الكمال لله لانه صدر منه مثله حتى يتمسك به (والاعتراف بمخالفة النفس) اي ما يرى من الهم بالمعاصي وقد فعات ولكن خالقتها وصرقتها عن همها وهو امر حسن منه (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم (زكى قبل ويرى) منه في الآيات السابقة وهذا بناء على ان قوله وما يرى نفس من كلام يوسف عليه الصلوة والسلام وقد قيل انه من كلام امرأة العزيز متصل بقولها ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب والوجهان المذكوران في التفسير وعلى هذا لا يرد السؤال اصلا (فكيف) تأييد لما هو بصده من انه لا اعتراف بصدور ذنب منه في كلامه (وقد حكى ابو حاتم) قيل ولعله ابن ابي حاتم في تفسيره (عن ابي عبيدة) معمر بن المنثي وقد تقدمت ترجمته وابو حاتم الرازي هو الامام الحافظ الجليل محمد بن ادريس بن المنذر الحنفلي احد الاعلام في التفسير والحديث ولد سنة خمس وتسعين ومائة وتوفي في شعبان سنة سبع وسبعين ومائتين (ان يوسف) عليه الصلوة والسلام (لم يبق) اي لم يقع منه هم بعدمعصية (وان الكلام) اي النظم القرآني الذي نحن فيه (فيه تقديم وتأخير) وبيانه (لقد هممت) امرأة العزيز (به) اي بيوسف وتكليفه بما ارادته (ولو لان رأى برهان ربه لهم بها) قال النزيل المرتضى في كتابه الدرر والفرر انه على هذا يجري مجرى قولهم قد كنت هالكت لولا اني تداركتك اي لولا تداركي هلك وان لم يقع هلاك واستشهد له قوله تعالى (ولو لافضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم ان يضلوك) والهم لم يقع واستبعد قوم تقديم جواب لولا عليها وهو اولى من حذفه وذكر شواهد استشهد بها على حواز تقديمه رد بها على من قال انه لا يجوز انتهى فاقبل ان جواب لولا محذوف لعدم حواز تقديمه غير مرضي وهذا مذهب الزمخشري والزجاج لكن المرتضى علم من الائمة في العربية وغيرها فلذا اختير قوله ويقدر بلفظ ما قبله او لواقع المعصية وامرأة العزيز اسمها راعيل وقيل زليخا كما رحا بفتح اوله وضمه خطأ (وقد قال تعالى) حكاية (عن المرأة) المذكورة آفا (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) واسم زوجها العزيز قطيفر والمرادة الطالب من راد يرودا اجاء وذهب اي طابت منه ان يضاجعها ومعنى استعصم امتنع لعصمة الله تعالى له وفيه دليل على انه لم يقع منه هم بالمعنى الذي قالوه (و) بما يؤيده انه (قد قال تعالى) في حقه (كذلك) اي عصمناه (لتصرف عنه السوء والفحشاء) اي لئلا يميل نفسه لما اريد منه من معصية الله والجار والمجرور في محل نصب اورفع اي بياه تبينا كذلك او امره

كذلك والسوء الزنا والذكر القبيح او عقوبة الملك والفحشاء مواقمة المرأة ونحوها مما يهيج (وقال) نال في هذه القصة (وغاقت الابواب) معطوف على قوله راودته وغاقت الباب قفله والتفصيل للتكثير وقفها التحلوه لما ارادته (وقالت هيت لك) هيت اسم فعل مبنى على الفتح فاللام للتبيين كافي سقبالك وقال الراغب هيت قريب من هلم وقرىء هت لك اى تهيأت لك ويقال هتت به اذا قلت له هيت لك انتهى (قال معاذ الله انه رب احسن مثواى الآية) اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم حين راودته معاذ الله اى اعوذ بالله منك ومما اردت التهجى الى الله فى دفع ما هممت به وهو منصوب على المصدرية والثوى بمعنى المقام من نوى بالمكان اذا اقام به (وقيل فى) معنى (ربى) هنائه (الله تعالى وقيل الملك) بكسر اللام وهوروح رليحا وضميرانه للشان خبر ربى احسن مثواى فالرب يطلق على الله وعلى غيره ومعناه الملك والسيد والمرنى والمنعم وفى اطلاقه على غير الله تفصيل فى التفسير مشهور وتقدم مرارا والنهى على اطلاقه على غير الله تنزيهى ومعنى احسن مثواى انه احسن القيام لى وتمهدنى باكرامه لى والعامه (وقيل) معنى (هم بها) انه هم (اى بزجرها) ليمنعها عن مراودته (ووعظها) بتحويفها من الله ولحوق العار بها وقال المفسرون كابن عطية انه وحده ضعيف مخالفه للظاهر (وقيل) معنى (هم بها اى عها امتناعه عنها) اى عن معاملتها بما ارادته فهو من الهم بمعنى الهم والباء للتعدية بمعنى اهما ادا وقعها فى هم وحزن وهو بعيد وان كان فيه مشاكلة وتجنيس للعقيد المعنوى فيه وقيل انه بعيد من اللغة لانه بهذا المعنى متعدد بنفسه يقال هم الامر اذا احزنه (وقيل) معنى (هم بها فظن اليها) وهو فى غاية العدم (وقيل) معناه (هم نضر بها ودفعها) حين امسكتها وهذا كله بقدر مصاف والحاصل بمعناه والحامل على هذه التأويلات صرفه عمالا يلق بمقام النبوة (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) بناء على عدم العصمة قبلها وقد تقدم بيانه (وقد ذكر بعضهم) انه (ما زال النساء يمان الى يوسف عليه الصلوة والسلام ميل شهوة) لما حبلت عليه طبائهن (حتى نأه الله تعالى) اى جعله نبيا (فالى عليه همة النبوة فشعب هيسه كل من رآه عن) الاشتغال بالنظر الى (حسبه) وحمله ومهامة الانبياء امر معلوم كما تشهد فى بعض العباد فضلا عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام (واما خبر موسى صلى الله تعالى عليه وسلم) الذى استدل به على حوار صدور الدب من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما حرى له (مع قتيابه ابدى وكزّه) وهو رجل كافر كان ضاح وبعور لعنه الله تعالى وكان يسخر الناس لمن الحصب مدح فرعون وسحره من اسرته فاستأث منه بموى عليه الصلوة والسلام لما كره وكان موى هو من حسبه فهاه عن تسحره فلم يتوسر به

بيده لدفع ظلمه فأتى والوكز والكز بمعنى وهو الدفع ومنهم من فرق بينهما بأن الأول في الصدر والثاني في الظهر وقيل بأطراف الأصابع وقيل غير ذلك وهو امر سهل (فقد نص الله تعالى في القرآن (على أنه من عدوه) أي كان كافرا من كفره القبط وموسى موحد قيسل من بنى اسرائيل أي من قوم بينهم وبين بنى اسرائيل عداوة ومحاربة فلا يتمتع عليه قتله لدفع ضرره مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد بضربه قتله وإنما قصد دفعه ودفع ظلمه ومثله لا يحرم وأشار الى ذلك بقوله (وقيل كان من القبط الذين على دين فرعون) أي كان كافرا على ملة امره بها من عبادته أو غير ذلك والقبط نبط مصر وقوم فرعون وهم جيل من الناس معروفون (ودليل السورة) أي السورة تدل بمنطوقها (في هذا كله) أي فيها قصة الله تعالى من هذا السورة (أنه قبل نبوة موسى) عليه الصلوة والسلام فإنه لما قتله فرخا ثقا فكان ما كان له مع شعيب عليه الصلوة والسلام أي جرى له معه ماجرى وتزوج ابنته ثم تنبأ لما فارقه كما قصه الله تعالى وقبل النبوة لم يكن معصوما من الخطأ فصدر عنه مثل ~~غيره~~ لم يكن معصية لأنه لم يضربه بألة جارحة فهو خطأ شبه عمد ولم يكن ثم شرع ولذا قال (وقال قتادة وكزه بالعصا) وليست جارحة بل مثل (ولم يستعمل) بضربه يقصد (قتله فعلى هذا لا معصية في ذلك) أي فيما فعله موسى عليه الصلوة والسلام في هذه القصة حتى يستدل بها على مادعوه (وقوله) أي قول موسى المحكي عنه ومما يقتضى أنه ما صدر عنه معصية (هذا من عمل الشيطان) أي هذا الذنب مما القاه الشيطان (وقوله ظلمت نفسي) بعمل ما قالوا أنه معصية ولذا قال (فاغفر لي) ما صدر مني فلو لا أنه ذنب لم يطلب مغفرة الله تعالى له (قال ابن جرير) بصيغة المصغر وهو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جرير أبو الوليد أو أبو خالد القرشي مولا لهم أحد الاعلام الفقهاء (قال) موسى صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) المذكور من نسبة عمله للشيطان وطلب مغفرته (من أجل أنه لا ينجي) أي لا يصح ولا يليق (لنبي أن يقتل) أحدا (حتى يؤمر) بالبناء للفعول أي بأمره الله أو من له الأمر ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم في أول امره لم يؤذن له في القتال ثم أذن له في ذلك بعدما جاز المسامون الهجرتين فهو صلى الله عليه الصلوة والسلام إذا لم يؤذن له في ذلك فهو غير جائز (وقال النقاش) في تفسيره (لم يقتله) موسى عليه السلام (عن عمد) حال كونه (مريدا للقتل) والمقصود بالنفي الحال (وأنما وكزه وكزة) مفعول مطلق مؤكد (يريد بها دفع ظلمه) للناس وعدم تسخيرهم (وقد قيل أن هذا كان قبل النبوة) إذ لم يكن أمورا بشرع (وهو مقتضى التلاوة) أي ما يدل عليه نص القرآن المتلو (وقوله تعالى في قصته) أي في قصة موسى التي قصها الله تعالى في القرآن (وفتاك فتون) قال الراسب صدر المتن ادخال الذهب النار اظهر جودته من رداءته وبستعمل

في ادخال الانسان النار قال الله تعالى ذوقوا فنتكم اى عذابكم وتارة يستعمل فيها يحصل منه العذاب كقوله تعالى الا في الفتنة سقطوا وتارة في الاختبار نحو فتناك فتونا وجعلت الفتنة كالبلاء في انهما يستعملان فيما يدفع اليه الانسان من شدة ورخاء وهو في الشدة اظهر واكثر استعمالا انتهى اليه اشارة بقوله (اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء) اشارة الى ان الفتنة هنا بمعنى الابتلاء اى الاختبار وانه يكون بالخير والشر والشدة وان الفتون جمع فتن او فتنة على تقدير عدم التواء والاعتداد بها فيدل على التكرار فلذا قال ابتلاء بعد ابتلاء ويجوز ان يكون مصدرا كالقعود فالتكرير غير مراد او يؤخذ ذلك من السياق (قيل) ذلك الابتلاء (في هذه القصة) يعنى قتل القبطي (وماجرى) اى وقع واتفق (له) اى لموسى عليه الصلوة والسلام (مع فرعون) وذلك ان فرعون لعنه الله تعالى رأى رؤيا حالته فغيرها المعبرون والكهان بمولود من بنى اسرائيل يكون على يديه زوال ملكه ودينه فامر القوابل بان كل ذكر ولد منهم يأثونه به ويدبحونه ففعلوا ذلك حتى وقع في بنى اسرائيل موتان عظيم فقال له القبط تخشعوا بنى اسرائيل فلا يبقى لنا خدم فتحتاج الى استخدامنا فامر ان يقتل الذكور منهم سنة ويتركون سنة فولد هرون في سنة المفوسم ولد موسى في سنة الذبح فصاحت عليه امه فاوحى اليها وحى الهام وقيل وحياها فيه جبريل عليه الصلوة والسلام وان لم تكن نبية لان الملك كان يراه غير الانبياء كرم ثم ارتفع ذلك بعد مجيئ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالقته امه في صندوق والفته في السيل فدخل بيت فرعون فالتقطه آله واستوهمته امرأته آسية وكان له معه ما اشتهر من ذلك وهو المراد بالفتون اى ما وقع له فيه من الشدائد حتى نبأ الله واتخذها كليما وصفا وسمته آسية حين اتخذته وليدا موسى ومعاه ماء وشجر بالقبطية لانه وجد في صندوق ملقى في الماء (وقيل) معنى الفتون على هذا (القاؤه في النابوت) اى الصندوق الذى اتخذ له امه من خشب والذى صنعه لها حزقيل وهو مؤمن آل فرعون (واليم) وهو البحر والمراد به النيل (وغير ذلك) مما جرى له معه كما تقدم (وقيل معناه) اى معنى الفتون في هذه الآية (اخلاصناه خلاصا) اى ابتليناه بامور شاهدها قدرة الله تعالى واطعمه حتى صار صوة له خلاصا من كل امر لا يليق برسله عليهم الصلوة والسلام فقر به واصطفاه لان الفتنة اصل معساها ان يداب الذهب حتى يصفى فتجوز به عما ذكر كما (قاله ابن جبير ومجاهد) في تفسير هذه الآية وعلى هذا فهو مستعار (من قولهم قُتِلَ الفضة في النار اذا) اذتهوا (حاصتها) من الغش فاستعير لخلاصه من الكدورات البشرية والاخلاق الرديئة حتى اجتنبه (واصل الفتنة) اى حقيقها التى وضعت لها (الاختبار) اى امتحان الاشياء ونجربتها بما يعلم به حالها (واطهار ما نظر) اى حوى عن العيان في المحسوسات كالذهب والفضة (الا انه استعمل في عرف السرع) وهو ما عرف

في مخاطب اهل ومعاملتهم (في اختبار يؤدى) اى يوصل ويتمر ويضى (الى مايكروه)
 الخبر بزنة المفعول وان كان عاما في اصله حص بما ذكر كما فصله الراغب وقد سمعته
 آتيا وعلم مما ذكره ان الفتنة هنا ليس فيها ما يقتضى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 يجوز عليهم المعاصى لما عرفت من التأويل المذكور (وكذلك) مثل ما ذكر
 في تمسك بعضهم بما لا يسلم تمسكهم به (ماروى في الخبر الصحيح) الذى رواه الشيخان
 عن ابي هريرة رضى الله عنه كما قاله السيوطى رحمه الله تعالى (من ان ملك الموت)
 المؤكل بقبض الارواح واسمه عزرائيل كما ورد في بعض الاحاديث (جاءه) اى
 موسى عليه الصلوة والسلام كما يأتى غيره اذا امر به (فلطم عينه) اى ضرب وجهه
 بيده ووقعت ضربته على عينه (ففقأها) اى اخرج حديقته التى بها يبصر بلطمته
 وهو مهموز وقول العسامة مفعول العين خطأ فى العين (الحديث) بالنصب اى اقرأ
 الحديث الخ لانه اقتصر على محل الشاهد منه الدال على ان موسى عليه الصلوة والسلام
 لم يطلع الملك الذى ارسله الله اليه ومثله بحسب الظاهر معصية واجاب عنه المصنف بقوله
 (ليس فيه) اى في الحديث المذكور كما قالوه (ما يحكم على موسى) عليه الصلوة والسلام
 (بالعدى) على الملك ومخالفته فيما امره الله به (وفعل ما لا يجب له) بالرفع او الجر
 عطفا على ما او على التعدى وكان الظاهر ما لا يجوز له وعبر به لتكثرة كمر مثله ثم
 بين علة ما ذكره بقوله (اذ هو ظاهر الامر) اى لاختفاء فيه (بين الوجه) اى
 توجيهه واضح (جائر الفعل) اى فعله جائز من مثله (لان موسى) عليه الصلوة
 والسلام (دافع) اسم فاعل مرفوع او فعل ماض من المدافعة (عن نفسه من اتاه
 لاتلافها) فهو من قبيل دفع الصائل المتعدى عليه ومثله جائز شرعا (وقد تصور) له الملك
 وطهر (له في صورة آدمى) لان الملائكة عليهم الصلوة والسلام اجسام لطيفة مجردة
 تصور في اى صورة ارادت لاقد ار الله لها على ذلك كما قال تعالى (فتمثل لها بشرا سويا)
 وكما كان جبريل عليه الصلوة والسلام يأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في صورة دجاجة الكلبى رضى الله تعالى عنه وفى بطور ٢ الملائكة والجن في صورة مختلفة
 كلام لاهل الاصول والحكماء وتعرض له المحدثون فان صورتهم الاصلية عظيمة
 جدا فاذا برزوا بصورة اقل منها فهي صورهم تضامات وتضاغرت كالفطن
 المنفوس اذا تضام وتضاغط من غير دهاب شئ منه وهو الظاهر وللإمام الشهرستانى
 فيه تحقيق فى بعض كسبه اذا افصت اليه النوبة اتين به مفصلا (ولا يمكن ان) اى
 موسى عليه الصلوة والسلام (علم حينئذ) اى فى وقت ضربه له (انه ملك الموت)
 اطله انه آدمى نظرا لظاهر حاله وعبر بعدم الامكان مباينة فى نبي العلم بملكيته ومرااده
 انه لم يعلم بذلك فلا يرد عليه ما قيل من اين له عدم الامكان غائبه انه طاهر فيه

مع احتمال غيره كما كانوا يتصورون للأنبياء عليهم الصلوة والسلام (فدافعه عن نفسه مدافعة أدت الى ذهاب عين تلك الصورة التي تصور له) اى لموسى عليه الصلوة والسلام (فيها الملك امتحانا من الله له) مفعول لاجله لتعليل لتصوره بغير صورته اى اختبارا لموسى حتى يصدر منه ما يقتضى امورا فيها حكم خفية (فلما جاءه بعد) اى بعد ما جاءه اولا ولطمه (واعلمه الله) اى اعلم الله موسى عليه الصلوة والسلام حين جاءه ثانيا (انه) اى ملك الموت (رسوله) اى رسول الله من ملائكته ارسله الله (اليه) لامر امره به (استسلم) جواب لما اى انتقاد له وسلم له فيما اراده بعد ما كان دفعه عنه اشد دفع وهو استفعال من السلم والقاء قياده لغيره كالاسلام قال تعالى (يحكم بها النبيون الذين اسلموا) اى انتقادوا للحق (وللمتقدمين والمتأخرين على هذا الحديث اجوبة هذا) الجواب الذى قررره من انه عليه الصلوة والسلام لم يعلم انه ملك الموت امتحانا من الله تعالى له (اسدها عندي) افعل تفضيل من السداد وهو القوة فيما اريد به كما قال الشاعر

اعلمه الرماية كل يوم * فلما استد ساعده رمانى

على رواية اسند بسين مهملة اى قوى ورواية اشهد بالمعجمة غير مقبولة عندهم كما بيناه في شرح الدرر (وهو تأويل شيخنا الامام ابى عبد الله المازرى) وهو الامام الرحلة الفقيه المحدث البارع فى سائر العلوم وهو مالكي المذهب واسمه ابو عبد الله محمد بن على بن عمر النخعي شارح المحصول وله شرح مسلم الذى بنى عليه المصنف رحمه الله تعالى نشرحه المسمى بالاكمل وله تأليف كثيرة مفيدة جليلة وهو منسوب الى مازر بفتح الزاء المعجمة وكسرها وهي بلدة بجزيرة صقلية توفي فى ثامن ربيع الاول من سنة ست وثلاثين وثمانمائة وعمره ثلاث وثمانون سنة رحمه الله تعالى (وقد تأوله) اى حمله (قدما) اى قبل شيخه المذكور (ابن عائشة وغيره) فهو مما ارتضاه علماء السلف (على صحكه ولطمه بالحجة وفقه عين حخته) اصل الصك واللطم الضرب بالراحة او بسىء عريض وجاء بمعنى مطلق الضرب لكنه كما قال النووي فى غاية البعد وان ساعده اللغة وابن عائشة هو عبيد الله محمد بن حفص بن عمر بن موسى بن عبد الله بن معمر القرشي النخعي البصرى المعروف بالعيشي نسبة لعيشة وهي لغة فى عائشة او من تغييرات النسب لانه من ولد عائشة بنت طلحة بن عبد الله وهو احد العلماء الانراف الحدين المحشمين وهو ثقة روى عنه البغوى وخلق كثير توفي سنة مائتين وثمان وعشرين فهو متقدم على المازرى بزمان كثير فلذا قال المصنف رحمه الله تعالى قدما (وهو كلام مستعمل فى هذا الباب) المراد به الزام الحصة بالحجة بعد ابطال حجة الخصم وما ارتضاه من الحجج (فى اللغة) اى لغة العرب (مرووف) فى كلامهم مشهور بهولون لطمه وصكه

إذا غلبه في الحاجة وفقاً عينه وعورها إذا أفضحه بحجته والزمه الزاماً لا يمكنه الجواب عنه
 بوجه من الوجوه لكن صريح الحديث يأباه فإن فيه ما يقتضي أنه على ظاهره فإن البخاري
 رحمه الله تعالى روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال أرسل الله ملك الموت إلى موسى فلما جاءه صكه ففقأ عينه فرجع إلى ربه وقال
 يارب ارسأني إلى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عينه وقال له ارجع وقل له يضع
 يده على متن نور وله بكل ما غطت يده من الشعر بكل شعرة سنة فقال له ذلك فقال
 موسى ثم ماذا قال الموت فقال الآن وسأل ربه أن يدينه من الأرض المقدسة مقدار
 رمية حجر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت نمة لاريتكم قبره إلى جانب الطريق
 عند الكتيب الأحمر ونحوه في مسلم وهو ينافي هذا التأويل وكون العين متخيلة
 لأفقهائها يقتضي أن ما يراه الأنبياء عليهم الصلوة والسلام من صور الملائكة لأحققة له
 وهو مذهب السالية كما قاله القرطبي مع أنه لا يجدي نفعا وارتضى القرطبي الجواب
 بأن الله تعالى أخبره بأنه لا يموت حتى يخبره الله ويخبره بين الموت والحياة فلما أتاه الملك
 بفتة ودخل عليه من غير استئذان شق عليه ذلك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم سريع
 الغضب ولذا لما رجع إليه وخبره بين الحياة والموت انقاده واستسلم قال وهو اصح
 الوجوه (وأما قصة سليمان عليه الصلوة والسلام وما حكى فيها أهل التفسير من ذنبه)
 أي مما تمسك به القائلون بتجويز صدور الذنوب من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام
 (وقوله) عز وجل (ولقد فتنا سليمان) فليس من الفتنة المنهى عنها وانما هي بمعناها
 اللغوية كما تقدم (فتناه ابتليناه) أي عاملناه معاملة من يختبر حتى يظهر مما خفي
 امره على الناس (وابتلاؤه) المراد منه (ما حكى عن النبي) يعني به سليمان صلى الله
 تعالى عليه وسلم (أنه) أي سليمان (قال لأطوفن الليلة على مائة امرأة أو تسع
 وتسعين) امرأة كن في نكاحه وكان ذلك جائزاً في شريعته وقال التلمساني
 يقال أطوفن وأطيفن ثلاثين ورباعياً من الطواف حول شيء انتهى وهو كناية
 عن مجامعتهم بدليل قوله (كلهن يأتيني) أي تأتي كل واحدة منهم بحمل تحمله
 ثم يضعه (بقارس) أي راكب فرس (بجاهد في سبيل الله) أي في طريقه التي يسلكها
 لقتال أعداء دينه وهو حديث صحيح روى في الصحيحين وغيرهما من كتب الحديث
 وقوله اللبلة منصوب على الظرفية ووقع اختلاف في عدة النساء في البخاري
 مثل ما ذكره المصنف من أنه مائة أو تسع وتسعون على الشك وفي رواية غيره
 سبعون بالوحدة وفي رواية تسعون فقط بالمتناه الفوقية وفي رواية للبخاري ستون
 وفي رواية لوهب بن منبه كان لسليمان عليه الصلوة والسلام ألف امرأة ثلاثمائة
 مهيورة وغيرهن سراري وجع بين الروايات بأنه عد في بعضها المهورات والتي

السريات وفي بعضها عد الكل وعلى القول بأنه لا مفهوم للعدد لا ينافي الاقل الاكثر وان ضعف هذا القول (فقال له صاحبه) اى ملك كان معه او قرينه او رجل كان يصحبه وقيل هو خاطره وهو بعيد وقيل هو آصف بن برخيا بفتح الموحدة وسكون الراء المهملة وكسر الخاء المعجمة ومثناة تحتية تليها الف (قل ان شاء الله) فلا تجزم بما قلته فوضه الى مشيئة الله تعالى تبركا وتمنا حتى يتم (فلم يقل) ذلك لما وقع وفي رواية انه نسي او لم يقله بلسانه اكتفاء بما في قلبه او جزم به لانه من قوة رجائه واعتماده على كرم ربه فنه على انه ينبغي تعريض النفي كغيره الى الله فليس في تركه المشية ذنب يعد عليه كما توهم لاسيا وهوليس بخبر (فلم تحمل منهن) اى بمن اطاف بهن (الامراء واحدة) دون باقيهن والى حمات منهن (جاءت بشق رجل) اى بولد غير كامل كما سيأتى والشق بمعنى العصف او البعض (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) عند ما ذكر هذا (والدى نفسى) اى روحى وحياتى (بيده) اى بقبضة قدرته ونصرته ان شاء احياءها او جدها وان شاء اماتها وحياءها وهو قسم كان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ما يقسم به (لو قال) ساياح عليه الصلوة والسلام (ان شاء الله) جاؤا فرسانا (جاهدوا فى سبيل الله) كما طاب وفي رواية فرسان اجمعون وقول ان شاء الله لا يسنلزم الوقوع فقد لا يقع ما قرن به كقول موسى للحضر عليهما الصلوة والسلام ستجدنى ان شاء الله صابرا وهو مستحب وتخلل به مع اليمين وفي الحديث ما يدل على قوة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقدرتهم على الجماع لكمال بنيتهم ورجوليتهم كما كان لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يطوف على جميع نساءه فى الليلة الواحدة كما تقدم (قال اصحاب المعانى) المراد بهم الدين يفسرون الاحاديث ويقفون على معانيها المرادة بها (الشق هو الجسد الذى اتى على كرسية) الذى كان يجلس عليه لاجراء احكام الملك فيه (حين عرض عليه) اى حين اذ عرضته قابله عليه ثم القته على كرسية (وهى) اى هذه القصة المذكورة (عقوبته ومحتته) بنون بعد الخاء المهملة المعبر عنها بالفتنة (وقيل بل مات ولده فأتى على كرسية ميتا) وهو الشق المذكور وقيل ولد له ولد تام فاجتمعت الشياطين وقالوا ان عاس له ولد لم ننفك من البلاء والسخره فقالوا نقتل ولده او نخبله فلم بذلك سليمان قاصر الريح ان تحمله على السحاب خوفا من الشياطين فماتبه الله تعالى بان القاه على كرسية ميتا تلخوفه من غير الله وهو معنى قوله تعالى والقينا على كرسية جسدا (وقيل ذنبه حرصه على ذلك وتمنيه) على ان يرزقه الله مائة ولد يحاهدون فى سبيل الله وليس مثله ذبا حقيقيا كما نوهوه (وقيل) عدتمنيه ذنبا (لانه لم يستثن) اى لم يقل ان شاء الله فى كلامه ومثله يسمى استثناء فى اللغة لان حقيقة كما قاله الراغب

ايراد لفظ يقتضى رفع ما يوجب عموم لفظ متقدم او رفع حكمه لانه من الثنيا وهى الرجوع ومما يقتضى رفع ما يوجب اللفظ قولك لافعلن كذا ان شاء الله تعالى انتهى فليس هذا مجازا ولا يختص بما قاله النحاة فانه اصطلاح حادث خلافا لما يورمه كلام بعض شراح الكتاب (لما استغفره من الحرص) هو استفعال من الفرق وهو الرسوب فى الماء وشاع فى الشمول وعموم الاوقات (وغلب عليه من التثني) للاولاد المجاهدين وهو اشارة الى الاعتذار عن فعله وبيان لانه ليس ذنبا حقيقيا كما قيل وانما هو ترك للاولى (وقيل عقوبته ان سلب ملكه) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم غزا جزيرة واخذبنتا لملكها كانت فى غاية الجمال فاحبها ورأها حزينة فسألها عن سبب حزنها فاخبرته بانه لمفارقة ابىها فسألته ان يصوره لها الشياطين فصوروا لها صورته فالبسنتا لباسه وعمعتها فكانت تذهب له تعبد مع جوارىها فاخبره آصف بذلك فكسر صورته وندم على ما جوزه لها ففرش رماذا يسجد عليه ويتضرع الى الله تعالى وكان له امرأة من نسله يضع خاتم ملكه عندها اذا دخل الخلاء او اراد الغسل من جنابة حتى يلبسه على طهارة كاملة وكان مائة فى خاتمه فنمثل لها شيطان يسمى صخرها بصورته واخذ الخاتم منها وجلس بهيئته على الكرسي اربعين يوما عدد ما عبد الصنم فى بيته وتغيرت هيئته حتى انكره الناس ثم وقع الخاتم فى البحر فابتلعه سمكة فاصطادها سليمان عليه الصلوة والسلام فوجد الخاتم فيها فتختم به وعادله ملكه وحبس صخرها والقاه فى البحر فهو محبوس الى الآن فى صندوق من حديد (وذهب انه احب ان يكون الحق لاختائه على خصمهم) جمع ختن بزنة جبل وهو الصهر او كل مايكون من قبل المرأة كالاب والاخ وذلك كما قيل انه كانت له امرأة يقال لها جرادة وكان مغرما يحبها فقالت له ان فلانا من اهلى له حق عند آخر وانا احب ان تحكم له اذا جاءك فاجابها صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك ولكنه لم يفعل فعاقبه الله تعالى على مجرد الميل فكان ما كان من وضع خاتمه عندها واحذ الشيطان له كما سمعته آنفا (وقيل اوخذ يذنب قارقه بعض نسله) هو ما تقدم من تصويرها بصورة ابىها واتخاذها له صنبا تعبد فى داره وهو صلى الله عليه وسلم لا يعلمه حتى اخبره به آصف كما تقدم فليس ذنباله فى الحقيقة واصل معنى الاخذ حوز السىء كما مر فتجوز به عن المجازاة وهو المراد هنا كما قال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم فيقال اخذه واخذه وواخذه لغة فصيحة ولدا وجد فى بعض النسخ اخذ واخذ ووخذ وقارقه بمعنى اكتسبه وفعله فاصل القرف والاقتراف قشر اللحاء عن الشجرة والجلدة عن الجرح فاسمير لما ذكر (ولا يصح) بحسب الرواية (ما قال الاخباريون) اى اصحاب القصص والوارىخ وتقدم ان النسبة للجمع على

خلاف القياس او هو كالا بصارى كما تقدم لاختصاصه ببعض انواعه (من تشبه الشيطان به) اى يمثله بصورته حتى اخذ خاتم ملكه من امرأته وجلس على كرسي ملكه يحكم وانكروا سليمان لتغير هيئته كما مر وفي بعض النسخ من خرافاتهم على فعله من تشبه الخ وهو يضم الخلاء المعجمة وفتح الراء المخففة وفي كشف الكشاف عن الزمخشري انه سمع فيه خرافات بالتشديد وجمع على خرايف ولم يسمعه من غيره فالعهدة عليه (وتسلطه على ملكه) وسلطته (بالتصرف في امته بالجور في حكمه) وظلمهم قال السيوطي رحمه الله ما قال المصنف انه من خرافات الاخباريين اخرجه ابن ابي خاتم بسند صحيح عن ابن عباس موقوفا لكنه مأخوذ من الاسرائيليات كما بينته في التفسير انتهى وفيه نظر لان اول كلامه ينافي آخره وخرافات جمع خرافة وهى الكذب كما في القاموس واصله اسم رجل من عذرة خطفته الجلى فلما تخلص منهم كان يحدث عنهم بمجائب رأها منهم ثم قيل لكل مستلح وامر غريب خرافة وضر به ابن الزبيرى مثالا لمعت فقال * حياة ثم موت ثم نشر * حديث خرافة يام عمر و * وقوله (لان الشياطين لا يسلطون على هذا) اى لا يقدرهم الله عليه لمصمته تعالى لا ثباته منهم كما قال (فقد عصم الانبياء) صواتهم (عن مثله) ولانه منافي لامر الرسالة (وان سئل) اى سأله احد من الناس لاشكاله عليه فقال (لم يقل سليمان) عليه الصلوة والسلام (في القصة المذكورة) حين تمى الاولاد المجاهدين (ان شاء الله فنه) للعلماء (اجوبة) جمع جواب كغراب واغربه وفي المصباح يقال في جمع اجواب اجوبة وجوابات الا ان ابن الجوزى نقل في غامط العوام عن العسكري ان العامة تقول في جمع الجواب جوابات واجوبة وهو خطأ مثل الذهب مصدر وقال سيديويه قولهم جوابات واجوبة موله انتهى فايحذر فان صاحب المصباح ثقة فاعله سمع نادرا ولم يقف عليه سيديويه رحمه الله تعالى وفي نسخة جوابان احدهما الخ وهو الصواب لانه لم يذكر غير جوابين كما اشار لذلك بقوله (احدهما ماروى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقولها وذلك) لحكمة ارادها الله تعالى وانه نسي (لبعد امر الله تعالى) وفي نسخة مراد الله في ارادته لعدم وقوع ما تمناه امتحان له ليلبه على الاولى به صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اجواب (الثاني انه لم يسمع صاحبه) الذى قال له قل ان شاء الله تعالى (وشغل عنه) بامر شغله او لشدة توجهه الى الله تعالى وقوة رجائه فيه الا انه قيل عله ان ترى المشية ليست معصية حتى يحتاج مثل هذا فكان المصنف ذهب الى ان الهى في (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك عدا الا ان يشاء الله) نهى تحريم انتهى ولم زمن ذهب لهذا حتى يابعه المصنف ولا حاجة له فانه خلاف الظاهر لاسيا للانبياء الذين تقضى مقاماتهم تقويض جميع امورهم لله تعالى ولذا تأخر الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لم يقله (وقوله) اى سليمان

عليه الصلوة والسلام (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) قيل انه جواب سؤال تقديره انك قلت ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من سائر الذنوب ومنهم سليمان عايشه الصلوة والسلام فكيف هذا مع ما سألته من الله ان يؤتيه ملكا لا يكون لغيره وهذا يقتضى حبه للدنيا ولتفرده بملك عظيم لا يتيسر لغيره وقبسه حرص حينئذ لا يلبق بزهد الانبياء في الدنيا وعدم رغبتهم فيها فاجاب عنه بانه (لم يفعل سايمان هذا) اى طلب لما ذكر (غيرة) بفتح الغين المعجمة وتكسر في اقية (٢) والغيرة حجة امر ياتي ان يكون لغيره (على الدنيا) اى على امور الدنيا كالملك والمالك (ولا تنافس بها) اى عدها نفيسة عظيمة يضن بها عن الغير هذا مراده وقال الراغب المتنافسة مجاهدة النفس للتشبيه بالافاضل واللاحق بهم من غير ادخال ضرر على غيره قال الله تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) انتهى وهو هنا من نفس بكذا اذا رغب فيه وبخل به على غيره لاما ذكره الراغب (ولكن مقصده في ذلك) اى في سؤال ما ذكر (على ما ذكره المفسرون) اى في معنى هذه الآية (ان لا يسلط عليه) بالبناء للمجهول وقوله (احد) نائب الفاعل اى ان لا يسلطه الله تعالى عليه وتسليطه عليه بان يمكنه من غلبته عليه (كما ساط عليه الشيطان) وهو صحر كما بيناه (الذى سلبه اياه) اى ملكه وعاد عليه لتقدم ذكره (مدة امتحانه) اى في مدة ابتلاء الله تعالى له بتسليط الشيطان لما اخذ خاتمه عليه الصلوة والسلام من زوجته وظهر بصورته وتصرف في ملكه حتى انكر الناس سليمان عليه الصلوة والسلام الى ان وجد خاتمه في بطن سمكة اصطادها كما مر الا ان الله تعالى لم يسلطه على زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكوه اطهروا لحرمه (على) قول (من قال ذلك) من اهل القصص والسير وقد علمت ايهم اخذوه من الاسرائيليات المنقولة عن اهل الكتاب وفي صحتها كلام للمحدثين (وقيل) في توجيه ما طلب سليمان (بل اراد) بقوله هب لي ملكا الى آخره (ان يكون من الله فضيلة) يفضل بها على اهل زمانه (وخاصة يختص بها) من دون سائر رسل الله تعالى وابائهم وتؤيده ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم من انه حاء شيطان وهو يصلى اراد ان يقطع صلوته فاراد صلى الله عليه وسلم ان يمسكه ويربطه بسارية من سسوارى المسجد حتى يصبح وراه الناس ثم تركه وقال ذكرت قول احدى سليمان هب لي ملكا الى آخره فهذا يقتضى انه خصه الله تعالى بها وبدا قال بعض الشراح هذا لا يذهب للمصنف رحمه الله تعالى ان يمرض هذا ويحكيه بقيل (كاختصاص غيره من انبياء الله صلى الله عليه وسلم) عليهم السلام (بحواص منه) اى من الله تعالى خصه الله بها دون غيره وهذا لا ينافي الافضائية لانه قد يكون في المفصول ما ليس في العاقل (وقيل) اعما طلب هذا (ليكون دليلا وحجة على نبوته) لارغبة له في الدنيا ومنافسة فيها (كالآلة

(٢) قوله لفيه تصغير
لغة كما وقعت في
بعض النسخ

الحديد لآبيه) عليه الصلوة والسلام اى جملة لنا كالعجين يصنع منه الزره ليستعين به على الجهاد (واحياء الموتى لعيسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام (واحتصاص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة) يوم القيمة كما تقدم (ونحو هذا) من خصائص انبياء الله ورسله التى اكرمهم الله تعالى بها وجمالها معجزة دالة على نبوتهم وقد تقرر انه لم يكن لنبى من الانبياء معجزة وخاصة الا ولتبين صلى الله عليه وسلم مثلها واعظم منها كافصله فى الحصائص وقد افردت بالتدوين واجل مالف فيها خصائص الامام الحضرى وفى شرح المواضع طلب سليمان عليه السلام للملك لا يتيسره لغيره لم يكن حسدا منه وضنه للملك بل لان لكل نبى كان له ما يفتخر به اهل زمانه وكانوا جبارة يفتخرون بالملك وكثرة الحند والمال وقوة الاعيان فاراد صلى الله عليه وسلم ان يكون له من ذلك ما لا يقدر عايشه غيره فملكه الله تعالى ملكا عظيما ولم يجعله شاغلا له عن زهده وعبادته ليعلم الناس ان زخارف الدنيا لا ملهى خلص عباده عن حدمته ولدا قدم الاستغفار على طامه فقال رب اغفرلى وهب لى ملكا الى آخره وليكون ادعى للإجابة (واما قصة نوح عليه الصلوة والسلام) وما فيها مما يقتضى انه شك فى وعد الله بقوله تعالى انا منجوك او على ما يأتى ومثله بحسب الظاهر معصية ولم يذكر قصص الانبياء مرتبة بحسب زمان الوقوع لانه راعى فيها ما هو اظهر حجة لمن جور على انبياء الله تعالى وقوع الدنوب منهم فلا يرد عليه ما قيل انه كان الاحسن ان يذكرها مرتبة فيبدأ بقصة آدم ثم نوح ثم الى آخر القصص (وظاهره) اى طاهر كلامه وما حكاه الله تعالى عنه وذكر الضمير لتأويله بما ذكر (العدر) اى الاعتذار عن سؤال ما ليس له به علم لا الشك فى وعد من لا يخلف الميعاد كما أتى (وانه اخذ) اى تمسك (فيها) اى فى قصته (بالتأويل) اى تأويل ما وعده به بان يريد الله اهله ما يشمل اياه (وطاهر اللفظ) بالحر عطفًا على التأويل اى اخذ بظاهر تلفظه (بقوله انا منجوك واهلك) متعلق باللفظ الا انه قيل عليه انه سهو لان ما ذكره وقع فى قصة لوط فى سورة العنكبوت والذى فى قصة نوح قوله قلما احل فيها من كل زوجين اثنين واهلك وكونه حكاية بالمعنى يأباه انه متمسك بلفظه وان ساواه فى لفظ الاهل ولدا رأيت صرب عليه فى بعض النسخ (فطلب مقتضى هذا اللفظ) اى لفظ الاهل من غير نظر لحقيقته وقال ان ابى من اهلى وان وعدك الحق (واراد) بطلبه ذلك (علم ما طوى عنه) اى احى عن علمه فهو اسعارة من الشيء المطوى عليه لفاقة تخفيه قبل ان يظهر ما فى داخلها (من ذلك) الامر اى امر ابنه ومخالفته فى ركوب السمىة لا ينافيه كما توهم (لا اياه) اى نوح عليه الصلوة والسلام (شك فى وعد الله) له حجة اهله (فدين الله تعالى عليه) دين لا يعدى على فكاهه ضمنه معنى نبه اوصى او هو محريف من الناسح (انه ليس من اهله الدين وعده الله

تعالى بنجاتهم) فيه ما تقدم فتذكره (لكفره وعمله الذي هو غير صالح) فان مشله قاطع للقرابة القريبة ولذا منع الارث بالكفر واختلاف المثل وقيل سلمان مناهل البيت (وقد اعلمه الله انه مغرق الذين ظالموا) بقوله (ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) والظلم اطلق على الكفر في القرآن كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم (ونهاه عن مخاطبته فيهم) اى شفاعته لهم وتكليمه في شأنهم بالآية المذكورة وهو اشارة الى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يسئلون من الله شيئا بغير اذن لهم في الكلام (فاوحذوا بهذا التأويل) اى جازاهم الله وآخذهم بتأويلهم الاهل الموعود بنجاتهم كما قال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم (وعتب عليهم) اى عاتبه الله تعالى على مخاطبته له بقوله تعالى انى اعطاك ان تكون من الجاهلين فاسببه للجهل زجرا له والله ان يخاطب خاص عباده بما اراد لانه حين وعده بسجاة اهله استبى من سبق عليه القول من الناجين لاسيا وابنه كان بمنزل منه فى دلالة الحال مايقى عن السؤال (واسحق هو) اى خاف نوح عليه الصلوة والسلام (من اقدامه على ربه بسؤاله) من ربه (ما لم يؤذن له في السؤال فيه) حيث لا يتكلم الامن اذنه ثم بين عذره بقوله (وكان نوح) عايه الصلوة والسلام (فيما حكاه النقاش) في تفسيره وهو محمد بن الحسن الموصلى كما تقدم في ترجمته (لا يعلم كفر ابنه) ولو علم ذلك لم يرج من الله بحاجته وقطع رحمه منه (وقيل في الآية غير هذا) التوجيه بما يقضى بترثة مقام النبوة مما لا يليق بها وقيل انه لم يكن ابنه وانما كان ابن امرأته وقد قرئ في الشواذ ونادى نوح ابنها والقول بانه ولد على فراشه ولم يكن ابنه وكان لغير رشده مردود فان فراش الانبياء منزّه عن مثله واماقوله فحاشاها فالمراد منه حيانة الاذية والميل لاعداؤه والا فلا يجوز نسب زوحات الانبياء لشيء من ذلك بالافاق (وكل هذا) المذكور في قصة نوح عليه الصلوة والسلام والآية المتلوة فيها (لا يقصى) اى لا يحكم ويلزم الحكم (على نوح عليه السلام بمعصية) صدرت منه (سوى ما ذكرناه) هو استثناء منقطع اذ ليس فيما بعده معصية ومعة تاحقه وتشين مقامه (من تأويله) لما وعده (واقدامه بالسؤال فيما لم يؤذن له) في السؤال (فيه ولا يهي عنه) صريحا لانه لم يستحق دحوله في الدين ظاموا اذ لو كان كذلك كان معصية (وما ورد في الصحيح) كما رواه الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (ان نبياً قرصته) اى عصته (تملة) وفي رواية البخارى لدغته بدال مهمل وغين معجمة والقرص مخصوص ببعض صغار الحشرات كالملل والبرغوث ولذا قالوا قولهم اكاوتى البراغيث مجازولدا عبر عنه بضيق العقلا وهذا الذى قال الطبرى والحكيم الترمذى انه موسى عليه الصلوة والسلام وقال المنذرى انه عزير وقال البرهان ان فى اى داود مرفوعا لا درى اعمر نبى ام لا وصححه الحاكم فى مسنده عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ولكن

ثبت انه نبي فكان الله اطلعه بعد ذلك على نبوته (فحرق قرية النمل) القرية محل يجتمع فيه بيوت الناس ولا يطلق على مقر غيره من الدواب وغيره قرية الاجتماع النمل لان اصله محل الاجتماع مطلقا من قرى الماء في الحوض اذا جمعه فهو حقيقة لغوية او مجاز مشهور وفي كتب اللغة تفرقه بين المساكن فقالوا يقال لمقر الانسان وطن وبلد ومقر الابل عطل وللأسد عرين وغابة وللظباء كناس وللذئب والضبع وجار وللطاير والزبور عش ووكر وللربوع والنمل قرية فهو على هذا حقيقة (فاوحى الله اليه ان قرصتك نملة احترقت امة من الامم) الامة طائفة وجاعة من جنس واحد من المخلوقات ففيه اشارة الى ان هذا النبي صدرت منه معصية ففيه دليل لمن جوز على الانبياء صدور المعاصي منهم لمعاقبة الله في ذلك وقوله (تسبح) بيان لسبب النهي عما فعله لانه مامن شيء الا يسبح بحمده وفي قتله قطع لعبادته وايضا فانه لا يجوز الاحراق للحيوان لما ورد من انه لا يعذب بالنار الى خالقها وقيل انما عاقبه الله لانه اهلك من اذاه وغيره لما في بعض الروايات هلا نملة واحدة وسبب هذه القصة ان موسى عليه الصلوة والسلام مر على قرية اهلك الله اهلها بدب لهم فقتل يارب اهلكتهم وفهم صبيان ودواب لم تذنب وفيهم الطائع فاراد الله تعالى ان يذبحه على ما خطر بباله فاشند عليه الحرونزل تحت شجرة فناء في طلبها فسلط الله عليه نمله كبيرة من النمل الذي يقال له نمل سليمان وغيره يسمى درا ففعل بها ما فعل فاوحى الله تعالى اليه بما ضار العتاة ارشاد الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قالوا انه كان جائرا في شرعه وقد قالوا ايضا يجوز قتل كل مؤذ من ذوى الارواح اما بالنسار فلا يجوز الا قصاصا لمن احرق بها انسانا على ما فيه فلايس فيها فعله عليه الصلوة والسلام معصية ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (فليس في هذا الحديث ما يقتضى) ويدل على (انه اتى بمعصية) وفي نسخة على ان هذا الذي اتى معصية ومعصية خبران وعائد الذي محذوف اى الذى اتاه معصية (ل فعل مارأه) اى علمه واعتقده (صوابا قتل من يؤذى جسده) اى بنى آدم وقد قال الفقههاء ان قتل النمل جائز لادبته وعبر بمن يصدر فعل منه شبه فعل المقتل كقوله (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) (ويمنع المفعة) اى الانعام (بما اباح الله تعالى) كالاستغلال بهذه الشجرة وافساد ما دخر من الاطعمة واوصحه بقوله (الان ترى) اى تعلم او تتحق ما هو كالمرى المشاهد (ان هذا الى) المتقدم وصحح الفرطبي انه موسى كاتقدم (كان نازلا تحت الشجرة) لبديع بطلها واتوم فيه (فما اذته اجملة) قرصها واتاء لؤ حده فشمل المذكور والمؤث (تحول برحله) من تحت ملك الشجرة (عنها) اى عن الشجرة ورحل الرجل متساعه الذى يؤى اليه وما يوضع على ظهر الدابة ليحمل عليه (محافة تكرار الادى عليه) من حسنها (وايس فيما اوحى الله اليه ما وجب) اى يقضى ويستلزم (عليه معصية) صدرت

منه (بل نذبه الى احتيال الصبر) على ما يؤدى اى حته وتخريضة من قولهم نذبه الى كذا اذا دعاه اليه (وترك التثني) تفعل من الشفاء وهو الانتقام بما يشفى غيظه ويبرد صدره (كقَالَ تعالى) في مدح الصبر وانه يجب بماعليه (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) نزل في غزوة احد وقتل حزة رضى الله تعالى عنه وقدمت له وحزن لذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كافصل في السير (اذ طاهر قوله) اى هذا النبي (انما كان لاجل انها) اى الحملة (آذته هو في خاصته) دون غيره ممن نزل معه (فكان) فعله هذا (انتقاما لنفسه) دون غيره (وقطع مضرة يتوقعها) في المستقبل (من بقية الثمل هناك) بيان لوجه احراق جميع الثمل غير المؤذية له (ولم يأت) اى لم يفعل ذلك النبي (في كل هذا امرا) مفعوله ولورفع جاز (نهى عنه) بل جازا كما مر وقوله (فيمضى به) بالصبر في جواب النبي (ولا نص فيما اوحى الله اليه بذلك) اى مانه اتى بمصية (ولا بالتوبة) من ذنب اتاه (والاستغفار منه) اى طاب مغفرته لذنب اتاه قيل انما قال اذ طاهر فعله لانه في الحقيقة انما وقع له ذلك لوما على مقاله في القرية التي اهلكها الله تعالى اقول هذا على تقدير تسايحه لا يتاى المقصود من انه لامصية في هذه القصة وما حكاها ايضا لاذنب فيه لانه انما سأل الله عن ذلك ليعين له حكمة ما فعله (فان قيل فامعنى قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث (ما من احد الا لم يذنب او كاد الا ينجى بن زكريا) وهذا الحديث رواه الامام احمد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا بلفظ ما من احد الا وقد اخطأ او هم بخطيئة وسنده ضعيف واخرجه البزار عن ابن عمر مرفوعا كقوله السيوطى في مناهل الصفاء اقول ومتابعته تقوية في الجملة فلا عبرة بمن انكره وروى الثعالبي ايضا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كل بنى آدم بلى الله عز وجل بذنبه فيعذبه او يرجه الا ينجى بن زكريا فانه كان (سيدا وحصورا وبيا من الصالحين) ثم اهوى صلى الله تعالى عليه وسلم الى قذاة من الارض احذها بيده وقال كان ذكره مثل هذه وقال قتادة وغيره ان الله تعالى احب قلبه بالطاعة والبوة حتى لم يعص ولم يهم بمصية وهو غير مناف لما رواه الثعالبي وحاصله ما هنا ان هذا الحديث يخالف ما مر من عصمة الانبياء ويلائم ما استدله الخالفون في ذلك ومعنى ايمانه وقع منه ذلك قليلا وكاد بمعنى قرب منه فهو بمعنى هم في الرواية الاخرى وقوله (او كاد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اشارة الى انه وقع فيه روايات محتاجة كما اشترنا اليه (فالجواب عنه) اى عما وقع في هذا الحديث (كانه قدم من دنوب الانبياء التي وقعت من غير قصد) منهم (وعس سهو) عن (غفلة منهم) ومثله لا يؤاخذ به ولا يلزم منه تفصيله على من عداه من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وهذا ما وقع في بعض

النسخ وسقط من بعضها **فصل** معقول دفع شبه نشأت مما قدمه (فان قلت فاذا فئت عنهم) اى عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (الذنوب والمعاصي) عطف تفسير او هو من عطف السبب على مسببه لان الذنب الاثم المترتب على المعصية بمخالفة امر الله تعالى (بما ذكرته) في الفصل الذى قبل هذا (من اخلاف المفسرين) في توجيه ماسدر عنهم (وتاويل المحققين) لما هو معصية بحسب الظاهر (فمامعنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) وضل بسبب معصيته (وما) معنى ما (تكرر) في قصص الانبياء الواردة (في القرآن) والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم) كما تقدم من نحو قولهم ربنا ظالمنا انفسنا (وتوبتهم واستغفارهم) كقول موسى صلى الله تعالى عليه وسلم رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى (وبكاثمهم على ماساف منهم) كما روى عن داود عليه الصلوة والسلام انه بكى حتى بلت دموعه الارض (واشفاقهم) اى خوفهم من الله تعالى (وهل يشفق) ويخاف (ويتاب) بينا المجهول (ويستغفر من لاشئ) اى من غير شئ صدر بخشى منه حتى يفصل ما ذكر (فاعلم) اياها السائل (وفقنا الله واياك) جملة دعاوية معترضة (ان درجة الانبياء) عليهم الصلوة والسلام والدرجة في الاصل ما يصعبه لمكان عال ويراد به المنزلة الرفيعة نفسها وهو المراد هنا في الرفعة) اى علوم مقاماتهم حسا ومعنى (والعلو) عطف تفسير (والمعرفة بالله) تعالى فانهم اعرف به من غيرهم (وسنته في عبادة) مجرور معطوف على ما قبله اى معرفتهم بعبادة الله في معاملة عباده في سخطه ورضاه (وعظيم ساطانه) اى علو شأنه وانه القاهر فوق عباده (وقوة بطشه) اى اخذه القوى الشديد اذا اخذ كل جبار عنيد (بما يحملهم) اى يلجئهم بما تقتضيه اقتضاء تاما (على الخوف منه) فان من كان اعرف بالله كان اشد خوفا منه (حل جلاله) هذا في موقعه مناسب غاية المناسبة اى عظمت عظمتة وهو مبالغة في وصفه بالعظمة في ذاته وصفاته والجايل من اسمائه تعالى ابلغ من الكبير والعظيم لانه كمال الدات والصفات واسناده مجازى كجدده وفيه مبالغة قررت في المعاني (والاشفاق) اى الخوف (من المؤاخذة) بما لا يؤاخذ به غيرهم) فانهم لعلو مقامهم عند الله ورفعة شأنهم لا يسامحهم بما يسامح به غيرهم لانهم اجل من ان يتهاونوا في شئ من الاشياء ويعرطوا فيه فحقوقهم من الله تعالى افوى من خوف غيرهم لانه خوف اجلال (وانهم في تصرفهم) بافعالهم الصادرة منهم (بامور لم يسهوا عنها ولا امروا بها) لانها امور مباحة جائزة (ثم اوحذوا عايها) اى لا هم الله عايها مع انها مباحة حائزة (وعوتبوا بسببها وحذروا) اى حووهوا (من المؤاخذة بها) اى ان يحاسبهم الله عليها كاخذه صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة من اسرى بدر وادنه لمن تحلف عن الغزو كما تقدم وهو امر حائز لانه ترك فيه الاولى اطرا ما فيه من الفائدة العائدة للمسلمين

والتيسير على الامة (واتوها) اى فعلوها (على وجه التاويل) لما ورد فيه من نص قبل حمل على مجمل غير ما اريد به لامر اقتضاء ومثله يعذر فيه ولا يعد ذنباً (او السهو) اى او فعلوها على وجه وقع منهم السهو منهم ومثله معفو عنه غير مؤاخذ به غيرهم كما تقدم بيانه (او تزيد) اى زيادة (من امور الدنيا المباحة) لهم ولغيرهم كطلب سليمان عليه الصلوة والسلام ان تحمله جميع نساءه بفرسان مجاهد في سبيل الله كما تقدم فهو طلب زيادة مباحة ولا ضرر فيه (خائفون وجلون) هو خبر ان في قوله انهم في تصرفهم وما بينهما اعتراض والوجل الخوف والاحسن تفسيره هنا بمضطرين ليكون افيد (وهى) اى الامور المباحة المذكورة (ذنوب بالاضافة الى على منصبهم) اى بالنسبة لهم وان كانت مباحة في اصلها فالمراد بالمنصب مقامهم وليس المنصب هنا بمعناه المتعارف وقد تقدم بيانه (ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم) لربهم ومرافقتهم له (لأنها) ذنوب حقيقة (كذنوب غيرهم ومعاصيهم) من امتهم ثم بين مناسبة اطلاقها بحسب الاشتاق فقال (فان الذنب) في اصله ووضع مادته (ماخوذ من الشيء الدنى) اى الحسيس (الردل) اى الردى المحقر والاخذ الاشتاق البعيد وهو معنى قولهم دائرة الاخذ اوسع من دائرة الاشتاق (ومنه ذنب كل شيء آخره) الذنب بفتحيتين معروف (واذئاب الناس رذالهم) بضم الراء وهو جمع على فعال جاءت في كلمات معدودة اى ارادتهم ومنه اذلل العمر لاخره (فكان هذه ادنى افعالهم) اى احقرها واخسها وكأن للتشبيه وفي نسخة وكانت هذه اى الامور التى تصرفوا فيها (واسوأ ما يجرى) ويقع (من احوالهم) لجلالة قدرهم ونزاهة خلقهم وعصمتهم عن سفاسف الامور وان حاسم الله عن كل سوء في ذواتهم وصفاتهم (لتظهرهم وتنزيهم) عما لا يليق بهم (وعساة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح) في السر والعلانية (والكلم الطيب) اى الذى شغل به السنتهم وجميع اقوالهم من التكلم بالخير والتسبيح والتهليل وحمد الله (والذكر الظاهر) اى ذكر الله جهراً (والخفى) بذكره سرا وجمله دائماً مراقباً ملاحظاً في قلوبهم (والحشية) هى الخوف مع الاجلال والتعظيم (لله تعالى واعظامه) حق تعظيمه وقدره حق قدره (في السر والعلانية) بالتخفيف مصدر كصلاحية وهو مقابل السر بمعنى الخفى من الاعلان فن كان هذا حاله اذا اشتغل بما لا ينيه من المباحات كان سبباً بالنسبة لمقامه وما طبع عليه (و) اما (غيرهم) من غير الخواص فهو انما (يتلوث) اى يتدنس يقال تلوث بالدم اذا تلطخ به ويقال به لونه من جنون قال واني على ما في من عجبتي (٢) * ولونه اعرا سبتي لاديب

(من الكبار) اى كبار الذنوب وقد تقدم بيانها (والقبائح) اى ما يقيح شرعا من الذنوب كبائرها وصفاتها (والفواحش) وهو ما زاد قبحه وقد يراد بالفاحشة

(٢) قوله عجبتي على وزن ففندي سم معق
الجهل والحق والكبر
معصم

الزنا ونحوه وهو اطناب هنا لانه بمعنى الكبار (ماكون بالاضافه) اى بالنسبة والقياس (اليه) وفى نسخة الى (هذه) الامور التى صدرت من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما هذه موصولة وقعت بدلا من محرور من اى غير الانبياء متلوث من امور هي بالاضافة لماعد ذنبا منهم كالحسنة اغيرهم كما قال المتنبي

انا لافى زمن ترك القبيح به * من اكثر الناس احسان واجال
فلا وجه لما قيل ان حقه ان يقول بما يكون بالباء الجارة كواقعه فى بعض النسخ او يقول يلوث باسقاط التاء حتى يتعدى بنفسه (الهنات) جمع هنة وهى حصة السوء (فى حقه) اى اذا وصف بها غير النبي وقيات فى حقه (كالحسنات) بالنسبة لقبائمه وقال كالحسنات لان منها مباح ومكروه كراهة تنزيه وجعلها حسنة لاختفاء فيه وما قيل انه لم يعهد ان يكون شئ واحد ذنبا فى حق شخص وغير ذنب فى حق آخر فى شريعتنا ليس شئ بل مثله كثير فكلم من شئ وجب على الانبياء وعلى الخلفاء والحكام وهو لا يجب على غيرهم واجاد فى التعبير بالهنات لانها بفتح الهاء والنون والباء وتاء والهنة فى الاصل مطلق الخصلة ثم خصت بمخلة السوء قال فى الاساس يقال هناء وهنوات وهنات خصال سوء قال لبيد

اكرمت عرضى ان ينال بنحوه * ان البرئ من الهنات سعيد
وما فى بعض النسخ من الهنات جمع هيئة بياء ساكنة وهمزة تحريف من الناسخ (كما قيل حسنات الابرار) اتقياء الامة (سينات المقرين) الى الله وهم الانبياء عليهم الصلوة والسلام وخلص الاولياء وليس هذا بمحدث وانما هو من كلام ابي سعيد الخراساني من كبار مشايخ الصوفية (اى يرونها) ويعتقدونها (بالاضافة الى على احوالهم كالتينيات) وان لم تكن سبئة حقبة فجعلها سينات وحسنات مبالغة وبجاز (وكذلك) اى مثل ما ذكر فى معنى الذنب وكونه يكون بالسبئة لمن الصف به (العصيان) الذى الصف به بعض المقرين كافي قوله مالى (عصى آدم ربه فغوى) معناه فى اللغة (الترك والمخالفة) لامر ما سواء كان واحدا ام لا (فعلى مقتضى) هذه (اللفظة) بحسب معناها التى وضعت له (كيف ما كاسب) اى على اى حالة وقعت (من سهو او تأويل) للامر الذى امر به (فغى) تسمى (مخالفة وترك) وان لم تكن معصية شرعية مذمومة عقلا وسرا لانها معفووة معفورة غير مؤاخذ بها كل احد فليس كل عاص آثم ورك الطاعة اعم من فعل المعصية وهو سؤال تقديره ان قلتم بمعصية الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقد وصف الله تعالى بعضهم بانهم عصاة وجوابه طاهر قيل هذا مبنى على ان فعل السامى حرام ومعصية كنهها معفورة وهو مذهب لبعضهم وقيل فعلة لا يوصف بشئ من الاحكام كفعل المكروه والكلام عليه مفصل فى كتب الاصون (وهو به تعالى) فى حق آدم عايه الصنوبر والسلام (غوى) والتى الضلال والمعصية - فاطلاوه بقضى حلال ماقرته من عصمة

الانبياء عليهم الصلوة والسلام (اى جهل ان تلك الشجرة) التى اكل منها (هى التى
 نهى عنها والنهى) معناه فى اللغة (الجهل) فهذا معناه حقيقة ولغة ولوقال لم يعرف
 كان احسن واليق بالادب (وقيل) معناه (اخطأ ماطلب من الخلود) بدوام البقاء
 كما ذكر فى الآية (اذ اكلها وخابت امنيتها) بضم الهمزة وتشديد الباء اذ لم يصل
 للمارادة وهى مايتناهى وجمعها امانى بالتشديد والتخفيف وقسره اهل اللغة بالضلال والجهل
 والخطأ معنى آخر اذ هو تفسير بلازم معناه وقال ابن الاعرابى معنى غوى فسد عيشه
 بتغير حاله وقد قيل عليه ان ترتيبه بالفاء بقوله (عصى آدم ربه فغوى) يتنافى تفسيره بالخطأ
 والجهل الا ان يكون كان فى شريعته غير معفو عنه ثم نسخ وفيه نظر لانه اذا فسر
 بمعناه الغوى كما قرره المصنف رحمه الله تعالى لا يرد عليه ما ذكر على انه قصد به التهديد
 والتشديد باعتبار اسبابه الثانى عنها ثم استشهد لمقاله بقصة يوسف عليه الصلوة والسلام
 فقال (وهذا يوسف) جملة كانه مشاهد لاشتهار قصته (قد اخذ) اى عوتب وجوزى
 (بقوله لصاحب السجن) اى لصاحبه فى السجن الذى ظن انه ناج قاضاه لادنى ملاسة
 وفى نسخة لاحد صاحبي السجن (اذكرنى عند ربك) اى صف له قصتى واخبره
 بحالى فيخلصنى من هذه الورطة والمراد بربه الملك والقضيه غنية عن البيان (فالساه
 الشيطان ذكر ربه) المصدر مضاف لمفعوله الثانى اى انساه ذكره يوسف لسيدته
 (فلبت فى السجن بضع سنين) البضع مافوق الثلاث الى السبع والالتسع والاعشرة
 وقيل معناه ان الشيطان انسى يوسف عليه الصلوة والسلام ان يذكر الله تعالى فابتنى
 الفرج من غيره تعالى غفلة منه واثار الى ذلك بقوله (قبل انسى يوسف ذكر الله
 تعالى) والمراد بربه الله والضمير ليوسف عليه الصلوة والسلام (وقيل انسى صاحبه)
 الذى كان معه فى السجن وقال له اذكرنى عند ربك (ان يذكره لسيدته) وهو (الملك)
 اى انسى الشيطان الشرايى ان يذكر يوسف للملك (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)
 فى حديث رواه ابن جرير والطبرانى عن ابن عباس وابن مردويه عن ابى هريرة
 وابو الشيخ عن ابى الحسن مرسلًا وكذا عن عكرمة فهو حديث صحيح (ولولا كلمة
 يوسف) اى قوله لصاحبه فى السجن اذكرنى عند ربك وطلبه من غير الله للفرج
 (مالبت) اى مكث وما نافية (فى السجن مالبت) اى مدة لبثه فما مصدرية زمانية (وقال)
 مالك (ابن دينار) ابو يحيى البصرى احد الاعلام الزاهد الثقة اخرج له الاربعه والبخارى
 تعليقا وتوفى سنة مائة واثنين وبلاتين واسمه محمد بن ابراهيم وله ترجمة فى الميزان وهذا
 رواه الامام البغوى عنه فى تفسيره واخرجه ابن ابى حاتم عن اس مرفوعا (لمقال ذلك
 يوسف) اى قوله اذكرنى عند ربك (قيل له) اى قال الله تعالى له بوجه كما يأتى (اتخذت
 من دونى) اى غيرى من عبيدى (وكيلا) اى من تكلم اليه امرك وتعتد عليه فى خلاصك

(٢) ووخذ نسخة

(لا طيان حبسك) اى مدة مكثك فى الحبس (وقال يارب انسى قلبى كثرة البلوى) والمصائب من حين القيت فى الحب الى ان دخلت السجن فهذا ذنب عدليه وعوقبه مع انه ليس بمعصية شرعية لكن على مقامه يقتضى ان لا يذكر فى الشدة غير الله ولا يعول على مخلوق وقد قال الخليل عليه الصلوة والسلام لجبريل حين اتى فى النار وقال له الك حاجة فقال اما اليك فلا حسبي من سؤلى علمه بحالى وقد رويوا ان حبريل عليه الصلوة والسلام اتاه فى الحبس وبلغه ذلك فى حديث طويل نقلوه (وقال بعضهم تؤاخذ الانبياء) لومالهم (بمناقب الذر) جمع مثقال وهو وزن كل شئ ومقداره والدر جمع ذرة وهى اصغر النمل ويقال للهواء الذى يرى فى شعاع الشمس ولا زنته اصلافه ومبالغة فى الخفة والمثقال فى العرف الدينار وليس بمراد هنا (لمكاتهم) اى لقر بهم ورفعتهم (عند ربهم) ومن يحب احدا ويعتق به لا يسامحه فى اذى سئ يتعلق به ولذا قيل ضرب الحبيب اوجع (ويجاوز عن سائر الحلق) اى غيرهم وناقهم (لقلة مبالاة بهم) قال ابن فارس اشبه على اشتقاق لا الى حتى رأيت قول ليلي الاخيابة * نبلى رواياهم مبالاة بعدما * وردن وحول الماء بالجزم ترمي * وقد قالوا فيه التنبالى المبادرة للاستقاء عند قله الماء فيستقى احدهم وينتظره غيره فمضى ذلك لا ابادرله ولا انتظره لعدم اعتداده به انتهى (فى اضعاف ما اتوا به) فى آياتهم بما يزيد على ما اتى به المقربون بمثله وامثاله وضعف الشئ ما يزيد عليه بمثله او اكثر كما فصله فى الكشف تابعا للآزهرى فى تهذيبه (من سوء الادب) اى فى حق خالقهم المتفضل عليهم بالنعم الجليلة التى حقها ان تقابل بطاعته وشكره فعصوه وارتكبوا ما لا يذنبى من المعاصى (وقد قال المحتج) اى الذى اقام الحجة والدليل (للفرقة الاولى) القائلة بان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من جميع الذنوب وان السهو والنسيان لا يؤاخذون به كغيرهم ماشيا فى حالهم (على سياق ما قاتناه) اى ما قررناه فى بيان امرهم فاشكل عليهم ما قلته آنفا من انهم يؤاخذون بما لا يؤاخذ به غيرهم لعدم المبالاة بهم (اذا كان الانبياء يؤاخذون بهذا) المذكور من مناقب الدر (بما لا يؤاخذ به) فلا يعاقب به ولا يعاتب (غيرهم) اى غير الانبياء من امهم (من السهو والنسيان و) نخوة من (مدكرته) من الامور المباحة لهم (وحالهم) اى حال الانبياء المؤاخذين بما ذكر (ارفع) عند ربهم وهذه جملة حالية وما فى بعض النسخ حالهم بالهاء من تحريف الكسبة (حالهم) اى حال الانبياء (اذن) اى اد اوجدوا بها (اشق) حالا فى هذا (من غيرهم) عند الله تعالى لكثرة ما آخذهم به وتشديده عليهم فيما لم يشدد به على غيرهم مع اهم ليسوا كذلك وهذا من سوء الفهم لتوهم قائله ان الاعظم عند ربه لا يؤاخذ بترك الاولى وليس كذلك فان ذلك لحكمة والى جواب هذه الشبهة وبيان الحكمة فيها

اشار بقوله (فاعلم) ايها السائل (اكرمك الله تعالى) بهدايتك لوجه ما ذكر (انا لا شئت لك المؤاخذه) اي مؤاخذه الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في هذا) الذي آخذهم به دون غيرهم (على حد مؤاخذه) اي على مقدار مؤاخذه (غيرهم) اي مؤاخذه غير الانبياء بما ارتكبوه من الذنوب بمقابلتهم عليها في الدنيا والآخرة (بل تقول) في الفرق بين مؤاخذتهم ومؤاخذه غيرهم وهو اضراب انتقالي من نبي مؤاخذتهم كغيرهم (انهم) اي الانبياء عليهم الصلوة والسلام والمقرين رتبة (بواحدون بذلك) المذكور من مثاقيل الذر (في الدنيا) بما يتلهم به فيها (ليكون ذلك) المؤاخذه (زيادة في درجاتهم) اي في علوم مقاماتهم العلية وجملة في عين الزيادة وهو سببها مبالغة (ويبتلون بذلك) اي بالمؤاخذه به في الدنيا على قدر مراتبهم عنده كما ورد اشد الناس بلاء الامثل فالامثل (ليكون استعمارهم له) الاستعمار طلب الشعور والمراد به مقاساته او هو من الشعار وهو اللباس الملاصق للبدن (سببا لثبته) مصدر ميمي يعني الثبو وهو الزيادة اي لزيادة (رتبهم) اي علوم مقاماتهم عند الله تعالى ثم استدلل لما ذكره بقوله تعالى فقال (كما قال) عز وجل (ثم اجتباه ربه) اي اصطفاه وقر به باعلاء رتبته عنده من جبي يحي اذا جمع فانه جمع من الصفات الحميدة ما كان سببا لاصطفائه وقر به (فتاب عليه وهدى) اي قبل توبته وارشده الى الاعتذار عما صدر منه والاستغفار فقال تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) فالاجتباه بزيادة الرفعة بعد النبوة وعطيه ثم اشارة لزيد ترقيه حتى كانه متراح عنه (وقال) تعالى (لداود عليه السلام فغفرنا له ذلك) اي ماصدر منه في خطبة امرأة اوراء كما تقدم ذكره (الآية) منصوب اي فادكر الآية الخ من قوله وان له عندنا الزافي وحسن ما ب وهي صريحة فيما ذكره (وقال) عز وجل (بعد قول موسى) عليه السلام سبحانه (بئس اليك) من سؤال رؤيتك في الدنيا وانا اول المؤمنين بعظمتك وحلالك فقال يا موسى (اني اصطفيتك على الناس) اي احترتك وقدمتك على اهل زمانك براساتي وتكلامي لك بغير واسطة وكيفية بكلام تسمعه من سائر الخلق (وقال) الله تعالى (بعد ذكر فتنة سليمان) في لقاء الجسد على كرسيه كما تقدم (وانابه) اي رجوعه الى الله تعالى وتوبته (فسحر ناله الريح) نجري بامر رضاء الآية (الى قوله وحسن ما ب) فترتيبه على ذلك ما عده من الدم يقتضي ان الفتنة التي اناب منها ليست معصية لانها لو كانت كذلك لم يترتب عليها ذلك وقوله زلي (٢) اي قرب من الله تعالى وحسن ما ب برحمه للجنة وهذا كله زيادة في درجاته ومنية لرتبته عنده كما لا يخفى (وقال بعض المتكلمين) ما يؤيد ما قررته وارتضاه (زلات الانبياء) جمع رلة من رل اذا سقط وتحور بها عن الدرب اي ما عد زلة ودنيا وان لم يكن كذلك (في الطاهر) اي طاهر ما تدل عليه العبارة (زلات وهي في الحقيقة) اي في نفس الامر وعند التحقيق اعمامي (كرامات)

اكرمهم الله تعالى بها لانه ابتلاهم بها ليثبتهم عليها (وزلف) يضم وفتح جمع زلفة اى قرب من الله تعالى باعلاء مقاماتهم عنده (واشار الى نحو مما قدمناه) مما يرتب على ابتلائهم بها من انعام الله تعالى عليهم بنعم لا تحصى وهذا بخصوصه لا يأتى كونه مما خصهم الله تعالى به لان مثل هذه النعم الجلية لا تكون اغبرهم فلا يرد عليه ان المؤمنين مصابون بمصائب الدنيا اذا صبروا عليها ورضوا او نقول انه اشار لعدم اختصاصهم بذلك بقوله (وايضا) اى مثل ما ذكر من انه في الظاهر زلة وهو في الحقيقة نعمة (فليذهب غيرهم من البشر) اى يوقظه ويعلمه (منهم) اى الانبياء المذكورين (او ممن ليس في درجتهم) من الاتقياء الذين ليسوا بانبياء (بمؤاخذتهم بذلك) الباء سببية متعلقة بيشبه او هي بمعنى على لانه يتعدى بلى او يضم معنى يشعر ويعلم وذلك اشارة لما امتحنوا به مما صدر عنهم من خلاف الاولى وليس بذنب (فيسشعروا الحذر) اى يشعرون بالحذر وهو الخوف من الشعور والشعار كما رآنا وليس من قولهم ايت شعري فانه تكلف لاداعي له (ويستقدوا المحاسبة) على ذلك لان مؤاخذة غير الانبياء تقتضى مؤاخذتهم بالطريق الاولى وان كان ما ارتكبهوا مباحا لكنه خلاف الاولى (ليلتموا الشكر على النعم) المترتبة على ما ابتلوا به كما تقدم او على كونهم لم يمتحنوا بذلك مع امتحان من هو اعظم منهم (ويعمدوا) يضم الياء التحتية وكسر العين وتشديد الدال اى يحضروا ويتبهؤا (الصبر) ليستعينوا به (على المحس) جمع محنة وهى البلية التى يمتحن الله تعالى بها صبره ورضاه كما قيل

لله در الثابت فانها * صدأ اللثام وصيقل الاحرار

ويتذكر ما فى الصبر من الثواب لقوله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) والمحنة كالفتنة تصفية المعادن من غشها فنقلت لما ذكر وصارت فيه حقيقة (ويلاحظ ما وقع) من مثل ما وقع وفى نسخة بملاحظة (باهل هذا التصاب) اى المقام (الرفيع) من الانبياء والنصاب بمعنى الاصل والحسب يقال فلان كريم المنصب والنصاب كما فى الاساس ومنه نصاب السكين (المعصوم) المحفوظ من الذنوب (فكيف بمن سواهم) اى غير الانبياء فاذا وقع اللوم لهم فيه فغيرهم بالطريق الاولى لكنه من خاص عباد الله الذين يمتد بهم كما تقدم (ولهذا) اى لما ذكر من الحكمة فى مؤاخذة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما لم يؤاخذ به غيرهم (قال صالح) بن بشر وهو علم منقول من البشير مقابل التنزيل الواعظ الزاهد توفى سنة اثنين وسبعين ومائة كما قال ابن ماكولا (المري) يضم الميم وتشديد الراء المهمل نسبة الى مرة قبيلة (دكر داود) نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ان كان مصدرا فهو مبتدأ فقوله (سطة للتواين) خبره اى توسعة لمن يتوب ويكثر التوبة والاستغفار لينبها على فضلها وان كان فعلا مبينا للمعلوم او المجهول اى ذكره الله فقوله بسطة منصوب مفعول له (قال ابن عطاء) ابو العباس محمد بن سهل بن عطاء الاربلى شيخ الصوفية وله فى فهم القرآن لسان

اختص به توفي سنة تسع او احدى عشرة واربعائة (لم يكن مانص الله تعالى عليه)
 في القرآن (من قصة صاحب الحوت) يونس بن متى نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (نقصاله) اى تنقيصه بكونه ولي مفاضيا ولم يصبر حتى يأذن الله تعالى فيا اراد
 (ولكن) ذكره وقصته (استزادة من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) اى طلب منه
 ان يزيد صبره على قومه وقيل المراد انه زيادة في علمه بما جرى للانبيا عليهم الصلوة
 والسلام طلبها من ربه والصحيح الاول لانه المناسب لقوله تعالى (ولا تكن كصاحب الحوت)
 اى في تخيره وفراق قومه حتى كان مذكرا لله تعالى في قصته (وايضا فيقال لهم) في الجواب
 عما ادعوه من تجويز الصغائر على الانبياء لاننا لما سأل عن معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه
 ونحوه كما قيل (انكم ومن وافقكم) على هذا القول (تقولون يغفر ان الصغائر) وان لم يثبت
 منها (باجتناب الكبائر) اى بسبب تركها كما ذهب اليه كثير من اهل السنة تسمكا بظاهر
 قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما نهون عنه تكفركم عنكم سيئاتكم) وذهب كثيرون الى انها
 مقيدة بالمثبثة كغيرها لقوله تعالى (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والكلام فيه مشهور
 في كتب الاصول (ولا خلاف) بين من يعتد به (في عصمة الانبياء من الكبائر فما جوزتم
 من وقوع الصغائر عليهم) متعلق بجوزتم (هي مغفورة على هذا) القول والجملة خبر
 قوله ما هو بمعنى الوقوع لانه يثبت به بناء على مذهب الفراء في الاكتفاء بضمير ما يلبس
 المبتدأ عن ضميره كما قرره في قوله تعالى (والذين يشوفون منكم ويزرون ازواجا
 يترصن الآية) او تجعل ما بمعنى الصغائر (فما معنى المؤاخذة) لانبياء الله تعالى عليهم
 الصلوة والسلام (بها) اى بالصغائر (اذن) اى مع اجتناب الكبائر (عندكم)
 ايها القائلون بهذا الرأي (و) مامعنى (خوف الانبياء وتوبتهم منها) اى من الصغائر
 (وهي مغفورة) بدون توبة منها (لو كانت) اى وجدت منهم (فاجابوا به) عن هذا
 (فهو جوابنا عن المؤاخذة بافعال السهو) اى بما فعلوه سهوا ونسيانا (والتأويل) اى ما فعلوه
 لتأويلهم الاوامر والنواهي الواردة فيه كما تقدم وهو جواب الزامى والقول بانقصالهم عن هذا
 تقدم بعدم القول بذلك في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام لانه في حق غيرهم وانه عليه
 ان يصحح النقل عنهم بالتزامه في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام بأياه انه يعلم في حقهم
 بالطريق الاولى لانه جواب جدلى فتأمل (و) قد تقدم ان التوبة لا يلزم ان تكون عن ذنب
 فتذكره و اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى هنا بقوله (قد قيل ان كثرة استغفار النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) حيث استغفر الله سبعين مرة كما مر (وتوبته) اى قوله استغفر الله العظيم
 واتوب اليه (وغيره من الانبياء) عليهم الصلوة والسلام وان كانوا معصومين من سائر
 الذنوب فذلك انما هو (على وجه) اى على طريق ولا حل (ملازمة الخشوع)
 اى التذلل باظهار انه مذهب (والعبودية والاعتراف بالتقصير) في اداء حق مولاه
 (شكر الله على نعمه) جمع نعمة ونعم الله تعالى لا تخصى كما قال تعالى (وان تمدوا نعمة الله
 لا تحصوها) فمن عرف نعم الله عليه و اظهر العجز عن شكرها فقد شكره تعالى شكرا

عظيما فان الشكر كما يكون باللسان يكون بالاركان كما تقرر عندهم وقد ورد انه صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يقول في كل مجلس استغفر الله والتوب اليه اكثر من مائة مع ما هو
عليه من العصمة والعبادة فلما معنى لما قيل انه لا يصح ان اراد ما ذكر هنا على وجه الدليل
في محل النزاع (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث المشهور المتقدم الذي فيه انه
اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماه فقيل له اتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال افلا اكون عبدا شكورا وقد ذكره شاهدا لاطهاره
العبودية شكرا لله (وقد امن) بضم الهمزة وكسر الميم المشددة مبنى لما لم يسم فاعله
قال البرهان في الصحاح امننت فلانا فانا آمن وامنت غيري من الامن والامان فاعله
يدعى ان يقول او من انتهى يعني ان امن بالتشديد لا يصح ان يكون من الامن والامان
وانما هو بمعنى قال آمين وليس كما قال فانه يقال امته بهذا المعنى ايضا وهذه الجملة خالية والمؤمن
له هو الله تعالى او الصحابة الذين قالوا له ان الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر
(من المؤاخذة بما تقدم وما تأخر) بما صدر منه من ترك خلاف الاولى ونحوه الذي هو
كالذنب بالنسبة لقيامه او لو وقع وان لم يقع فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (افلا اكون
عبدا شكورا) اى كثير الشكر مبالغا فيه لعظم نعمه وكثرتها على الاستفهام لانكار
من ظن ان كثرة عبادته خوفا من الذنوب وطلب المغفرة فقال وان كان الله عمى
برحمته ومغفرته فان الاتقى في شكر الله تعالى على ما اولانى والحديث المذكور
في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه
البخارى كما تقدم (انى لا خشاكم لله) اى اعظمكم له خشية والخشية الخوف مع المهابة
للعظمة (واعلمكم بما اتقى) وروى انى لا تخافكم الله واخشاكم له ومن علم ما يتقى وجزاه
وعظمه من يخشاه كان ابعده منه واحذر (وقال الحارث بن اسد) هو العالم الربانى
الذى قاق اهل عصره في علم الظاهر والباطن وهو المشهور بالحسنى لكثرة ما كان
يحاسب نفسه ولزهد ما مات ابوه وخلف له مالا عظيما لم يأخذ منه شيئا مع احتياجه
لان اياه كان قد راي وقال لا يتوارث اهل ملتين وترجمته مفصلة في الميزان توفى سنة
ثلاث واربعين ومائتين (خوف الملائكة) من الله (والانبيا) عليهم الصلوة
والسلام (خوف اعظام) اى اجلالا وتعظيما لله (وتعبده لله) اى يقصدون به
العبادة (لانهم آمنون) من الله لا يخبره اهلهم برضاه عنهم وانه يعطيهم في الدنيا
والآخرة من نعمه مالا عين رأت ولا اذن سمعت (وقد فعلوا ذلك) اى الاستغفار
والتوبة (ليقبلى بهم) بالبناء للفاعل على التنازع فى الفاعل او هو مبنى للمجهول
(وتستن بهم ائمه) اى يتخذونه سنة وعادة وقد قدم المصنف رحمه الله تعالى
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان شديد الخوف من ربه لانه اعلم به وهو مناسب
لما هنا وهو يشهد لما قاله امام اهل السنة ابو الحسن الاشعري رحمه الله تعالى في كتاب

الاجياز من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخاف الله بلا خلاف الا انه عند اهل الحق كان قبل ما منه الله تعالى من عقابه خائفاً من عقابه وبعده من عتابه ولو لمه في الدنيا كما في قصة ابن ام مكتوم وبعد تأمينه لا يجوز ان يخاف عقابه مع اخباره بتأمينه خلافاً لارافضة والقدرة حيث زعموا انه هو وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام ماداموا مكلفين في الدنيا لا بد ان يخافوا عقابه سواء امنهم ام لا لئلا لا يجوز ان يخاف من شيء الا بعد تحوير وقوعه ومع القطع بعده لا يجوز ذلك من عاقل لانه يؤدي الى الشك في خبره هل هو صادق ام لا وهو باطل بالاتفاق انتهى * اقول في فتاوى شيخ مشايخنا ابن حجر الهيثمي ما ينافيه كما سئل عنه عن الانبياء والملائكة والعشرة المبشرة بالجنة هل كانوا يخافون مكر الله تعالى وعقابه بعد اخبار الله لهم بخلافه فاجاب بان نفي خوف العقاب عن هؤلاء مطلقاً باطل مصادم للتصريح بوجوده منها ان حقيقة الخوف كما في الاحياء الم القلب لتوقع مكره وهو اما خوف ضعف القوة عن الوفاء بحقوق الله على ما ينبغي وهذا محقق في جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويلزمه عدم الامن من مكر الله ولا يامن من هذا احد والمؤمن منه الانسلاخ من النبوة والملكية والايان في العشرة وان جوز وقوعه والرجاء والخوف متلازمان * فان قلت يلزمه الشك فيما ذكر * قلت حقيقة الخوف ما سواه الكل على يقين من خبره تعالى لكنهم لشعورهم بقدرة الله واستغنائهم عن خلقه وانه لا يسئل مما يفعل ولا يجب عليه شيء وخبره تعالى يجوز ان يكون مشروطاً بما انطوى عنا علمه وهذا مما يوجب الخوف وقد سئل زيد بن اسلم الشافعي ا تدخل الملائكة في انهم لا يامنون مكر الله فقال نعم لما رواه ابن ابي حاتم انه تعالى قال للملائكة ما هذا الخوف الذي بلغ بكم هذا وقد ائز لتكم منزلة لم ينزلها غيركم قالوا ربنا لا يامن مكر الا الاقوم الخاسرون وقد ذكر ذلك في الملائكة والانبياء وقد روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجبريل بكيا فقال الله تعالى لهما لم تبكيا وقد امتكما فقالا نخشى ان يكون تأمينك مكرنا وهذا هو الذي قطع قلوب العارفين ويدل لهذا قوله تعالى (ما ادري ما يفعل بي ولا بكم الخ) وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في دعائه اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وفي ادعيته مثله كثير ولو كان نشرهما قال قولوا اللهم اني والمراد بتأمينه الذي في الحديث الذي مران فيه افلا اكون عبدا شكورا خوفاً من امور الدنيا واستيصال امته واما من الله فلا انتهى ما خصا اقول هذا مما يشكل على ما قاله المصنف رحمه الله تعالى ومشايخ الصوفية فيما نقله وعلى الاشعرى لكنه موافق لما قاله اثنتا الحنفية والشافعية كما نقل في كتب الاصول والفروع من ان الامن من مكر الله والبأس من رحمته كبيرة او كفر على ما تقرر عندهم فانا لو قلنا بما نقل عن الاشعرى من ان الملائكة والانبياء والعشرة المبشرة آمنون من المكر والمراد به العقاب كان ما قرره الفقهاء غير صحيح على الاطلاق لكون الامن من المكر اسرا

محققا بل واجبا في حق هؤلاء ولو ادعى بعض حلق المتقين الزاهدین انه اشبه هؤلاء في امنه لم يكن به بأس فضلا عن ان يكون كبيرة او كفرا الا انه يقص على كل حال ان القول بانه كفر غير صحيح وايضا استدلالهم بقوله عز وجل لا يؤمن من مكر الله الى آخره ولا يأس من روح الله الى آخره غير صحيح لان معناه انه من صفات الكفار والخاسرين لان من انصف به كافر او خاسر ومثله يعرفه من يعرف كلام العرب وفي كلام ابن حجر قصور يدركه من له ذوق وفكر سليم وهذا بحث نفيس لم ارمي حرره ومن لم يحج حول الحجي هنا قال ماقال مما لا يحصل له فضل بالتواجد على ماسمعه (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لو تعلمون ما علم اصحبكم ليلوا ولديتم شبرا) فمن علم ان الموت مورد و القيمة موعده والوقوف بين يدي الله مشهده فحقه ان يطول حزنه ويبكى على نفسه وهذا من حديث اخرجه الشيخان وقد تقدم وفيه من انواع البديع الطباق والموازنة (وايضا) اى مثل ما تقدم في توجيه استغفار الانبياء عليهم الصلوة والسلام وتوبتهم مع عصمتهم (فان في التوبة والاستغفار) الصادرين من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن اقتدى بهم من خلص عباده (معي آخر لطفا) في غاية الخس (اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله) اى طلب ان يريد الله رضاه عنهم ومحبتهم لما ورد في الحديث ان الله يفرح بتوبة عبده المؤمن والفرح في حقه بمعنى الرضاء عنه وانعامه عليه وتوبة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما صدر منهم من ترك الاولى ولما يخطر ببالهم من انهم لم يؤدوا عبادته تعالى حقها فاذا فعلوا ذلك مع ما هم عليه من المجاهدة زادت نعمه تعالى عليهم فلا يتوهم انه كيف يتوب من لا ذنب له وكيف ينيبهم الله تعالى على ما ابدوه من خلاف الواقع وقول بعضهم انه كلام في محل النزاع من غير دليل كلام ركيك تركه حير منه (قال تعالى ان الله يحب التوابين) اى المكثرين من قول اتوب اليك وان لم يكن له دس هضم لنفسه لتوهمه قصوره (ويحب المتطهرين) هو ما على ظاهره او المراده المحتررين من دس المعاصي وساقها المصنف رحمه الله تعالى ليكون دليلا على ما قاله قبله (واحداث الرسل والانبياء) اى تجديد ايجاد الاستغفار والتوبة والامانة والاوبة) اى ارجاع امورهم الى الله تعالى وهي العاط مترادفة ذكرها للتأكيد وللإشارة الى انها وقعت منهم كثيرا ببارات محتافة تفننا (في كل حين) اى في غالب اوقانهم واكثرها كما تقدم (استدعاء) اى طلبا واصل معناه طلب الدعوة والدعاء فاستعمل مجازا مرسلا في مطلق الدعوة ويجوز ان يكون استعارة (لمحبة الله) لهم (والاستغفار فيه معنى التوبة) لانه طلب المعصية وهي من الغفر وهو السر اى يستردونهم بعفوها وبينهما عموم من وجه فمن اقلع عن الذنب نادما عارما على عدم العود اليه من غير دعاء بالمغفرة وتضرع نائب

غير مستغفر ومن استغفر ربه من ذنبه مع عدم اقلاعه مستغفر غير نائب ومن جمع بينهما مستغفر نائب (وقد قال الله) في القرآن (لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كما تقدم تفسيره وتأويله (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية) وكررها فقال تعالى (ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم) لان التوبة الاولى عن اذنه لمن تخلف من المنافقين في غزوة تبوك والثانية عن ان قلوبهم كادت تزيف لما قاسوه في غزوة العسرة او ذكر الاولى فضلا منه والثانية عن الذنب المذكور (وقال) عز وجل ايضا (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) فامر به باستغفاره وتسبيحه بحمده وقد ذكر انه كان عظيم التوبة عليه والكلام على هذا وانه نفى له نفسه معلوم في كتب التفسير والحديث وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يتهجد في العبادات بعد نزول هذه السورة ويقول كثيرا في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي ويقول بهذا امرت ﴿فصل قد استبان لك﴾ اي تبين لك فيما قبل هذا والسين هنا للتأكيد وليست للطلب هنا لان ما سلب من شأنه ان يناقش فيه وقيل انها للاطالة كاقبل لعمار لو تنفست اي اطأت لان من تنفس يستأنف القول ويسهل عليه الاطالة وفيه ما لا يخفى (ايها الباطر مقررناه) ما في محل نصب مفعول باطر وفي نسخة باقرناه بالباء السببية فاذا تأملت بان لك (ما هو الحق) وما هذه فاعل استبان بمعنى بان لك وظاهر الحق والامر المتحقق المقرر مما فصله (من عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم) بمحظله وخلقه مبرا من النقائص لاسيا (من الجهل ب) معرفة ذات (الله وصفاته) كسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام فان فطرتهم على التوحيد والعلم به وبصفاته والاقرار بذلك (او) تبين لك عصمته من (كونه) اي وجوده وخلقه كسائر الانبياء (على حالة ساقى العلم شيء من ذلك) اي من ذاته وصفاته (كله جملة) فهو لا يجهل شيئا من ذلك اصلا سيما (بعد النبوة) ونزول الوحي عليه لقضائه بجيازته جميع الشرف والكمال لانه تعالى لا يعصى الا من هو كذلك (اجماعا) من كل المسلمين (وعقلا) لاقتضاء العقل السليم له (وقبلها) اي النبوة (سمعا وقلا) لوروده في الاحاديث الصحيحة والاتفاق ائمة الدين على عصمته من ذلك قبلها ولو قال من عصمتهم كان احسن لعدم احتياجه للتقدير والمصومان تمييز وسما مؤكدا لقوله قلا (٢) لحديث الحارثي (كل مولود يولد على الفطرة حتى يهرس عنه اساه فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه) وهو معنى قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها كاتر في التفسير وشروح الحديث وفي المواضع عصمة الانبياء لاسيما نبياسا عليه وعليهم السلام من الجهل بالله وصفاته قبل النبوة وبعد اجماع عقلي لانه كفر والكفر لا يجوز على الانبياء قبل البعثة وبعدها عقلا واجماعا وما وقع لابراهيم عليه الصلوة والسلام لالزام الحجة وليطمئن قلبه لالشك منه كما تقدم وكذا كل ما يضاويه من قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام

(٢) الظاهر وعلا
مؤكدا لقوله سمعا لان
قوله فقل ان الله مؤخر
معطوف على سمعا
عطف تصوير يكون
مؤكدا له ومفسرا
فليتأمل معجم

(ولا بشيء) معطوف على قوله بشيء قبله اى ولا كونه على حالة تناقى العلم بشيء (كما قرره من أمور الشرع) الذى اوحى اليه بآيائه (واداه) اى اوصله وبلغه (من ربه الوحي) المأمور بتبليغه لأمته (قطعا) اى مقطوعا به متيقنا بلا خلاف (عقلا وشرعا) لانه مناف لرساله به وامره بتبليغه فكيف يجوز عليه جهل شيء منه لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من ذلك لدلالة المعجزة على علمهم وصدقهم فيها بلفظه عن الله لانه لو لم يكن كذلك كان افتراء على الله وهو باطل عقلا وشرعا وظاهرا انه لا يقع ذلك منهم سهوا ونسيانا ايضا وهو مذهب ابى اسحق الاسفرائينى وجوزوه القاضى ابو بكر لعدم منافاته للمعجزة فانهم لا يقررون عليه وكلام المصنف رحمه الله تعالى على خلافه (وعصمته عن الكذب) معطوف على عصمته فى اول الفصل لما علمه من منافاة المعجزة له (وحلف القول) اى انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم مما يخالف الواقع من قوله ثلاثتهم فى تبليغه (منذ نبأه الله تعالى وارسله) فلم يصدر عنه شيء منه وهو مستحيل (قصدا وغير قصد واستحالة ذلك) اى الكذب والحلف (عليه شرعا واجما) من ائمة الدين (وبطرا وبرهانا) اى استحالة شرعا واجما محال عليه الظن والدليل العقلى فهو محقق عقلا ونقلا وسقطت الواو العاطفة فى بعض النسخ قبل قوله بطرا وهو احسن من ثبوتها فى بعضها (وتزيهه) اى تبرئته (عنه) اى عن الكذب (قبل النبوة قطعا) لتواتره فكان صلى الله تعالى عليه وسلم عندهم يسى الامين كما رلانه مأمون فى اقواله وافعاله (وتزيهه عن الكبار اجما) لرفعة قدره عنها ولا يمايه تجوز الحشوية له كما قيل لعدم الاعتداد بحلافهم وقوله اجما اشارة لرد قول المعتزلة انه عقلا لا يتناهى على الحسن والقبح العقليين (وعن الصغار تحقيقا) اى امر المحققا ولتحويز بعضهم لها لم يقل اجما ويجوز ان يريد بقوله تحقيقا قصدا بقريسة قوله (وعن استدامة السهو والغفلة) عطف تفسير للسهو لبعده ساحة التبليغ عنها فان وقع منه عليه بسرعة كما مر وقد قيل

ياسائلى عن رسول الله كيف سهى * والسهو من كل قلب غافل لاهى

قد عاب عن كل شيء سره فهى * عما سوى الله فى التعظيم لله

وتقدم كلامهم فيه ومافيه (و) عن (استمرار الغلط والسيان عليه) حفظه له صلى الله تعالى عليه وسلم بايقاظ فاه وتسهه (فيما شرعه للامة) لان استمراره مداف لتسريه له (وعصمته) بالحر ويجوز رفعه (فى كل حالاته من رضى وغضب وحمد وكسر الحزم ضد الهزل) (ومنزه) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد كان يعزج ولا يقول الا حقا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لامرأه لا تدخل الجنة محجورا لاهى يمدن اسن الشوبية (فيحب عليك) ايها الناظر لانه خطا له بفرسه (ان تنافاه اى تأخذوه وتعامه (بالين) اى بالقول والين والبركة لانهم يأخذون هماماتهن به

قاتها جهة يسهل العمل بها عادة والعرب تقول لما تمدح به اخذه يمينه ولدا قال الشماخ اذا ماراية رفست لمجد * تلقاء عرابة باليمن

(وتشده عليه) اى على ما ذكر من تنزيهه صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر (يد الصنين) بضاد معجمة ونونين كالخبيل وزنا ومعنى من الضنة وهى شدة البخل وهو استنارة تمثيلية بليغة كقول المتنبي * وقوف شحيح ضاع في الترب خاتمه * اى يحصر على حفظ ما ذكر من تنزيه قدره عما ذكر كحصر النحل على ما في يده لشدة بخله به وخوفه من دهايه منه وفيه مع اليمين مراعاة النظير وقد فسر اليمين بالقوة وهو غير مناسب هنا لما عرفته (وتقدر) بسكون القاف وكسر الدال من القدر وهو المنزل الرفيعة كما في قوله تعالى (وما قدر الله حق قدره) (هذه الفصول) المعقودة ايمان ما يجب اعتقاده في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (حق قدرها) اى تعطىها حق تعطيهما اللائق بها (وتعلم عظيم فائدتها) لانها مما يجب اعتقاده وينال به عبد الله مثوبة عطى (وحطرها) اى شرفها ومنيتها واصله ما يعطى عبد الرهان لمن سبق فاستعير لما ذكر (فان من يجهل ما يجب) اعتقاده (لبي صلى الله تعالى عليه وسلم او يحوز له) بما يصح في اعتقاده (او يستحيل عليه) اى يتمتع في حقه شرعا وعقلا وعادة (ولا يعرف سور احكامه) اى الحكم المصور في حقه من الوحوب والحوار والحرمة (لا يأمن ان يعتقد في بعضها) اى بعض الصور والاحكام (خلاف ما هي عليه) فيعتقد في حقه ما لا يجوز اعتقاده (ولا يتره عمال يحوز) في حقه وفي بعض النسخ عمال يجب اى لا يجوز كذا فسر به بعضهم وفيه نظر (ان يضاف اليه) اى يسب اليه ويوصف به (فيهلك) اى يقع في امر يكون سببا لهلاكه في الدنيا والاخرة (من حيث لا يدري) لعدم علمه بحقه وما يجب وما يجوز عليه (ويسقط في حقه) بصم الهاء وبشديد الواو هو العميق كالبر (الدرك) بفتحين وقد سكت الراء وهو ما يربل به الى (لا سهل) من دركات المنازل (من النار) التعريف في البار للعهد والمراد نار جهنم التي في الآخرة وهى هنا محار عن محلها وهى تسعمل كثيرا هذا المعنى وهو عبارة عن عقابه اشد العقاب في الآخرة لسبب ما ذكر ولذا علله بقوله (ادطن) هو مصدر متدا مصافا لقوله (الباطل به) صلى الله تعالى عليه وسلم اى طن ما ليس صحيحا في حقه (واعقاده) على طريق الحزم به (مالا يجوز) شرعا وعقلا (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (يجل) بضم الياء وكسر الحاء المهمة وتشديد اللام وفاعله صمير مادكر من الطل والاعتقاد اى يجل (صاحبه) اى صاحب ذلك الاعتقاد (دار الوار) اى يحمله حالا في دار الوار يعنى جهنم والوار يفتح الموحدة هو الهلاك وهو من اسمائها وضبط الرهان يجل بصح اوله وصم ثابته صاحبه فاعله على هذا وهو حائز ايضا ولا يمين الابوابته كذلك (ولهذا) المذكور كله من عظيم قدره وحطره

ووجوب اعتقاد تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر وان اعتقاد خلافه يهلك صاحبه ويخلده في الدرك الاسفل لما يؤدى اليه من الكفران اراد تقيصه بما ذكر (احتاط عليه الصلوة والسلام) وفي بعض النسخ ما احتاط وما زائدة كقوله تعالى (فبا تقضهم ميثاقهم) والاحتياط اقتضال من حاطه اذا اتخذ عليه حاطا ثم استعمل للمبالغة في الصيانة والحفظ وفي الاساس احتاط واستحاط في امره بالغ في الاحتياط وتفسيره بالتحرى في طلب اغلر خشية على من ذكر غير لائق هنا (على الرجلين اللذين رأياه لبالا) اى في طلعة الليل (وهو معتكف في المسجد) يعنى مسجده بالمدينة (مع صفة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وكانت جالسة تتحدث معه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قامت فقام معها يشيعها لبيتها فراه وابصره فاسرعا وقوله في المسجد قيل انه متعلق برأيه لا بمعتكف ومع صفة حال من فاعل رأى اى رأياه حال كونه مع صفة في بعض ازقة المدينة وقد جاءته تزوره لافعل معتكف كاقيل والحديث في الصحيحين عن صفة بنت حبي بن الاخط بن سعيه بسين مهملة مقو حة وعين مهملة ساكنة بعدها مشاة تحية وهاء او تون وكانت تحت ابن ابي الحقيق اليهودى فلما قتله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلمت تزوجها وقصتها في السيرة (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهما انهما) اى التي رأتهما يتحدث معى (صفة) زوجتى لاجنبية وفي الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهما لما اسرعا على رسالكما اى تمهلا انهما صفة فقالا سبحان الله فتعجبا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكر اطنه انها طابه ما لا يلىق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال الحفاظ انهما لم يعرفا ولم يسبا شئ من كتب الحديث الا ان ابن العطار تلميذ النووى قال في شرح العمدة زعم بعضهم انهما اسيد بن حضير وعباد بن بشير ووقع في رواية سفيان في البحارى فابصره رجل من الانصار بالافراد وفي اخرى وها من الانصار فيحتمل تعدد القصة وقال ابن حجر الاصل عدم التعدد فهو محمول على ان احدهما كان تابعا للآخر فاخص احدهما بحطاب المشافهة (ثم قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (اهما) بعدما قالاه (ان الشيطان يجرى من ابن آدم) بوسوسته له في باطنه (بحرى الدم) وهو داخل في عروقه وفي رواية اتى خفت ان تظانى طنا ان الشيطان الى آخرة والمراد بابن آدم الحس فيشمل النساء وحرثانه بحرى الدم قيل انه على طاهره وانه اقدر الله تعالى على الدخول في عروق الناس ويتصل بقلوبهم وقيل تمثيل لشده اتصاله به ولرومه له (وانى حشيت) عليكما (ان يقذف) اى تلقى ويوقع الشيطان (في قلوبكما شيئا) من الطل السيئ (فتهلكا) اى فقعا في اثم يهلككما الله به بما يحل بكما من العقوبة على ذلك الدب فحشى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما ان يغويهما الشيطان فيلقى في قلوبهم سوء الطل به وانه يتكلم مع اجنبية فيؤديهما

ذلك الى تنقيصه عليه الصلوة والسلام وهو كفر يستحقان به دخول النار فيهلكا
فبادر لاعلامهما بما ينقذهما من الهلاك والحديث في البخارى وغيره كاسر وفي جواز
خروج المعتكف من المسجد لحاجة والارشاد للاحتراز من محل التهم وانه يذنى للعالم
ان يرشد غيره لما فيه خير له الى ذلك من الفوائد التى لا تحصى (قال القاضى) عياض
المؤلف رحمه الله تعالى (هذه) اى معرفة ما يجب اعتقاده فيه صلى الله تعالى عليه وسلم
من عصمته من سائر الذنوب لئلا يهلك اذا اعتقد خلافه (اكرمك الله) اى جعلك الله
مكرما بما هداك له بما يجب عليك معرفته (احدى فوائد ما تكلمنا عليه) هو خبر هذه
المتبادر وما بينهما من الجملة الدعائية اعتراض (في هذه الفصول) بصاد مهملة جمع
فصل اى السابقة في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما يجب لهم
علينا (ولعل جاهلا لا يعلم بجهله) لانه هو الذى يخشى عليه من هذا التوهم ولعل
هنا للاشفاق عليه وخوفه من هلاكه (اذا سمع شيئا منها) اى من العصول المقودة
لتبريز الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن النقائص (يرى) ويعتقد (ان الكلام
فيها حجة) اى جيمعا فهو منصوب على الحال (من فضول العلم) حبران جمع فضل
غلب على الامر الذى يدعينا ومنه الفضولى ولذا بسبب للجمع فيه وهو بضاد
معجمة بمعنى زيادته (وان السكوت) عن ذكرها (اولى) من ذكرها وهو جهل
عظيم منه لانها من اهم الامور (وقد بان لك) مما قررناه (انه) امر متعين واجب
ذكره واعتقاده (للقائدة التى ذكرناها) وهى ان فيها التجارة من الهلاك كما يرشدك
اليه حديث صفيه الذى ذكره (و) فيه (قائدة ثانية) غير الذى قدمه (بضطر)
بالياء للمجهول اى محتاج (اليها) احتياجا شديدا لانها من ضروريات الدين
(في اصول الفقه) اى في القواعد الفقهية في علم اصول الفقه (وبنى عليها) اى يرتب
ويتفرع عليها (مسائل لاتعد من الفقه) اى مسائل الدين الشرعية وفروعه
اى لاتعد لكثرتها الا ان افعال من العدد قليل في الاستعمال الا انه كما قيل لغة
ردية لاتكاد تعد (ويختص بها) اى يخرج من عهدتها ويسلم (من تشغب)
نفيعل من الشغب بفتح الغين المحممة وسكونها وهو تهيج الشر والصياح في الحصومة
(مختلبي الفقهاء) اى اقوال الفقهاء المختلفة (في عدة منها) اى في عدة
مسائل تتعلق بالاعتقاد فما يجوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويجب لهم
(وهى) اى القائدة المضطر اليها (الحكم) في اقوال التى صلى الله تعالى عليه وسلم
وافعاله التى هى معظم سنده الواردة في حديثه لانها صفاته واقواله وافعاله
وتقريراته في جميع احواله من الغضب والرضى والصحة والمرض وغير ذلك مما قاله
المصنف ولا ي شامة رحمه الله تعالى كتاب مستقل في افعاله صلى الله تعالى عليه
وسلم وما يجب الاقتداء به ويستحب فان منها ما هو تعبد وضرورة وامر عادة

وحباية احتفلوا في لزوم الاقتداء به فيها واستحبابه فيما لم يعلم انه قصد به التشريع فذهب
 الباقلاني والغزالي الى انه يندب التأسي به في الامور الحسنة ولا يجزئ استحقاق فيها وجهان
 ففيها اقوال ثلاثة نالندب والامانة والامتناع كذهابه للعديد من طريق وجوعه من اخرى
 وهذا كله فيما لم يعلم حكمه بسبب منه او من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم يعلم انه
 من خصوصياته صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو باب عظيم) شأنه (واصل كبير من اصول
 الفقه) وقواعده المهمة لانتفاء كثير من احكام الشرع عليه (ولا بد من بيانه) اى جعله
 مبدى على اساس وقاعدة يرجع اليها وهى انه متفرع (على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اخباره وبلاغه) اى ما سبقه لامته ومن ثم لهدايته وارشاده (وانه لا يجوز عليه
 السهو فيه) اى فيما بلغه عن ربه لعصمة الله له عنه لمافاته لكونه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ارسل مشرعا ميينا لا مر به (و) على (عصمته من الخالفة في افعاله) الصادرة
 عنه (عمدا) فلا يتوهم جوازها عليه ولا اعتقاده (وبحسب) يسكون السبب (اختلافهم)
 على مقداره (في وقوع الصغار) من الانبياء كلهم عليهم الصلوة والسلام لاسما منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وقع خلاف) بين الفقهاء وفي نسخة اختلاف (في امثال
 الفعل) اى اتباعه بمجرد صدور منه صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه اكبر فقهاء
 المذاهب وقد (بسط) اى نقل وبين وذكر (بيانه في كتب ذلك العلم) يعنى
 الفقه واصوله (فلا يطول به) الكلام في هذا الكتاب لانهم حزام الله حيرا
 كفونا مؤنثة فلا حاجة لاعادته ها (وافائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) اى القاصى
 وغيره (والمفتى) المحجب السائل عن الامور الشرعية من علماء الشرع واحكامه
 (فيمن اصاب) بسببه ووصفه (للى صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من هذه الامور)
 التى تجوز او تجب او يمتنع عليه (ووصفه بها) صريحا او ضمنا كلا او بعضا
 (من لم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه) من الاوصاف (و) لم يعرف (ما وقع
 الاجماع فيه) نفيًا وإثباتًا (و) لم يعرف ما وقع (الخلاف) فيه جوارا ونفيًا
 (كيف يصح) اى يحزم او يهزم عليه (في الفتيا في ذلك) اى في امر الادياء عليهم
 الصلوة والسلام معا وحوازا وفي نسخة الفتوى وفي القاموس افتى في الامر ابانه
 والفتيا والفتوى وتفتح ما افتى به الفقيه انتهى وتفصله في المصباح كعبه (ومن
 ابن بدرى) ويعلم بالقتل والنقل (هل ما قاله) في حق الادياء عليهم الصلوة
 والسلام في فتواه او حكمه (فيه نقص) لهم (او مدح) لهم حتى يهدم عليه حكموا افتاء
 (فاما ان يجزئ) اما تكسر الهمزة ومعناها مقرر في كتب العربية والاحتراء افعال
 من الحراة وهى الاقدام على الشيء من غير مبالاة بما فيه من الضرر وبينه وبين
 الشجاعة عموم وخصوص كما بين ذلك في كتب الاخلاق (على سبيل دم مسلم حرام)

فان يحكمه او يفتى بكفره وقته وهو غير مستحق لذلك والسمع والسك بمعنى الارافة
 والصبر **وسايع** قال فى العقائد المصدية لا تكفر احدا من اهل القلة الا بما فيه فى الصانع
 المختار او بما فيه شره وانكار البوة وانكار ما علم من الدين بالضرورة او انكار محم
 عليه قطعا او استحلال محرم وامغير ذلك فاقابل به مبتدع وليس بكافر انتهى وسيأتى
 بيان ذلك * واعلم ان شيخ والدى الشهاب بن حجر الهيثمى قال فى شرح التهاج نقلا
 عن الزركشى ان ما وقع فى كتب الحنفية وقفاواهم من التكبير بالفاظ كثيرة كالمتورعون
 من متأخريهم يتكرون اكثرها لمخالفتها لاصول ابي حنيفة وعقائدهم فليسوا من اهل
 الاجتهاد فليحذرهم من اراها منا ومنهم لانه يحاف على قائلها ان يدخل فى قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من كفر مسلما بغير حق فقد كفر انتهى وفى الفتاوى البزاية حكي
 عن بعض السلف انه قال ما فى الفتاوى من التكفير بكذا وكذا فذلك للتحذير والهويل
 وهو كلام باطل وحاشا ان يلعب امتاء الله تعالى على الاحكام من الحلال والحرام ويكفر
 اهل الاسلام بل لا يقولون الا الحق الثالث عن سيد الانام وما دى اليه اجتهاد الامام
 اخذ من نص كلام الملك العالم او حديث سيد الرسل العظيم انتهى وهذا يحتمل ان يكون
 تأييد للمقالة اعناء بهم لا يقولون الا ما نص عليه امام مذهبهم مستندا الى دليل من القرآن
 او الحديث الصحيح او هو اعتراض على الجواب بان المقصود به التحذير والتهديد
 بانه لا يصح مثله من التأويل الا فى الحديث والتزويل اما فى كتب امقه الموضوعه لبيان
 الحلال والحرام وتعليم الناس حتى العوام فلا يصح فيها مثله لما فيه من اللبس
 (اوبسقط حقا) من حقوق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بما يؤهم نقصا فيه
 (اوبضيع حرمة للنبى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى امرها محترما مراعى له
 صلى الله تعالى عليه وسلم كتحذير المعاصى عليه ونحوه مما لا يلىق به فلا يجوز لمسلم
 ان ينسب لتبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 امرا يناقض عصمتهم عمدا وسهوا قل الدوة وبمدها وهو الذى ارتضاه كثير من ائمة
 الدين واهل الاصول كما مر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى شرع فى بيان عصمة
 الملائكة عليهم الصلوة والسلام كما وردت به الصصوص فقال (وسبيل هذا) الباء
 بمعنى فى اى مما حرى فى طريق هذا وفى نسخة وسبيل هذا بدون باء وهذا اشارة
 لما ذكر من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ما قد اختلف ارباب) اى
 اصحاب (الاصول) اى علماء اصول الدين فى العقائد (وائمة العلماء) اى اكابر علماء
 الشرع المقتدى بهم (والمحققين) اى اهل التحقيق من اعلامهم (فى عصمة الملائكة)
 عليهم الصلوة والسلام لاهم لا يعصون الله ما امرهم ولا يفعلون الا ما يؤمرون فهم
 مثلهم فى حريان الخلاف فيها هو لازم لهم والصحيح والصواب فيه **فصل فى**
 تحرير (القول فى عصمة الملائكة) جمع ملك والتناء لتأيت الجمع وفى اشتقاق

الملك خلاف لاهل اللغة المشهورين من انه من الالوكة وهى الرسالة لاهم رسل الله يرسلهم لما يرى واصله مالك ثم قلبت بدليل جمه على ملائكة واحتلفوا فى حقيقتهم والصحيح انهم اجسام لطيفة قادرة على التشكل وفى تشكلهم كلام ليس هذا محله وليس الجن منهم على الصحيح خلافا لمن ذهب الى انهم حس واحد وقد ينسأه فى حواشى التفسير وتقدم الكلام فى معنى العصمة قال الجلال الدوائى العصمة عندنا ان لا يخلق الله تعالى فيهم ذنبا وعند الفلاسفة ملكة تمنع المجور انتهى (تفق المسلمون) وفى نسخة اجمع المسلمون (على ان الملائكة مؤمنون) بالله ورسله وشرائمه كما وصفهم الله تعالى فى القرآن (فضلاء) اى ذو قدر معظم محل (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الملة الاسلامية (على ان حكم المرسلين منهم حكم النبيين) من البشر فهم (سواء) اى مساوون لهم (فى العصمة) وتنزيههم عما يزهون عنه لشرف قدرهم (بما ذكرنا عصمتهم منه) من الكبار والصغار كما تقدم تفصيله والجار والمحرور متعلق بالعصمة قال الله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا) قال الواحدى الملائكة منهم رسل كبرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل ومنهم غير رسل وقال بعضهم كلهم رسل ارسل بعضهم لبعض منهم وبعضهم الى الناس كجبريل والحفطة والمصنف تبع فيما قاله الواحدى وهو المشهور وفى كلامه اشارة الى ان من انكر الملائكة ليس بمسلم كالفلاسفة فانهم ذهبوا الى انها ارواح الفلكيات وعقولها لقولهم انها حية فعالة لاعقول روحانية كما فصل فى كتب الحكمة ومطولات الكلام والنصوص القرآنية شاهدة بخلافه (وانهم) اى رسل الملائكة (فى حقوق الانبياء) عليهم الصلوة والسلام من حيث الواسطة بين الله تعالى وبينهم (والتبليغ اليهم) فيما امرهم الله تعالى ان يبلغوه اليهم من الوحي فخالهم معهم (كالانبياء عليهم الصلوة والسلام مع الامم) فى تبليغ الاحكام اليهم وبيان المصالح لهم حسبما امرهم الله تعالى به والمراد بعصمتهم اهم لا يحالفون امر ربهم فلا يبايى ان الله تعالى لم يخلق لهم شهوة ودواعى كما فى الطماع البشرية وهو ظاهر عنى عن البيان خلافا لمن تصدى للحواب عنه (واختلفوا فى غير المرسلين منهم) اى من الملائكة هل هم مساوون لهم فى العصمة مما تقدم وعندها (فذهب طائفة) من ائمة الدين (الى عصمة جميعهم) من الرسل وغيرهم (من المعاصي) جميعها لان الله تعالى لم يخلق فيهم شهوة ولاداعية لها (واحتجوا) لعصمتهم من جميعها وفى نسخة احتجت اى الفرقة والاولى الاولى (آيات) قوله لا يعصون الله ما امرهم منصوب على نزع الحافض اى فيما امرهم او بدل اشتال من اسم الله تعالى اى امره (ويعلمون ما يؤمرون) به اى يادرون بفعله من غير تقيص ولا تأخير فعلى هذا هو تأسيس وان حمل على طاهره فهو تأكيد والعطف بالواو بعده قيل ولادليل فى هذه الآية لدعا من العموم لانه طائد على خزنة البار قلبه

في قوله (عليها ملائكة علاط شداد) وهم السبعة عشر وبه فسر في الكشف فكاه لا حظ
 عدم الفرق بينهم وبين غيرهم ولا في ما به (وبقوله وامانا الاله مقام معلوم) لا يتبداه
 لغيره حسبا امروا وفيه حذف الموصوف اى ما احد منا او معشر او فريق (وانا لنحن
 الصافون) اى الواقعة صموا كصوف الصلوة في المقام المعين لنا ولما امرنا به وتصديره
 بالصاين اقداما في الصلوة لادح له هنا كما قيل (وانا نحن المسبحون) اى الملائمون
 لتقدس الله تعالى وتبريه عما لا يليق بشأنه وقيل معناه المصلون العابدون كما ورد
 في الحديث ان لهم صموا كصوفنا (وبقوله ومن عنده) اى الملائكة المقربون مكانة
 لا كما لتزده الله تعالى عنه (لا يسكرون عن عاداته) اى يتدللون ويحصىون لعظمة الله تعالى
 (ولا يستحسرون الآيه) اى لا يستحسرون ويعلنون من العادة التي امروا بها (وبقوله ان الدين
 عند ربك لا يسكرون عن عاداته الآيه) لتلذذهم بعبادته (وقوله كرام برره) صفة
 سمره جمع سافر وهو الكاتب وهم الكرام الكاتبون من الملائكة والبره جمع بار
 وهو المطيع المتي ربه واما الرحمن ابرار (وقوله لا يمسه الا المطهرون) هذا على ان المراد
 به لا يمسه القرآن في اللوح المحفوظ او في غيره الا الملائكة المطهرون من الكدورات الحسبية
 والعلائق البشرية وقد فسرناه لا يجوز ان يمسه من الناس الا من تطهر من الحدث او لا يمسه
 الكفرة لحاسة كمرهم فهو ن بمعنى الهى ولا شاهد فيه على هذا كما لا شاهد في قوله
 (وامانا الاله مقام معلوم) ادمر بانه ما من احد من المسمين الاله مقام في الآخرة او يوم
 القيمة وقد قل انصا انه لا شاهد فيه على رسل الملائكة اذ لا يخص فيه وقد اشار الى عمومته
 في الكشاف (ومحجوه) مما هو منه اه (من السموات) اى النصوص القرآنية الواردة
 في حق الملائكة كقوله تعالى لا تسقوه بالافول وهم نامره نعملون (او ما هو مسموع
 من الشارع من كتاب او سنة (ودهب طائفة) من العلماء (الى ان هذا) اى ما ذكر
 من امرا حصة (محسوس) اى مخصوص كما وقع في بعض النسخ (للمراسين) المقرين
 منهم) اى من الملائكة دون غيرهم والمقربون هم الكرويون مشديد الرأه وتحققها
 واشدد انه على * كروية منهم ركوع وسجد * وكاهه من دله من القف او اصله
 من ارب بمعنى دنا فقال هو كرب الخلق اى هو سماه به تقوتهم او اصبرهم على العناء
 اه هو من الكرب لشدة حوصهم من الله تعالى (واحتجوا راثيه) ذكرها اهل الاحار
 وامامير نحن نذكرها ان شاء الله تعالى (وفي نسخة) (نعم) بالباء عن الضم (وسين
 اتوجه فيها) اى القول المتوجه المرعى مسعاز من الوجه المعروف (والصواب
 عصمة جميعهم وتبري انصاهم) اى كبر معصية (الترفع) العلى بمرته عذلة
 (من جميع معصية) اى يمس ويبرل من حصه الحسل ادا نزل من مكان عال الى
 اسفل له (من ربه) ربه ربه هو قائلهم (عن حيلهم) اى ندرهم

الجليل فهم معصومون عن جميع الذنوب كبرها وصغيرها ولا يجوز ذلك عليهم ولا يقدرون عليه (ورأيت بعض شيوخنا اشار) اى قال والاشارة تطلق بهذا المعنى كثيرا (الى ان) بفتح الهمزة مخففة من الثقيلة اى انه (لا حاجة بالفقهاء) قيل الباء بمعنى اللام اى لا حاجة له (الى الكلام في عصمتهم) قيل اكتفاء بما ورد واشتهر في حقهم ومدحهم من النصوص في القرآن والحديث وقيل انه لكونهم غير مرئيين لنا ولم يؤمر بالاعتداء بهم بخلاف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاننا متبعون لأقوالهم وافعالهم مقتدون بهم فلا بد من معرفة عصمتهم واعتقادها للوثوق بهم حتى يجب امتثال اوامرهم ونواهيهم للامم وقيل انما اراد انه يجب الكف عن الكلام في جميعهم لانه امر مشكل لا يتكلم فيه الا بدليل قطعى لانه لا فائدة فيه (وانا أقول ان الكلام في ذلك) اى في عصمة الملائكة لازم (كالكلام في عصمة الانبياء) عليهم السلام وفي نسخة ان للكلام في ذلك مالم للكلام في عصمة الانبياء (من القوائد) الثلاثة (التي ذكرناها) فانهم وسائط بين الله ورسله ونسبتهم للرسل كناية عن الرسل لا عنهم فلم يكونوا معصومين لم يحصل الوثوق للرسل بما يلقوه ويسرى ذلك لنا فلا فرق اذن (سوى فائدة الكلام في الأقوال والأفعال) اى الفائدة التي ذكرها في اقوال الرسل وافعالهم (فهي ساقط هنا) اى في حق الملائكة عليهم الصلوة والسلام لعدم اطلاعتنا على اقوالهم وافعالهم ولنا مكلفين باتباعهم فيها كالانبياء عليهم الصلوة والسلام فلا داعي لعصمتهم فيها عمدا ولا سهوا لعدم طرو ما لا يليق (فما احتج به من لم يأت ٢ عصمة جميعهم) وقال بوجود عصمة الرسل منهم فقط (قصة هاروت وماروت) هما علمان للمكين ببابل ممنوعان من الصرف للعلمية والعجبة ولوكاما عربيين من الهوت والمرت صرفا (وما ذكر فيها) اى القصة (اهل الاخبار) وعلماء التاريخ (ونقلا) جمع ناقل مثل كاتب وكتبة مضاف لقوله (الفسرين) اى من اعتمد على النقل من المصحف دون تحقيق وفي نسخة ونقله المفسرون بعمل ماض وفاعل (وما روى عن علي وابن عباس في خبرها وابتنائهما) بمحبة المرأة وعقابهما على ما فعلا كما سمعه قريبا مع ما فيه ردا وقبولا وما وقع من السحر فنته للناس وان السحر من اعتقده وعمل به فقد كفر كما أتى وامان نعامه ليتوقاه ويتداوى منه فلا كآليل * عرفت الشر لا للشر لكن لوقيه * فمن لا يعرف الشر من الحريق فيه * وللفقهاء فيه وفي قل الساحر كلام طويل الدليل ليس هذا محل تفصيله (فاعلم) خطاب عام لكل واقف على هذا الكلام طالب للعلم به (اكرمك الله) بهدایتك للحق (ان هذه الاخبار) المذكورة في قصة هاروت وماروت (لم يرو منها شيء) عن يئده من الحديث (لا سقيم) اى ضعيف (ولا صحيح) ثابت (عن رسول الله

(٢) من لم يوجب نسخه

صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هو (اى ما انضمه قصتهما) ثانياً يؤخذ (اى يستنبط
 (قياس) وفي نسخة بالقياس اى لبس مما يجرى فيه القياس على غيره مما ورد
 من الآيات والاحاديث الصحيحة فلا يفتى الخوض فيه نفياً وأثبتاً وهذا الذى ذكره
 من انه لم يرد فيه حديث ضعيف ولا صحيح ردوه كما نقله السيوطى فى مناهل الصفاء
 فى تخرىج احاديث الشفاء بانه ورد من طرق كثيرة منها ما فى مسند احمد عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً ورواه ابن حبان والبيهقى وابن جرير وابن حديد
 فى مسنده وابن ابى الدنيا وغيرهم من طرق عديدة وقال ابن حجر فى شرح البحارى
 ان له طرقاً يقبض العلم بصحته وكذا فى حواشى البرهان الحلبى وذكره مسنداً
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لما ابط الله
 تعالى آدم الى الارض قالت الملائكة اتجمل فيها من يفسد فيها الآية وقالوا ربنا
 نحن اطوع لك من بنى آدم فقال الله تعالى هلمنا (٢) بملكين يهبطان الارض فالوا ربنا
 هاروت وماروت فاهبطا فتمثلت لهما الزهرة امرأة حسنة من البشر فراوداها عن نفسها
 فقالت لا والله حتى تتكلموا بهذه الكلمة من الشرك فابيا فذهبت وانت باين جار لها تحملها
 فراوداها فقالت لا حتى تقبلا هذا الصبي فقالا لانهم راوداها مرة اخرى فانت بقدر
 خرف قالت لا حتى تشرابا فشرابا وسكرا فتكلموا بكلمة الكفر وقتل الصبي فخيرها الله تعالى
 بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترت عذاب الدنيا فعلقا بين السماء والارض
 والزهرة بضم الزاء وفتح الهاء وتسكينها لحن ولا مانع منه تخفيفاً ويقال لها بالفارسية انا هيد
 وتخفف ويقال ناهيد وفى رواية ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انزلهما الى الحكمان بين الناس
 وان الزهرة قالت لهما اخبراني بما تصعدان به الى السماء قالوا باسم الله الاعظم وعلمنا اياه
 فطارتا الى السماء هسخت كوكبا وقد جمع الجلال السيوطى طرق هذا الحديث فى تأليف
 مستقل فبلغت ثيفاً وعشرين طريقاً (و) قوله و (الذى منه) اى من ذكر هذه
 القصة (فى القرآن) جواب سؤال تقديره انك قلت ان هذه لم تكتب عنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاقول فى ذكرها فى القرآن فى قوله تعالى (واسمعوا ما تنزلوا الشياطين
 على ملك ساجدان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما ينزل
 على الملكين بابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فنة فلا تكفر
 الآية) فاجاب بقوله (اختلف المفسرون فى معناه) اى معنى ما ذكر فى هذه الآية
 (فانكر ما قال بعضهم فيه) اى فى معناه (كثير من السلف كما سنذكره) فلاحاجة لذكره
 هنا (وهذه الاخبار) التى ذكرها بعض المفسرين منقولة (من كتب اليهود)
 فى الاسرائيليات (واقتراهم) اى كذبهم على انبياء الله تعالى وملائكته عليهم الصلوة
 والسلام (كما قصه الله) اى حكاه (فى اول الآيات من اقتراهم بذلك على سليمان
 وتكفيرهم اياه) اى نسبته الى الكفر الذى رده الله تعالى بقوله (وما كفر سليمان الخ)

(٢) قوله هاتين هلم
 اسم فعل بمعنى احضرا
 صح

(وقد انطوت) اى اشتملت واحتوت هذه (القصة على شئ عظيم) بضم الشين المعجمة وفتح النون وعين مهملة جمع شئ اى قبيحة شائنة من شئ عليه اذا اشاع قبايحه وذلك كما يأتى بيانه انهم كتبوا سحرا ونير نحيات على لسان آصف بن برخيا وزير سليمان عليه الصلوة والسلام ودفعوها تحت مصلى سليمان فنزع ملكه ثم لما مات استخرجوها وقالوا انما ملككم بهذه فانكروها صلحاءهم واقبل عليها السفلة ورفضوا كتب انبيائهم ونسبوا سليمان عليه الصلوة والسلام للكفر فبرأه الله تعالى منه (وها نحن نحبر) اى نحرر تحريرا حسنا من خبره بمهملين بينهما موحدة اذا حسنه وزينه وفيه تورية لانه يقال خبره اذا كتب بالخبر فيه ايهام لمنى نكتبه لنبيسه (في ذلك) المذكور فى قصة هاروت وماروت (مايكشف غطاء هذه الاشكالات) اى مايزيل لبسه واشكاله ببيان الحق فيه وفيه استعارة مكنية وتحيية او مصرحتان باستعارة الكشف للازالة والغطاء للبس (ان شاء الله) اى ان اراده جينه وبركته (فاختلف اولا فى هاروت وماروت) اى فى حقيقتيهما وجنسهما لان بيان الحقيقة ينبغي تقديمه على بيان احوالهما (هل هما ملكان) بفتح اللام اى فى جواب هذا السؤال وهو تفسير لاختلاف وجهته (او السيان) نسبة الى الاس خلاف الجن اى من بنى آدم (وهل هما المراد بالملكين) فى قوله (وما نزل على الملكين) فى الآية بان يكونا بدلا منه (ام لا وهل القراءة ملكين) بفتح اللام وهى قراءة السبعة (او ملكين) بكسرها وهى قراءة شاذة منقولة عن الحسن البصرى وغيره كما يأتى (وهل ما فى قوله وما نزل على الملكين و) فى قوله (مايعلمان من احد نافية او موجبة) اى غير نافية من الايجاب ضد النفي فهى على هذا موصولة او موصوفة وهو ظاهر وكونهما ملكين بالفتح مذهب الجمهور وقراءته متواترة وعلى قراءة الكسر يلزم كونهما انسيين تصورا بصورتهم الاصلية لانه المتبادر وكونهما من الملائكة امرها الله تعالى بالهبوط للارض والحكم بين الناس كما تقدم فى الحديث فتصورا بصورة البشر لقدترتهما على التشكل بعيد من دلالة اللفظ والاحتمال البعيد لامول عابسه وايراده هنا غير متجه والقائل بانهما ملكين بالكسر استدلل بظاهر حديث روت عائشة رضى الله تعالى عنها ان امراءا قالت لها انها راى راجلين مائة من رجايلهم وفيه الاحتمال السابق ايضا فلا حرجاج به غير ناه فان كانت ماى ما نزل نافية كان معطوفا على ما كسر سابان اى لم يكفر ولم ينزل على الماى بن شئ من السحر وماروت وماروت بدل من الشياطين بدل امض ومبنيهما امراض وهو رد على اليهود لعنهم الله تعالى فيما افرو: على الانبياء عليهم الصلوة والسلام والملائكة والا فهى موصولة او موصوفة وقوله من احد يأتى كونه غير نافية ردا على بعض الشراح انه لم يذكره احد من المفسرين وان المعنى عليه غرطاهم والكلام فى ذلك

مفصل في التفسير (فأكثر المفسرين) يقول (ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين) اى ابتلاهم وعاملهم معاملة المحبة لامرهم حتى يظهر حالهم والملكين ثنية ملك يفتح اللام فازلهما (لتعليم السحر) اهما (وتبينه وان علمه كفر) وفي نسخة عمله بتقديم الميم على اللام وجعله كفرا مبالغة لانه سببه فهو مجاز ذكر عينا الغيث والمطر (فمن تعلمه) ويعمل به معتقدا حله (كفر) لاعتقاد ما هو حرام اجماعا حلالا (ومن تركه آمن) اى دام وهو مؤمن على ايمانه اذ الكافر بمجرد تركه السحر لا يصير مؤمنا وهذا مذهب مالك وعزاه المصنف في شرح مسلم الى سيدنا احمد بن حنبل فهو عندهما كافر يقتل ولا يستتاب كالزنديق عنده وهو عند الشافعي كبيرة ان لم يكن فيه ما يقتضى الكفر فلا يقتل وتقبل توبته فان قتل بسحره قتل قصاصا عنده وقيل تلزمه الدية والكفارة وعند غير الشافعية فيه خلافه ودليل مالك ما (قال الله) عز وجل (انما نحن فتنة فلا تكفر) فان قولهما له على طريق النصح حتى روى ان تكرره سبع مرات يقتضى انه كفر وما روى من انه لا دليل فيه لاحتمال ان الله تعالى يعاقبه بسلب الايمان منه اى لا تعلمه فانه سبب لسوء الخاتمة خلاف الظاهر (وتعليمهما الناس تعليم انذار) مبدءا وخبر والناس مفعول المصدر الاول وهو جواب عما استدلوا به اى انما علموه لهم ليعرفوه ويجحدوا منه فهو انذار وتخويف لهم من وبال الله ثم ونحبه بقوله (اى يقولان) يعنى الملكين (لمن جاء يطلب تعلمه) لانهما (لا تعلم) اى لا تعلمه وفي نسخة لا تعلموا (فانه يفرق بين المرء وزوجه) اى هو سبب لذلك بما يلقيه في قلبها من البغض الموجب لفارقة احدهما الآخر وما هم بضارين به من احد الا باذن الله اى بتقديره وارادته والسحر له تأثيرات غير ذلك وانما خصه لكثيره والجمهور على ان السحر له حقيقة تحدث عند غلبة بعض الكلال او فعل بعض الاشياء بخاصة او جدها الله تعالى عنده وقيل انه يحبس طلق وانه لا اثر له عبر تفريق الزوجين والاول هو الصحيح كما قاله المازدى (ولا تحلوا كذا) تفعل من الحيلة بالحاء المهملة اى لا تباشروا حيل السحرة التى يفعلونها من التوبة والفتى والعقد ونحوه وروى لا تحلوا بالحاء المعجمة من التحيل وهو ظن الشيء على خلاف ما هو عليه واكثرهم على الاول ويؤيده نعيمه بالباء او هى سبية (فانه سحر) اى امر غير محمود ولا جائز (فلا تكفروا) فعل هذا لانه كفر او يؤد اليه كما يراه (فعلى هذا) اى ان دينه وتعليمه لا نذار الناس من الوقوع فيه (فعمل الملكين) فى البحر بعد تبيينهما عنه وبين ان ضرره وكفر فاعله (طاعة) لما فيه من الشيء عن المنكر (وتصر فيهما فيما امر به) اى امرها الله تعالى باظهاره وبين حاله (آيس بمعصية) يستعمل بها على عدم عصاة بعض الملائكة وهو جواب عن سؤال تهمره اى فاعلا ما هو غير جائز في نفسه بانه في حقهما جائز كالفتى والواغظ الذى سكا به كذاب الكفر يجب وهو برر بذلك فهو في حقه غير موع (وهى)

لغيرها فتنة) بلية تهلكه بعقاب الله تعالى له (وروى ابن وهب) هو الامام عبد الله بن وهب المصري وقد تقدمت ترجمته (عن خالد بن ابى عمران) التجيبي التونسي قاضى افريقية ومحدثها توفى سنة مائة وتسعة وثلاثين واخرج له اصحاب السنن ووقوه وهو مستجاب الدعوة وله تفسير (انه ذكر عنده هاروت وماروت و) ذكر (انهما يعلمان السحر) من يطلب تعلمه منهما (فقال نحن نترهما عن هذا) اى تعليم السحر (فقرأ بعضهم) ردا لما قاله بانه مخالف لظاهر قوله تعالى (وما انزل على الملكتين) الآية احتج بها بناء على الظاهر من ان ما موصولة وعلى قراءة الجمهور بفتح اللام (فقال خالد) حبيبا له (لم ينزل عليهما) بالبناء للفاعل او المفعول وهو انكار لما قاله وانه ليس ما فعمه مراد الله وان لها معنى غير ما يظهر منها لتأويلها وسيأتى ان شاء الله تعالى (فهذا خالد على حالته) اى عظم قدره وجعله لشهرته كانه حاضر مشاهد عنده (وعلمه) بالتفسير والحديث (ترهما) اى الملكتين (عن تعليم السحر الذى قد ذكر غير انهما اذون لهما فى تعليمه) لان الله تعالى امرها بتعليمه انذارا للناس وليس معصية فى حقهما كما سمعته آفا (سريطة) بمعنى شرط كما وقع فى بعض النسخ ايضا (ان بينا انه كفر) فيعلماء عافيه من المخذور (وانه امتحان من الله تعالى وابتلاء) عطف تفسير فغير خالد جعل ما موصولة ايجابية مثبتة لانزال السحر عليهما وهى عنده نافية كما يأتى ولكنه امر بتعليمه لانه انذارهم وتحذيرهم من مضاره وبيان انه ابتلاء من الله تعالى (فكيف لا يترهما) هو مضارع مسند الى خالد اوله مثناة تحتية وقيل انه مبدوء بالتون مسند للمتكلم وغيره اى كيف لا يتره نحن الملكتين (عن الكبائر) كسرب الخمر وقتل النفس والزنا (والكفر) بالكلام بكلمة الكفر ونحوه (المذكورة فى تلك الاخبار) التى رووها كما سمعته وفصلناه قريبا فنترهما من هذا يعلم من تنزيه خالد لهما عن السحر وتعليمه بالشرط المذكور بالطريق الاولى (وقول خالد) الذى نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه (لم ينزل عليهما) ناشد يد والتخفيف مبني للمجهول الذى دل عليه قوله وما انزل على الملكتين الخ (يريد) بقوله ذلك (ان ما) فى هذه الآية (نافية وهو قول ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما وبه اقتدى خالد وهو يقول كما فى بعض السروح ان المراد بالملكتين جبريل وميكائيل وهاروت وماروت بدل من الشياطين بدل بعض وعيره لم يذهب لهذا كما تقدم وهذا العيون لم يقل به جمهور المفسرين والمحدثين كما عرفت (قال مكي) فى تفسيره وقد تقدمت ترجمته (وتقدير الكلام) عند ابن عباس وخالد اذا كاتب ما نافية وانه معصوف على قوله (وما كفر سايمان) نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يريد بالسحر الذى افعلته الشياطين عليه) اى افترته وكسبه فى نسبتة اليه قال فى الاساس مقتل محتلق مصنوع اعنى لا اصل له قال دو ارمه * غرائب قد عرفى بكل افق * من الآفاق تقتل افغالا (وتعنيهم فى ذلك اليهود) كما قيل ان الشياطين دفت

كتب السحر تحت كرسية فلما مات وذهب علماء مائته قالوا ان تحت كرسية كذا حفروا
 ماتته فوجدوا الكتب فقالوا ان سايمان كان ساحرا فلما نزل القرآن بذكره قالت
 اليهود انه ساحر فقتل الآية بتكذيبهم اى تكذيبهم كاره الطبرى عن ابن جبير بسند
 صحيح لكن فيه ان الشياطين هى التى كتبت كتب السحر ودفتها فلما مات استخرجتها
 وقالوا هذا هو العلم الذى كتبه عن الناس وزاد ابن اسحق انهم نقشوا خاتما كخاتم
 سايمان وختموا به الكتاب وعنونوا به فقالوا هذا ما كتبه آصف بن برخيا الصديق للملك
 سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم الذى انزله الله تعالى على سليمان فاخفاه عنا ثم قرؤا
 كتب السحر والكفر على الناس (و) قوله (ما انزل على الملكين) اى شئ من السحر
 وهذا بيان لانها نافية وهو قول ضعيف (قال مكى هـ) اى الملكان (جيريل وميكائيل)
 كما تقدم (ادعى اليهود عليهما الحجة به) اى انهما نزلا بالسحر وتعليمه افتراء عليهما
 (كما ادعوا على سليمان عليه الصلوة والسلام) انه ساحر اعتقد السحر وعمل به
 افتراء عليه (فاكذبهم الله) اى بين كذبهم (فى ذلك) كله مما نسبوه لجبرائيل وميكائيل
 وسليمان (بقوله ولكن الشياطين) اضراب باطالى (كفروا) يكذبهم على الله
 وملائكته ورسله وعلمهم السحر وتدوينه وهم الذين يعامون الناس السحر
 وما انزل على الملكين ببابل هاروت وماروت) ونايل علم ارض ممنوع من الصرف
 للعلمية والتأنيث سميت بها لتبليل اللسان واللغات بها بعد الطوفان وهى بالعراق وما قيل
 انها بالمغرب فهو قول ضعيف جدا (وقيل هـ) اى هاروت وماروت (رجلان)
 لا ملكان (تعلماه) اى تعلموا السحر وهو قول مردود وبابل مضاف لهما على هذا (وقال
 الحسن) هو الحسن البصرى وقد تقدم بيانه (هاروت وماروت علمجان من اهل بابل)
 تشية عليج وهو الغليظ من كفار العجم اى ماعدا العرب يطلق على كل شديد من الكفار
 مطلقا من قولهم هو مستعاج الوجه اى غليظه واعتلجوا اضطربوا (وقرأ الحسن وما انزل
 على الملكين بكسر اللام) كما تقدم (وتكون ما يحبها) اى موصولة لانافية (على هذا)
 القول والقراءة والمعنى الذى انزل على هذين الرجلين (وكذلك) اى كما قرأ الحسن (قرأ
 عبدالرحمن بن ابرى بكسر اللام) وبه قرأ الشواذ ابن عباس والضحاك وعبد الرحمن
 هذا محجبان كما جزم به الثوروى والذهبي واختلف فى ابيه فقيل انه محجبان ادرك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وصلى خاله وقيل انه تالى لم يدركه وابرى بفتح الهجزة وسكون الموحدة
 وزاء معجمة واللف مقصورة يقال ابرى اذا اوسع خطوه وقد اخرج له الستة وغيرهم
 كاحمد فى مسنده وهو خزانى (ولكنه قال الملكان هنا) اى فى هذه الآية المراد بهما
 (داود وسليمان عليهما الصلوة والسلام) وتكون متقيا على ما تقدم (ولاشك انهما
 معصومان فلا يكون ما موصولة (وقيل كانا ملكين) على انه بكسر اللام فى هذه القراءة
 (من بنى اسرائيل) هو لقب اعداؤهم ومعناه صفوه الله واليه ينسب بنو اسرائيل

(فَسَجَّهَ اللَّهُ) بما وقع منهما (حكاه السمرقندى) قيل انه يسكون الراء والنون
 وتقدم بيانه (والقراءة بكسر اللام شاذة) كاسر والشاذ مافوق العشرة على الصحيح
 وقيل مافوق السبعة والكلام عليه في الاصول وعلم القراءات مشهور (فمحمل) بفتح الميم
 الاولى وكسر الثانية اى ما يحمل عليه ويفسر به (الآية) ببنى قوله وما انزل
 على الملكين الى آخره (على نقدر ابى محمد مكي) يجعل ما نافية معطوف على ما كسر سليمان
 (حسن) على القول ناهما لم يؤمرا بتعليمه ابتلاء وامتحانا كما تقدم وحسنه لانه
 (ينزه الملائكة) عن المعاصى (ويذهب الرجس) اى الاثم وجزاه (عنهم) ويطهرهم
 (تطهرا) اى يبرئهم عن المعاصى واواسحها وهو اقباس استعبر فيه الرجس
 للمعاصى والتطهير للعصمة منها وتحقيقه في الكشف وشروحه (وقد وصفهم الله)
 اى وصف الملائكة في القرآن (ما هم مطهرون ٢) من الادناس واليوب كالمعاصى
 وهذا بسا على احد التفسير فيها كما تقدم (ولا يعصون الله ما امرهم) ويعملون
 ما يؤمرون وقد تقدم بيانه * واعلم ان ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في قصة هاروت
 وماروت من انها لاصل لها بحسب الرواية ولا من جهة الدراية على ما هو الاصح
 من ملكيتهم لانهم معصومون والمملك المعصوم لا يلبق ان ياسب اليه مادكر
 من المعاصى ونحوها مامر مردود اما الاول فلما عرفته فيامر من انه ورد في حديث
 من طرق كثيرة باسانيد صحيحة كما قاله الحافظ ابن حجر والسيوطى قال وجمعت طرقه
 في حزه مسقط الى آخر مامر فالتردد فيه لا ياسبى راما ما انكره من انه بسب للملائكة
 ما لا يلبق بهم ولا يصح اسببته لهم فتحقيق اوجه فيه ان الله تعالى لما جعل آدم
 عليه الصلوة والسلام خليفة والحلافة في اولاده وقالت الملائكة سؤال استعمار
 اتحملهم حاله فيفسدون في الارض فقال لو حمل فيكم ما فيهم من الشهوة كنتم
 اتاهم فتمسحوا من ذلك فامرهم اختيار من يشكوه في الارض فاختاروا هدى
 الملكين فاودع فيهما جبلة شهوة شربة وتمثالا بصورتهم فلما ابعدهما ورأيا الزهرة
 وابها وكان ما كان مما قصصناه عليك فاذا عرفت هذا سقط هذا الاعتراض لانهما
 لما حولا عن الملكية واودع فيهما شهوة البسر لا ينكر مثله منهما لان المعصوم الملك
 مادام على اصل ملكيته فاذا خرج عنه التحق بالبسر فلا يمكن ان يصدر منهما
 ما يصدر منهم وهذا هو الوجه الحقيق (ومما ذكره) في الاستدلال على ما ادعوه
 من ان الملائكة عبر معصومين وامعصومين (قصة آداس) لما غصى الله
 تعالى وان اسجد لآدم علمه الصلوة واسلامه على العرب دانه كان من الملائكة
 وفيه خلاف مشهور كما اشار اليه قوله (ونذكر من الملائكة ورثسا فيهم ومن حزان
 الجنة الى آخر ما حكوه) من امواله وحرار لانه فميج يشهد حرج حزن كحرية
 من اشترى وهو حفص الحراني والمادة حمة او حمة (لانه اسماه الله

(٢) وكرام بررة نسفه

من الملائكة بقوله فسجدوا الا ابليس (والاصل في الاستثناء الاتصال المقتضى لانه منهم ولو لم يكن منهم داخلا في امرهم بالسجود لم يكن مستحقا للطرد وغيره) وهذا ايضا (يتفق عليه) مبنى للمجهول اى لم يتفق عليه العلماء حتى يتم الاسدلال به مع معارضته لقوله في آية اخرى كان من الجن وان اوله الذاهبون الى الاول وهو منقول عن ابن عباس والكلام فيه مشهور غنى عن البيان (بل الاكثر) منهم (يتقون ذلك و) يقولون (انه ابو الجن) وهو المسمى بالخان ايضا ومنهم من قال انه ابو الشياطين وان الجن جنس غيرهم الخان ابوهم وان الشياطين لا يسلمون ولا يموتون الا معه والجن منهم مسلم وكافر ويموتون كالنفس ويحشرون ويدخلون النار والجنة (كما ان آدم ابو الانس وهو) اى هذا القول (قول الحسن وقناده وابن زيد) وهو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وتقدمت تراجم هؤلاء كلهم (وقال شهر بن حوشب) شهر بمعجمة بزة ضرب وحوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وموحدة وهو ممن روى عنه ووثقوه وضعفه بعضهم وتوفي سنة احدى عشرة ومائة وقيل في تاريخ موته غير ذلك وله ترجمة في الميزان (كان من الجن الذين طردهم الملائكة في الارض حين افسدوا) فيها (والاستثناء من غير الحاس) وهو الاستثناء المنقطع (شائع) من شاع الخبر اذا اشتهر بين الناس (في كلام العرب شائع) بسين مهملة وغن معجمة آخره ومعناه جائز من ساع الشراب ادا سهل شربه وطاب استعير لما ذكر يمي انه مسموع من اهل اللسان غير مجتمع بحسب العقل والفهم ثم اسند بقوله تعالى (وقال الله تعالى ما لهم به) اى بالدين احتلفوا في قتل عيسى عليه الصلوة والسلام (من علم الاتباع انفس) والظن ليس من العلم وكذا اتباعه وقد اخرج منه وليس من جسده اى لكنهم اتبعوا الظن في زعموه وتاويله ما يمكن اية النفس بصحته ولا بمعمله متصلا كما قيل واما كون الانس مأكلا او حيا او ان الجن والملئ نوع واحد من عنصر واحد والجن من نار مختلط لدخانه والملئ من صفى نوره كما قرره البضاوى والكلام على هذه الاقوال الثلاثة وعلى حقيقة الخبر الملائكة فلا بد من هذا المقام (ومارووه من الاحاز) كما رواه ابن جرير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واس اى حاتم عن يحيى ابن كثير (ان خلقا) اى طائفة (من الملائكة عصى الله) فيما امرهم به وهذا ساء على عدم عصية جميعهم (خرفوا) صله بعضهم بانهما من التجارب اى طردوا وصرفوا عن مقامهم وفي بعض النسخ (خافوا) انه ناقص من بحر اق النار والراء المهملة مشددة فيهما مع المجهول لكن قوله (وامروا ان يسجدوا لآدم فانوا) السجود له آية لانه بعد تحريمهم وقتلهم كتبوا بالسجود الا ان قرءوا وحرون امروا بالسجود (خرفوا) هو كادى وله ولوسط الاول نالما وانما نالما حار على انه عصى التجسس في محرر (واخر من كذاب) اى امروا بالسجود لآدم فانوا خرفوا

(حتى سجده من ذكر الله) في قوله تعالى (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) (الابليس في اخبار) اى ما ذكره الله تعالى في القرآن مع اخبار آخر في معنى الآية (لا اصل لها) اى لا يعتمد عليها يقال لكل ما لا يصح هذا لا اصل له فيكى بنى الاصل عن فيها (بردها صحيح الاخبار) المتأقية لها لدلائها على عصمة الملائكة كما في الآيات المتقدمة (فلا يشتغل بها والله اعلم) **الباب الثاني** فيما يخصهم من الامور الدينية التي تختص بالانبياء عليهم الصلوة والسلام من الصفات والسمات التي تكون لهم في الدنيا سواء كانت واجبة او مندوبة او مباحة اولا (و) فيها (يطراً) اى يحدث ويوجد وهو مهموز الآخر وقد تبدل همزته بحرف علة يقال طرا عليه كذا اذا عرض له فلذا فسر وبينه بقوله (من العوارض) جمع عارض واصل معناه ما يبدو عرضه ثم استعمل فيما يعرض ويحدث من سقم وغيره وقوله (البشرية) تخصيص له لان العوارض تعرض للبشر من بنى آدم وغيرهم ولما ذكر في الفصول التي قبل هذا مما يتعلق بالابداء من عصمتهم من الكبائر والصغائر والحقه بيان عصمة الملائكة مما يتعلق بالامور الاخرية شرع فيما يتعلق بهم من الامور الدينية لما بينهما من القابل فقال (قد قدمنا) في هذا الكتاب (انه) اى نبينا (صلى الله عليه وسلم) وسائر الانبياء والرسل اى بقينهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (من البشر) اى افراد كاملة من هذا النوع فيجرى عليهم ما يجري على غيرهم من لوازم البشرية (وان جسمه وطاهره) الضمير للبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول للجسم والاولى (خالص للبشر) يعنى به انه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يتعلق ببنيته متمحض للبشرية لا يخالف غيره في شئ منها فلذا قال (يجوز عايسه) اى يجوز ان يطرأ عليه (من الآفات) جمع آفة كصاهة وزنا ومعنى وهو ما يفسد ما اصابه ويضره قال السرقسطى في افعاله (٢) آف القوم اوافا اذا دخلت عليهم مشقة وقد مر (والتغيرات) اى الانتقال من حال الى حال كالمرض والصحة (والآلام) بالمد جمع الم وهو كاقال الراغب الوحش الشديد ومنه عذاب اليم اى مولم (والاسقام) جمع سقم فنجتين وسقم هم فسكون وهو المرض المختص بالبدن لان منها ما هو نفسانى ومشرك (وتجرع كأس الحماء) التجرع الشرب تدريجاً حرعه بعد حرعة وكأس سهمرة وتبدل الفاق قدح الشراب مادام فيه والا فهو زحاجة وقدح والحمام بكسر الحاء المهله الموت من حم الامر اذا قضى وقدر لانه بقضائه وقدره وفيه استنعاؤه مكنية مرشحة شبه بالمسكر كما في الحديث ان للموت سكرات لارالته العقل فاقب له الكأس تخيلاً وانت التجرع ترشيحاً وكون اضافة الكأس كاضافة لحين الماء وركيك وتأخيره عن الاسقام والآلام واقع موقعه (ما يجوز على) غيره من (الشر)

(٢) قوله افعاله هو اسم كتاب بين فيه ما يتعلق بالافعال ولذا سماه باسم المتألف معصم

لان المساواة في الجسمية تقتضى المساواة في قبول الاعراض كما قرر في الحكمة
وعلم الكلام وماء ووصولة فاعل يجوز الاول (وهذا كله) اى ماجوز عليه وعلى سائر
الانبياء من جواز ان يطرأ عليهم كثيرهم العوارض البشرية من الآلام وغيرها (ليس
بنقصه فيه) لانه امور طبيعية غير كسبية لا يعد مثله نقصا لا عند بعض العقول القاصرة
كما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق (لان الشيء انما يسمى ناقصا
بالإضافة) اى بالنسبة (الى ما هو اتم منه واكمل من نوعه) كما يتفاوت بعض افراد الناس
وفوق بعضهم بعضا بالفضائل والاحلاق الحميدة (وقد كتب الله) اى قضى وقدر في الازل
قضاء مبرما (على اهل هذه الدار) يعنى دار الدنيا انهم (فيها يحيون وفيها يموتون ومما
يخرجون) الى البرزخ ثم الى منازلهم في الآخرة وهذا وقع في القرآن خطبا لا آدم
وحواء والمراد عمومهم ولغيرهم ومنه اقتبس المصنف (وحق جميع البشر بمدرجة الغير)
مدرجة بفتح الميم اسم مكان بمعنى الطريق قال الراغب يقال تقارعة الطريق مدرجة
وفلان يتدرج اى يتصعد درجة درجة ودرج مشى فهى محال المشى والغير اكسر الغين
المعجمة وفتح المثناة التحتية وراء مهمله يقال غير الدهر حوادثه المفيرة من حال الى حال
وهو مفرد بزنة غيب اوجع غيره وهى الامر المتعسر وباء بمدرجة بمعنى فى او لاملابسة
وهذه فقرة باقية لانه جعل دارهم الدنيا على طريق يمر عليها حوادث الدهر
والمراد انهم مستعدون لها لاحالة وفيه اشارة الى ان الدنيا دار يمر لاقمر وفيه
استعارة مكنية شبه حوادث الدهر بقوم سالكون في طريق هؤلاء سالكون فهو
في غاية الحسن (فقد مرض صلى الله عليه وسلم) وهذا يحتمل انه اشارة الى ما كان
يطرأ عليه من الامراض مطلقا كما رواه البخارى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يتوكل وعكا شديدا وذلك ليزداد اجره ويحتمل انه اشارة الى ما وقع له
صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرض موته والكلام عليه مفصل فى كتب الحديث والسير
فلا حاجة للتطويل بذكره كإفعله بعضهم هنا وقوله (واشتكى) بمعنى مرض
ايضا قيل وانما ذكره اشارة الى انه ورد فى الحديث تارة النعير عنه تارة مرض وتارة
ما نه اشتكى وليس المراد به معناه المشهور لما يؤثّر من صبره صلى الله تعالى عليه وسلم
والرضى بما يفعله الله به وروى ان جبريل كان رقيه صلى الله تعالى عليه وسلم
فى مرضه فيقول بسم الله ارقيك من كل شئ يؤذيكَ من شر كل نفس اوعين
حسد الله يشفيك (واصابه الحر والقر) والحر بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
المهملة رهوشدة سحونة الهواء فى الصيف وضده الفر بضم القاف ونشديد
الراء وهو شدة البرد ويجوز فتح قافه الازدواج (وأدركه الجوع والعطش) وهو
من الله تعالى ليزداد اجره بصبره ومحاهدته تعلما لامته ولو اراد حلافه ملائكة له
الدنيا رقا ونعماء وفى ذلك ايضا رياضة بتصفى بها الدهن ويحب الروح لكانه

اليه فقالوا الذراع فأكثرت من السم فيه وقدمت اليه فلما مضى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسغه واكل منه بشر بن البراء بعد ذلك وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا صحابه امسكوا فانها مسمومة وقال لها ما حلك على هذا قالت ان كنت نبيا سلمت منه فاعلم بك والا اراح الله الناس منك فاحتجم صلى الله تعالى عليه وسلم على كاهله كما يأتي وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقبها وفي رواية انه قتلها قال الواقدي رحمه الله تعالى وهو ان نسب وجمع بينهما بانها تركها اولاً ثم لما مات بشر بن البراء قتلها وقيل انها اخت مرحب اليهودي ولذا ترك قتلها اول الامر وتفصيله في السير (وسحر) بالبناء للمجهول والساحر له لبيد بن الاعصم كما مر ترك ذكره لشهرته او لخسته او لعدم تعلق الغرض به وهو يهودي من بني زريق وقيل انه منافق اسلم ظاهرا وارضاء ابن الجوزي وكان ذلك في مرجعه من الحديبية في ذي الحجة ودخل المحرم سنة سبع وقيل انه كان حليفا في بني زريق يحسن السحر فجعل له اليهود جعلاً على ان يسحره صلى الله تعالى عليه وسلم فآثر فيه سحره اربعين ليلة وقيل ستة اشهر وقيل انه مكث سنة ويأتي في رواية يحيى بن يعمر ما يؤيد هذا الاخير وان السهيل قال انه المعتمد (وتداوى) صلى الله تعالى عليه وسلم كما يتداوى غيره فهو من جملة ما يباحقه من العوارض البشرية فتداوى من لدغة عقرب بماء وملح لما لدغته في اصبعه وهو يصلي كافي مسند ابن ابي شيبة عن ابن مسعود فأتى بماء ومالح وجعل فيه اصبعه الشريف (واحتجم) على كتفه لما مضى من الشاة المسمومة كما تقدم وبالحجامة يخرج السم مع الدم او يصفى الدم فلا يوصل السم على القاب الا انه لم يزل به صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات لاجل ان برزقه الله الشهادة وفضلها كما روى في كتب الحديث (واتنسر) افعال من النسر بنون وشين معجمة وراء مهملة وفي نسخة تنسر والنشرة بمعنى الرقبة والتعوذ والتحقيق ان النشرة بالضم او الفتح ما جهرأ عليه ادعية وتعاويذ ثم يسأل بها من به مرض ونحوه سميت نشرة لنشر الماء فيها (وتعوذ) بدال معجمة من العوذة وهي الرقية باعوذ بالله ونحوه ثم عمت ورقية صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه ورقية جبريل له صلى الله تعالى عليه وسلم مروية من طرق كقوله اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وغيره (ثم) بعد هذا كاه (قضى حجه) كغيره قضاء النحب كناية عن الموت واصل معنى النحب النذر الواجب فيقال ذلك كاه لحنه كان نذرا في ذمته يقضيه بموته لا يقال ذمى اجله واستوفاه وقبل النحب الموت من النحب وهو النكاء والتحقيق ما ذكرناه (فتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم) اي توفاه الله (ولحق بالرفيق الاعلى) وهم الانبياء والملائكة عليهم الصلوة والسلام والرفيق بمعنى المرافق يقع على الواحد وغيره قال تعالى (وحسن اولئك رفيقا) وقيل

الرفيق المراد به الله لرفقه لعباده اولاته معهم ايجا كانوا وعن عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال عند موته بل الرفيق الاعلى وذلك انه خير بين بقائه في الدنيا وبين ما عند الله فاختر ما عنده (وتخلص) بوفاته (من) الدنيا التي هي (دار المحن) وفي نسخة الامتحان (والبلوى) لما كان يقاسيه من اعداء الدين وتبليغ امانة الله (وهذه) الامور المذكورة التي كانت تصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم من (سمات البشر) اى من صفاتهم وعلاماتهم المختصة بهم من السمعة وهي الوسم والعلامة (التي لا يحصى عنها) اى لا يخلص منها احد من الخلق نبيا كان او غيره قال الراغب يقال من محيص ومالنا من محيص من حيص بيص او من حاص بمعنى حاد عما فيه شدة فهو مكروه (واصاب غيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما هو اعظم منها) اى من الامور التي اصاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قتلوا قتيلًا) بغير حق كما وقع ليحيى بن زكريا والقتل وقع لبعض الانبياء كما قال تعالى يقتلون النبيين بغير حق وبعض رسل الله الا ان الله تعالى عصمهم من القتل حين الدعوى وفي مقالة الكفار المأمورين بها كما ذكره علماء التفسير والخبار وقتل يحيى وانتقام الله ممن قله بان ساط عايمهم بخت نصر فقتل منهم سبعين الفا كما فصله المؤرخون وفي نسخة قتلوا قتيلًا والمصدر محقق لتأكيد القتل (ورموا في النار) كابراهيم الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم رماء فيها نمرود بمنجنيق من بناء عال فصارت النار عليه بردا وسلاما وكذا جرجيس كما في قصص الانبياء للتعالي (ونشروا بالنشائر) جمع منشار ويقال ميساريه بدل التون ويهمز وهي آلة من حديد معروفة يشق به الخشب وهو مشنق من النسر لتفريقه المنشور قطعاً وفي المنشار لغات نشره ووشره وفي جمعه مناشير ومواسير فيصح ضبط ما هنا بالياء وقول ابن قتيبة ان مياشير عامية كما نقل عنه لا ادري ما وجهه والذي سر هو زكريا عليه الصلوة والسلام لما قتل الملك يحيى فوقع به ما وقع من قتل بنيه اذ ساط الله تعالى عليه عدوا فهرب زكريا من الملك فارسل حافه من يطلبه وادركه الطاب فاشقت له شجرة فدخل فيها فامسك الشيطان هذب ازاره خارجا من الشجرة فدلهم الشيطان عليه فنشروا الشجرة وزكريا وقيل سبب هربه انهم اهموه بمريم (ومنهم) اى الانبياء عايمهم الصلوة والسلام (من وقاه الله) اى صانه (ذلك) اى القتل والحرق والنشر ووقى بمعنى حفظ وستر بتمدى لمفعولين وفي الحديث يقي بالصدقة وجهه النار (في بعض الاوقات) كما وقع في يوسف عليه الصلوة والسلام من احراق النار (ومنهم من عصمه) وحفظ من القتل وان وقع له بعض ما يؤذيه (كعصم بعد) مبنى على الضم اى بعد ما ساط عليه الاعداء (نديننا صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس) كما قال

تعالى (والله بعصمك من الناس) كما تقدم (فلئن لم يكف) من كفه يكف بالتشديد ويجوز تخفيفه بجزءه بخلاف آخره كيرى وهو الظاهر على النسخة الاولى (نينسا) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مفعول مقدم و (ربه) فاعل مؤخر وفي نسخة عن نينا (يدان قنّة) مفعول ثان وقنّة بالهمز بزة فملة من قنّى بمعنى صفر وذلل وهو عبدالله بن قنّة الذي جرح وجهه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم لما رماه وقال له خذها وانا ابن قنّة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ائتاك الله اى اذلك فرماه الله من شاهر جبل معروف لما انصرف فتقطع قطعاً وقصته في السير (يوم احد) اليوم بمعناه الحقيقي او المراد به غزوتها كقولهم ايام العرب لوقائعهم وهو بهذا المعنى مشهور ومنه وذكرهم بآيام الله (ولا حجة عن عيون عداه) بكسر العين مقصور جمع عدو وفي كلام في كتب اللغة والنحو (عند دعوته) للإسلام (أهل الطائف) هي بلاد قنيفة بقرب مكة سميت بها لانها طافت على الماء في الطوفان اولان جبريل عليه الصلوة والسلام اقتطعها من الشام وطاف بها البيت وقيل لانه بنى عليها طوف اى حائط وهذا كان سنة عشر من النبوة بعد موت ابي طالب وقد نالت منه صلى الله تعالى عليه وسلم قریش مانالها فخرج الى الطائف وحده او معه زيد بن حارثة يلتمس بصرة ثقيف له فقام على ناس من اشرافهم ودعاهم للإسلام فابوا واغروا به سفهاؤهم فاطالوا عليه وحصبوه حتى ادموا ساقيه وهو ذاهب ثم كفهم الله تعالى عنه ووجههم عنه فجلس عند حائط كرم وكان ما فصل في السير من عرضه نفسه على قبائل العرب (فلقد اخذ) الله عز وجل اى غطى وحجب (على عيون قریش) يقال اخذ على عينه وعلى يده اذا كفه ومنعه فالعيون جمع عين بمعنى الباصرة او بمعنى الرئية والجلوس وكان ذلك (عند خروجه) من مكة (الى غار) بجبل (ثور) هذا هو الصحيح وفي نسخة ابي ثور وهي غلط لانه انما يعرف بنور وهو جبل معروف على عین مكة لما تشاوروا في امره صلى الله تعالى عليه وسلم بدار الندوة ثم اجموا على قتله فامر عليا كرم الله وجهه بالنوم على فراشه فخرج صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم وهم عند داره وقد اخذ الله تعالى على عيونهم ونر على رؤسهم ترابا وسمى نورا لنزول نور بن عبد مناف عنده وثور اسم جبل ايضا بالمدينة كما في القاموس وغيره واهل المدينة يعرفه فلا عبرة بمن انكره كابن عبد السلام (وامسك الله عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (سيف غور) بن الحارث الاعرابي كما في البخارى وغورث بغيرين معجمة على الصحيح وقيل مهملة وواو وراء مهملة وناء مثناة وروى مصفرا وهو بزة جعفر وهو عند الحطيب بكاف بدل المثناة وقيل اسمه دعتور بن الحارث والظاهر انه غيره في قصة اخرى وكان في بعض غزواته ادركتهم القائلة فزولوا بواد كثير الغضا فانزل صلى الله تعالى عليه وسلم بطل شجرة عاق بها سيفه وتفرقوا عنه وناموا

فبعد حين دعاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتوا فإذا أصرا بي جالس عنده فقال ان هذا اتاني وانا نائم فاخترط سيفي فاستيقنت وهو في يده مصلنا فقال من يضمنك مني قلت الله وها هو جالس ولم يعاقبه وهو من المشركين والغزوة ذات الرقاع وهو من غطفان ومحارب وكان قال لقومه انا اقاتل لكم محمدا وروى ان جبريل عليه الصلوة والسلام دفع صدره فسقط السيف من يده واسلم هو وذهب لقومه فدعاهم للاسلام وفي هذه نزل قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم) الى آخره كما تقدم ذلك كله (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (حجراتي جهل) بن هشام لعنه الله تعالى اذ اراد ان يرميه صلى الله تعالى عليه وسلم به وكان قال لقريش لا رصخته غدا بحجر احملة لا اكاد اطيق حمله فامنعوني من بي عبيد منساف فارقبه غداة يومه حتى اتى المسجد يصلي فاحد الحجر ومضى له فلما اراد رميه صلى الله تعالى عليه وسلم يبيت عليه يده ثم عاد مغيرا اللون فسألوا فقال عرض دونه خل لم ار مثله عظما هم ان يا كافي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذاك جبريل لودني لا اخذه (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (فرس سراقه) هو سراقه بن مالك بن جشم الكنعاني كان جعل له قريش دبة من اخذ من ابي بكر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما خرج مسنحفا للهجرة وهو من مدج الغافه وقصه في دهايه حلفهما فاما ادر كهما ساخت فوام فرسه في الارض وكادت تبناه مطاب الاما فامسه ومحا وعاد الى آخر القصة المشهورة وهو شاعر جيد اسلم وحسن اسلامه ومات سنة اربع وعشرين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وقات ولما كف يده عنهما شرفه الله تعالى بالاسلام والبسة سوارى كبرى كما مر بيانه (ولئن لم يبق من سحره ابن الاعصم) لبيد البهودي كما تقدم (فالقد وقاه ما هو اعظم) خطرا من سحره (من سم اليهودية) في قصتها التي تقدمت قربا وسبأتي الكلام على سحره وهذا جواب عن سؤال تقديره انك قررت ان الله تعالى مبزه عن سائر الانبياء بوقايته وحده في حصص صيانه فلم لم نعصمه من ابن الاعصم فاجاب انه اختلا به تكثيرا اثوابه ونعمه ماصرف عنه من مصابه وقدوقاه بما هو اعظم منه وهو السم القاتل فلاوجه الاقل من انه لا فائدة فيه وسبأتي بان فائدته مع انه توطئه لقرله (وهكذا سائر انه) اي عاده الله مع سائر اناسه اي بصة انبياء الله تعالى عليهم (مبلى) لما صلب بكره لا حورهم (ر) منهم (دهاق) بكر ما هم وحدها (ودلاق) اي اساقوه او كون حوالهم محتاج (من عاه حكمه) الجارية في مخلوقاته (ايضهر) مثله مع صرحه وصرامه في السراء واصراء (شردهم في هذه المنقبات) اي اسوهم اندموا (وآبين اصحابهم) بصرحهم

على ما لا يطيقه غيرهم (وتم كفته فيهم) يعنى امره لهم بالصبر على الاذى حتى تكون لهم العاقبة الحسنى (وليحقق بامتحانهم) بما ابتلاهم به (بشرتهم) اى انهم من جنس البشر الذين في دار المصائب (ويرفع) وفي نسخة يرفع اى يزيل (الالباس) في امور الدنيا (عن اهل الضعف) اى من ضعف عقله من العوام (فيهم) اى في انبياء الله تعالى لتوهمهم لضعف عقولهم انهم ليسوا كغيرهم ممن يشاء البلاء ويعرض له الموت والفناء ولذا ارتد بعض جهالة الاعراب لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابتلاهم ليعرف الناس انهم كغيرهم في العوارض البشرية (لئلا يضلوا) بفساد اعتقادهم فيهم (بما يظهر من العجائب) اى خوارق العادات وبدائع المعجزات التى تظهر (على ايديهم) وتصدر منهم بامر الله تعالى تايدا كانشقاق القمر واحياء الموتى ونحوه فيقولون من يقدر على هذا كيف يمرض او يسحر ويعرض له ما يعرض لضعفاء الخلق (ضلال) اى ضلالا كضلال (النصارى بعيسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام لما رأوا معجزته جعلوه الها وقالوا ما قالوا لجهلهم وعدم دقة نظرهم والنصارى على فرق يطول الكلام في بيان اعتقاداتهم الباطلة وتزييف مآلوه وقد ألف في ذلك عدة كتب اجلها كتاب ابن تيمية والقرطبي ومقامنا يضيق عن الكلام عليها اذ المراد سرح ما قاله المصنف رحمه الله تعالى حتى يسهل فهمه على المتبدئين (وليكون في محنتهم) بما ابتلاهم به الله تعالى (تسلياً لانهم) فيقتدوا بهم اذا نزلت بهم المصائب ويصبروا كما صبروا (ووقور اجورهم) الوقور الكثرة والزيادة (عند ربهم) اذا رجعوا اليه وجازاهم بما صبروا عليه ليعرفوا نعمة السلامة والعاقبة ٢ (تماماً) اى يتم ذلك بالعامه (على الذى احسن اليهم) او لانبعمة الوجود والصحة وغيرها من النعم الدنيوية فيزيدها باعظم منها من النعم الاخرية التى لا يعادلها شئ بحجازاء لصبرهم وشكرهم (قال بعض المحققين وهذه الطوارى) جمع طارئ بالهمزة وتبدل ياء وحى ما بطرؤ اى يحدث ويتجدد (والتغيرات) اى تغير احوالهم من صحة اسقم وسعة لضيق ونحوه (المذكورة) انما تختص باجسامهم البسرية دون ارواحهم ونفوسهم القدسية (المقصود بها) والفائدة في إيجادها لهم في اجسادهم (مقاومة البسر) اى ان يكونوا يطباعهم مساوون لانهم فيها حتى يقدروا على القيام بامورهم (ومعانة بنى آدم) بمبارتهم ومخاطبتهم (لمشاكله الجنس) اى لمشابهتهم لهم في الخلق والخلق ولذا كانت الرسل من البشر دون الملائكة ولوجعل خاقهم ملكيا لم يطبقوا شيئاً مما ذكر كما ترى بعض الناس لا يقدر على عشرة العوام وينفر منهم لمنافرة الطباع (واما بواطنهم) اى امورهم التى لا تنحس من عقولهم وقواهم الروحانية وقلوبهم وحواسهم الباطنة وهو جمع باطن خلاف الظاهر (فتزده) اى سالمة مبراة (عن ذلك غالباً) وقد يعرض لها شئ منه معفو عنه لكنها

(٢) والعاقبة نصه

في غالب احوالها (معصومة منه) مطهرة عما يشينها كتغير العقل وقد يعرض له
 احيانا مالا يضره كالانغماء الذي وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض موته فبواطنهم
 (متعلقة بالملأ الاعلى) وفي نسخة بالرفيق الاعلى وقد تقدم ان الرفيق بمعنى فاعل
 يستوى فيه الواحد وغيره وهم ارواح الانبياء الساكنين في عليين (والملائكة)
 فهو عطف تفسير على هذا (لاخذها) اى لاخذ الدواطن وتلقيها وارجاع ضمير
 اخذها لاخبار الساء وغيرها بعيد (عنهم) اى الملائكة (وتلقيها الوحى) النازل عليهم
 لتبليغه ما ارسل به (منهم) اى من الملائكة وما قيل عليه من ان حذف قوله غالبا احسن
 بل واجب لاجله لما بينا من بيان مراده به (قال) القائل بمص المحققين المحكى عنه
 ما ذكره الى هنا وهو دليل لما قاله (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم
 بسنده (ان عيسى) بتشديد الياء مثنى عين مضافة لياء المتكلم (تنامان) اى يعرض لهما
 النوم حتى لا يحسنا احساسا ظاهرا متعارفا (ولا ينام قلبي) اى لا يقطع شعوره وادراكه
 بالكلية وهذا باعتبار الغالب من احواله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قد ينام يوما ينقطع به
 شعور عينه وقلبه كما تقدم في حديث الوادى الذي نام فيه حتى فاتته الصلوة وبهذا عامت
 ان قوله غالبا في محله كاسروفيه دليل على ان ظاهره كغيره (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (انى لست كهم يئسكم) اى ليس حالى كحالكهم وتقدم المراد بالهيشة هنا (انى ابيت يطعمنى ربى
 ويسقىنى) بضم ياء يطعم وفتح ياء يسقى ويجوز ضمهما يقال سقاه واسقاه بمعنى وهو في صومه
 صوم الوصال على حقيقته او ما اول بما تقوى به روحه من المعارف الالهية التى تقوم
 مقام الطعام والشراب في تقوية الروح التى يسرى للبدن وفيه كلام مشهور تقدم طرف منه
 (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث آخر (انى لست انسى ولكن انسى لىسنى)
 تقدم فيه ما بينى عن الاعادة (فاخبر) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الاحاديث (ان
 سره) اى ما خفى من امره (وباطنه) عطف تفسير لسره (وروحه) التى بها الحياة
 وقيام البدن وهذا حقيقتها ولها معان اخر (بخلاف جسمه وظاهره) اى مخالفة لها
 فيما يمتريها من التغيرات والالام كغيره من سائر البسر كما قرره في اول هذا الفصل
 (وان الآفات) جمع آفة وتقدم بيانها (التى تحل ظاهره) اى ما يشاهد من جسده
 الشريف فقط وبينه بقوله (من ضعف) بانحطاط القوى لمرض او كبر (وجوع)
 لفقد الغذاء وما به قوام البدن من بدل ما تحلل منه (وسهر) بفقد النوم الذى به
 راحة البدن واستراحة الحواس (ونوم) يستريح به بدنه وقواه وقال المعرى
 وفضيلة النوم الخروج باهله * عن عالم هو بالاذى مجبول
 (لا يحل) ضم الحاء المهملة من الحلول (منها) اى من هذه المذكورات كلها

من التغيرات (شيء باطنه) أى حواسه الباطنة (بخلاف غيره من البشر) فإنه يعرض له تغيرات في الظاهر والباطن مما يعد بعضه نقصا فيه (في حكم الباطل) إشارة الى محل الخلقة لتساويهما في الظاهر كما تقدم ثم ونحوه بقوله (لأن غيره) من البشر بل سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولم يصرح به لعلمه بما قدمه (اذا نام استغرق النوم) بالرفع فاعل استغرق (جسمه وقلبه) مفعوله أى شغلها وأثر فيهما تأثيرا تاما يعطل حواسه الظاهرة والباطنة بخلاف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فإنه يشغل ظاهرا هم دون باطنهم فالاول كاليت كما قال ابن عربى رحمه الله تعالى

فيا نائم الليل هنيئته * قبل الممات سكنت القبور

ولذا قيل النوم اخو الموت (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه حاضر القلب) لعدم استغراقه في نومه وحضور القلب مجاز عن ادراكه وشعوره وغيره كان قلبه فارقه او اريد به لازمه فهو استعارة او مجاز مرسل ومثله كثير في استعمالهم فخالفه صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه (كما هو في يقظته) بفتح القاف وقد تسكن في الشعر كما مر وهى ضد النوم أى حاضر الحواس والمشاعر فيهما كما ذكرناه سابقا وتقدم انه باعتبار غالب احواله (حتى قد جاء) أى روى (في بعض الآثار) أى الاحاديث والاثار ورد بهذا المعنى وقد يخص بغيره من الاخبار (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان محروسا) أى مصونا محفوظا واصل الحرس ملازمة من يحفظه من الناس فتجوز به عما ذكر (من الحديث) هو ما يقض الوضوء وطهارته كما هو معروف في الاستعمال (في حالة نومه) لانه انما يحدث لعدم الشعور به كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم العينان وكاء السه (لكون قلبه فقطان كما ذكرناه) والحديث انما يعرض لعدم شعور القلب والحواس الباطنة وقد ذهب الفقهاء الى ان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يقض وضوءه وعدوه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم واما نوم غيره فينقض وضوءه ما لم يكن جالسا متمكنا بشرطه على الصحيح ومن قال خلافه فليس معتمدا عليه كما بينه الفقهاء في كتبهم وقد روى المحدثون باسانيد صحيحة كما تقدم انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينام حتى يسمع خطيئته (٢) ثم يقوم فيصلى عن غير تجديد وضوءه وما قيل من ان فيه بحثا لانه اذا كان حاضر القلب فهو فقطان وهو حينئذ ليس مظنة الحدث ونقض الوضوء حتى يجعل غاية لكونه محروسا ويستشده له بالآثار ليس بشيء لانه اذا نامت حواسه الظاهرة يقتضى ذلك لان الاحكام منوطة بالظاهر دون الباطن (وكذلك) أى كما ان يوم غيره ليس كنومه لكونه غير محروس من الحديث (غيره) أى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اذا جاع) بترك غداؤه اكثر من معتاده (ضعف لذلك) أى لجوعه تضعف بنيته و (جسمه وخارت قوته) بخاء معجزة وراء مهمة اى ارتخت وضعت من الخور وهو اللين والضعف وقيل معنى خارت

(٢) معنى غطيته وه
صوت النائم لكن لم يج
في القاموس مجي
الخطيئ على هذا الم
مصحح

ذهبت او انكسرت (تقطعت بالكلية جلته) اى جميعه ظاهره وباطنه يخالف
 للانبياء عليهم الصلوة والسلام الذين تتعطل ظواهرهم دون بواطنهم (وهو)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (قد اخبرانه لا يعتريه) اى يعرض له (ذلك) اى تعطل
 جلته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينال قلوبى (وانه) اى حاله (بخلافهم) اى
 يخالف حال غيره من البشر (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه
 البخارى فى وصاله الصوم وبهى غيره عنه وقولهم له انك تواصل صومك فقال لهم
 (انى لست كهيتكم انى ابيت يطعمنى ربي ويسقئنى) تقدم بيانه قال المصنف رحمه الله
 تعالى (وكذلك) اى كما قال بعض المحققين ان التغيرات الطارئة على البشر تخص
 بظواهر الانبياء دون بواطنهم (اقول انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذه
 الاحوال) البشرية (كلها من وصب) بيان للاحوال والوصب الالم الدائم وقد جاء
 بمعنى التعب وهو اولى هنا لئلا يتكرر مع قوله (ومرض) وان صح جعله عطش
 تفسير اومؤكدا (وسجّر) هو قلق واضطراب من بعض الامور (وغضب) تقدم بيانه
 وانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغضب لنفسه بل لله اذا خولف امره (لم يجز) الحليم
 مضارع بمعنى وقع وحدث (على باطنه ما يحل) اى بوقع خللا وتشويشا (به)
 صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير لباطنه اى لم يسره من ظاهره ما يحل به (ولا قاص
 منه) بقاء وضاد معجزة اى ظهر من فاض الاناء بالماء اذا امتلأ منه حتى تدفق
 من جوانبه (على لسانه وجوارحه) اى اعضائه الظاهرة جمع جارحة بمعنى عضو
 كما يقع لبعض الناس فى اله وغضبه انه يتكلم ويتحرك بحركات مختلفة لانه لا يملك
 نفسه فى بعض احواله (مالا يلقى به) اى لا يناسب علوم مقامه كهذيان بعض المرضى
 وخرافاتهم وشتم من غضب عليه (كما يعترى) اى يعرض (لغيره من البشر)
 اذا ابتلى بشيء من ذلك (بما نأخذ) اى شرع (بعد) بالبناء على الضم (فى بيانه)
 اى مانحن فيه ﴿فصل فان قلت قد جاءت الاخبار الصحيحة﴾ كفى حديث
 رواه البخارى (انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحر) كما تقدم وهذا مما طعن به
 بعض الملحدين فى عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس (كما حدثنا) به (الشيخ
 ابو محمد الفسائى بقرائى عليه) نسبة لفسان قبيله يالين وهو فى الاصل اسم ماء
 نزلوا عليه فسموا به قال (حدثنا حاتم بن محمد) بن عبد الرحمن بن حاتم كما تقدم
 قال (حدثنا ابو الحسن على بن خلف) هو على بن محمد بن خلف العافرى القروى
 وهو الحافظ القابسى كما تقدم قال (حدثنا محمد بن احمد) هو ابو زيد المروزى
 كما تقدم قال (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفربرى وقد تقدم قال (حدثنا البخارى)
 صاحب الصحيح المشهور وهو غنى عن البيان قال (حدثنا عبد الله بن اسمعيل)

الهماري توفي سنة مائتين وخسين قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة الكوفي
توفي سنة احدى ومائتين وعمره ثمانون واخرج له الستة وترجمته في الميزان
(عن هشام بن عروة عن ابيه) تقدم الكلام عليهما (عن عائشة) ام المؤمنين رضى الله
تعالى عنها (قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) ببناء المجهول وتقدم
ان الذى سحره لبيد بن الاعصم وهو يهودى او منافق كان حليفا لليهود وجمع
بينهما بانه كان يحفى اليهودية ويظهر المقات وكان فى سنة سبع واختاف فى مدة
سحره فقبل اربعين يوما وقبل ستة اشهر وقبل سنة كما تقدم واعتمده السهيلي
وجمع بينهما بان ذلك باعتبار ظهوره وشدة تأثيره (حتى انه) صلى الله تعالى عليه
وسلم (ليخيل اليه) اى يقع فى خياله توهم مالا اصل له وليس بمعنى يقطن لانه
لا يتعدى إلى (انه فعل الشيء وما فعله) لما وقع به من الم السحر (وفى رواية اخرى)
لهذا الحديث (حتى كان يخيل له انه يأتى النساء وما يأتين) اى يتوهم انه جامعهن
وهو لم يجامعهن وهو المراد بالشيء فى تلك الرواية لكنسه لم يصرح به تأدبا لاسبا
ورواية عائشة فاستحي من ذكره (الحديث) اى اقرأ الحديث واذكره بتمامه
وتمامه كما هو فى الصحيحين عن عائشة كان صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم او ذات
ليلة وهو عندي دعائم قال اشعرت ان الله افسانى فيها استفتيته فيه اتانى رجلان فقدم
احدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال احدهما لصاحبه ماوجه قال مطبوع
اى مسحور قال من طبه قال لبيد بن الاعصم فى مشط ومشاطة وجف طلع نخلة
ذكر فى بئر ذروان فاتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ناس من اصحابه
فدفنت ولم يستخرجها والكلام عليه مشهور تقدم بمضى (واذا كان هذا) الامر
المذكور (من التباس الامر على المسحور) يتخيل فعل مالم يفعله (فكيف حال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك) الالتباس وعلى اى حال وقع له (وكيف
حاز عليه) ذلك الامر الذى جاز على غيره من تأثير السحر فيه (وهو معصوم)
حالة حالية هى محل انكار السائل الذى توهم ان مثله ينافى عصمته عليه الصلوة
والسلام فالاستفهام هنا انكارى لاعتقاده عدم ضرر التفيرات الباطنة عليه وهذا
مناف له فاجاب عنه قوله (فاعلم) ايها السائل عن سحره (وقفت الله واياك)
للقوف على الحق وتحقيقه وهى حله اعتراضية دعائية اشارة الى ان قصده فى كتابه
هذا ارشاد طالبي الحق له (ان هذا الحديث صحيح متفق عليه) اى بما اتفق على
صحته اهل الحديث او اتفق على روايته الشيخان (وقد طعن فيه الملحدة) الطعن
الضرب برجح ونحوه استمير لاسناد ما لا يلىق من النقائص والملحدة الطائفة
من اصحاب العقائد الفاسدة من الحد بمعنى حاد عن الطريق وفى للسببية اى طعنوا
بسببه فى مقام النبوة (وتدبرعت به) ذال معجزة وراء مشددة وعين مهماتين

من الذريعة كالوسيلة وزنا ومعنى واصلا شريك الصائد استعير لما ذكر ووجه الشبه ظاهر والباء سببية وقال البرهان في المقتنى انه بidal مهملة اى لبست درطا اى تقوت به وظلته دليلا يتفهمهم (لستخف عقولها) بضم السين المهملة بمعنى رقتها وضعفها (وتليسهما على امثالها) بمن ضعف عقله فرجع عليهم (الى التشكيك في الشرع) اى يقع بعضهم بعضا في شك من احكام الشريعة بتوهم انه يخيل عليه فيها والى متعلقة بتذرع وهو يعين انه بidal معجمة (وقد نزه الله الشرع) طهره عما يشينه (والنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (عما يدخل) بضم اوله (في امره) اى دينه وما يتعلق به (لبسا) اى شيئا يصير امره متابسا بغيره مما لا يليق به (وانما السحر مرض من الامراض) جعله مرضا مبالغة لانه سبب لتغير المزاج وانفعاله فينشأ عنه امور غير طبيعية كالنسيان وهو معدود من الامراض والامور الروحانية يسرى للبدن فقما وضرا والاطباء يعترفون بذلك (وعارض من العلل) جمع علة والعارض هنا بمعنى العرض وهو عند الاطباء ما يزول بسرعة من الامراض وهو عند المتكلمين والحكماء ما لا يقوم بنفسه (يجوز عليه) تخصيص له لاجراج ما لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم منها كالجنون و (كانواع الامراض) التي يجوز وهاعليه (عما لا ينكر) عروضة له عليه السلام وعلى سائر الانبياء (ولا يقدح) اى لا يبدقنصا وعيا قادحا (في نبوته) عليه السلام من الامراض كالخدا والمبرص وغيره مما صان الله انبياءه خلقه لهم على اكمل خلق واتمه ومن اجبه صلى الله عليه وسلم اعدل الامزجة وهذا مبني على ان السحر له حقيقة مؤثرة ينشؤ عنه تغيرات وامراض وهو مذهب الجمهور ويشهد له القرآن والسنة خلافا لمن قال انه تخيل لاحقيقة له واليه ذهب ابن حزم وغيره والسحر عند الجمهور على انواع منه ملاحقيقة له وهو شعبة ومنه ماله حقيقة بمعاونة الشياطين وخواص بعض الامور كما تقدم ويأتى ايضا عن الراغب (واما ماورد) في الحديث السابق (انه كان يخيل اليه انه فعل الشيء و) هو (لا يفعله) كما تقدم بيانه (فليس في هذا ما) اى امر (يدخل) بضم اوله مضارع ادخل (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (داخلة) اى نقيصة وعيا وفسادا كما يقال امر مدخول اى معيب (في شيء من تبليغه او سرية) قال الراغب الدخول يقتضى الخروج والدخل كناية عن الفساد والعداوة كالدغل ودعوة النسب بفتح الخاء قال تعالى (ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم) (او يقدح) اى يعيب (في صدقه) فيما بلغه وشرعه كما توهمه الطاعنون به لانه يسرى الى ان يقال ان جبريل عليه الصلوة والسلام والملائكة التي كان صلى الله تعالى عليه وسلم يراها امورا متخيلة وحاشاء من ذلك (لقيام الدليل) المؤيد بمعجزاته (والاحماع) من المسلمين وائمة الدين (على عصمته) صلى الله تعالى عليه وسلم (من هذا) اى

فما يدخل عليه داخل في شرعه وتبليغه عن ربه وهذا برمته من كلام المازري في العلم قال انكر بعض المبسدة هذا الحديث وزعم انه يحط من منصب النبوة وقالوا كل ما ادى الى ذلك فهو باطل وتجويزه بعد الثقة بما شرعوه من الشرائع اذ يحتمل على هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم يرى جبريل وليس هو وانه يوحى اليه شيء ولم يوح اليه وهو مردود لان الدليل قام على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بلغه عن الله عز وجل وعلى عصمته في التبليغ والمعجزات شاهدة بصدقه فتجوز ما قام الدليل على خلافه باطل انتهى (وانما هذا) اى انه يخيل اليه فعل شيء لم يفعله ليس عاما

بل في امور مخصوصة هي (فيما يجوز ظروبه) بالهمز وتركه اى عروضة (عليه في امور دينيه

التي لم يثبت بسببها) من التوحيد (٢) والاحكام المشروعة وفي نسخة امر مفرد

وفي اخرى من امور اى لا ما يتعلق بشريعته وتبليغه (ولا فضل) بتشديد المعجمة وبناء

المجهول (من اجلها) اى من اجل اموره الدنيوية وانما هو برفعه وزيادة اجره (وهو)

صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اى في امور الدنيا (عرضة) يضم فسكون اى معرض

يحدث له فيه مستعد (للآفات) اى التغيرات التي تلحقه (كسائر البشر) يعرض له ما يعرض

لهم لحكمة تقدمت (فغير بعيد) اى اذا كان عرضه لها فلا يبعد (ان يخيل اليه) صلى الله

تعالى عليه وسلم (من امورها) اى امور الدنيا التي لاتتعلق بالتشريع فالفاء فصيحة

في جواب شرط مقدر (مالا حقيقة له) مما يتوهم انه فعله ولم يفعله (ثم يخيل عنه)

اى يزول وينكشف فشببه بغمام او صداً ففيه مكنية وتخييلة او هو حقيقة

عرفية فيه (كما كان) متعلق بينجلى اى حاله كما كان عليه قبل ما عرض له او المراد

كما كان حاله وهو مسحور (وايضاً) اى كما وقع ما توهموه بما ذكر بين يوجه

آخر (فقد فسر هذا الفصل) يعنى قوله يخيل اليه الشيء (الحديث الآخر) هو

فاعل فسر اى بين المراد به روايته الثانية (من قوله) بيان لمفسره وهو (حتى

يخيل اليه انه يأتى اهله) يعنى زوجه والاهل ورد بمعنى الزوجة كثيراً (و) الحال انه

(لا يأتين) بمعنى يتوهم انه جامعهم وهو لم يجامعهم كقوله تعالى (فأتوا حرثكم

اى شأثم) فهو تصریح بانه من امور الدنيوية لا الشرعية فلاضير فيه (وقد قال

سفيان) اى ابن عينة كما صرح به في سنده في البحارى (وهذا) التخيل (ان لم يكن

من السحر) اى غاية ما يؤثره تخيل انه فعل ما لم يفعله ولذا قالت عائشة رضى الله

تعالى عنها حتى كان يخيل الى آخره فان حتى للناية فلا يبلغ اكثر من ذلك كقلب

الاعيان ونحوه من تغيير الماهيات وهذا مبنى على ان السحر تخيلات لا حقيقة لها

كالشعيرة والمحققون على خلافه كما مر وقد قال الراغب انه على انواع منها هذا

وهو المشار اليه بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انما نسي وقوله سحروا اعين

الناس * والثاني استجلاب امور بمعاونة الشياطين واليه يشير قوله ولكن الشياطين كفروا

(٢) قوله من التوحيد
آه هكذا وجدنا جميع
النسخ التي يدينها وهو
ركبك جدا لان من
هذه لبيان الامور
الدنيوية والتوحيد
والاحكام المشروعة
ليست من الامور
الدنيوية التي يجي بيان
بعضها من المصنف
فراكه هذه العبارة
ظاهرة تظهر بادي
تأمل قاله المصحح ط

يعلمون الناس السحر * والثالث فعل بقوته تتغير الصور والطباع فيجعل الانسان حمارا ولا حقيقة له عند المحصلين انتهى وقد تقدم ان الاول من جنس الامراض ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم شفاى الله منه قاته المتبادر من الشفاء ول بعضهم هنا كلام لا طائل فيه (ولم يأت) عن احد من المحققين (في خبر منها) اى من الاخبار المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (نقل عنه في ذلك) اى في قصة سحره (قول بخلاف ما كان اخبر به) من (انه) قال (فعله ولم يفعله) اى لم ينقل عنه في حال سحره قول صدر عنه غير هذا الذى فسر في الحديث (وانما كانت) الامور المنقولة عنه (خواطر وتخييلات) من قيل الوسوسة التى تعرض للعقلاء كثيرا من غير تأثير في عقولهم وعلمهم بمهمات امورهم فلا اعتراض عليه في شئ كما توهم (وقد قيل) في الجواب عما استشكلوه (ان المراد بالحديث) المذكور في سحره (انه كان يتخيل) له و يقع في خاطره (الشئ انه فعله وما فعله) بمجرد خطوره بباله (لكنه تخيل لا يعتمد تحته) ليقظة قلبه وسلامة ذهنه التى لا يؤثر فيها مثل هذه التخييلات وهى سحابة صيف عن قريب تشعشع (فتكون اعتقاداته) صلى الله تعالى عليه وسلم (كلها على السداد) بفتح السين بمعنى الاستقامة واموره كلها مستقيمة كاملة وادراكه كذلك لمعرفته صلى الله تعالى عليه وسلم بان ما عرض له تخيل لا يعتمد به واما بكسر السين فهو ما يشبه اسم آلة الخزام وركاب وفيه بيان في سر حنا لدرة الفواص (واقواله) كلها جارية (على الصحة) فهى كلها صحيحة صادقة اذ لم يقع الخلف في شئ من اقواله وقول عائشة السابق يتخيل له فعل ما لم يفعله لا يباى ماقرره لان التخيل بمعنى التوهم وكون الخيال قوة باطنية مدركة مما اصطلاح عليه الحكماء فهو وما يبنى عليه لاجه لا يراده هنا كما توهم (هذا) المذكور في جواب ما وقع في الحديث (ما وقفت عليه لائمتنا) المحدثين او الاشعرية او الفقهاء المالكية (في هذا الحديث) الذى روثه عائشة رضى الله تعالى عنها عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة عن هذا وفي اخرى على هذا وهو طاهر (مع ما لو تخناه من معنى كلامهم) في تفسيره (وزدناه بيانا) زاد هنا بعد لمعولين (من تلوحتهم) اى من اشراحتهم له من غير تصريح به (وكل وجه منها) اى من الوجوه التى ذكرها الائمة (مقع) اسم فاعل بورن مكرم اى كاف ومن عن غيره لم كان له فتساعه نفسه عن الوجوه الصعفة والاقوال الواهية والتكاهب الماردة ويجوز فتح مبمه ورونه مصدر مبمى يعال هو مقع في الامر زبة جمع والاول هو الصواب من غير تكلف (اكنه) الصمير للشان والامر (قد ظهر لى) هذا (الحديث) المتقدم في السحر (تاويل) وتفسير له (اجلى) اى اظهر من غيره من التاويل اى ذكره وهدم مص منها (واحد من مطاع

ذوى الاضاليل) اى اكثر تبعيها لمن له عقل سليم عما ظن به اهل الضلال مما تقدم بيانه
 فالاضاليل جمع لا واحد له كالمذاكير او جمع لمفرد مقدر او موجود فقيل جمع ضليل
 بكسر تين مشددا للام صيغة مبالغة كسريب ولذا قيل لامرء القيس الملك الضليل وقيل جمع
 اضلولة بالضم وهو ما يضل به مرتكبها ولو قيل انه جمع اضلال على خلاف القياس لم يبعد (استفاد)
 ويؤخذ ذلك التأويل الاجلى (من نفس الحديث) اى حديث السحر (وهو ابن عبد الرزاق)
 بن همام الصنفى (قد روى هذا الحديث) اى رواه فى مصنفه عن الزهرى (عن ابن المسيب)
 واسمه سعيد كما تقدم (و) عن (عروة بن الزبير) تقدم ايضا (وقال فيه) اى فى الحديث
 الذى رواه (عنهما) اى عن سعيد وعروة (سحر يهود بنى زريق) بالاضافة وينوزريق
 بتقديم الزاء المعجمة والتصغير طائفة منهم (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مفعول
 سحر وفاعله يهود وهو بلا ياء علم لهم وقد يذكر وتدخله اللام (لجملوه) اى السحر
 (فى ش) اى يثرون كما تقدم (حتى كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
 قرب من (ان يتكر بصره) اى ما يبصره او يسكر نفس رؤيته لتأثير السحر فيه
 (ثم دله الله على ما صنعوا) باخبار الملك به وبالحل الذى وضع فيه (فاستخرجه
 من البئر ٢) على رواية وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بدفنه ولم يخرج به من البئر
 وكانوا اسروا غلاما من اليهود كان يدخل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ شعرات
 من شعر رأسه الشريف وسنا من انسان مشطه فمقدوا فيه عقدا ودفنوه فى تلك البئر
 فلما نزل الله تعالى عليه الموءذنين واستخرج السحر وحلت عقده شفاء الله تعالى والكلام
 عليه طويل فى شروح الصحيحين فلا يطيل به (وذكر عن عطاء الخراسانى عن يحيى بن يعمر)
 كبروا عبد الرزاق آفا ويعمر بهتج الباء التحتية والميم المفتوحة وتسم وهو ممنوع
 من الصرف للعامة ووزن الفعل ويحيى هو قاضى مرو وهو اول من نقط المصحف
 وتوفى سنة سبعين قال فيه اى فى مصنف عبد الرزاق (حس رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم) ببناء المجهول اى مع (عن عائشة) اى عن حواها رضى الله تعالى
 عنها (سنة) هى مدة السحر كما تقدم عن السهيلي (فبينما هو نائم) حقيقة او مضطجع
 بين الموم واليمطة كما فى روايته ويسا للمعاينة كينما واصاف وتحتاج جواب كما منه
 الحياة (اتاه ملكان) هما جبريل وميكائيل (فقد احدهما عند رأسه والاخر
 عند رجليه الحديث) اى اذكره اوافر الى آخره كما تقدم (وقال عبد الرزاق حبس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منع عن الجماع (عن عائشة خاصة سنة) على
 احدا الاقوال السابقة وحسن منه عن دون غيرها لانها كانت احب ازواجه اليه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (حتى انكر بصره) يعنى تغيرت قوته الباصرة عما كانت
 عليه قبل ان يسحر لانه فقد الكمية فى بعض روايات الحديث السابقة حتى كاد

(٢) وروى نحوه
 عن الواقدي وعن
 عبد الرحمن بن كعب
 وعمر بن حكيم نحوه

ينكر بصره اى قارب فقده ولم يفقده من قولهم نكرته فتكر اذا غيرته تغير كافي الاساس
 ولم يعدم مجارا (وروى البيهقي) صاحب الاسان بسند ضعيف (عن محمد بن سعد) هو
 كاتب الواقدي وصاحب الطبقات كاتقدم (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرض
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحبس) اى منع (عن النساء) ان اريد به الجنس
 لم يخالف الرواية التى قبله والاخافها (والطعام والشراب) فكان لا يشتهى ولا يتناول
 شيئا منهما لتغير مزاجه كسائر المرضى (فهبط) اى نزل من السماء (عليه ملكان)
 هاجر ائيل وميكائيل (وذكر القصة) بتمامها وتقدم ان القصة انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لعائشة رضى الله تعالى عنها ان الله اخبرنى بدأتى ثم بعث عليا والزبير وعمار بن ياسر
 رضى الله تعالى عنهم فنزحوا ماء البئر فاذا هو مثل نقاعة الحناء ثم رفعوا الراعوتة وهى
 صخرة فى قعر البئر فاخرجوا جفا ومشاطة وهو شعر رأسه الشريف واسنان
 مشط ووتر معقود فيه احدى عشر عقدة ومثال صورته من شمع غر زفيه ابرفتل
 جبريل عليه الصلوة والسلام بالعودتين فكان كلا قرأ آية منهما انحلت عقدة وكلا
 نزع ابرة وجعلها الما ثم تعقبه راحة فاعترف لبيد بانه وضعه فعفا عنه (فقد استبان
 لك) اى تبين وظهر (من مضمون هذه الروايات) اى ما تضمنته واشتملت عايه
 (اى السحر) الذى سحر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (الاعتسلاط) من
 السلاطه وهى التمكن من يريد قهره والمراد أثره (على ظاهره) اى ظاهر بدنه
 الشريف (وجوارحه) واعضائه دون باطنه (لاعلى قلبه واعتقاده وعقله) اذ لم يرفه
 نقص اصلا (وانه) اى السحر (انما آثر فى بصره) بتفسير ما حتى كاد ينكره
 كما تقدم (وحبسه عن وطى اسانه و) عن (طعامه فاضعف جسمه فامرضه) فهو
 كسائر الامراض لا ينكر عرصه للايدياء عايتهم الصلوة والسلام (ويكون معنى قوله
 يخيل اليه انه يأتى اهله ولا يأتينهم اى يطهر له من نشاطه) هذا جواب سؤال تقدير
 اذا قلت ان السحر لم يؤثر الا فى ظاهر بدنه يرد عليك ان تخيل ما لم يقع واقعا
 يقتضى حاللا فى الدهن والادراك فهو مناف لما قاتنه وقوله معنى اسم كان وخبره
 مقدر يدل عليه ما بعده اذ لا يصح اقتران الخبر باى المفسرة ومثله كثير فى كلام
 المصنفين وفى الاساس رحل نشيط طيب النفس للعمل (ومتقدم عادته) اى
 ما اعتاده صلى الله تعالى عليه وسلم قبل السحر (القدرة على النساء) فاعل يظهر
 اى قدرته وقوته على جماعهن (فاذا دنى منهن) اى قرب منهن ليجامعن (اصابته
 اخذته السحر) بضم الهمز وسكون الحاء ودال معجمة وهى امر يتجده السحرة
 يحبس المرء عن انتشار آله الجماع سمية العامة رابطا وهو نوع من السحر ويقال
 به اخذته من الجن ايضا كانها اخذت قوته (فلم يقدر على اتيانهن كما يترى)

اى يعرض ويفشى (من اخذ) قيل هو بضم الهمزة وتشديد الخاء المعجمة
وذال معجمة من التأخيد وفي نسخة وخذ بالواو اى منع من الجناح كما قيل
والظاهر عليهما ان يفسر بمن صنع له اخذة السحر السابقة (واعترض) ببناء المجهول
اى عرض له عارض من مرض ونحوه والظاهر انه من العارض المعروف بين السحرة
الذين يدعون الجن وهو المناسب للاخذة (ولعله) الضمير للشان وفي نسخة حذفه
(لمثل هذا اشار سفيان) بن عيينة فيما نقله عنه سابقا (بقوله وهذا اشد ما يكون
من السحر) اى اعظم انواعه ان يحيل له فعل ما لم يفعله وقد تقدم ما فيه (ويكون
قول عائشة في الرواية الاخرى) من احدى الروایتين في الحديث اعني قولها (انه يحيل
له انه فعل الشيء و) هو (ما فعله) والشيء مبهم في روايتها دون الاخرى فيحتمل
انه (من باب ما اختل من بصره) اى قوة نظره لانفس عينه وهو ما انكره (كما ذكر
في الحديث) من انه كان يحيل اليه الى آخره وبينه بقوله (قيل ان رأى شخصا
من بعض ارواجه او شاهد فعلا من غيره) انه فعله وصدر منه على وجه مخصوص
(ولم يكن) صدر منه (على ما يحيل اليه) وذلك (لما اصابه في بصره وضعف نظره)
من الم السحر (لا شيء طرأ عليه في ميزه) بفتح الميم وسكون الباء المثناة التحتية
معنى تميزه والمراد به قوة عقله المميز يقال مازه يميزه ميزا كسار يسير سيرا بمعنى
ميز وبين (واذا كان هذا) اى ما ذكر من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما قرره
(لم يكن) فما ذكر من اصابه السحر له في هذه المرتبة من غير زيادة فيه (وتأثيره
فيه) بمجرد ضعف بصر غير قار (ما يدخل ابسا) عليه بان يؤثر في عقله وتمييزه
اى يسرى لباطنه (ولا يجده الملاحظ) الزائع عن الحق بطعنه في الادياء عليهم
الصلوة والسلام (المعترض) به على انه يلزم من تأثير السحر فيه تحيل مالا
حقيقة له يورث شك في ما يراه من الملائكة كما تقدم (اسسا) اى امرا يستأس به
او هامه الفاسدة اى يحدث عنده علما سقش به مقام النبوة من قولهم آست منه
كذا اذا علمته او بصرته **فصل** هذه الامور المذكورة في الفصل المتقدم (حاله)
صلى الله تعالى عليه وسلم (في جسمه) الشريف طاهرا وباطنا (واما احواله في امور الدنيا)
اى الامور المتعلقة بها (فمن سبها) بفتح النون وضمها وسكون السين المهملة وضم
الباء الواحدة وكسرها وراء مهملة والضمير راجع لامور الدنيا يقال سببه واسبره
اذا اختبره كائى الصبحاح واصل معناه ان دس في احر حمرودا ليعلم عمقه ثم شاع في ما ذكر
وهو عند اهل الاصول استقصاء اذ امر كل واقسامه والمراد هنا تبينها (على اسلوبنا)
اى نوردها على طريقنا (المتقدم) في هذا الكتاب والاسلوب انضم الهمزة الى الص والطرقة
يقال اساليب الكلا - لفنون (بالقة -) اى الاعتقاد متعلق بدسبر (والقول والفعل)

اي نستوفي اقسامها النظرية واللفظية والعلمية (اما المقدمنها) اي ما يتعلق من احواله صلى الله تعالى عليه وسلم في امور الدنيا بالعلم بها والاعتقاد (فقد يعتقد) صلى الله تعالى عليه وسلم (الشيء) من امور الدنيا (على وجه) اي وقوعه على وجه من الوجوه في بادي الرأي (ويظهر خلافة) اي يظهر له انه على خلافة في الواقع ونفس الامر (او يكون له منه) اي من الشيء الذي هو من امور الدنيا (على شك) فيه (او) يكون منه (على ظن) بان يرجح عنده احد طرفي الوقوع وعدمه (بخلاف امور الشرع) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتردد فيها لانه معصوم عن الخطاء وان قلنا بجواز اجتهاده فيها لانه مستند للوحي ايضا ثم اورد شاهدا لانه قد يعتقد شيئا من امور الدنيا على خلاف ما هو عليه وهو حديث رواه مسلم تقدمت الاشارة اليه مرارا فقال (كأحدثناه ابو بكر ٢ سفيان بن العاص) تقدم بيانه (وغير واحد قراءة وسماعا) اشارة الى انه رواه من طرق (قالوا حدثنا ابو العباس احمد بن عمر) قال (حدثنا ابو العباس الرازي) قال (حدثنا ابو احمد بن عمر وبه) الكلام فيه كالكلام في سيبويه في بابه على الكسر وعرابه اعراب ما لا ينصرف وان المحدثين يضمون ما قبل الياء ويفتحونها كما اشتهر عنهم قال (حدثنا ابن سفيان) ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه قال (حدثنا مسلم) بن الحجاج صاحب الصحيح المشهور قال (حدثنا عبد الله بن الرومي) بن محمد واوا بن عمر نزيل بغداد ثقة حافظ توفي سنة مائتين وست وثلاثين ولم يخرج له من اصحاب الكتب غير مسلم (وعباس العنبري) ابن عبد الله بن اسمعيل بن نوبة ابو الفضل العنبري البصري الحافظ توفي سنة مائتين وست واربعين (واحمد المعري) هو احمد بن جعفر والمعري بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وراء مهملة وياء نسبة وقيل بكسر الميم وسكون العين وفتح القاف وقيل بضم الميم وفتح العين وكسر القاف المشددة نسبة لمعمر ناحية باليمن (قالوا حدثنا النضر بن محمد) الحرشي اليميني وله ترجمة في الميزان (قال حدثني عكرمة) بن عمار وقد تقدم قال (حدثنا ابو النجاسي) عطاء بن صهيب الثقة قال (حدثنا رافع بن خديج) بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المملة ومثاة تحتية سا كنة وجيم توفى سنة اربع وتسعين من الهجرة واخرج له السنة وهو اصارى شهد احدا (قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة) لما هاجر من مكة (وهم بأبرون النحل) بضم الباء الموحدة بعد الهمزة الساكنة والجملة حاله وتأثيرها ان يؤخذ من طاع النحلة الذكر ما يوضع في طلع غيرها حين ينشق فاقح يقال ابرتها وابرها بالشدديد وروى هنا بقررون مشددا والقاحها ان يخرج ثمرتها صالحة لاشباصا (فقال) لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد رأهم على رؤس الشجر وهم بأبرون كافي مسلم (ما تصنون) استفهام تقريرى (قالوا) سئ (كنا لصنمه) وهو التاثير ليمر ثمرا حسنا (فقال) لهم

(٢) في نسخ المتن
ابو بجرح وهو الصواب
قلل ماها سهو من
الناسح معصح

(لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا) اِى لَوْ تَرَكْتُمُ التَّائِيْرَ لَلنَّخْلِ كَانَ خَيْرًا مِنْ تَأْيِيْرِهَا وَرَوَى مَاظُنُّ ذَلِكَ بِغَنَى شَيْئًا فَاجْبَرُوا بِذَلِكَ (مُتْرَكُوهُ) اِى التَّائِيْرَ (فَنَقَصَتْ) بَنُوْنَ وَقَافٌ وَصَحَّفَ بَعْضُهُمْ بَنُوْنَ وَفَافٌ قَالَ ابْنُ قُرْقُولِ اِى ثَمَرَتِهَا اَوْ تَغْيِيْرَتِهَا فَصَارَتْ شَيْصًا غَيْرَ مُسْتَوِيَةٍ (فَذَكَّرُوا ذَلِكَ) اِى نَقَصُوا (لَهُ) صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَقَالَ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ) اَصِيبُ وَاخْطِئُ فِيْ اُمُوْر الدُّنْيَا الَّتِيْ لَمْ يُوْحَ اِلَيْ فِيْهَا شَيْءٌ وَلَكِنْ (اِذَا امْرَأَتُكُمْ بَشِيْءٌ مِنْ دِيْنِكُمْ فَخُذُوْا بِهٖ) اِى تَمْسِكُوْا بِهٖ وَلَا تَخَالَفُوْنِيْ فِيْهِ (وَاِذَا امْرَأَتُكُمْ بَشِيْءٌ مِنْ رَأْيِ) اِى يَكُوْنُ رَأْيَا فِيْ اُمُوْر الدُّنْيَا الصَّرْفَةِ (فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ) مِثْلَكُمْ قَدَارِىْ رَأْيَا وَالْاَمْرُ بِخِلَافِهِ فِيْ اُمُوْر الدُّنْيَا فَلَا يَجِبُ اتِّبَاعُهُ (وَفِيْ رَوَايَةٍ) لِمُسْلِمٍ (عَنْ اَنَسٍ) رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ (اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُوْر دِيْنِكُمْ) اِى بِجَمِيْعِ اَحْوَالِهَا وَاضَافَ الدُّنْيَا لَهُمْ لِاَنَّهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرِيْدُ شَيْئًا مِنْهَا وَلَا يَلْتَفِتُ اِلَيْهِ (وَفِيْ حَدِيْثٍ آخَرَ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ طَلْحَةَ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيْ هَذِهِ الْقِصَّةِ (اِنَّمَا ظَنَنْتُ) بِمَا قَالْتُمْ لَكُمْ (ظَنَّا) مَعْنَى اَنَّهُ لَا يَلْزِمُ مَا فَعَلْتُمُوْهُ (فَلَا تَوَّاهِدُوْنِيْ بِالظَّنِّ) اِى لَا تَجِدُّوْا عَلَيَّ فِيْ اَنْفُسِكُمْ كِدْرًا فَمَا ظَنَنْتُهُ خَيْرًا لَكُمْ فَتَيْنِ خِلَافَهُ قَالَ ابْنُ رَشْدٍ فِيْ كِتَابِ التَّحْصِيْلِ وَالبَيَانِ هَذَا الْحَدِيْثُ رَوَى بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةً مُتَقَارِبَةً مَعْنَى كَقَوْلِهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اَنَا بِزَارِعٍ وَلَا صَاحِبِ نَخْلٍ وَلَا مُنَافَاهٍ اَدْكُلُ حِكْمًا مَسْمُوعًا وَتَامَنَانِيْ الظَّنُّ بِاَنَّهُ لَا يَلْزِمُ لاختصاصه بالحِوَانِ وَلَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَنْ وَحْيٍ كَمَا قَالَ الطَّحَاوِيُّ وَقَالَ أَبُو الْوَلِيْدِ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِيْنُ اَنَّهُ لَا تَأْيِيْرُ فِي الصَّلَاحِ وَالْاِفْسَادِ لِغَيْرِ اللهِ تَعَالَى اِلَّا اِنْ اَللهُ قَدِ اجْرَى الْعَادَةَ بِسَبَابٍ لِدَلَالَتِهِمْ بِالتَّجَرُّبَةِ كَالْتَّائِيْرِ وَهُوَ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْبِقْ لَهُ تَجَرُّبَةٌ فِيْهِ وَقِيلَ عَلَيْهِ اِنْ عَدِمَ عِلْمُهُ بِهِ بَعِيْدٌ فَالْاَوَّلَى اِنْ قَالُ اَنَّهُ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَبَهُمْ عَلَى تَوَكُّلِ الْحَوَاسِ يَتْرَكَ الْاَسْبَابَ الَّذِىْ هُوَ مِنْ مَقَامَاتِ الْاَنْبِيَاءِ دُوْنَ غَيْرِهِمْ وَقَوْلُهُ لَا تَوَّاهِدُوْنِيْ اِلَى آخِرِهِ الْمُرَادُ اَنَّهُ ظَنَّهُمْ مِنْ اَهْلِ هَذَا الْمَقَامِ فَلَمَّا اَخْبَرُوْهُ بِحَالِهِمْ رَدَّهُمْ لَهَا وَقَالَ لَهُمْ اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِحَالِكُمْ وَاسْتَدِلَّ بِهَذَا عَلَى اِنْ اِلْجَاعٍ فِيْ اُمُوْر الدُّنْيَا لَا يَعْتَدُ بِهِ لِرَجُوعِهِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْلِهِمْ كَمَا رَجَعَ لَهُمْ فِيْ مَنْزِلٍ بَدْرٍ وَيَأْتِيْ فِيْ كَلَامِهِ قَرِيْبًا كَمَا فِي التَّلْوِيْحِ وَقَالَ ابْنُ اَنَسٍ شَرِيْفٌ اَنَّهُ مَنُوعٌ وَقَوْلُ الرَّسُوْلِ صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّةٌ فِيْ الْاُمُوْر الدَّنْيَوِيَّةِ وَغَيْرِهَا لِاَنَّهُ اَمَّا بُوْحَى اَوْ بِاجْتِهَادٍ لَا يَقِرُّ عَلَى الْحَطَا فِيْهِ وَمُرَاجَعَتُهُ كَانَتْ قَبْلَ اسْتِقْرَارِ اجْتِهَادِهِ وَالتَّلْقِيْحُ مِنْ رِبْطِ الْمَسْبَبِ بِالْمَسْبَبِ وَلَوْ شَاءَ اللهُ صَلَحَتِ الثَّرَّةُ بِدُونِهِ وَهُوَ اِعْتِقَادُنَا وَقَوْلُهُ اَنْتُمْ اَعْلَمُ لَا يَنَافِيْهِ وَفِيْهِ بَحْثٌ قَدْبَرٍ (وَفِيْ حَدِيْثِ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الَّذِىْ رَوَاهُ الْبَزَّازُ بِسَنَدٍ حَسَنٍ (فِيْ قِصَّةِ الْخُرَاصِ) فَتُفْتَحُ اِلْخَاءُ الْمَعْجَمَةِ وَسَكُوْنُ الرَّاءِ وَصَادُ مَهْمَاتَيْنِ وَهُوَ الْخُرْزُ وَالتَّخْمِيْنُ لِمَا عَلَى النَّخْلِ وَالتَّكْرَمُ مِنَ الرُّطْبِ وَالْعَنْبِ وَتَفْسِيْرُهُ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ اِنْ الْخَارَ اِذَا اَدْرَكَتْ مِنَ الرُّطْبِ وَالْعَنْبِ وَوَجِبَتِ الزَّكُوَّةُ وَبَعَثَ السَّاطَانُ مِنْ يَجْنِيْهَا فَجَمَعَهَا

وقال يخرج منها كذا وكذا فيبين قدره ومقدار عشره فيثبته عليهم فإذا جاء وقت الجذاذ اخذه وفأذته التوسعة على ارباب الثمار فيتناولوا منه ما ارادوا وهذا كان على عهده صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى عهد الخلفاء ولذا جوزهم بعضهم ومنعه بعضهم لانه تخمين وفيه ضرر واما الخرص بكسر الخاء فاسم للمخروص (فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) اى انا مقصور على الصفة البشرية التى تجوز عليها الاصابة وعدمها وقيل هو قصر قلب خلافا لمن يعتقد او يظن ان الخطأ فى الامور الدينية لا يجوز عليه فعكس اعتقادهم فيها لاتعلق له بالسرع والوحى (فما حدثكم عن الله فهو حق) لا يجوز الخلف فيه (وما قات فيه) من امور الدنيا (من قبل نفسى) برأى لامر خطر على نفسى (فانما انا بشر اخطى) تارة (واصيب) اخرى قيل هذا مما يستدل به على جواز خطأ فى الاجتهاد وقيل لادليل فيه لانه لم يقبله اجتهاد وانما هو ظن سنحله وقد تقدم ما فيه قريبا (وهذا على ما قرره) من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد يرى شيئا من امور الدنيا على وجه يظهر خلافا كما اشار اليه بقوله (فيما قاله من قبل نفسه فى امور الدنيا وظنه من احوالها لما قاله من قبل نفسه واجتهاده وفى شرع شرعه) بالتخفيف والتشديد اى اظهره وبينه (وسنة سنه) وهذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجتهد فى بعض الاحيان وهو الصحيح كما تقرر فى الاصول واذا اجتهد لا يخطئ ولا يقر على الخطأ وقد وقع له ذلك ولا حاجة لمن منه فى قوله (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) ونحوه لانه اذا اذن له فيه كان وحيا مع انه الهام والهام الانبياء قسم من الوحى والمراد بالسنة الطريقة المحمدية من اقواله وافعاله وسننها بمعنى جعلها امرا متبعا وطريقا مهيا لا ما يقابل الفرض فهى بالمعنى اللغوى وقوله فيما قاله من قبل نفسه تخصيص مفروغ عنه مقرر فى مبحث الاجتهاد من كتب اصول الفقه فمن قال انه تخصيص من غير تخصيص مع ما اطال فيه من الزوائد وضرب فى حديد بارد غنى عن الرد (وكما حكى) محمد (بن اسحق) رحمه الله تعالى فى كتاب المغازى مما يشابه ما قبله من امور الدنيا) انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل (فى غزوة بدر) وبدر اسم ذلك المكان وبئر فيه سميت باسم صاحبها كاسر (بادية مياة بدر) اى ابعدها واقلماء وليس محل النزول ونزلت قرش بالعدوة القصوى من الوادى والمسلمون بكثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام وسبقهم المشركون الى الماء وحرزوه وحفروا لهم قليبا واصبح المسلمون وبعضهم على غير طهارة محتاج للماء واصابهم الظلم ولم يصلوا للماء ووسوس الشيطان لبعضهم فى ذلك والفرار عنه فارسل الله عليهم مطرا سال منه الوادى فشربوا واستسقوا وتطهروا وثبتت الاقدام وزالت وساوس الشيطان كما قال تعالى * ويتزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به الآية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل بادية مياها

(قَالَ لَهُ الْحَبَابُ) بَضْمُ الْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَمَوْحِدَتَيْنِ عِلْمٌ مَنْقُولٌ مِنْ اسْمِ الثَّعْبَانِ (ابْنُ الْمُنْذِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ) بْنِ جَوْحٍ بْنِ زَيْدٍ بْنِ جَزٍّ بْنِ حَرَامٍ بْنِ غَنَمٍ بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَامَةَ الْخَزْرَجِيِّ الْأَنْصَارِيِّ الصَّحْبَانِي الَّذِي يُقَالُ لَهُ ذُو الرَّأْيِ تُوْفِيَ كَهْمَلًا فِي خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (هَذَا) الْحُلُّ الَّذِي أَنْزَلْتَنَا فِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ (مَنْزِلُ أَنْزَلِكُمُ اللَّهُ) عَزَّ وَجَلَّ أَيْ أَمْرُكَ بِالْأَنْزُولِ فِيهِ (لَيْسَ لَنَا أَنْ نَتَقَدَّمَ) وَنَنْزِلُ فِيهِ هُوَ أَوَّلَى مِنْهُ لَنَا لَا نَلْتَخَالَفُ أَمْرَ اللَّهِ بِوَحْيِهِ (أَمْ هُوَ الرَّأْيُ) أَيْ رَأْيُ مَنْكَ بِأَمْرِ اللَّهِ مِنْهُ يَجِبُ اتِّبَاعُهُ وَلَيْسَ تَعْرِيفُهُ لِلْإِسْتِغْرَاقِ الْعَرَفِيِّ إِلَى أَنَّهُ هُوَ الرَّأْيُ الْكَامِلُ كَمَا قِيلَ لِأَنَّهُ لَا يَنْسَبُ هُنَا (وَالْحَرْبُ) أَيْ أَمْ هُوَ مَحَلُّ مَنْاسِبٍ لِلْحَارِبَةِ الْأَعْدَاءِ وَالنَّصْرَةِ فَهُوَ بِمَجَازٍ بِذِكْرِ الْمَسَبِّبِ وَإِرَادَةِ السَّبَبِ (وَالْمَكِيدَةِ) أَيْ الْكَيْدِ وَالْمَكْرِ لِأَنَّ الْحَرْبَ خِدْعَةٌ وَالْمَكِيدَةُ مَصْدَرٌ مِثْلُ بِمَعْنَى الْكَيْدِ وَهُوَ الْحَالَةُ لَا يَقَاعُ مَا يَرِيدُهُ مِنَ السُّوءِ وَيُسَمَّى الْحَرْبُ كَيْدًا كَقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ لَمْ يَلْقَ كَيْدًا أَيْ حَرْبًا (قَالَ) صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَجِبُ بَالُهُ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (لَا) أَيْ لَمْ يَأْمُرْني اللَّهُ بِنَزُولِهِ (بَلْ هُوَ الرَّأْيُ وَالْحَرْبُ وَالْمَكِيدَةُ) أَيْ نَزَلَتْهُ بِرَأْيِي فِيهِ لَمَّا ذَكَرَ (فَقَالَ) لَهُ الْحَبَابُ (لَيْسَ) هَذَا الْحُلُّ (بِمُتْرَى) مَنْاسِبٌ لِمَا ذَكَرَ لِبُعْدِهِ عَنِ الْمَاءِ وَكَثْرَةِ رَمَلِهِ (أَنْهَضَ) أَيْ قَمَّ مِنْ هُنَا وَانْتَقَلَ (حَتَّى تَأْتِيَ أَدْنَى) أَيْ أَقْرَبَ (مَنْ أَمِنَ الْقَوْمَ) وَهُمْ قَرِيشٌ (فَنَزَلَهُ) أَيْ نَزَلَ فِيهِ (تَمَّ نَعُورُ مَاورَاءَهُ) أَيْ نَسَدَهُ وَنَطَمَهُ حَتَّى يَذْهَبَ مَاءُهُ الَّذِي يَنْتَفِعُ بِهِ الْأَعْدَاءُ وَقَوْلُهُ مَاورَاءَهُ مَا مَوْصُولَةٌ بِالظَرْفِ مَقْصُورَةٌ وَرَوَى مَا بِالْمَدِّ مَابَعْدَهُ صَفْتُهُ (مِنْ الْقَلْبِ) بِضْمِ الْقَافِ وَاللَّامِ وَقَدْ تَسَكَّرَ وَهُوَ جَمْعُ قَلْبٍ وَهُوَ الْبَرُّ الَّذِي لَمْ تَطْوِ أَيْ لَمْ تَبْنِ اطْرَافَهَا بِالْحِجَارَةِ وَتَغُورُ بِضْمِ التَّوْنِ وَتَشْدِيدُ الْوَاوِ بَيْنَهُمَا غِنًى مَعْجَمَةٌ أَوْ مَهْمَلَةٌ كَمَا قَالَ فِي الْمَتْنِ وَقَالَ السَّهْبِيُّ أَنَّهُ بِضْمُ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونُ الْوَاوِ وَفِي حَوَاشِي السَّيْرَةِ لِأَبِي ذَرٍّ الْخَشَنِيِّ مِنْ رِوَاةٍ بَغِيْنٍ مَعْجَمَةٌ مَعْنَاهُ نَذْبُهُ وَنَذْفُهُ وَمَنْ رَوَاهُ بِمَهْمَلَةٍ مَعْنَاهُ نَفْسُهُ انْتَهَى وَفِي أَهْمَالِهِ مَنْاسِبَةٌ لِلْعَيْنِ لَا تَخْفَى (فَنَشْرِبُ) أَيْ الْمُسْلِمُونَ مِنْهُ (وَلَا يَشْرِبُونَ) أَيْ الْكَافِرُونَ (فَقَالَ) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَبَابِ (أَنْشُرْتَ بِالرَّأْيِ) أَيْ بِالرَّأْيِ الصَّوَابِ الْحَسَنِ (وَفَعَلَ) صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِثْلَ مَا قَالَ الْحَبَابُ) بْنِ الْمُنْذِرِ لَهُ فَتَزَلَّ عَلَى الْمَاءِ وَبَنَى حَوْضًا يَشْرِبُونَ مِنْهُ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ اسْتَحْقَ فِي سِيرَتِهِ وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ أَنَّ جَبْرِيلَ نَزَلَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهُ الرَّأْيُ مَا أَشَارَ بِهِ الْحَبَابُ تَمَّ ذِكْرُ مَا دَعَاهُ لِلْمَشَاوِرَةِ فَقَالَ (وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) الْأَمْرُ لِلتَّنَبُّهِ لَا لِلْإِجَابِ وَأَتَمَّا أَمْرُهُ بِذَلِكَ تَطْيِيبًا لَخَاطَرِهِمْ وَقَوْلُهُمْ وَرَفْعًا لِمَقْدَارِهِمْ لِأَنَّ كِبَرَاءَ الْعَرَبِ كَانُوا إِذَا لَمْ يَشَاوِرُوا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِهِمْ فَأَمَرَهُ بِذَلِكَ رِعَايَةً لَهُمْ وَشَرِيعًا لِمَنْ بَعْدَهُمْ وَإِنْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكَمَلَ النَّاسَ عَقْلًا وَاشَدَّهُمْ رَأْيًا وَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ قَلِيلٌ كَانَ فِيهِ لَمْ يَنْزَلْ فِيهِ وَحْيٌ لِيَجْتَهِدَ فِيهِ وَيَجْتَهِدُوا مَعَهُ فَإِنَّ الاجْتِهَادَ

بمحضرته جازر ايضا كما تقرر في الاصول وقيل انه مخصوص بامور الدنيا ومصالح الحرب فانهم جربوها وقاسوا شدائدھا وكلام المصنف رحمه الله تعالى يوحى لهذا ولذا قال (واراد) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (مصالحة بعض عدوه على ثأث ثمر المدينة) الحاصل من تحملها وكان ذلك في غزوة الخندق لما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عيينة بن حصين والى الحارث بن عوف المرمى وهما قائدا غطفان بان يعطيها ما ذكر (فاستشار الانصار) رضى الله تعالى عنهم اى شاورهم ليرى رأيهم والمستشار منهم سعد بن معاذ وسعد بن عباد رضى الله تعالى عنهما (فلما احبروه برأيهم) في ذلك وهو ما قال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كسنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الاوثان لانهب الله ولا نعرفه وهم لا يعلمون ان اكلوا منها ثمرة الا قرى اوبعنا خبث اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا له واعزنا بك وبه نعطهم اموالنا مالا بهذا من حاجه والله لا نعطيه الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم (رجع عنه) اى عن رأيهم في اعطائهم وقال لسعد انت وذاك كما ذكره ابن اسحق في معازنه وساق القصة بتمامها وذلك لما اشتد الامر على المسلمين وطهر من المنافقين ما ظهر بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما بذلك واراد ان يكتب به صحيفة فلما اسنشار فيه السعدين وقال له ابن معاذ امرك الله بهذا قال لا ولكن اردت دفعهم فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكرناه آنفا وتناول الصحيفة ومحاها وجرى ماجرى حتى هزم الله الاحزاب وحده واعر حنده (فهذا هذا) المذكور من قصة الحباب والانصار وغيره (واشبهه) مما يصاحبه (من امور الدنيا التي) لا اعتناء له صلى الله تعالى عليه وسلم بها و(لا تدخل فيها لعل ديانة) اى امور متعلقة بالسرع والدين واحكامه (ولا اعتقادها ولا علمها) بالجر عطف على قوله ديانة اى ليس مما امر صلى الله تعالى عليه وسلم باعتقاده وتبليغه لامة وتعليمه لهم (يجوز عليه فيه ما ذكرناه) من ان يعتقده على وجه فيظهر له خلافة لانه ليس من مهمات الدين والحكمة خبر قوله هذا (ادليس في هذا كله نصية) له صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ليس مهما عنده (ولا يحطه) بجاء وطاء مهملتين من الحظ وهو التزبل لاسئل اى لا يحط على مقامه ولا يعيبه (٢) (واما هي امور اعتيادية) اى جارية على عادة الناس فيها لامن العلم والاحكام (يعرفها من جربها) واعى بها وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعنى بها ولا يحاطها فضلا عن تجربتها (وحملها هم) اى امراهم به ويتقيد وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلتفت لها (وشغل نفسه بها) اى بامور الدنيا وغاها وزوالها (والتي) صلى الله تعالى عليه وسلم (مشحون القلب) اى قلبه مملوء (بمعرفة الربوبية) وما يتعلق بها من اجلال وتكريم وتزينة وتعلم اى لم يبق فيه محل فارغ لغيرها حتى يحطر بباله كما قيل

(٢) ولا يشينه نحه

تملك بعض حبك كل قلبي * فان ترد الزيادة مات قلبا
وقد تقدم ومشحون بمعنى مملوء غير خال منها يقال شحنت السفينة اذا ملاءها (ملائن
الجوانح) جمع جانحة وهي الضلوع التي بلى الصدر وجعل معرفة الله وصفاته ملاء قاه
اشارة الى انها اول ما علمه وانها اعتقادات حقة وهي اول ما يجب كاتيل
اتاني هواها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتسكننا
وجعل ما علمه بعده فيما يتعلق (بعلوم الشريعة) ملاء صدره لوروده عليه بعدها وهو في غاية
الحس والاتقان وقيل كنى بالجوانح عن نفسه مجازا مرسل من اطلاق الجزء على الكل
ولا يخفى ما فيه (مقيد البال بمصالح الامة الدنيوية والاخرية) وبالل هنا بمعنى الحاطر
الذي يحيط على النفس لا بمعنى القلب وان ورد بهذا المعنى لانه اراد ان افكاره صلى الله
تعالى عليه وسلم وخواطره بعدم معرفة الله تعالى وتلقى ما اوحى اليه لا يشغل الا بمصالح الامة
المذكورة والمراد امورهم التي بها صلاح دينهم بتعاليمهم ما يجب لهم وعليهم من الطاعات
والاعتقادات والمراد بالدينونة ما يتعاقب دنياهم في معاملاتهم ونحوها من الامور الشرعية
ولله دره فيا ترى به مرتبا مع التفتن في العبارة حيث ذكر ما يتعاقب به صلى الله تعالى عليه وسلم
اولا من معرفة ربه ملاء قلبه ثم ما يتعاقب به من تلقى الوحي ملاء صدره ثم جعل ما يتعاقب بامته
وتبليغهم وتعاليمهم خواطر وافكارا فاعرفه (ولكن هذا) اى ما يعتقده ويظهر
حلافه (انما يكون) اى يقع له صلى الله تعالى عليه وسلم ويتفق (في بعض الامور)
الدينيوية العادية التي تعرف بالتجربة وكثرة المزاولة (و) مع انه ايضا انما (يجوز)
صدوره منه بخلاف ما هو عليه (في النادر) ايضا والافسالة عقله صلى الله
تعالى عليه وسلم وشدة حذقه تقتضى انه اعلم الناس بامور دنياهم ايضا لانه اوفر
الناس عقلا وقد اطعمه الله تعالى على اسرار الوجود من مذموم ومحمود وقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم اتم اعلم بامر دنياكم انما اراد به تطييب قلوبهم كما مر
وان لا يترك نفسه الشريفة تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (و) ماندر منه وقوعه
كان (فيما سبيله) اى طريق العلم به (التدقيق) اى تدقيق النظر فيه بكونه وصرفه
(في حراسة الدنيا) اى حفظ امور الدنيا وصونها (واستئثارها) اى طاب زيادتها
ونمو ثمرتها وهو امر ناس عن محبتها والحرص على تحصيلها وهو صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يريد حرب الدنيا ولا يشتغل بها خاطره ومع ذلك ما وقع منه عدم العلم
بها الا نادرا (لا في الكثير) من امورها (المؤذن) الذي يعلم كبره من اطاع عليه
انه صدر (!) سبب (البه والعفلة) البه واللاهة نقص في العقل وهو صلى الله
تعالى عليه وسلم اكمل الناس وارحهم عقلا والعفلة دون الاله وهو كونه لعدم
حذقه يغفل عن بعض الامور وما ورد في الحديث من ان اكثر اهل الحس البه

فالمراد بهم كما في النهاية الغافلون عن الشر لانهم مطبوعون على الخير وحسن الطن بالناس لان نقص العقل لا يمدح به وليعضهم في بعض الحمقاء وقد نبى له دارا حسنة * دارك يا هذا غدت حسنة * وان اهل الجنة البله (وقد تواتر بالنقل) تواترا مضويا كتواتر كرم حاتم وشجاعة على كرم الله وجهه وعن لا يمكن تواطئهم على الكذب في الجميع (في مادة مخصوصها) (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق بتواتر (من المعرفة بامور الدنيا) واحوالها تفصيلا من غير الامور المشروعة (و) معرفة (دقائق) اى الامور الدقيقة التى تخفى على كثير منهم (مصالحها) اى حاجاتهم التى بها صلاح العالم في المعاش (وسياسة فرق اهلها) عربا وعجماء على اختلاف عقولهم وطبائعهم وعاداتهم والسننهم والسياسة حكم الناس وضبط امورهم الجارية بينهم حتى لا يتسدى بعضهم على بعض يقال ساسه يسوسه اذا حكم عليه بما يجعله مقادا (ماهو) ماموصولة او موصوفة فاعل تواتر (معجز في البشر) اى امور يعجز البشر عن مثلها والبشر بنو آدم سموابه لظهور بشرتهم اى ظاهر جلدهم من غير استئثار بشر ووبر كالحيوانات (كما قد نهينا عليه في باب معجزاته من هذا الكتاب) كما تقدم تفصيله فلا حاجة لاعادته هنا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فوض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم ودعوتهم لطاعته لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دينوية ودنيوية ليتم امره ويتأتى له ما امر به فلا يخفى عليه الامور قليلة لا يضره عدم العلم بها ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم بالسلطنة والقضاء والفتوى كما فصلوه وسبق الفرق بين احكامه فيها ﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله تعالى (واما ما يعتقد) صلى الله تعالى عليه وسلم (في امور احكام البشر) اى ما يحكم به عليهم في امورهم التى ترفع اليه من الامور (الجارية على يديه) اى الواقعة عنده فاستعار الجرى على يديه لهذا (وقضايهم) اى امورهم التى ترفع اليه صلى الله عليه وسلم ليقضى فيها بما اراده الله تعالى (ومعرفة الحق من المبطل) ضمن المعرفة معنى التمييز فعداه بين والحق والمبطل اسما فاعل بمعنى من هو على الحق او الباطل وكونه اسم مفعول كما قيل ريك من غير داع له (وعلم المصلح من المفسد) اى اهل الصلاح والفساد (فبهذه السبل) الباء ظرفية اى جاء في هذه الطريقة السابقة في امور الدنيا التى قد يظهر له منها ما الامر بخلافه احيانا ولا يضره لما سأتى وهو وان كان لا يخفى الله تعالى عنه علمه اصلا كما قاله بعض العارفين يظهره الله منه لثلا يضل به بعض امته لتوهمه انه يعلم الغيب فيقعون فيما وقع فيه النصارى فلذا كان يستره كما قال الابوصيرى رحمه الله تعالى لم يمتحننا بمانى العقول به * حرصا علينا فلم ترتب ولمنهم

(لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان مسندا وابوداود وعنه رواه المصنف رحمه الله تعالى لعلو سنديه فيه كما مر وتقدمت الاشارة اليه مرارا (انما انا بشر) لا علم الغيب (وانكم تختصمون الي) في امور عندي وتردون حكمها الي (ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض) اي اعرف بقيام الحجة وافصح في بيانها ممن يحاصمه واصل معنى اللحن الميل عن الاستقامة ومنه اللحن في الاعراب لميله عن الصواب والاحسن الطرب ومنه الحان القراءة وفي الاساس لحن بحجته فطن لها فيصر فيها لما يشاء وفلان الحن بحجته من صاحبه انتهى اي افصح منه واقدر على اقامة الحجة (فافضله) واحكم (على نحو) بالتثوين اي على نوع وضرب (بما اسمع) من كلامه بحسب الظاهر منه (من قضيت له من حق اخيه بشيء) ولو قليلا اي حكمت له شيء ليس له حق فيه وانما هو حق لحصمه ويعبر بالاخ عن الخصم كقوله تعالى ان هذا احى له تسع وتسعون لمجة الاستعطاف والحث على عدم الحيف (فلا ياخذ منه شيئا) ليس حقه (فانما اقطع له) بما اعطيه من حق غيره (قطعة من النار) لجعل ما يأخذه بغير حق قطعة من نار جهنم مبالغة في حرمة عليه واستحقاقه للعذاب نزله منزلة عدا به حقيقة كما في قوله تعالى (ان الدين يأكلون اموال اليتامى ظلما) انما يأكلون في بطونهم نارا) وحاصله ان حكم الحاكم بحسب اظاهره صحيح نافذ ولكنه ان خالف الواقع لا يحل حراما ولا يحرم حلالا لا ما تحكم باظهاره وعند الله تعالى علم السرائر وهذا في الاموال والدماء وغيرها فالحكم ينفذ بحسب الظاهر ويسى الباطن في الآخرة وقد وقع الخلاف بين الفقهاء في بعض احكام الفروع كانه شاهد زور على رجل انه طلاق امرأته وحكم الحاكم بالفرقة بينهما وهو لم يقع منه طلاق في نفس الامر فهل يجوز له ان ينكحها بعد الحاكم المذكور ام لا فيه قولان كافي كتب الفروع (حدثنا الفقيه ابو الوليد) رحمه الله تعالى تقدم ببابه قال (حدثنا الحسين بن محمد) هو الحافظ ابو علي القسائي وقد تقدم قال (حدثنا ابو عمر) هو ابن عبد البر وقد تقدم قال (حدثنا ابو محمد) عبدالله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي كان ممن ابي ابن داسة واخذ عنه وترجمه الذهبي قال (حدثنا ابو بكر) هو ابن داسة راوى سنن ابوداود كما تقدم قال (حدثنا ابوداود) الامام المشهور صاحب السنن وقد تقدم قال (حدثنا محمد بن كبير) بكاف مفتوحة ومثلثة مكسورة ونخبة ساكة وهو ابن كثير العبدى البصرى الامام المشهور اخرج له الستة نوفي سنة مائتين وابل وعشرين وعمره تسعون سنة وترجمته في المزان قال (حدثنا) وفي نسخة احرا (سفيان) اي النورى لابن عيينه لانه الذي يروى عنه ابن كثير ربه صرح عبد الله فيحمل المطلق عايشه (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة وقد تقدم الكلام عليها (عن زيت بن اء سامه) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنه وزيته هذه بيت ابى سامة

ربيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي صحابية تزوجها عبد الله بن زمة توفيت بنت ثلاث وسبعين (عن ام سلمة) ام المؤمنين المذكورة واسمها هند وقيل رملة كما تقدم (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث) المذكور يعني انما انا بنصر الى آخره وقدم المتن على السند هنا وهو جائز لانه مبين لما عقد له الفصل كاترجمة له وعدل فيه عن رواية الصحيحين اعل سنده في سنن ابى داود اولانه ضمه لما هو مشهور معلوم تقوية له (وفي رواية الزهرى) ابن شهاب الامام المشهور (عن عروة) قدمت ترجمته (فلعل بعضكم) وقع في هذه الرواية بالغاء التفرعية وفيه (ابن من بعض) مكان الحن فهو من البلاغة ليوافق معنى الرواية الاخرى وما قيل من انه من البلوغ وهو الوصول اى اسرع وصولا للحجة مع انه غير مناسب مخالف للظاهر فلا حاجة لتكلفه وقيل انه من المبالغة والزيادة في اجتهاده بترويج حجة (فاحسب انه صادق) فيما ادعاه بحسب الظاهر وان وما بعده ساد مسد مفعولى احسب (فاقضى له) اى احكم له بما اطنه حقه (و) هو صلى الله تعالى عليه وسلم (تجربى) بمثابة فوقية (احكامه) مرفوع نائب مناب فاعله او تحتية مضمومة واحكامه منصوبة مفعوله (على الظاهر) من الامر وما يقتضيه (ه) يجرى على (موجب) بضم الميم وفتح الجيم اى ما يقتضيه (غلبات الظن) اى ما يغلب تحققه في ظنه بحسب ظاهر الحال وجمع غلبات باعتبار تعدد الخصومات ثم بين سبب غلبة ظنه بما قضى به فقال (بشهادة الشاهدين) اى بسبب ذلك (ويمين الحالف) اذا حلف فانه يغلب على الظن صدقه والمراد اليمين الذى يقتضيه الشرع في محله ولذا قال الحالف من غير تمين فلا وجه لصرفه للعان من غير ما يشعر به في العبارة وظن بعضهم ان يمين الحالف المراد بها اليمين مع شاهد واحد الذى حكم به بعض الائمة ولا حاجة تدعوله (ومراعاة الاشبه) اى ما هو اكثر شبها بالحق بما فيه من القرائن وظن بعضهم ان الاشبه المراد به شبه الولد في الملاعة (و) مما حكم فيه بالظاهر للقطعة وما فيها من (معرفة العفاص) وهو بكسر العين المهملة وفاء مفتوحة مخففة قبل الالف وصاد مهملة وهو وعاء من جلد ونحوه يوجد فيه ما لالتقط (والوكاء) بكسر الواو ما يربط به فاذا عرفها وحاء طالبها يسأل عن اماراتها فاذا بينها تدفع له لغلبة الظن بانه صاحبها وهو اشارة لما ورد في الحديث الصحيح وعرفها سنة ثم احفظ عفاصها ووكاء ها وان جاء احد يحرك بها والا فافقه (مع مقتضى حكمة الله تعالى في ذلك) اى له اقتضت حكمة الله تعالى لنيبه عليه الصلوة والسلام ان يحكم بالظاهر ليقضى به من بعده من احكام امته ولو اراد ان يطأه الله تعالى في كل قصة على حقيقتها فعل ولكنه لا يتيسر لمن بعده اتباعه في احكامه وهذه الاحكام وان خالفت الواقع لا خطأ فيها لانه مأمور بالحكم به وليس من قيل اجتهاده حتى يقال انه لا يحيط به ولا يقر على الخطأ فينافى ما تقدم وهو ظاهر جدا (فانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لوشاء

(٢) مكتومة نسخة

لا طلع الله تعالى على أسرار عباده (اى ما خفى منها) فاراد الله تعالى ان لا يطلع له
 اذا اطلع له لا يظهر له هذه الحكمة (ونجبات صائراته) اى ما ضمروه واخفوه من انفسهم
 مما لا يطاع عليه الا الله تعالى عالم الغيب وهى جمع نجاة اسم مفعول مشدد الباء اى مكتومة (٢)
 غير ظاهرة وخبايا الارض فى الحديث الزرع لاستناره اذا بذر وفى الحديث استنوا
 الرزق فى خبايا الارض وقال الشاعر * تتبع خبايا الارض وادع ملكها * ملك يوم
 ان تجاب وترزقا * (فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه) بنى لواطله الله
 على السرائر ليحكم بها كان يحكم بعلمه فيها (دون حاجة) له فى حكمه (الى اعتراف) اى
 اقرار من الخصم (اويينة) تشهد عليه (اويين) تتوجه على المنكر (اوشبهه) اى
 مشابهة فى الامر للحق كما تقدم والامر بحلافه (ولكن لما امر الله تعالى امته فى اتباعه)
 فى احكامه التى شرعها لهم (والاقتراد به فى افعاله) المشروعة (واحواله وقضايه) اى
 احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزواته وغيرها (فكأن هذا) الامر الذى امر باتباعه
 (لو كان مما يختص) صلى الله تعالى عليه وسلم (بعلمه) اى اعلمه الله تعالى به ما خفى على
 غيره (ويؤثره الله تعالى به) اى يخصه صلى الله تعالى عليه وسلم به دون امته لانه وحى
 او الهام له (لم يكن للامة سبيل) اى طريق لهم (للاقتداء به فى شئ من ذلك) لعدم
 علمهم به لانه مما اثره الله تعالى به (ولا قامت حجة) بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (بقضية
 من قضايه) فى امر من الامور الدينية (لاحد) من احكام امته وخلافته (فى شريعته)
 واحكامه (لاننا لا نعلم ما طلع عليه) باطلاع الله تعالى له على ما خفى منه (هو فى تلك القضية
 لحكمه هو اذن فى ذلك بالمكنون) اى الخفى (من اعلام الله تعالى له بما طلع الله تعالى
 عليه من سرائرهم) التى اخفاها عن غيره من الامة (وهذا مما لا يعلمه الامة) لانه تعالى
 لا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول (فاجرى الله تعالى احكامه) الشرعية
 (على ظواهرهم التى يستوى فيها هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (وغيره من البشر) من امته
 فى زمانه وبعده وهذا باعتبار اكثر احواله والاقرن حصائصه صلى الله تعالى عليه
 وسلم انه يجوز له ان يحكم بعلمه وقد اطلع الله تعالى على كثير من السرائر
 والمضمرات لكنه لم يؤمر بالحكم بها للحكمة المدكورة وقد امر بعض الانبياء
 بالحكم بالامور الباطنة كالخضر على القول بنبوته وهو الاصح كما مر لكنه لم يكن له
 امة تقتدى به وكذا انكر عليه موسى عليه الصلوة والسلام قبل اطلاعه على انه اذن له
 فيه فلما علمه سلمه له والسيوطى رسالة فى ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كان له
 الحكم بالباطن ايضا اذا لم يحش من اتهم وساقوا منها قضاي لا تظيل بها هنا وحكمه
 على الظاهر كان تارة بالقضايا ونارة بالسياسة والسلطنة اى الامامة العظمى وتارة بالفتوى
 كفضله ابن السبكي فى قواعد مع الفرق بينهما فارحم اليه ان اردته (ليتم اقتداء امته به)

في تعين قضاياء) التي وقعت في احكامه بين الناس ويتم بضم التحتية وفاعله ضمير يعود الى الله تعالى عز وجل واقتداء امته بالنصب مقوله ويجوز فتحها ورفع اقتداء على الفاعلية (وتنزيل احكامه) على قواعد شرعه واجرائها في جزئياتها (وبأتوا ما اتوا) بقصر الهزة اى يفعلوا ما فعلوا (من ذلك) اى من قضاياء وتنزيل احكامه (على علم ويقين من سنته) اى طريقته في شريعته التي بينها لامته (اذاليلان بالفعل) الذي فعله في احكامه (اوقع) في النفوس وانبث طمأنينة (منه) اى من البيان (بالقول وارفع لاحتمال اللفظ) للتأويل والتجوز (وتأويل المتأول) بخلاف الفعل فانه لايجرى مثله مع توافقه للظاهر فلاخفاء فيه (فكان حكمه) اى الفعل لا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كايلى (على الظاهر اجلى) بالجزم افعلى تفضيل اى اظهر (واوضح) عطف تفسير (في البيان) لكل احد يشاهده (في وجوه الاحكام) جمع وجه وهو ما يتوجه منه ويحمل عليه كايقال في هذا وجهان اى توجيهان وجعله من قبيل لجين الماء او الاستعارة المكنية والتخييلية كايقل صرف له عن الظاهر من غير داع له (واكثر فائدة لموجبات) بفتح الجيم اى ما يقتضيه (التشاجر و) هو بضم الجيم مصدر بمعنى (اختصاص) الواقع في المنازعات والدعوى من شجر بينهم كذا اذا وقع وجرى وفي الحديث اياكم وما شجر بين اصحابى اى وقع بينهم من امور اقتضاها الاجتهاد وانما كان الفعل اظهر لانه مشاهد محسوس وفي الحديث ليس الخبر كالمعاينة فان الله اخبر موسى بما فعل قوم بهده فلم يلق الاالواح فلما عين ذلك القاها رواه الطبرانى رحمه الله تعالى وغيره وهو حديث صحيح وزعم بعضهم ان القول اقوى لان الفعل قد يطول فيتأخر البيان ورد بان القول قد يطول ايضا (وليقتدى بذلك) الفعل الصادر عنه (حكام امته) بعده (ويستوثق) اى يتمسك (بما يؤثر عنه) اى بما روى او ينظم وينضبط على القواعد الشرعية وفيه روايتان احدها انه منى للمعلوم بسين مهملة بمعنى انتظم وهو اسنفعال من الاتساق قال الله تعالى (والقمر اذا اتسق والثانية انه روى بثلاثة بعد الواو مبنى للمجهول اى يتمسك بما يؤثر عنه اى ينقل نقلا صحيحا شائما وفي بعض الحواشى انه لصحيف وليس كاقال لان المستعمل من الاول الاتساق دون الاستعمال فكلاما صحيحا خلا فالن رد الثاني (وينضبط قانون شريعته) وهى القضايا الكاية المنطقة على جزئياتها فيعرف منها احكامها حالا وحرمة وغيرها ثم اجاب عن سؤال مقدر فقال (وطى ذلك عنه) اى احفاؤه مستعار من طوى الماع في صوان له وفيه اشارة لجلالته ونفاسته وانما اخفاء لانه (من علم الغيب) المغيب عن غيره (الدى استأثر) اى فخر دواخص (به عالم الغيب) عز وجل (فلا يظهر على غيب احدا) من حلقه (الامن ارتضى) لعلمه (من رسول) بيان لامرضى (فيعلمه منه) اى يطلعه على بعضه (بما شاء) بوحى او الهام او فراسة ليكون معجزه له او كرامة اكرما الله تعالى به (ويستأثر)

اى يختص (بما شاء) مما طوى علمه عن غيره فانه لا يعلم جميع المغيبات الا الله والرسول
 في الآية من البشر اورسل الملائكة وفيه كلام ذكرناه في حواشى القاضى وقد اطلم الله
 رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على كثير من المغيبات وحديث حذيفة بن اليمان في الفتن
 التى تحدث الى آخر الزمان حديث طويل مشهور وخطبته صلى الله تعالى عليه وسلم التى
 ذكر فيها ما سبق لامته مذكورة في بعض كتب الحديث وقد فصله ابن كثير في كتاب
 الفتن (ولا يقدح هذا) اى عدم اطلاعه على بعض المغيبات (في نبوته) صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكونه مرتضى للرسالة (ولا يفصم) بالفاء والصاد المهملة قالوا هو الكسر من غير
 اية وفسر بالكسر والحل والثاني انسب بقوله (عروة من عصمته) والعروة ما يدخل
 فيه الزر وما يعقد به شبه عصمته وحفظه بلباس ساتر له عرى وازرار تمسكه بطريق
 الاستعارة المكينة الخيلة لان للعصمة جهات تمسك بها وهو دفع لشبهة وردت وحى انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حكم بظاهر يخالف الواقع توهم انه يخالف لعصمته وليس
 كذلك لانه مأمور به لحكمة تقدمت ﴿ فصل واما اقواله ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم
 (الدينية) اى المتعلقة بامور الدنيا التى لاتعلق لها بالشرع (من اخباره عن احواله)
 التى لها تعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه وسائر اموره (و) اخباره عن (احوال
 غيره) الدينية (وما يفعله) هو في المستقبل (او فعله) فيما مضى مما صدر منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد قدما ان الخلف) هو بضم الخاء وسكون اللام اعم
 من الكذب لانه يكون في الامور التى يعبر عنها بحملة انشائية (فيها تمتع عليه)
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصدر عنه امر يخالف ما في نفس الامر لانه معصوم
 في اقواله وافعاله (في كل حال) من احواله البشرية (وعلى اى وجه) من وجوه
 احواله التى يقع عليها وبينه بقوله (من عمد او سهو وصحة او مرض اورضى او غضب
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منه) اى محفوظ من الله تعالى عن ان يصدر
 عنه حلف في شئ من اخباره (هذا) الامر الذى عصم فيه من اقواله (فيما طريقه الخبر
 المحض) اى طريقه التى ورد فيها قوله وخبره اذ كان من الخبر المحض اى الصريح الذى
 ليس من قبيل المعارض التى يراد بها التورية (فما يدحله الصدق والكذب) يعنى الخبر
 فانه ما يحمّل الصدق والكذب في حد ذاته بقطع النظر عن عوارضه (فاما المعارض) جمع
 معارض من التعريض خلاف الصريح وهو النص الذى لا يحمّل التأويل من القول يقال
 عرفته في معارض كلامه ومعرضه بغير الف وفي الحديث ان في المعارض لمدحوخة عن
 الكذب (الوهم ظاهرها) وهو صريح لفظها الموضوع له (خلاف باطنها) اى ما خفى
 منها ما يؤل به قصد التورية (بجواز ورودها) بالتناظر بها ويقصد غير ظاهرها
 (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الامور الدينية) دون الامور الشرعية

(لاسياً) تقدم الكلام عليها وانما استثناء عند النجاة يكون ما بعدها اولى بالحكم
 مما قبلها (لقصد المصلحة) اى اذا كان فى اخفاء المعارض مصلحة ومنفعة (كتوربته
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه مغايرته) اى جهته صلى الله تعالى عليه وسلم التى يتوجه اليها
 فى غزواته فان فيها مصلحة والتورية عندهم ان يكون اللفظ له معنيين قريب وبعيد قصد
 البعيد وهى ففعله من الورا كانه وراء لستر المراد منه بايها مغيره (لئلا يأخذ) اى يتأهب
 (العدو) الذى قصد غزوه (حذره) بكسر الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة قبل
 راء مهملة اى يتيقظ لما يحذره ويخافه فلا يفرط فيه وفى البخارى لم يكن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها وفى قوله يأخذ حذره دون يحذر كلام
 فى الكشف وشرحه (وكذا) اى مثل توربته ومعارضه فى غزواته ما (روى) عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (من ممازحته) المزاح معروف ويسمى احماضا (ودعابته)
 بضم الدال وبالعين المهملة وموحدة وهى بمعنى الممازحة وذكرها لورودها فى الحديث
 كان فيه صلى الله تعالى عليه وسلم دعابة وقيل فى على كرم الله وجهه ايضا لولا
 دعابة فيه وانما كان يفضلها احبانا (ابسط امته) اى ليسرهم ويشرح صدورهم
 وقد ورد البسط بهذا فى اللغة على طريق النجوز لان المعبس يعقد اسارير وجهه
 وعند الفرح يبسطها فيتسع وفى امثال العامة البسط صدف وهو البشاشة وطلاقة
 الوجه (وتقليب قلوب المؤمنين من احبائه) رضى الله تعالى عنهم وفى نسخة
 من صحابته من بيانية او تبعية اى جعلها طيبة مسرورة (وتاكيدا فى محبتهم)
 وفى نسخة تحميمهم لان المرء انما يمازح من يحبه بطرح التكلف بينه وبينه (ومسرة
 نفوسهم كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه ابو داود والترمذى
 عن انس رضى الله تعالى عنه وصحاحه (لاحتلك على ابن الناقة) وروى عن
 ابن هريرة ايضا وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له رحل كان فيه بله يارسول الله
 احملى فباسطه صلى الله تعالى عليه وسلم بما عساه ان يكون ثم قال له انا احملك على
 ابن الناقة فسبق لحاظه من لفظ النبوة استصغاره فقال يارسول الله ما يغنى عنى
 ابن الناقة فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم وبلك وهل يلد الجمل الا الناقة وانما كان
 صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك معهم اذهابا لوحشتهم ولما يعلمه صلى الله
 تعالى عليه وسلم من مهابته فى نفوسهم فبأسهم بذلك وليعلم الناس حسن الخلق
 فى المعاشرة وما ورد من النهى عن المنزح انما هو عن كثرة المفرطة واستعماله مع كل
 احد فى غير محله فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يلاعب الاطفال ويمج الماء
 فى وجوههم وافواههم والاخبار فى هذا الباب مبسطة فى كتب الحديث واموره
 صلى الله تعالى عليه وسلم مع البدوى الذى كان يسمى زهيرا مشهورة (وقوله)
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه ابن ابي حاتم وغيره (للمرأة التى ساء له

عن زوجها) كما أخرجه ابن أبي الدنيا عن زيد بن اسلم ان امرأة يقال لها ام ايمن جاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له زوجي يدعوك فقال لها من هو (هو الذي بعينه بياض) فقالت له والله ما بعينه بياض فقال لها صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد الا بعينه بياض يعني به البياض المحيط بالحدقة وهي توهته غشاوة على حدقته مضرة بالبصر واللفظ يحتملها والاستفهام قريرى ثم اشار الى بيان ذلك بقوله (وهذا) الذي قال له صلى الله تعالى عليه وسلم مداعبة (كله صدق لان كل جل ابن ناقة) (صدق الابن على الصغير والكبير وان تبادر منه صغره عرفا) (وكل انسان بعينه بياض) يحيط بحدقته (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث روى اما احمد والترمذي والطبراني عن ابن عمر وابي هريرة رضى الله تعالى عنهم بسند حسن (انى لا مزح ولا قول الاحقا) ولفظ الحديث انهم قالوا يا رسول الله انك تداعبنا فقال انى اذا دعيتكم لا اقول الاحقا فالنهي عنه في قوله لا تمازح اخاك ولا تمازحه وفي قول عمر رضى الله تعالى عنه من مزح استخف به وقول ابن العاصي يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ولا الدنى فيجتري عليك محمول على الكثرة منه في غير محله وعلى غير سنته صلى الله تعالى عليه وسلم قتله مذبوم منهى عنه (هذا كاه) اى ما صدر من تمازحه على وجه الحقية وغيره (فباباه) اى نوعه الوارديه (الخبر) اى الاخبار بماله نسبة خارجية كاسر (فاما باباه غير الخبر) من الانشآت (مما صورته صورة الامر والنهى) المعروفين عند اهل العربية (في الامور الدنيوية فلا يصح منه ايضا) القول بصدوره منه لعصمته (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يامر احدا بشئ او ينهى احدا عن شئ وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (يبطن خلافه) جملة حاله لبراهته من الامر والنهى بخلاف ما عنده (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما كان لئى ان تكون له خائنة الاعين فكيف ان تكون له خائنة قلب) ان يكون فاعل فعل اى يذنب ان يكون الى آخره هذا هو الظاهر وكونه مبدأ تكلف لا داعي له وخائنة مصدر بمعنى حياة كالعافية وخائنة الاعين ان يضمر في نفسه خلاف ما يظهره فاذا اراد اظهاره او ما بعينه وظهره من العين نسب لها قال الله تعالى (يعلم خائنة الاعين) اى ما تخون فيه بمسارقة النظر والغمز وخائنة القاب حيائنه واذا لم يحزله ان يشير بطرفه خلاف ما في قلبه فكيف بهذا فالوا وهذا من خصائص الانبياء عليهم الصلوة والسلام انهم لا يجوز لهم هذا ما فيه من ارتكاب ما لا يليق بهم وهذا من حديث روى الحاكم والنسائي وابو داود وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفتح مكة امرهم ان لا يقبلوا الامن قاتلهم الا نرا سباهم وامر بقتلهم وان وجدوا تحت اسنار الكعبة منهم عبدالله بن سعد بن ابى سرح العاصرى وكان ممن اسلم وهاجر وصار كاتب الوحي ثم ارتد وذهب لقريش وقال ما بان له صلى الله تعالى عليه وسلم من انه كان يكتب في الوحي بمض كلام له كاسر وكان اخا لعثمان من الرضاع

فبعينه ثم أتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما طمأن الناس فاستأمنه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسكت طويلا ثم قال نعم فلما انصرف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ماسكت الا ليقوم احد ليضرب عنقه فقال رجل من الانصار هلا او مات النبي ارسول الله فقال ما كان نبي الى آخره ثم حسن اسلامه وهو احد النجباء الكرماء العقلاء (فان قلت فما معنى قوله تعالى في قصة زيد) بن حارثة بن شرحبيل الكلبي كانت خديجة رضي الله تعالى عنها اشترته ووهبته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة بمكة وهو اسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشر او عشرين سنة فبيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يقال له ابن محمد حتى نزل عليه قوله تعالى (ادعوهم لا بانهم) وكان قدم ابوه وعمه لعدائه فقالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عبد المطلب اتم اهل حرم الله وجيرانه وقد جشاك في ابن لنا عندك فقال من هو قال لا زيد قال فهلا غير ذلك قالوا ماهو قال اخيره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فهو لله فعداه وخيره فاختار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انت مكان الاب والعم فقالوا ويحك تختار العبودية على الحرية والحرية قال نعم قد رأيت منه مالا اختار عليه احدا غيره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن حضره اشهدوا انه ابني يرتني وارثه الى آخر ما ذكر في السير (واذ تقول للذي اتم الله عليه واعمت عليه الآية) وهذا السؤال وارد على قوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأمر بخلاف ما في نفسه ولم يصدر عنه خائنة قلب لان قوله (امسك عايك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما لله مبديه وتخشي الناس والله احق ان تخشاه) مناف له بحسب الظاهر وانعام الله عليه بهدايته للاسلام وما وسع عليه في الدارين وانعام الرسول عليه باعناقهم وتقريبه ومحبة له وركات زوجته زينب بنت عمته عليه الصلوة والسلام اميمة بنت عبد المطلب وكانت من اجل النساء واشرفهن فأتى صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا الحاجة فلم يجد فوقه نظره عليها فاعجبه حسنها ووقفت في قلبه اعظم موقع فقال سبحان مقلب القلوب وانصرف فلما جاءها زيد اخبرته بذلك فظن زيد لوقوعها في قلبه واتى الله تعالى في نفسه كراهتها فقال يا رسول الله اني اريد مفارقة زوجتي فقال له ما رايك منها قال مارايي منها شيء وما رايي منها الا خيرا ولكنهما تنظم علي وبؤذي بلسانها فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عايك زوجك واتق الله في امرها فاني وطاقها فاجاب عنه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (فاعلم) ايها السائل عن هذه القصة (اكرمك الله عز وجل) كما اكرمت مقام النبوة ونزغنه عما لا يليق به (ولا تسترب) اي لاتقع في ريبه وشك في شيء من اموره صلى الله تعالى عليه وسلم واصل الريب فأتى النفس واصطرابها ثم نقل للشك وفي الحديث الشك ريبه

والصدق طمانينة اى لا يشك (في تزويجه التي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا الظاهر)
من الآية انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخفى في نفسه امرا غلشىة طمن الناس
فيه بحبها وارادة طلاقها وامره بامساكها وهو يريد خلافه كما قال (وان يأمر
زيدا بامساكها) في عقد نكاحه ولا يفارقها (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم
(يحب تطلقه اياها) ليتزوجها (كما ذكره جماعة من المفسرين) بانه اظهر خلاف
ما في نفسه وامره بما لم يردده وانه خشى مقالة الناس فيه كما نقل بعضهم عن قتادة وابن
عباس رضى الله عنهما وهو غير لائق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم (واصح ما) قيل
(في هذا) الامر المذكور في هذه الآية (ما حكاه بعض اهل التفسير) وفي نسخة
رواه اهل التفسير (عن) زين العابدين (علي بن حسين) بن علي بن ابي طالب رضى الله
تعالى عنهم وقيل المراد يعلى بن الحسين ابن طلحة ابن ابي طالب احد السبعة (ان الله
كان) قل وقوع هذه القصة (اعلم نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان زينب)
بنت جحش (ستكون من ازواجه) امهات المؤمنين بعدما تزوجها زيد وهي تحت
نكاحه (فلما شكها اليه زيد) بانها تتمتع عليه لشرفها وهو من المولى (قال له
امسك عليك زوجك) لانه فهم من شكايته انه يستأذنه في طلاقها (وانق الله)
فلا تؤذيها بوصفها بالتكبر وطلاقها بلا سبب (واخفى منه) اى من زيد
(في نفسه) لم يصرح له به حياء منه ان يطاع الناس على انه سيتزوجها وان لم يكن
فيه امر مستقبح وانما كتم سره و (ما اعلمه الله تعالى به من انه سيتزوجها)
وفي نسخة سيزوجها الله (مما الله تعالى مبدئه ومظهره) بارازاه في الخارج (بتمام
التزويج وطلاق زيد لها) كما قال الله تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج
ادعيائهم الآية قال ابن العربي فان قلت فلم قال له امسك عليك بعدما اخبره الله
تعالى بانه سيزوجها له قلت ليعلمه ما لم يعلمه من كراهة زيد لها ورغبته في طلاقها
حتى لا يسي في نفسه شيء منها وعلى هذا التفسير لم يبق في القصة اشكال اصلا
(وروى نحوه عن عمرو بن قنن) بقاء والف وهمزة ودال مهمله وفي الاكمال انه بالفاء
والقاف وذكره الذهبي فقال عمرو بن قنن الاسوارى وقال الدارقطى وغيره انه ضعيف
مروك الحديث معتلى قدرى لا يقبى الحديث وهو بصري يكرى ابا على قال البرهان
وهو في السج الى وقت عليها باقاف وفيه نظر (عن الزهري) ابن شهاب كما تقدم
(قال نزل حبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمه) مضارع من الاعلام
(ان الله زوجه زينا بنت جحش) رضى الله عنها وقيدها بنت جحش ليخرج
غيرها فان من امهات المؤمنين زينب اخرى هي بنت خزيمة ام المساكين (فذلك)
هو الامر (الذى احق في نفسه) لاسيحائه من اظهاره (ويصح هذا) الذى رواه

الزهرى (قول المفسرين في قوله تعالى بعد هذا) في آخر الآية (وكان امر الله مقعولا) لافادته انه امر اراده قبل ذلك ونفى عنه الحرج في تزويج متكوحه من تبنائه لانه ليس كالولد الحقيقي (اي لا بدلك ان تزوجها) لانه قدره اولا وانما تزوجها لحكمة رتب عليها احكاما شرعية (ويوضح هذا) الامر الذى قرره المفسرون (ان الله لم يبد) اى لم يظهر (من امره) اى من شأنه صلى الله عليه وسلم في هذه القصة (معها) اى مع زينب رضى الله تعالى عنها (غير زواجه لها) اى تزويجه اياها (فدل) ما ابداه الله تعالى من امره على (انه) اى تزويجها له بامر الله هو (الذى احفاه) صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه لانه اخفى في نفسه غير ما امره الله به وانما الذى اخفاه شئ (عما اعلمه الله به) لاغيره مما توهموه فانه تعالى لم يبد شيئا غير زواجه بها فدل على انه هو الذى اخفاه كما تقرر ولو كان امرا آخر ابداه وما في الكشف من قوله فان قلت فاما اراد الله تعالى منه ان يقول حين قال له زيد اريد ان افارقها وكان من الهجنة ان يقول له افعل فاني اريد نكاحها قلت الذى اراده الله تعالى منه ان يصمت او يقول له انت اعلم بشأنك انتهى نزع اعتراضية في تخالف الارادة فاحذرهما (وقوله تعالى في القصة) اى قصة زينب المذكورة (ما كان على النبي من حرج الآية) فيما فرض الله له سنة الله والحرج في الاصل الضيق واريد به الاثم اى لا اثم عليك فيما قدره لك ووسع عليك في امر النكاح وسنة الله منصوب على الاغراء او هو مصدر لفعل علم من السياق اى سن ذلك سنة وطريقة سريعة كانت لمن قبلك من الانبياء في تزويج من تريد او في تعدد المتكوحات وكبرتها كما وقع لداود وسليمان وغيرها من الرسل عليهم الصلوة والسلام وفرص الله بمضى قضى وقدر لا من الفرض مقابل السنة ففي ذكره مع السنة تورية وطباق بليغ فيه من اللطيف ما لا يخفى حسنه (فدل) ما ذكر في قوله ما كان على النبي من حرج على (انه لم يكن عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (حرج) اى بضيق ولا اثم تقضى العتاب عليه (في الامر) الذى فعله وقد قدر الله تعالى له واعلمه به (وقال الطبرى) محمد بن جرير وقد تقدمت ترجمه (ما كان الله) اى ما فعل وقدر (ان يؤتمر) به عليه الصلوة والسلام (اى يوقع في اثم ودر) فيما احل له مثال فعله (اى احل مثله لمن قبله من الرسل) عليهم الصلوة والسلام يعنى ان الآية داله على ان ما فعله لا اثم فيه لانه (قال الله تعالى سنة الله في الدين حلوا من قبل) اى مضوا وتقدموا (اى) من قبلك (من النبيين فيما احل لهم) فلما قال ان ما فعلته من سن الانبياء الذين قبلك دل على انه امر مشروع لا اثم فيه فدللت الآية على بطلان غير ما قيل لدلالة الآية عليه نصريحا ظاهرا (ولو كان) الامر على خلاف ما ذكر وتفسير ما اخفاه بما ذهب

(٢) ليؤتمر نحوه

اليه غيره (على ما روى في حديث) عبد بن حميد عن (قنادة) وقوله فيها نقل عنه (من وقوعها) اى زينب رضى الله تعالى عنها (في قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى انه لما رآها وقعت في قلبه موقعا عظيما لشغفه بها (عندما عجبته) بحسنها الذي رآه (و) من (محبة طلاق زيدلها) اى ليتزوجها لتعاق قلبه بمحبتها (لكان فيه اعظم الحرج) اى الاثم غير اللائق به والتضييق على زيد بارادته مفارقة منكوحته وحاشاء صلى الله عليه وسلم من مثله (و) لكان ايضا فيه (ما لا يليق به) اى لا يحسن صدور منه ولا يابى له (من مدعيه الى مانه) عنه (اى عن طلبه وبنيته ومد العين اطالة النظر حتى لا يردده لاستحسانه له فهو بتقدير مضاف او تجوز في العين وهو كناية عن تطلب الامر وارادته ارادة قوية وبين المنه عن بقوله (من زهرة الحياة الدنيا) اى زينتها وزخرفها وبهجتها وهذا اشارة الى ان ما وقع في القرآن العظيم يمثل به لانه نزل لما وردت سبع قوافل من بصرى فيها طيب وامعة نفيسة فقال المسلمون لو كان لنا هذا تقويناه وانفقناه في سبيل الله تعالى فانزل الله تعالى عليه ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني ﴾ الآية اى هذه خير لكم من القوافل السبع فلا تمدوا عليكم نحوها وكل هذا لا يرق بمقامه عليه الصلوة والسلام وزهده في الدنيا فاقيل من ان مجرد وقوعها في قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ان يبدو منه سئ لاثم فيه وكذا محبته وميله لطلاقها من غير تكلم فيه لاثم فيه فكيف اعظم الحرج فيه نظر (ولكان هذا) اى لو كان ما اخفاه صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه بعدما عجبته زينب واراد ان يطلقها اى لو صح هذا كان (من الحسد المذموم) لان الزوجة الحسناء نعمة من الله تعالى بها فهو بذلك يريد زوالها عنه وقيد بالمذموم لان الغبطة حسد غير مذموم لان معناها ان يتمي ان يكون له نعمة كنعمة غيره من غير تمنى زوالها وهذا في امور الدنيا لا في الدين واقبح الحسد تمنى زوال نعمة لغيره لا يحصل له (الذى لا يرضاه) صفة للحسد (ولا يتم به) اى لا يتصف به من الوسم وهى العلامة واصلها ان يكون بكى ونحوه كاسم (الانبياء) تنازعه يرضى ويتسم (وكيف بسيد الانبياء) الذى هو اعظمهم واشرفهم نفسا صلى الله تعالى عليه وسلم والاسفةام تعجى انكارى والمراد به استبعاد صدور الحسد منه ومنهم صلى الله تعالى عليهم وسلم (قال القشيري) عبد الكريم بن هوازن صاحب الرسالة الامام المفسر الزاهد شيخ الصوفية ورأس الشافعية المتهور (وهذا) المقول عن قنادة من انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآها فاعجبته واراد اطلاقها (اقدام عظيم من قائله) او لا دون حاكمه عنه اى جرأه على مقام النبوة (وقلة معرفة) بل عدم معرفة (بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) الذى يجب ان يعقد فسه (وبفضله) اى زيادته على غيره في الشرف وعلو المرتبة عن امور الدنيا (وكيف يقال)

انه صلى الله تعالى عليه وسلم (رآها فاعجبته) مما يقضى انه لم يرها قبل ولا يعرفها (وهى بنت عمته) عليه الصلوة والسلام لانها بنت اميمة بنت عبدالمطلب كأمه (ولم يزل يراها منذ ولدت) الى ان بلغت فهو صلى الله تعالى عليه وسلم يعرفها ويعرف جمالها (و) كيف لا يعرفها (ولا كان النساء) ولو اجنبيات (يحتجبن منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لمعرفتهن بعفته وعصمته (وهو) الذى (زوجها يزيد) مولاه رضى الله تعالى عنه (وانما جعل الله طلاق زيد لها) اى لزينب بعد ما زوجها له (وتزوج النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (اياها) بما قدره وامره به كما تقدم الحكمة ولهذا لم يتزوجها قبل زيد ليعلمهم حكما شرعيا وهو ما اشار اليه بقوله (لا زالة حرمة التبنى) اى اتخاذ ابن غيره ابناله لثلاثي ظن الناس انه يحرم تزوج حليلة من تبناه كما يحرم بين الاب وابنه الحقيقى حليلة كل على الآخر (وابطال سنته) اى الطريقة الجارية بين الناس فى جعل التبنى ابنا حقيقة يحرم منه ما يحرم منه كما كان فى الجاهلية وما قبل من ان القول الذى رده المصنف رحمه الله تعالى ثابت بالقول الصحيحة ثم فسره بما ارتضاه المصنف رحمه الله تعالى تخطيطا لاحاجة للإطالة به الا ان الائمة الشافعية قالوا انه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يجوز له النكاح بغير الرضى وانه اذا رغب فى نكاح امرأة لزم اجابته وحرم على غيرها خطبتها فان كانت تحت زوج وجب عليه طلاقها لانه يجب على كل احد ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب اليه من نفسه واهله وولده كما قاله العراقى وقال ابن حجر فى شرح البخارى الذى صح بالادلة القوية ان من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنبية والنظر اليها كما كان يدخل على ام حرام وينام عندها ويغسل رأسه وهى اجنبية منه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم زوج زيدا زينب كأمه وساق مهرها من عنده وكانت هى واخوها يأتیان ذلك لشرف النسب وقربة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت لهارضى الله تعالى عنها حدة وشهامة (كما قال تعالى) فى بيان هذه القصة وما فيها من الحكم (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) اى ليس ابا حقيقيا لاحد منهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعش له ولد ذكر وابنه ابراهيم مات صغيرا لم يبلغ سن الرجولية ومن جوز ان يقال له اب المؤمنين كما يقال لنسائه امهات المؤمنين فانما هى ابوة شفقة وتعظيم وكان زيد رضى الله عنه يقال له ابن محمد فلما نزلت الآية لم يقل له ذلك فموضه الله عنه بذكر اسمه فى القرآن الملبوس فى المحارب ولم يقع هذا انيره من الامة واما الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما فليست بتوتهما حقيقة كما لا يخفى فلا ثبت لاحد حكم النبوة الحقيقية منه صلى الله تعالى عليه وسلم (و) لذا (قال) الله عز وجل فى هذه الآية (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اى تضيق

في امر الكاح وهو تليل لقوله زوجنا كما اى شرعنا لك ذلك توسيعا على الامة لا خاصية لك (في ازواج ادعيائهم) جمع دعى بمعنى مدعو وهو من يلصق نسبته بنسب غيره وليس بينهما بنوة حقيقية وقوله اذا قضاوا منهن وطرا بالتزوج والنكاح (ونحوه) اى مثل ما ذكر وبمناه معزو (لابن قورك) تقدمت ترجمته (وقال ابواليث السمرقندى) تقدم بياته ايضا (فان قيل) اذا كان الله قدر له صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجها ورضيه له (فما فائدة امر النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (زيدا بامساكها) بقوله امسكها عليك زوجك (فهو ان الله تعالى اعلم نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (انها زوجته) صلى الله تعالى عليه وسلم (فنهاه) اى نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا (عن طلاقها) واخراجها من زوجته (اذ لم يكن بينهما) اى بين زيد وزيد وهو تليل لهما (الفة) اى محبة لانها لم ترض نكاحه لشرعها وكانت تطيل لسانها عليه فاقى الله في قلبه كراهتها حتى احب فراقها ليقضى الله امرا كان مفعولا (واحى في نفسه ما علمه الله به) من انه قدر لها نكاحها وامره به (فلما طلقها زيد خسى) صلى الله تعالى عليه وسلم (قول الناس) باعتبار ما اعتادوه في الجاهلية انه (يتزوج امرأة ابنه) لنومهم ان التبنى كالبنوة الحقيقية وانما خشيه وهو لا اثم فيه كراهة القيل لمن لا يعرف حقيقة الحال كما هو حقيقة حال الاشراف (فامرهم بزواجها) ازالة لما يخشاه (ليباح ذلك لامته) اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم توسعة عليهم (كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم) ففى عنهم الحرج لينقيه عنه بالطريق الاولى تطيبا لنفسه صلى الله تعالى عليه وسلم وازالة لظعن الجهلة وحاصله تأويل ما وقع في هذه القصة بما يخالف ظاهره ما يقتضيه مقامه لامرهم بما يريد خلافا ومحبة لها وهى تحت نكاح غيره فاشار الى الجواب عما ذكر (وقد قيل كان امره) صلى الله تعالى عليه وسلم (لزيد بامساكها فمما للنهوه) اى منعها لها وزحرا لها يقال قعه فانقمع اذا كفه وذلك والشهوة ميل النفس لما تستلذه (وردا للنفس عن هواها) اى عما تهواه من الصور الجميلة وحكاة بقيل اشارة الى انه غير مرضى عنده فلاوجه لاستحسانه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في نفسه هوى وحاشاه من مثله (وهذا اذا جوزنا عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (انه رآها فجء واستحسنها) لاسباق قدمه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رآها قبل وكان يعرفها ويعرف جمالها الا انه ليس بمنكر ولذا قال (ومثل هذا) القيل على ما فيه (لا تكرة فيه) اى لا ينكر صحته في الجملة والتكرة ضد المعرفة في اصطلاح النحاة واصحابها كل مالا يعرف فقلل وخص (لما طبع عليه ابن آدم من استحسانه الحسن) من الصور وغيرها مما يشاهد وغيره (ونطرة الفحاة) اى النظر الذى وقع بغته من غير قصد والفجأة

بضم الفاء والمد ويجوز قصره بضم وسكون والفتحة بالفتح المرة منه (معفو عنها) اى لاجرح فيها ولا اثم لانها لم تقصد وهو جواب عن سؤال تقديره كيف نظر صلى الله تعالى عليه وسلم لغير محرم مشتهى (ثم قع نفسه عنها) بصيغة الماضي ويجوز ان يكون مصدرا وكذا في قوله (وامر زيدا بامساكها) في نكاحه وتقوى الله فيها بعدم ذكر ما يعيبها (وانما ينكر تلك الزيادات التي) ذكرها بعض المفسرين (في اقصه) من انه تعلق قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بها واراد ان يطلقها واخفى ذلك في نفسه ونحوه مما لا يليق بنزاهته (والتعويل) اى المعول عليه المعتمد في هذه القصة على ما ذكرناه وهو القول الذى ارتضاه والقول بانه لا بأس فيها قالوه لوجه له (و) هو (الاولى) وان جاز غيره لكنه لا يناسب مقامه وان كان جائزا فتنبه (ما ذكرناه عن علي بن الحسين) وهو الامام زين العابدين كما تقدم (وحكاة السمرقندي) في تفسيره كما تقدم (وهو قول ابن عطاء) رحمه الله وتقدمت ترجمته (وصححه) اى جزم بانه اقول الصحيح (واستحسنه القاضي القشيري) لما فيه من صيانة مقام النبوة عما لا يليق واعتمده (وعليه قول ابو بكر بن فورك) تقدم ضبطه في ترجمته مع ما فيه (وقال انه) اى هذا القول الذى اعتمده (معنى ذلك) اى المذكور في هذه الآية والقصة (عند المحققين من اهل التفسير قال) ابن فورك رحمه الله تعالى (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن استعمال النفاق في ذلك) اى عن ان يظهر امرا في نفسه خلافا وان كان امرا جائزا له والنفاق في الاصل معناه الاخفاء مأخوذ من نفاقاء اليربوع وهو مخرجه الذى يخفيه ثم نقل في الشرع لاختفاء الكفر واطهار الاسلام واستعمل بعد ذلك استعمالا شائعا لاختفاء كل امر لا يرتضى ومنه الحديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وعد منها الكذب وغيره كما صرحوا به فلذا قال (واطهار خلاف ما في نفسه) فهو عطف تفسير موضح لما اراده فلا وجه لما قيل انها عبارة مستبشرة الى آخر ما اطلال فيه من غير طائل اعم لو تركها كان احسن لكنه حكاه عن غيره فلا عهدة عليه فيها ومراد ابن فورك التعليظ على فائل هذه العبارة وتعليظه بان من يجوز عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذا مثل من جوز عليه الكفر والنفاق والمعتز لم يقف على مراده (وقد نزهه الله عز وجل عن ذلك) الذى قاله بعض المفسرين (بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) اى قضى وقدر من تزويجه صلى الله تعالى عليه وسلم زيب فهذا صريح في رد ما قاله بعض المفسرين وصريح فيما ارتضاه (قال) ابن فورك (ومن ظن ذلك بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى انه وقع في قلبه محبتها وارادته ان زيدا يفارقها واخفى ذلك في نفسه (فقد اخطأ) خطأ فاحشا فلذا جعل نسبته له كنسبة

التفاق له صلى الله تعالى عليه وسلم فالتعير به لا تشيع على قائله وبعد تنزيهه عنه كيف يمتزج عليه كاقيل * وما آفة الاخبار الا رواها (قال ابن فورك (وليس معنى الخشية هنا) يعنى في قوله وتخشى الناس والله احق ان تخشاه (الخوف بل معناه) المقصود هنا وفي نسخة معناها اى الخشية وعلى الاولى الضمير للفظ المذكور (الاستحياء اى يستحي منهم) اى من الناس (ان يقولوا تزوج زوجة ابنة) اى من تبناه وهو زيد وهذا اعنى قوله وعليه عول ابن فورك الى هنا سقط من بعض النسخ واستحياءه لشرفه المقتضى ان لا يسمع مقالة من احد وان لم يضره شرعا ويدنس عرضه (وان خشيته) اى استحياءه (صلى الله تعالى عليه وسلم) انما كان من ارجاف المنافقين واليهود (اى اشاعة ما هو مكره بزعمهم واصل الرجف الاضطراب وايقاعه اما بالفعل واما بالقول ويقال الاراجيف ملاقيح الفتن كما قلت

(٢) اذا ما نطقت نسخته

السن الناس اذا ما انطالقت (٢) * فهو بذر للبلال ياو المحن
فاحذر الاسن مهما انطالقت * فالاراجيف ملاقيح الفتن

(وتشقيهم) من الشغب يغين معجزة ساكنة ومقتوحة وهو ما يؤدى الى الشر من الاكاذيب (على المسلمين) بذكر ما يقص نبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم فان ما يسوءهم (بقولهم تزوج زوجة ابنة) لزعمهم انه غير جائز كالابن الصلي جهلا منهم وتعبا (بعد نهي) اى تخريفا (عن كحاح حلائل الابناء) جمع حليلة وهى الزوجة المتكوجة تليسا منهم يجعل المتبني كالابن الحقيقى وقد قال تعالى وحلائل ابناكم الذين من اصلا بكم (كما كان) اى وقع من اراجيفهم وتشقيهم (فتب الله على هذا) عتب محبة وتساية لعدم قبحه (ونزعه عن الالتفات اليهم) والا عتداد بمقاتلتهم (فيا احله له) وقدره من هذا الكاح من غير حرج فيه وهذا العتاب (كما عتبه على مراعاة رضاء زواجه) التنازل ذلك العتب (في سورة التحريم بقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الاية) تبغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم (كذلك قوله هنا وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) فيها اخفيته مما الله مبديه ومجوزه لك بالاحرج اى انه مثله فانه عتب ملاطفة وتسلية على ما استحي منه لشرف مقامه صلى الله عليه وسلم عن ان يصل اليه غبار الاوهام (وقد روى عن الحسن) البصرى رضى الله تعالى عنه اى رواه الترمذى وصححه وقدمه على قوله (وما أشه) رضى الله الله تعالى عنها لانه هو الذى رواه عنها

فقدمه على عادة الاسانيد فلا يقال كان ينبغي تقديمها عليه (لو كنتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا) مما اوحى بمعاتبته (لكتم هذه الاية) اى آية التحريم لاية زيد وزينب رضى الله تعالى عنهما كاقيل (لما فيها) علة للكنتم (من عتبه) صريحا (وابداء) اى اطهار (ما اخفاه) مما جرى بينه وبين ازواجه فيها وهذا الحديث فيه انه صلى الله عليه وسلم كان يحب العسل والحلوى فدخل على حفصة رضى الله عنها

ومكث عندها أكثر من عادته فسألن عنه عليه السلام فقيل أهدى لها عكة غسل فسقته منه فاتفقن على أن يقلن له نخدمك رائحة المغافير وهو شيء كرية الرائحة أذارعتنا التحل أترى غسلها فقل لا أعود له بعد هذا والقصة مفصلة في كتب التفسير والحديث ﴿ فصل ﴾ فيما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض موته مخالفا لما قدمه (فان قلت) سائلا عما يخالف ماقررت (قد تقررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في أقواله في جميع أحواله) وأوقانه (وأنه لا يقع منه فيها) أى في أقواله (خلف) أى مخالف للواقع (ولا اضطراب) أى اختلاف وتنافى فهى كلها متساوية لا تختلف (في عمد) وقصد (ولاسهو) وسيسان (ولاصحة) في بدنه (ولامرض) بتغير مزاجه الشريف (ولاجد) هوزد الهزل (ولامزح) كما تقدم (ولا رضى) على غيره (ولا غضب) لوقوع ما لا يرضاه الله (فما معنى الحديث) الذى روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيحين (في وصيته) لأصحابه رضى الله عنهم في مرض موته (الذى حدثنا به الشهيد أبو على) ابن سكرة كما تقدم قال (حدثنا القاضى أبو الوليد) الباجي تقدمت ترجمته أيضا قال (حدثنا أبو ذر) الهروى وقد تقدم أيضا قال (حدثنا أبو محمد) ابن حويه السرخسى (وأبو الهيثم) الكشميهنى كما تقدم أيضا (وأبو اسحق) المسملى وقد تقدم (قالوا حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريزى وقد تقدم قال (حدثنا محمد بن اسمعيل) هو الامام البخارى قال (حدثنا على بن عبد الله) أبو الحسن على بن عبد الله بن جعفر بن نجيع بن المدينى الحافظ الامام العظيم روى عنه اصحاب السنن وغيرهم وتوفى سنة اربع وثلاثين ومائتين وعمره ثلاث وسبعون والمدينى بالياء نسبة لمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن الاثير وهو فى الاكثر يقال مدنى والنسبة لمداين آخر نحو سبعة وفى الصحاح المدنى نسبة لمدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمدينى نسبة للمدينة التى بناها المنصور وقال ابن الصلاح فى المسلسل المدينى نسبة الى مدينة اصبهان المسماة بحى انتهى وقد تقدم الكلام فيه أيضا والمدينى هذا له ترجمة فى الميزان كما قاله البرهان قال (حدثنا عبد الرزاق ابن همام) الحافظ وقد تقدم (عن معمر) بن راشد بفتح الميمين كما تقدم وهذا هو الصواب وما فى بعض النسخ من قوله عبد الرزاق عن همام خطأ لان عبد الرزاق لا يروى عن همام واسم ابيه همام ويروى عن معمر (عن الزهرى) محمد بن شهاب كما تقدم (عن عبيد الله بن عبيد الله) بحر العلم ابن عتبة الاصبى احد الفقهاء السبعة مشهور توفى سنة ثمان ومائة (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) احتضر بالبناء للمفعول بمعنى حضره الموت وظهور علاماته وهو محتضر اسم مفعول بمعنى دنى موته وهو المراد

ويقال لمن به مس من الجن وكان هذا يوم الخميس قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم بإيام والحديث صحيح رواه البخارى وغيره واحتضر يكون متعديا ولازما فيقال احتضره بمعنى حضره وفي نسخة حضر والصحيح الاول (وفي البيت) بنى بيته صلى الله تعالى عليه وسلم (رجال) من كبار الصحابة وقرابته رضى الله تعالى عنهم (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلموا) اى اقبلوا على اصل معناه تعالوا وهذا على لغة من يلحق به الضمائر من تميم واهل الحجاز يستعملونه مفردا مبنيًا على الفتح للواحد المذكور وغيره قال الله تعالى (والقاتلين لاخوانهم هلم الينا) (اكتب لكم كتابا) لبيان ما يهكم في دينكم ودينكم حتى لا يقع بينهم اختلاف بعده والمراد امر بكتابتها وجوز بعضهم حمله على ظاهره وانه صلى الله تعالى عليه وسلم يكتب بيده وذلك معجزة له وتقدم ما فيه مرارا (لثلاثا) اى لا يقع منكم امر تضلون به (بعده) اى بعد كتابته والعلم بما فيه والعمل به (فقال بعضهم) هو عمر رضى الله تعالى عنه كما سيأتى (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه) اى اشتد وقوى عليه (الوجع) اى الم مرضه وهذا هو محل الشبهة والسؤال لانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم في حال مرضه قد يصدر عنه ما يخالف الواقع وقد تقدم انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في مرضه وصحته وسائر احواله (الحديث وفي رواية) اخرى لهذا الحديث (أتوني) اى احضروا ما يكتب فيه (اكتب لكم كتابا) ان تضلوا بعده ابدا) وهذه آكد من الاولى لقوله فيها لن ابدا (فتنازعوا) اى وقع بينهم نزاع واختلاف في مجلسه صلى الله تعالى عليه وسلم هل يكتبون ام لا (فقالوا) كما في البخارى (ماله اجر) من الهجر بالضم وسيأتى بيانه قيل انه ظهر لعمر رضى الله تعالى عنه ان ما اراد كتابته ما فيه ارشادهم للاصلاح وما لم يجب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك مما يجب تبليغه شيئا وقد قال تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقيل انه اراد كتابة امور شرعية على وجه يرفع الخلاف بينهم وقال سفيان اراد ان يبين امر الخلافة بعده حتى لا يختلفوا فيها ويأتى في كلام المصنف رحمه الله تعالى حكايته غير منسوب ويؤيده ما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اول مرضه لعائشة ادعى لي اباك واخاك اكتب كتابا فاني اخاف ان ينحنى ثمن ويقول قائل ويأتى الله عز وجل والمؤمنين الا ابا بكر وايد الاول بقول عمر رضى الله تعالى عنه حسبتا كتاب الله وهو شاهد لهذا ايضا وقال الخطابي انما ذهب عمر الى انه لومضى على شيء او اشيء بطلت اقوال العلماء والاجتهاد ورده ابن الجوزى بانه لا يلزم ما ذكر لان الحوادث لا تنحصر وقال انما اراد عمر رضى الله تعالى عنه ان ما يكتب في المرض ربما يجد المنافقون سبيلا للكلام فيه وما قيل

من انه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتى جوامع الكلم فيجوز ان يكتب مايشمل جميع الاحكام ويستخرج منه بسهولة حتى لا يحتاج لاجتهاد مجتهد ونحريج عالم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من ان يقول في مرضه مايطعن فيه طاعن لاستقامة ذهنه في سائر احواله لاوجه له وللفظ الحديث كما في البخارى لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي البيت رجال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لاتضلون بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه المرض وعندنا القرآن حسنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا اكتب لكم كتابا لاتضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما كثر اللغو والاختلاف قال قوموا وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول ان الرزية كل الرزية ماحال بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لاختلافهم ولغطهم وقال الشهرستاني انه اول اختلاف وقع في الاسلام (استفهموه) اى قولهم اهجروهمزة الاستفهام الانكارى الهجر بضم الهاء استفهموا من توقف في امثال امره بالكتابة اى يصدر عنه هجر وهو الهذيان ومايقبح من القول وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منزّه عن مثله في سائر احواله وقال الراغب يقال هجر واهجروا اذا تكلم من غير قصد وقيل المراد استخبروه عما اراد اتركه اولى ام لا (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (دعوتى) اى اتركوا النزاع عندى واللفظ فانه لاينبغى ان يقع مثله عند نبي من امته (فان الذى انا فيه) من مراقبة الله والتأهب للقاءه وانتظار رسله الداعين الى للرفيق الاعلى (خير) من الاشتغال باموركم واستماع كلامكم ولغطكم (وفي بعض طرقه) اى طرق هذا الحديث المروية عنه فقال عمر (ان النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (يهجر) بفتح اوله وضم ثالثة اى يأتى بهجر من القول وهو على تقدير الاستفهام الانكارى وليس من الهجر بمعنى ترك الكتابة والاعراض عنها كما قيل وهذه رواية الاسمعيلى من طريق ابن خلاد عن سفيان (وفي رواية) كما في البخارى (هجروا) ماض بدون استفهام (ويروى اهجروا) بالاستفهام والمصدر المرفوع (ويروى اهجروا) بالاستفهام ونصب المصدر اى اهجروا هجرا بضم الهاء والروايات كلها تدل على انه استفهام ملفوظ او مقدر لكنهم اختلفوا في هاءه اى مضمومة او مفتوحة والاول هو المشهور ولاين قرقول فيه كلام وقد افرد بعضهم هذا بتأليف مستقل وفي بعض الحواشى مايدل على انه يجوز في هاء الهجر الضم او الفتح وليس ببعيد ان ساعدته الرواية وفي كلام المصنف ماوافق (وقه) اى في هذا الحديث (فقال عمر) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا كتاب الله حسنا) بالباء على الضم اى كافينا عن غيره مصدر بمعنى اسم الفاعل اى بحسب وكاف لنا

وفي نسخة حسينا اي هو كافينا (وكثر اللفظ) وهو ارتفاع الاصوات واختلاطها حتى لا تكاد تفهم (فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم (قوموا) وابعدوا (عني) اراد ذهابهم من مجلسه حتى لا يشتغل بهم عما هو فيه (وفي رواية) في الصحيح ايضا (واختلف اهل البيت) اي من كان في بيته صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ ذاك او اقرباؤه منهم كابن عباس رضي الله عنهما (واختصموا) اي نازع بعضهم بعضا (فنهى من يقول قريبا) الكاتب او الكتاب (يكتب لكم) بالرفع والجزم (رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم (كتبا) تمسكوا به فنهتدوا اي يأمر الكتابة (ومنهم من يقول ما قال عمر) رضي الله تعالى عنه من قوله حسينا كتاب الله شفقة وحكمة علمها ولذا لم ينكر عليه قوله كاسياتي (قال اثنتان) المالكية والاشعرية او ائمة الحديث بقرينة المقام (في هذا الحديث) المروي عن ابن عباس (ان النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (غير معصوم من الامراض) التي تطرأ عليه في طاهر جسمه دون باطنه اذا لم تكن منفرة (وما يكون من عواضها) اي ما يعرض معها من الآلام والتغيرات (من شدة وجع) يؤله (وغشي) اي اعماه خفيف (ونحوه) مما يعرض على جسمه (وهو) معصوم من ان يكون (اي يوجد) منه من القول اثنا ذلك) اي في خلاله ويخلل منه وهو جمع شي كما تقدم (ما طعن في معجزته) اي يقدح فيها من مخالفتها للواقع (ويؤدي الى فساد في شريعته) لطرقه للشك في اخباره واحكامه (من هذيان) اي كلام غير مفيد (او اختلال في كلام) كسناقه ومخالفه الواقع والعقل لنزاهته صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته وكاله في جميع حالاته كما شوهد منه في مرضه الى ان سلم روحه السريفة الى ملكها (وعلى هذا) الامر الذي قرره من عصمته في افواله ونزاهه (لا يصح رواية من روى هـ) بدون استفهام من الهجر النظم والفتح (اذ معناه هذي) نكلم بكلام كثير لا فائدة فيه والانتظام فقالته ممن لا يعرف قدره عليه الصلوة والسلام لحال في دينه وعقله اولقرب عهده بالاسلام فتوهم انه يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم من المرض ما يعرض غيره من تخايظه في كلامه لحال في عقله وحاشاه من مثله (بقال هجر يهجر) كنصر يصير (هجرا) بفتح اوله وسكون ثانيه كما في بعض الشروح وسياتي ما فيه (اذا هذي) بالدال المعجمة من الهذيان (واهجر) مزيد ككرم (هجرا) بضم اوله وبوزن قفل وهو اسم مصدر ومصدره الايجار (اذا احش) اي تكلم بكلام قبيح عن قصد والاول بغير قصد (واهجر) بفتح الهمزة مزيد هجر ككرم وما في بعض الشروح انه بضم اوله وسكون ثانيه سهو من الناسخ وصوابه بفتح اوله (وتعدية هجر) اي بلائيه معدى بالهمزة وقد قيل عليه ان هجروا هجر لازمان وصوابه هجروا هجر بمعنى سواء

الا ان يريد بتعديبه تعديبه عن الحديث وتجاوزوه وهو بعيد انتهى وما ذكره هو الذي يقتضيه كلام اهل اللغة (وانما الاصح) اشارة الى الرد ما قبله وقد قيل عليه انه غير مسلم لانه ان اراد رده بحسب الرواية فهو غير صحيح لانه ثابت في صحيح البخارى وان اراد بحسب المعنى فكذلك لانه بقدر فيه همزة الاستفهام وحذفها كثير في كلامهم كقوله تعالى (وتلك نعمة تمنها على) اى او تلك نعمة الى آخره وقول الشاعر

فوالله ما درى وان كنت داريا * بسيع رمين الجمر ام بثمان

ولك ان تحيب عنه بان مراده انه غير صحيح ان لم تقدر الهمزة وقوله (والاولى) اى ان قدرت لان الاصل خلافه ولولا هذا لم يصادف قوله الاصح والاولى محزه (الهجر) يعنى بهمزة الاستفهام الانكارى حتى لا ينسب له ما لا يليق بمقامه وقائه قاله (على طريق الانكار على من قال لا نكتب) ما امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابتها لانه لا يجوز مخالفته كاتقدم في كلام ابن عباس ردا على من اباه وعلله بشدة وجهه وهو صلى الله عليه وسلم معصوم في مرضه وسخطه والقائل لا نكتب عمر رضى الله تعالى عنه والراد عليه بقوله هجر بعض الصحابة ووجه ما قاله عمر ماتقدم وسيأتى تتمته (وهكذا روايتنا في صحيح البخارى) اى ثبت عنده روايته بهمزة الاستفهام ملفوظة عن مشايخه ثابتة (من جميع الرواة في حديث الزهرى المتقدم) ذكره قبل (وفى حديث محمد بن سلام) هو الامام الحافظ الذى روى عنه البخارى وغيره وتوفى سنة خمس وعشرين وثمانمائة وسلام بخفيف اللام عند الاكثر كما قاله الذهبي والمزى وغيرها وجوز بعضهم تشديدها ايضا وعند بعضهم انها انسان فالكبير منهما بالتخفيف والصغير بالتشديد وهو محمد بن سلام بن السكن البكندى وعلى كل حال فالاصح في هذا عندهم التخفيف (عن ابن عينة) يعنى به سفيان لان اولاد عينة عشرة منهم خمسة اشتهروا بالعلم والحديث وخسة لم يشتهروا بذلك ولذا قال ابن الصلاح انهم خمسة واكبرهم واشهرهم سفيان (وكذا ضبطه الاصيلي) بهمزة وفتحات (بخطه في كتابه) يعنى به صحيح البخارى الذى رواه وضبطه بقلمه كما ذكر والاصيلي تقدم بيانه واصيل بلد بالاندلس (و) كذا ضبطه بخطه (غيره) اى غير الاصيلي من روى البخارى وكتبه ممن يعتمد عليه (من هذه الطرق) اى طريق الزهرى وغيره (وكذا رواه عن مسلم) كرواه البخارى (في حديث سفيان) ابن عينة يعنى في روايته (و) رواه ايضا (عن غيره) اى غير مسلم فصح عنده من طرق بثبوت الهمزة فيه ردا وانكارا على من ابى الكتابة اى ان يجعله كغيره ممن يصدر عنه وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منزّه عنه وقول عمر رضى الله تعالى عنه اما هو ردد على من نازعه لاردا على النبي صلى الله عليه وسلم كما يعلم بما يأتى (وقد يجعل عليه) اى على هذه يجعله بمعناه (رواية من رواه هجر) بدون همزة

فيجعل (على حذف الف الاستفهام) يعنى الهمزة لانه يطلق عليها الف كافي المقى وغيره (والتقدير) على هذا (اهجر) وحذفها وتقديرها جائز كما تقدم والقريضة على حذفها عقلية للعلم بعدم اتصافه صلى الله تعالى عليه وسلم بمعناه (او ان يحمل) ويوجه (قول القائل هجر) بغير استفهام (او اهجر) بالهمزة والاستفهام عمالايتوهم فيه اذا ثبتت هذه الروايات فانما صدرت منه (دهشة) اى حيرة تذهل من امر عظيم يبعثه (من قائل ذلك) اى قول هجر ونحوه (وحيرة) تشغله عمايقوله (لعظيم مانشاهد من حال الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم مما يشق عليه فيذهله عما يقول (وشدة وجهه) والله المؤثر في قلوب محبيه (وهول المقام الذى احتلف فيه عليه) اى شق عليه اى مخالفتهم له فيما امر به (و) هول (الامر الذى هم) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالكتابة فيه) اى هم بان يكتب في شأنه فانه انماهم في حال الله بكتابة امر الا وهو امر عظيم لم يظهر الى الآن فرمما شق عليهم او خشى منه ومن عواقبه كامر الخلافة مثلا (حتى) ان القائل لشدة دهشته (لم يضبط لفظه) بالتحريى ومراعاة حسن تعبيره وفي نسخة حتى لم يضبط هذا القائل لفظه واحرى الى آخره بدل قوله (او) يحمل قوله على انه (اجرى الهجر) بضم الهاء (بحرى) بضم الميم ويجوز فتحها ولايتعين الاول كما توهم (شدة الوجع) اى استعماله مجازا في لازم معناه ولم يرد حقيقته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث كان يوعك كما توعك الرجلان وزيادة الله للطف بنبته وكثرة ثوابه (لآانه) اى القائل (اعتقد انه يجوز عليه الهجر) بالضم اى الهذيان (كما حلهم) اى دماهم وحرصهم (الاشفاق) اى الخوف عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لشققهم ومحبتهم له (على حراسته) حذرا عليه من ان يصيبه مكروه او عدو (والله يقول) جملة حالسة (والله يصمك من الناس) فمع هذا لاحاجة لحراستهم له لكن شدة محبتهم دعته لذلك كما قيل ان المحب بسوء ظن مولع (ونحو هذا) مما فعلوه احتراسا من غير حاجة له (واما على رواية اهجرا) بهزمة الاستفهام وضم الهاء منصوبا منونا ويجوز فتحها وقيل انه الصواب وفيه نظر (وهى رواية ابى اسحق المستملى فى الصحيح) اى صحيح البخارى لانه احد رواته وفي نسخة السامى ولم يبينوه والمعروف انما هو الاول والظاهر انه تحريف من الساسخ (فى حديث ابن جبير عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (من رواية قتيبة فقد يكون هذا) اى الوصف بالهجر (راجعا الى المختلفين عنده) صلى الله تعالى عليه وسلم (ومخاطبة لهم من بعضهم) فيكون بعض الصحابة قاله لبعض منهم لما وقع بينهم نزاع بعد طلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من يكتب فهو على هذا معمول فعل مقدر وتقديره (اى جثم باختلافكم)

اى بسبب الاختلاف والالغط (على رسول صلى الله تعالى عليه وسلم) متعاق باختلاف
 (وبين يديه) اى فى حضوره (هجراً) بضم فسكون (ومتكراً من القول) عطف تفسير
 وضحه بقوله (والهجر بالضم الفحش فى المنطق) اى التكلّم بما يقبح ولا يليق بحضرة
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وقد اختلف العلماء فى هذا الحديث) اى فى معناه
 المراد به (وكيف اختلفوا بعد امره) صلى الله تعالى عايه وسلم (لهم ان يأتوا بالكتاب)
 ليكتب فيه ما يضلون بعده (فقال بعضهم) اى بعض المتخالفين فى بيانه وتأويله (او امر
 النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم وتقدم انه جمع امر او امور فهو جمع الجمع وما فيه
 (يفهم ايجابها) اى ما يريد به الايجاب منها (من نذرها) اى مندوبها (من اباحتها) اى
 مباحها والعاطف فيه محذوف (بقرائن قوية) اى بالقرائن اللامحة من سياقه وان كان
 اصله الايجاب وليس هذا مبدا على ان الامر مشترك بين هذه المعانى الثلاثة ولا يتعين
 لاحدها بدون قرينة كما هو قول لبعض اهل الاصول مع ما فيه فلا يطول به
 (فلعله قد ظهر من قرآن قوله) عليه السلام (لبعضهم) حين سمعه منه (ما فهموا)
 من ظاهره وهو فاعل ظهر (انه) اى امره عليه السلام بقوله هلموا (لم يكن) ذلك
 الامر (منه عزيمة) اى امر عزم عليه عز ما مصمما فيجب امثاله (بل) هو (امر رده
 الى اختيارهم) فهو مشاورة بخير فيه ولذا اختلفوا فيه وراجعوه (وبعضهم) اى بعض
 الصحابة (لم يفهم ذلك) فظنه واجبا لا يجوز مخالفته فأكبر على من خالف فيه (فقال
 استهموه) اى استجبروه صلى الله تعالى عليه وسلم عما اراده بامرهم (فلما اختلفوا) فيما
 بينهم (كف عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوموا عني او كف القائل عن طاب
 الاستفهام منه (اذ لم يكن) بالياء والتاء اى يوجد او هي نافصة (عزيمة) واجبة الامثال
 بالرفع والنصب (ولما رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم (الكاف ولما كسر اللام) ويخفيف
 الميم ولا يجوز الفتح والتشديد وفي نسخة ولما رأوه (من سواب رأى عمر) رضى الله
 تعالى عنه فى تركه لما عرفوه من شدة رأيه وموافقاته رضى الله تعالى عنه (ثم هؤلاء)
 القائلون بهذا الوجه (قالوا) على هذا (يكون امتناع عمر) رضى الله تعالى
 عنه من كتابة ذلك الكتاب (اشفاقاً) وحذراً (على النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (من تكليفه فى تلك الحال) اى حال وجعه والمه (املاء الكتاب) او اشفاقه من
 (ان يدخل عليه مشقة من ذلك) الاملاء (كما) شهد له انه (قال ان النبي) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (اشتد به الوجع) فهذا صريح فى شقيقته عليه من العيب وألمه
 مع علمه بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدع شيئاً الا اعلمهم به بكتاب الله وسنته
 ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤخر بيان امر من مهمات الدين وقد قال الله تعالى
 اليوم اكمل لكم دينكم (وقيل خشي عمر) رضى الله تعالى عنه وحاف (ان يكسب

امورا يعجزون عنها) ولا يوفونها حقها (فيحصلون) اى يقومون (في الخرج) اى
ما يضيّق عليهم من الآثام (بالخافّة) لما امرهم به (ورأى عمر) رضى الله تعالى عنه رأيه
هذا ايضا (ان الارفق بالامة) اى الاسهل والاكثر رفقاً بهم (في تلك الامور) التى
اراد كتابها لهم (سعة الاجتهاد) اى ما يتوسعون فيه باجتهادهم واستنباطهم من النصوص
المتألّفة (وحكم النظر) اى بطر من يجتهد في المقدمات التى يريد الاستنباط منها بطرا
صحيحاً مقروناً بسرائطه (وطاب الصواب) بالنظر في الادلة والنصوص ومقتضياتها
وموانعها (فيكون) المجتهد (المصيب) والمجتهد (المخطئ) في الحكم الشرعى (ماجوراً)
مثاباً اما الاول فله اجران اجراً اجتهد به واصابه الحق والثانى له اجر احتجاده فقط لبذله
جهده في طلب الصواب والحق وهذا بناء على ان المصيب واحد منهما والقول بان كل مجتهد
مصيب ليس مرضياً كما بين في كتب الاصول واجر المخطئ اتمامه على سعيه وطلبه للحق
لاعلى حصانه لئلا يثقل عليه في اجتجاده ادا كان من اهله على الصحيح وتقصيله في كتب
الاصول (وقد علم عمر) رضى الله تعالى عنه (تقرر الشريعة) اى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
قررها لهم وبينها قبل مرضه ولم يترك شيئاً يحتاجون اليه (وتأسيس الملة) اى احكام
قواعدها وما ينبنى عليه احكامها المحكّمة التى لم يهمل منها شيء (و علم) (ان الله تعالى قال)
في آخر ما نزله (اليوم) المراد به الوقت الحاضر في آخر عمره صلى الله تعالى عليه وسلم (اكمل
لكم دينكم) فلم يترك شيئاً يحتاجون اليه لم يبينه لهم صريحاً او ضمناً ولم يرشدكم لطرق
استنباطه فلذا ترك ما لا يد كتابته حكمته هداة الله تعالى لها وهذه الآية زلت يوم جمعة
اوليلتها بعرفة في الحج الاكبر ولما قرأها صلى الله تعالى عليه وسلم بكى عمر رضى الله تعالى عنه
لان التمام يدل على انقضاء امر الوحى (و علم عمر ايضا) قوله (صلى الله تعالى عليه وسلم
(او صيكم) بالتمسك (كتاب الله) بامثال او امره وواهيه والذبات آداه وفاقه من مكارم
الاحلاق (وعزى) تكسر العين ومثانين فوقيتين اولاهما ساكنة بينهما راء مهملة
مفوحة وهم اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم الذين تحرم عليهم الركونة من بنى هاشم وبنى عبد
المطلب وهذا حديث صحيح رواه مسلم في حظه حظهها صلى الله تعالى عليه وسلم وساجها
فيه تقنين كما بان دليلاً اشاهما فقال اى تارك فيكم التقنين كتاب الله واهل بيى ان يفترقا
حتى يردا على الحوص وفي النهاية عترة الرجل احصا اقراره وعبره صلى الله تعالى عليه وسلم
بسوء المطالب وقيل اهل بيته الاقربون وهم اولاد على رضى الله تعالى عنه وقيل عبره
الاقربون والابعدون من قرينى والمشهور انهم اهل بيته الذين تحرم عليهم الركونة انتهى
وما قيل من ان هذا يقتضى ان ما امر به الى صلى الله تعالى عليه وسلم لا فائدة فيه وهو بعيد
وعبر لائق ليس بشيء لماعلمته فتبه (وقول عمر) رضى الله تعالى عنه (حسبنا كتاب الله)
تعالى لئلا يهينه عماده (ردعى من نازعه) اى نازع الى صلى الله تعالى عليه وسلم او عمر

في امر الكتاب (لا) رد من عمر رضي الله تعالى عنه (على امر رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتوا بمن يكتب لهم كتابا وقد استبعد هذا من السياق جدا فالحق ماسياني وليس فيه شين لعمر وشبهة تحتاج للرفع بهذا (وقد قيل) في الجواب عن قول عمر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على تقدير تسليمه انه انما (خشي عمر) رضي الله عنه من (تطرق المنافقين) اى وصولهم من طريق نفاهم (و) من وصول (من في قلبه مرض) لحقه على الاسلام واهله كاليهود (لما كتب في ذلك) اى بسبب (الكتاب في الخلوة وان يتقوا في ذلك الاقاويل) اى ان يكذبوا باسنادهم ما ليس فيه له واصل معنى التقول تكلف القول وفسر بما ذكر قوله تعالى (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) وجع الاقاويل تحقير لما يقولونه او انه خشي ان يتأولوا ما يكتب فيه بتأويلات باطلة كما وقع من بعض الزنادقة (كادعاء الرافضة الوصية) اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى لعلى كرم الله وجهه وتسميته له الوصى لذلك وان بعض الصحابة كتب ذلك (وغير ذلك) مما افتراه الرافضة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ادعوا ان الكتاب الذى اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابته كان فيه الوصية بخلافه على فلذا منع منه عمر وهو كذب منهم عليه وسموا رافضة من الرفض وهو الترك لرفضهم زيد بن على لامور فصلوها وقيل غير ذلك وهم فرق بطول ذكرهم (وقيل) في توجيهه (انه) اى امره (كان من النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم امر (على طريق المشورة) والتخير تطيبا لقلوبهم لامر ايجاب لا يجوز مخالفته والمشورة بفتح الميم وضم الشين وسكون الواو بزة مثوبة في الافصح ويجوز سكون الشين وفتح الواو وقول الحريري في الدرة انه خطأ خطأ منه كافصلناه في شرحها وحى اى المشورة من شرت العسل اذا اجتمعت (والاختيار) اى التخير لا الايجاب (و) لينظر (هل يختلفون على ذلك) الامر الذى اراد ان يكتب (ام يتفقون) عليه (فلما اختلفوا) فيه وتنازعوا (تركه) وكف عنهم لانهم عصوا وفرطوا في امر لا بد منه (وقالت طائفة اخرى) في معنى الحديث (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجيبا لما طلب منه) اى كانوا سألوه ان يعهد اليهم بما يكتبونه عنه فاجابهم بقوله هلموا الى آخره (لانه ابتداء بالامر به) حتى قال لا ينبغي مخالفته فيه (بل اقتضاه) اى طلبه (منه بعض اصحابه) من كان عنده (فاجاب رغبته) اى ما رغبوه منه (وكره ذلك غيرهم) اى غير من طلبه كعمر رضي الله تعالى عنه لثقله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه شفقة منه (للعالم التي ذكرناها) سابقا (واستدل) بالبناء للمجهول اى على صحة هذا التأويل (في مثل هذه القصة) اى قصة الكتاب المذكور (بقول العباس) رضي الله تعالى عنه في حديث رواه البخارى (لعلى) بن ابى طالب كرم الله وجهه (انطلق بنا الى رسول الله) صلى الله

(٢) الاختيار نسخة
! اى الامتحان معجم

تعالى عليه وسلم نسئله عن الخلافة بعده (فان كان الامر) اى الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (فينا) اهل البيت (علمناه) فلا يازع فيه احد وان كان لغيرنا لم نطلبه ولم نرجه (وكرهه على رضى الله تعالى عنه هذا) اى ما قاله العباس رضى الله تعالى عنه له (وقوله) لعنه العباس (والله لا افعل) اى لا اناطلق ولا اسئل (الحديث) رواه البخارى مسندا وفيه ان عليا خرج من عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه فقال له العباس كيف اصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله باريا فاخذ بيده وقال له انت بعد ثلاث عبد العصى وانى والله اراه متوفيا فى مرضه هذا وانى لاصرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت اذهب بنا اليه نسئله فيمن هذا الامر بعده فان كان فينا علمنا ذلك وان كان فى غيرنا اوصاه بنا فقال انا والله لا اسئله ولو كان فينا اعطيناه للناس بعده (و) استدلت ايضا لما ذكر من انه كان مجيبا لا امرا فخالقوه امره (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الحديث (دعونى فان الذى انا فيه خير) من ان يكتب الكتاب فانه لو كان امرا فيه بواجب لم يقل ان تركه خير منه (اى الذى انا فيه خير من ارسال الامر) اى اياه له وتركه (و) خير من (ترككم) اى تركى لكم او ترككم كتاب الوصية ومن بيان لما هو فيه (وكتاب الله) بالنصب مفعول معه اى مصاحبين بكتاب الله والتسك به فانه حسبكم فايكم ان تختلفوا فيه فتهلكوا كن قبلكم من الامم وتفضلوا ان تنازعتم فيه وقد قيل انه كان مراده صلى الله تعالى عليه وسلم كتابة هذا شفقة عايهم (وان تدعونى) ان شرطية والجملة معطوفة على جملة دعونى (مما طلبتم) اى من كتابة الكتاب الذى طلبتموه فاجبتكم والجواب مقدر اى فهو خير لكم ويجوز فتحها (وذكر) ببناء المجهول (ان الذى طلب كتابته) لهم (امر الخلافة بعده وتعيين ذلك) اى تعيين من يكون خليفة بعده * واعلم ان هذا هو الصواب كما قاله ابن تيمية فى كتاب الرد على الروافض وانه ورد مفسرا به فى الحديث المروى فى الصحيحين كما مر فى قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة ادع لى اباك واخاك ولا يجوز غيره لانه لا يخلو من ان يكون امرا واجبا او حى اليه به قبل مرضه او او حى اليه به فى مرضه والاول لا يصح لان فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة وهو غير جائز والثانى لو كان بلغه من غير طلب كتاب ونحوه وحينئذ فانما قال عمر رضى الله تعالى عنه ما قاله لانه علمه وعلمه غيره كمائشة رضى الله تعالى عنها وغيرها من كبار الصحابة ولو ذكره لذكر بعده عمر فر بما شأزت منه بعض الهوس القاصرة وقد علم ان الله منجزه وان اخفاه فى حياته اولى وماسوى هذا القول لا وجه له فلذا ختم به هذا الفصل وكرر ذكره فيه والقول بانه بعيد لا وجه له ايضا ﴿فصل﴾ فى ذكر شبهة اخرى فيها قرره من عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى رضاه

وغضبه (فان قيل لما وجه حديثه) الذي رواه مسلم اى توجيهه بما يوافق ماقررره ورواه المصنف من طريقه مسندا (ايضا) اى المماثل للحديث الذى قدمه (الذى حدثناه الفقيه ابو محمد الخشنى بقراءتى عليه) قال (حدثنا ابو على الطبرى) قال (حدثنا عبد الغافر الفارسى) قال (حدثنا ابو احمد الجلودى) قال (حدثنا ابراهيم بن سفيان) تقدم بيان رجال هذا السند كلهم قال (حدثنا مسلم بن الحجاج) صاحب الصحيح المشهور قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد كما تقدم قال (حدثنا ليث عن سعيد) هو المقبرى وقد تقدم (ابن ابى سعيد) اسمه كيسان كما تقدم (عن سالم مولى التصريين) بنون وصاد مهملة وهو ابن عبدالله النصرى روى له اصحاب الكتب الاربعة نسبة لجماعة نسبوا لنصر كما بين فى اسماء الرجل (قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول) تقدم الكلام على ابى هريرة وعلى هذا التركيب من جهة العربية (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انما محمد بشر) الحصر فيه اضافى ادعائى اى ليست احوالى الامن جنس احوال البشر الذى يطرأ عليه ما يطرأ عليهم من العوارض البشرية وليس مبرأ منها فهو (يغضب) احيانا لله لانفسه (كما يغضب البشر) وعدل عن التكلم الى الغيبة بذكر اسمه تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم لربه فقيه التفات على رأى (وانى اتخذت) اقتعال من الاخذ فتاؤه مبدلة لاصيلة كما تين فى العربية (عندك عهدا) يعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم عاهد الله عهدا فيما بينه وبينه (لن تخلفنيه) يعنى وانك وعدنى بانجاز عهدي وانك لا تخلف الميعاد وفى قوله اتخذت التفات من الغيبة للتكلم لبيان انه متلذذ بمناجاته مترقبا لاجابه ثم فسر العهد الذى عهده بقوله (فايما مؤمن آذيت) اى فعلت معه شيئا يؤذيه وهو مستحق له كخد ونعزر اقصاء فانه صلى الله عليه وسلم على خاق عظم لا يؤذى احدا لا سحق الاذية كما لا يحق (اوسبته اوخلدته) هذا من جله الاذية فيدبني تخصيصها بغير ما ذكر لان الحاصل لا يعطف على العام باو (فاجعلها) انه ناعتبار المذكورات والفاء فى جواب ايما لتضمنها معنى الشرط (كفارة له) اى مكفرة لدنوبه وفيه اشارة الى ان ما فعله فى مقابلة ذنب صدر منه لالخط نفسه وهو صيغة مبالغة ملحققة باسماء الاجناس (ووفرة) اى فعله معرة له (تقربه بها اليك) اى تشبه بها ثوابا ترفعه بها منزلة عندك لانه تعالى منزّه عن الهمة والقرب المسكنى لانه من صفة الاجسام (يوم القيمة) حين تعرض الاعمال ويحاسب العباد (وفى رواية) اخرى لهذا الحديث (فايما احد) بالحر وما مزيدة ويجوز رفعه (دعوت عليه دعوة) فى حال العصب عليه فال فى المقى وفيه نظر لان هذا ليس من حديث ابى هريرة وانما هو حديث آخر عن انس

رضي الله تعالى عنه فقتضى الظاهر ان يقول وفي رواية اس ونحوه يعني ان ساقه يقتضى
انه من رواية ابي هريرة التي مرّت وليس كذلك * قلت الامر فيه سهل وذكر
الرواية وتكثيرها يقتضى محالفتها لما قبلها سنداً ومتناً وهو ظاهر فلا وجه لمسا قاله
(وفي رواية) اخرى (ليس) اى المدعو عليه او المذکور (لها) باهل) اى مستحق لها
اى لهذه الفعلة وهذا هو المشكل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفضل فعلاً باحد الا
ويستحقه وسبأى توحيه (وفي رواية) اخرى (فايمارجل من المسلمين سبيته) وشتمه
(اولمته) اى دعوت عليه دعوة باللعنة واصل معناها الطرد والابعاد مطلقاً (او جلده
فاحملها) اى المذكورات له (زكوة) اى طهارة من ذنوبه او زيادة في حسناته لان
الزكوة تكون بمعنى الطهارة والبراءة فاستعيرت لما ذكر (وصلوة ورحمة) عطف تفسير
او تفسر الصلوة بالعطف والرفقة فيتغيرا وهو مفصل في تفسير قوله تعالى (اولئك عليهم
صلوات من ربهم ورحمة) ثم بين وجه الشبهة والسؤال بقوله (وكيف يصح) ويحوز
الاستفهام انكارى (ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يستحق اللعن) فعلى اى
حال يصح صدور مثله عنه (ويسب من لا يستحق السب) لقوله في رواية ليس لها
باهل (ويجحد من لا يستحق الجحد) وقوله (او) يسكون الواو وفتحها وهمزة الاستفهام
(يقول مثل ذلك) الامر المذکور (عند الغضب) اى في حال غضبه (وهو) صلى الله
عليه وسلم (معصوم) في جميع احواله كاتقدم والجملة حالية (من هداكلة) في جميع احواله
(فاعلم شرح الله صدرك) اى فسح فيه ووسعه لقبول الحق فيما يحسن فيه ونوره بمعرفته
او الجملة دعائية معرضة لتعرف الحق في هذا (ان قوله صلى الله عليه وسلم) في بعض
الروايات (اولا) فيما تقدم (ليس لها باهل) اى ليس مستحقاً لما فعله به (اى عندك يا رب)
اى في علمك بما هو (باطن امره) اى حقيقته التي تخفى على غيره وعند الله في القرآن
تكون نارة بمعنى علمه ونارة بمعنى حكمه والمراد هنا الاول كما بيناه في حواشى القاضى
البيضاوى (فان حكمه) صلى الله عليه وسلم بين امته كما تقدم (على الظاهر) من الحال
غالباً (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم من انه انما يحكم بالطاهر كما تقدم به
(والله حكمه التي ذكرناها) من انه لتقتدى به امته ولو اوحى اليه ما في نفس الامر وحكم
به لم يمكن امته الاقتداء به في احكامه بعده (حجتكم) صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى
الظاهر (بجلاؤه او ادبه بسبه اولمه) اى دعا عليه باللعنة او طرده (بما اقتصاه
عنده) اى في حصوره او في علمه (حال طاهره) الذى طهره ولعبه والدعاء
باللعن شرعاً انما يحوز على من كان غير معين كافراً كان او غير كافر كلمته الله على الظالم
او على معين مات على كفره واما على معين كافراً كان اولاً فلا يجوز لجواز ان يسلم
فلا يكون ماعونا اى مطروداً عن رحمة الله الا انه قبل ان كان جائزاً للنبي

صلى الله تعالى عليه وسلم ولو على غير الكافرين فهو اما من خصائصه او منسوخ (ثم دعاه) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن دعا عليه بقوله اللهم اجعله كفارة له (لشفقته على امته وراقة ورحمته للمؤمنين التي وصفه الله بها) بقوله تعالى (بالمؤمنين رؤوف الرحيم وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) ونحوه (وحذره) بالجر عطف على شفقته اى خوفه (ان يتقبل) الله تعالى (فيمن دعا عليه دعوته) بقوله اللهم اجعل الخ (ان يحمل) الله هو مفعول دعا (دعاه) عليه (ولعنه له رحمة) لمن دعا عليه (فهو معنى قوله ليس لها) اى المدعو عليه ليس في علم الله (اهلا) اى مستحقا لما داباه عليه (لانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (يحملة الغضب) لله بمقتضى البشرية اى يدعو ويبعثه (ويستفزه الضجر) اى القلق وضيق الصدر ممن عصى الله وخالفه اى يحركه بسرعة (لان يفسد مثل هذا) الداء من السب واخوته (ومن لا يستحقه) في الباطن وان استحقه بحسب الظاهر (من مسلم) صدر منه ذلك (وهذا معنى) فسر به الحديث وهو (صحیح) مستقيم مقبول لا يمتنع شيء (ولا يفهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (اغضب كما يغضب البشر ان الغضب حمله) وبسته (على ما لا يجب فله) اذ هو صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن مثله (بل يجوز ان يكون المراد ب) قوله (هذا ان الغضب) لله هو الذى (حمله على معاقبته لعنه اوسبه) كما ورد في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم لله (او) يحاسب بجواب آخر هو (انه) اى الذنب الذى عاقبه عليه وفي نسخ وانه بالواو (كان مما يحتمل ويجوز) عطف تفسير ليحتمل (عفوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه) وترك المعاقبة عليه بالسب ونحوه (او كان) ذلك الذنب (مما خير) بالبناء للمجهول اى خيره الله تعالى (بين المعاقبة فيه والعفو عنه) وفي نسخة او العفو والصواب عطفه بالواو ولاقتضاء التخيير لشئيين ولا حاجة لجعل او بمعنى الواو وهذا الجواب قريب مما قبله (وقد يحتمل) الداء الوارد في هذا الحديث (على انه خرج مخرج الاشفاق) والخوف منه صلى الله تعالى عليه وسلم على امته (وتعليم امته الخوف) من الله تعالى ومعاصيه من الصغار (والحذر من تعدى) وتجاوز (حدود الله) اى ما حده الله تعالى مما لا يجوز الخروج عنه (وقد يحتمل ما ورد من دعائه هنا) ما ورد (من دعواته على غير واحد) اى على كثير من الناس (في غير موطن) اى في مواطن ومحال كثيرة صدر فيها الدعاء عليهم (على) ما صدر من (غير العقد) اى العزم وتصميم القلب (والقصد) منه للداء عليهم (بل) دعوات صدرت منه (بما جرت به عادة العرب) في محاوراتهم يدعون على

مخاطبهم بخو قاتله الله وويل امه ولا باب له لمن قصد مدحه وتحسين فعله وهو مشهور في غير لسان العرب ايضا (وليس المراد بها) اى بهذه الدعوات (الاجابة) اى دعاء عليه يطلبون استجابته فيهم يوقوع مادعوا به (كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان (ترت يمينك) قال في النهاية ترب الرجل اذا افتقر كانه التصق بالتراب وارتب اذا استغنى اما على همزة السلب او على معنى صارماله كالتراب كثرة وقد ورد كل منهما بمعنى الآخر وروى يدك ويداك ونسب لليد لان بها الكسب وليس المراد به الدماء عليه وقد صدر هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم مرارا فرة لام المؤمنين ام سلمة رضى الله تعالى عنها كما رواه البخارى انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت فقال نعم اذا رأت الماء فغطت وجهها وقالت او تحلم المرأة قال نعم ترتب يمينك فيم يشبهها ولدها (و) وقع في احاديث اخر ايضا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما (لا اشبع الله بطبك) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاوية رضى الله عنه ولكن الذى رواه مسلم لا اشبع الله بطنه قال البيهقي فاشبع بعدها ابدا وكان رضى الله عنه مشهورا بالبطنة حتى قالوا للاكول كان في امعائه معاوية والحديث قد علمت انه عن ابن عباس ولفظه قال كنت مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتواريت خلف الباب فقال اذهب قاعدى معاوية قال فجئت وقلت هو يأكل فقال ثانيا اذهب قاعدى فجئت وقلت هو يأكل فامرني فجئت وقلت هو يأكل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اشبع الله بطنه في حينئذ في ما قاله المصنف شئ لان الله تعالى استجاب دعاءه فيه فليس هذا من الباب الذى به العادة من غير قصد (و) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لصقية في حديث رواه مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها (عقرى حلقى) وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لصقية بنت حبي ام المؤمنين رضى الله عنها في حجة الوداع وهو في البخارى بسنده عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحج فلما كانت ليلة النفر حاضت صقية فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراها الا حابستكم الى آخره وهذا يقال للتعجب بدون قصد الدماء واصله صفة للمرأة المؤذية المشؤمة واختلف في لفظه ومعناه فقيل معنى حلقى اصابها وجع في حلقها وقيل معناه تحلقهم اى تستأصلهم كما يستأصل الحالق الشعر وعقرى من المقر وهو عرقبة الدواب او من العقرة وهو رفع الصوت ويجوز تنوينهما وعدمه على ان الفه للتأنيث كسكرى وعلى جعلها للتأنيث فكل منهما صواب ومحلهما رفع خبر او نصب على المصدرية والمحدثون يروونه غير منون والمعروف عند اللغويين تنوينه (وغيرها) اى غير الدعوات المذكورة (من) المروى من (دعواته) صلى الله تعالى عليه وسلم التي لم يرد بها الدعاء على من خاطبه

واعلم ان ايراد المدح او التعجب على عادة العرب في مخاطبتهم ووجهه كما قالوه في نحو
 قاله الله انه يقصد به دفع العين عنه بحمله كالمذموم المدعو عليه فهو من قيل الذم
 الذى يراد به المدح (وقد ورد في صفته) صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير حديث)
 اى في احاديث كثيرة تقدم بعضها منها ما رواه وهو في صحيح البخارى وغيره (انه)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن خاشاً) صيغة مبالغة من الفحش وهو القبح والوقاحة
 في كلامه ومحاطباته وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى عن كل ما يستحي منه
 (وقال أس) رضى الله تعالى عنه فيما رواه عنه البخارى ايضاً (لم يكن) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (سباً) اى لا يقول ما هو سب وشتم (ولا خاشاً) اى لا يتكلم بما تفرح
 التصريح به (ولا لماناً) اى لا يقول اللعنة لاحد (وكان) عادته صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه (يقول لاحدنا عند المعتة) مصدر مبيى من العتاب وهو بالناء المشاة
 من فوق مفتوحة ومكسورة من عب عليه عند الغضب اذا لاه (ماله) اى اى شئ
 اقضى ما فعله (ترب جينه) الحبين واحداً الجينين وهما جانبى الجبهة وفى نسخة تربت
 يمينه بالتأنيث لانه عضو منى والمراد به الجبهة لانه ورد بمعناها فى قول زهير * يقبى
 بالجين ومنكبه * واصره بمرطد الكعوب * كما فى شرح ديوانه فلا وجه لحطلة المتبى
 فى استعماله بهذا المعنى وترب دعاء فى الاصل بمعنى كبه الله تعالى على وجهه ولم يرد
 به الدعاء كقولهم تربت يداه (فيكون حمل الحديث) برفع حمل والمراد بالحديث
 ما ذكره اولاً او هذا (على هذا المعنى) اى انه جاء على عادة العرب فى ملاطعاتهم
 وقيل معنى تربت جينه كتر سجوده فلا يكون دعاء عليه وهذا يقتضى ان المراد به الجبهة
 (ثم اشفق) اى خاف صلى الله تعالى عليه وسلم (من موافقة امثالها) اى الدعوات
 الصادرة (اجابة) اى ان يستجاب دعاؤه عليه بحسب ظاهره كما قال بعضهم ترب تحرك
 فقتل شهيداً فخاف من مثله (فعاهد ربه كما قال فى الحديث) السابق ذكره اللهم
 من دعوت عليه (ان يحمل ذلك للمقول له) ما مر من سب ونحوه فهو بمعنى القول
 او الشخص (زكوة ورحمة وقرية) كما تقدم بيانه مفصلاً (وقد يكون ذلك) المذكور
 من دعائه لمن سببه (اشفاقاً على المدعو) اى شفقة ورحمة بحمله دعاء (عليه) رحمة له
 (ونأيساله) اى تأليفه ليطلب فيه (لثلاً للحق) بما يقع فى قلبه (من اسامع الحروف)
 الشعور بادراكه (والحذر) اى الوقوع فيما يحذر (من لى الى صلى الله تعالى عليه وسلم)
 له (و) من (تقبل دعائه) اى يحاف قبول دعائه عليه بلمه وابعاده من رحمة الله
 تعالى (ما يحمله على اليأس والقنوط) من رحمة الله وهما بمعنى جمع بينهما تأكيذاً
 وقيل القنوط شدة اليأس واليأس من رحمة الله كبيرة وقيل انه كفر وفيه كلام
 فى الاصول كما فصلناه فى رسائلها وتقدمت الإشارة الى شئ منه وهذا تأويل رابع

في غاية الحسن (وقد يكون ذلك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (سؤالا لربه) عز وجل
 اى قوله اللهم اجعله رحمة الخ (لمن جلده او سبه) متعلق بسؤال (على حق وبوجه
 صحيح) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل شيئا بغير وجه شرعى (ان يجعل ذلك)
 اى دعاء عليه (له كفارة لما اصابه) اى فعله من الذنوب التى استحق بها السبب (ومعجبة)
 مصدر محى بالتشديد يعجبه من محاه اذا ازاله (لما اجترمه) اى فعله واكتسبه
 (وان يكون له عقوبة في الدنيا) خبر يكون قوله (سبب العفو والغفران) لانه تعزير
 له بالقول الذى يسوءه (مكاجء في الحديث الآخر) الذى رواه الشيخان عن عبادة بن
 الصامت رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة
 للانصار يا معي على ان لا تنسروا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تأتوا بيهتان
 تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا عصوني في معروف فمن وفى بذلك فاجره على الله
 (ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له) ومن اصاب من ذلك
 شيئا فستره الله عابه فهو الى الله ان شاء عافيه وان شاء دفا عنه وذلك في الحديث
 اشارة الى ما سبق في الحديث من الذنوب التى يامهم على تركها بما بعد الشرك او هو
 عام مخصوص وهذا يدل على ان الحدود كفارة فهو بعد قوله في حديث آخر
 لا ادري الحدود كفارة لاهلها اولا فهذا كان قبل ان يعلمه الله بانها مكفرة وفيه
 كلام في شروح الصحيحين ولا يلزمه ان يكون قوله في الدعاء هنا بان يجمعها كفارة
 تحصيللا للحاصل ايضا كما توهم ثم اورد شبهة اخرى على ما قرره ودفعها فقال
 (فان قلت فما معنى حديث الزبير) بن العوام الصحابي المشهور وحديثه هذا رواه
 البخارى (وقول النبي صلى الله تعالى عاه وسلم له حين تخاصمه) رمازعا (مع الانصارى)
 الا ترى ذكره وحين مضافة لمصدر تخاصم وتخصمه كان مع بعض الانصار الذين
 شهدوا بدرًا كما في بعض كتب الحديث فقال ابن بشكوال انه خاطب بن ابى طلحة
 وقيل ثابت بن قيس بن شماس الانصارى الا انه لا شاهد عليه وقال النووى هو
 خاطب وقيل ثعلبة بن حاطب وقيل حميد والقول انه خاطب بن ابى بلتمسة لاصح
 لانه ليس انصاريا وقد ثبت في البخارى انه انصارى بدرى وكذا ثابت لانه ليس
 بدريا وقال الزجاج الخضم من قبيلة الانصارى منافق ليس من المؤمنين منهم وفيه بطل
 لانه بدرى وقد شهد صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل بدر بالجنة وثمالة بن مخاطب ليس
 بمعروف في الصحابة وقوله (في شراح الحررة) هو المتخاصم فيه والسراج بكسر الشين
 المعجمة وراء مهملة والف بعدها جيم مسيل صغير في السهل او الى السهل كما في النهاية
 للماء كالقناة جمع شرجة او سرج والحررة بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة ارض
 صلبة تملوها حجارة سود وهى مكان معروف بطيبة كان فيها وقعة يزيد المشهورة
 (اسبق يا زبير) اى يستأنك من هذا الماء وقول المصنف رحمه الله تعالى هنا (حتى يبلع)

الماء السائل (الكيمياء) سهو منه كما قيل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم نقله ابتداء
واما قوله بعد غضبه من كلام الانصارى وكان قال له اولا لما ترفعاه له اسق يا زبير
فقط فامر به بمقدار من السقى من غير استيفاء لحقه بتمامه كما صرح به البخارى وقاله
فامر به بالمعروف وكان اراد الانصارى ان يرسل الماء لارضه من غير حبس له اصلا
مع انه يمر على ارضه اولا وله فيه حق شرب تام فابى الانصارى فامر به صلى الله
تعالى عليه وسلم بمجرد السقى وقال اسق فقط اى افعل السقى من غير استيفاء لحقك
ثم ارسل الماء لجارك وامره بالمعروف بمعنى الجليل من الاحسان او العادة المعروفة
ورعاية الجار او المراد به الوسط المعتدل (نقل له) اى قال لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم (الانصارى) الذى ذكرناه لما قال اسق الى آخره (ان كان ابن عمك
يارسول الله) فصح الهمزة اى حكمك له لانه ابن عمك لانه ابن صفية بنت عبدالمطلب
لان ان المخففة يطرد معها تقدر حرف الجر ولو فى صدر الكلام كما يطرد مع المشددة
كقوله تعالى (ان كان ذا مال وبنين) وحكى الكرماني فيه كسر الهمزة على انها
شرطية مقدرة الجواب وفى فتح البارى انه غير معروف فى الرواية لكنه يؤيده
ما فى رواية ابن اسحق وان كان ابن عمك وهمزة الاستفهام على هذا مقدره
وممد الهمزة ان ذكرت كما ذكره المصنف والقرطبي وان كان ابن عمك نحو قوله
(الله اذن لكم) وهى رواية عندهما من غير هذه الطريق وفى رواية ابن معمر انه
ابن عمك فقال ابن مالك فى توضيحه يجوز فى هذه الرواية فتح همزة انه وكسرها
فاذا فتحت قدرت قبلها لام جارة واذا كسرت قدرت قبلها الف استفهام لانها
وقعت بعد كلام معلل بمضمون ما بعدها كقوله تعالى (ولا تقر بوا الزنا انه كان
فاحشة) وقد روى همما (قلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
عرض له لون غير لونه الذى كان له من حمرة الغضب لقول الانصارى المذكور
وعلم انه ساءه وقيل انه كناية عن الغضب واتما سماحه صلى الله تعالى عليه وسلم
فى مقاله هذا ولو صدر من غيره الاآن وجب قتله لانه كان من المنافقين المؤافة
قلوبهم وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعفو عن مثله كما قال لثلاثا يتحدث
الناس ان محمدا يقتل اصحابه وهو خاص به وبعده يقتل قائله كما قاله النووى (ثم قال)
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ما غضب من قوله وكونه لم يرض بما هو اكبر
من حقه وقد حكم له صلى الله تعالى عليه وسلم بالعدل والحق فلم يرض بحكمه طمعا
وبقا منه (اسق يا زبير) حذيفة نخلك (ثم احبس) الماء بسد مجراه (حتى يباغ)
الماء الذى حبسه (الجدر الحديث) اى الى آخره المروى فى البخارى والموطأ
وغيرها وهذه رواية وفى الرواية الاخرى هنا حتى يباغ الكمين وما بمعنى وتقديم

المصنف رحمه الله تعالى لها ليس في محله كما تقدم وفي رواية الموطأ حتى يرفع إلى الجدر وهو
 بفتح الجيم وسكون الدال وبالراء المهملتين بمعنى الجدار وروى يضم الجيم جمع جدار
 وروى بفتح الجيم وكسرها وذال معجمة من حذر الحساب وجذر كل شيء أصله والمراد به
 الحائط ولما كان ذلك مختلفا قدره بما يبلغ الكمين وبه قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في غير هذه القصة وقيل المراد به ما يجعل من التراب حول الزرع وهو الظاهر والمعنى
 واحد كما تقدم وحاصل السؤال انه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم أولا بحكم ثم رجع عنه
 وهو يناق العصمة في اقواله الذي قرر رموه ولذا قيل انه يدل على ان الحاكم يجوز له نقص
 حكمه ولا دليل فيه لما سألني (فالحواب) عما ذكر (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (منزه)
 أي مبدع ومبرء من (ان يقع بنفسه مسلم) أي فكره وذنه (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (في هذه القصة) التي قضى فيها وحكم بها على غيره (امرير) أي يقع سامعه
 في ريب وشك في اقواله ويظن انه صلى الله تعالى عليه وسلم يصدر منه قول من غير تأمل
 وتثبت ثم يرجع عنه (ولكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (دب الزبير) أي دعاه وطاب منه
 (اولا) حين قال له اسق (الى الاقتصار على بعض حقه على طريق المتوسط) أي الاعتدال
 على غير افراط ولا تفريط (و) على وجه (الصلح) بينه وبين الانصارى لانه كان
 مستحقا لغير ذلك (فاما لم يرض بذلك) أي بما قاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واعطاه فوق حقه (الاخر) أي الرجل الآخر المخاصم وهو الانصارى (و) (ولم)
 أي ابدا اللجاج عاذا منه في خصومته للزبير رضي الله تعالى عنه (وقال مالا يحب)
 ان كان هذا نص المشاة التحنة وكسر الحاء المهملة وتشديد الاء الموحدة من المحبة
 فهو ظاهر وان بفتحها وكسر الجيم فالحق ان يقول مالا يحور لكن مثله كثير
 في عباراتهم وقد سبق مثله فالمراد به مالا يحوز ايضا لان غير الواحد يصدق على
 الحرام والمباح والمندوب فايد به بعض افراده ايماء الى انه يقتصر في حقه على
 الواجب له فمالك بحرام يقتضى الردة وما قيل من ان الواجب بعماء اللغوى وهو
 السقوط كقوله تعالى وجبت جنوها أي مالا يسقط عن قائله حرمه حتى يحدد
 اسلامه وبشوب عنه تكلف لا تؤديه العبارة للاقرية (استوفى) أي وفى وكل صلى الله
 تعالى عليه وسلم (للازير حقه) من الشرب من غير مسامحة (وود ترجم الحارى)
 رحمه الله تعالى (على هذا الحديث) المذكور في هذه القضية وارضحة في الاصل
 كما تقدم تفسير لغة باحرى فيكون بمعنى اتصال الكلام لمن لم يسمعه كما في قوله
 ان الثمايين وبلغتها * قد احوحت سمعى الى ترجان
 وفي حرف المصنفين رحمه الله تعالى عنوان الكلام بدكره احوالا مع لفظ الاب ونحوه
 وهو المراد هنا بقوله رحمه الله تعالى (باب) بالتوسين (ادا اشار الادمه

بالصاح) بين خصمين (فابى) اى امتنع احدهما بما اشار به (حكم) الحاكم (عليه) اى على من ابى الحكم (بالحكم) الحق الذى اتانا هو اكثر من حقه قالالاف واللام فى الحكم للمهد وهو الحكم البين فلا يقال انه سقط منه لفظ البين المروى فيه كاقيل (وذكر) البخارى (فى) آخر (هذا الحديث) المذكور (فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزير) اى استكمله واصل معناه جعله فى الوعاء فتجوز به عن لازم معناه والضمير للحكم او للرسول لادنى ملابسة او للانصارى على زعمه تهكمابه ولورجع للزير فى عبارته لزم عوده على متأخر وروى انهما لما خرجا من عنده صلى الله تعالى عليه وسلم مرا على المقداد فقال لمن كان القضاء قال الانصارى لابن عمته ولوى شديقه فقط له يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم ينهمونه فى قضاء يقضى به بينهم وايم الله لقد اذننا ذنبا مرة فى حياة موسى عليه الصلوة والسلام فدعانا الى التوبة فقال اقلوا انفسكم فبلغ قلانا سبعين الفا فى طاعة ربنا حتى رضى عما فقال ثابت بن قيس بن شماس ان الله يعلم منى الصدق ولو امرنى محمد ان اقتل نفسى لفعلت (وقد جعل المسلمون) المراد بهم العلماء الفقهاء وعبر بهذا لان المسلمين فى العصر الاول اكثرهم علماء مجتهدون (هذا الحديث اصلا) اى قضية كلية وقاعدة مضبوطة (فى قضيته) اى قضية الزير فى منازعته مع الانصارى والمراد بالاصل المأخوذ من هذه القضية انه يبقى حائطه حتى يبلغ الماء فيه الكمين من القائم ثم يرسله كله لمن يليه او يرسل ما زاد على حاجته له كما فى التمهيد لابن عبد البر وقيل المراد انه اذا تخاكم حصبان فللحاكم ان يصالحهما على امر فيه وفق وتوسعة فان انتفيا او احدهما امضى حكم الله عليهما (وفيه) اى فى هذا الحديث ما يؤخذ منه ويستنبط (الاقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل ما فعله) ما لم يعلم انه من خصائصه (فى حال غضبه ورضاه) اما الرضاء فظاهر واما الغضب فاعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ولانه لم يكن يقصب نفسه واما يعضب لانهك حرمت الله تعالى كما فى هذه القضية (وايه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان نبى) فى حديث رواه الشيخان (ان يقضى القاضى وهو غضبان) لانه غير معصوم فربما حله الغضب على امر لا يرضى والجملة حالية بخلاف البى صلى الله تعالى عليه وسلم واليهى فيه محمول على الكراهية كما صرحوا به (فانه فى حكمه فى حلى الغضب والرضاء سواء لكونه فيهما) اى فى الغضب والرضاء (معصوما) حفظه الله تعالى عن ان يصدر منه فيهما ما يخالف امر ربه (وغضب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا) الامر الذى صدر من الانصارى (انما كان لله تعالى) للسببة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للهوى الذى جاء منه بما يقتضى الردة والقتل ولكنه

عقاعته لما سر (لأنفسه) فانه لا يتبعها (كجاء في الحديث الصحيح) الذي قدمنا ذكره من انه انما كان يغضب لله واشتهاك حرمانه ومثل الغضب في كراهة حكم الحاكم فيه كل ما يشوش الفكر من جوع ومرض وذهب بعضهم الى ان من غضب لله لا يتمتع من الحكم ايضا لانه متق فلا يرتكب امرا يحالف امرربه قياسا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهر الحديث يقتضيه والمفتي قيل انه مثل القاضي ايضا وقديفرق بينهما (وكذلك) اى مثل ما ذكره مارواه ابو نعيم في الحلية وهو (الحديث في اقادته عكاشة) الاقادة افعال من القود للدابة مقابل السوق ثم استعمل في الاقتصاص بالنفس وغيرها لان الجاني يقاد ليستوى منه غالبا فاريده لازم معناه وصار حقيقة فيه والمصدر مضاف لفاعله وعكاشة معروف من الصحابة وعينه مضمومة وكافه مخففة ومشددة وهو علم منقول واصله العكבות وفي كتاب ليس لابن خالويه عكاشة صاحب النى صلى الله تعالى عليه وسلم واهل الحديث يخففونه وانما هو مشدد وعكاشة اسم موضع انتهى (من نفسه) الشريعة صلى الله تعالى عليه وسلم في قصة وقت قيل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل عليه اذا جاء نصر الله الى آخره قال لخيريل قديع فقال له الآخرة خير لك من الاولى ولست سوف يعطيك ربك فترضى فامر بلالا ان يادى الصلاة جامعة فاجتمع الصحابة في مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالناس وصعد المنبر وخط خطبة وجل منها القلوب فقال ايها الناس اى نبي كنت لكم فقالوا جزاك الله عما خيرا فاقد كنت لنا كالأب الرحيم والاح الشفيق اديت رسالة الله وبأنف وحه فخراك الله عما افضل ما حذى نيا فقال معاشر المسلمين اشدكم بالله عرو وجل من كان له على مظلمة فليقم فليقم فليقصمى وكرره فقام شيخ يقال له عكاشة فتحطى المسلمين حتى وقف بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لولا امرك ما كنت لا قدم على شىء لما انصرفنا من المتح حادث ناقتك فرفعت القضيب فضربت خاصرتى ولا ادرى اعمدا كان ذلك ام لا فطلب صلى الله تعالى عليه وسلم قضيبه ودفعه لعكاشة وقال له اضرب ان كنت صاربا فقال ضربتني وانا حاسر عن بطنى فكشف له صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطنه فقبله وقال له فذاك ابى وامى من يطبق ان يقتص منك فقال له اما ان تصرب او تغفو فقال قد عموت رجاء ان يغفوا الله عى في القيمة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان يسطر الى رفيق في الجنة فلينظر لهذا فجلوا بقبول بين عييه ويهنوه بذلك وهو حديث طويل ذكره ابن الجوزى في الموضوعات وقال السيوطى انه احرجه ابو نعيم في الحلية ولم يقل انه موضوع فهو تعقب له وعلى هذا اعتمد المصنف رحمه الله تعالى (لم تكن) ما صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم في ضرب عكاشة (لعمد) اى عن عمد منه (حمله) الغضب عليه) اى على فعله بغير حق (بل وقع في هذا الحديث نفسه) لافى حديث

آخر (ان عكاشة قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم حين اراد القدوم منه وكان تعلق بزمام ناقته صلى الله تعالى عليه وسلم فقام ثلاث مرات (وضربتني بالقضيب) وهو عصا كان في يده الشريفة (فلا ادري) ضربك هذا كان (عمداً) تعمداً منك لضربي (ام) اصابته لي خطأ وقد (اردت) غيره وهو انك (ضربت الناقة) فاصابني ذلك (فقال له) انني صلى الله تعالى عليه وسلم اعيدك بالله) اى احملك في حفظه (يا عكاشة اني تعمداً رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصرب لم يستحقه وفيه التفات من الكلام الى العيبة واصله ان اتعمداً فاقى باسمه الظاهر اشارة لعصمه صلى الله تعالى عليه وسلم عما قاله عكاشة لان من هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصدر منه مثله وعكاشة هذا هو ابن محصن صحابي بدرى وهو الذي قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر ان سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب ادع الله الى ان يحملى منهم فقال انت منهم فقال آخر مثله فقال له سبقك بها نكاشه فضرب مثلاً كافي الاصابة (وكذلك) اى مثل ما وقع لعكاشة ما وقع (في حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الاخر مع الاعراب) وهذا الحديث لا يعرف من رواه ويحتمل انه حديث عكاشة بعينه (حين طاب الاقصاص منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لصربه له فلما قال له اقتص منى ومكنه من نفسه (فقال الاعرابي قد عفوت عنك) اى تركت ذلك برضى منى (وكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد صبرته) بأسوط اتعاقبه بزمام ناقته مرة بعد اخرى) فيه ترك ادب يستحق به الضرب تعريراً فلم يكن ذلك الابحى فلا يستحق به الاقصاص ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعله كراماً منه وطييباً لقلبه من غير حق له مصرى فكان تأديباً وديارياً مسحوقاً للحمد للعفو (والذى صلى الله تعالى عليه وسلم سباه) عن تعاقبه بزمام الناقة وسوء ادبه وعبر بالمصارع حكاية للرجال السابقة استحضاراً لصورته كافي قوله (وقوله) اى للاعرابي (تدرك حجتك) اى اقصيها لك وتصل اليها فذبح ارماء (وهو اى) من ارسل رماة نائمة الحاحامه (فصبر به بعد) بهيه (ثلاث مرات) حاملاً منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومحملًا لابرامه عامه ثم بن الوحه في هذا وانه غير مناف لما قرره من عصمته في عصه ورضاه فقال (وهذا) ' اى وقع (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم تقب عنه ٤٠) اعده امتثاله جمل مثله كالوقوف وفيه استعادة وكذا في قوله عنه . وهي مكسبة تحيائية (صواب) لا حور وخصاً يستحق به القود (وموضع ادب) في الحضور عنه يستحق من لم يأت فيه التأديب والحكم فيه موصول له صلى الله تعالى عليه وسلم (انكبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (اشفق) اى رحم من ترك الادب عنه بعد ضربه بحق (اد كان حق نفسه) علة لاشفاقه مع استحقاقه للتأديب (من الامر) اى من الحال

الذى وقعت فيه هذه القصة (حتى عما عه) صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان
ما فعله من ضربه تأديبا له وزجرا عما فعله من سوء الادب بعد تكرار تنبيهه له كما تقدم
فلم يقع منه غضبه امر يخالف عصمته وممراد المصنف رحمه الله تعالى بقوله حق نفسه
انه امر يتعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم وبذاته لعدم امتثاله تنبيهه اللازم له شرعا وليس
المراد انما فعله انتقاما لحظ نفسه وهوها * واعلم ان العلامة ابن القيم قال في كتاب المعالم
ان الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة قالوا ان الصربة والاطمة لا قصاص فيها شرعا
واما فيها التعزير وادعى بعضهم فيه الاجماع الا ان بعضهم فيه خلافا جرى فيه على خلاف
القاس الا انه مقتضى للتصوص وعليه عمل الصحابة رضى الله تعالى عنهم لقوله تعالى
(فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) ولا ريب ان لطمة نطقة
وصرصة بصرنة اقرب الى المماثلة من التعزير بغير حاس اعتدائه وهو هدى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والحنابلة الراشدين حتى عقد له المحدثون نانا ترحوه بباب
المصاص في الصرصة والاطمة رويوا فيه آثارا انتهى اقول الطاهر ما عليه الفقهاء وهو
مقتضى القياس لانه لا يمكن صطبه وود يوحده فيه تفاوت فاحش كمن صرب شخصا
على غيره ولم يضرب بصره فربما تخرج عنه ضربة القصاص وانما فعله الصحابة رضى الله
تعالى عنهم لو توقفهم بعدم تخاور افعالهم فلا تقيس افعلا عليهم فلا وجه لما قاله ابن القيم
رحمه الله تعالى (واما حديث سواد بن عمرو) رضى الله تعالى عنه عن عطية الانصاري
الذي رواه ابو القاسم في معجم الصحابة وابن سعد وعبد الرزاق في جامعه عن الحسن
وسواد بن عمرو هذا انصاري صحابي وليس هو سواد بن غربة الا انه وقع نقل
مثل هذه القصة عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم طعنه بالعصا في خصره لكن لاعلى
هذا الوجه كما يأتي وما وقع في بعض النسخ عمرو بن سواد غاط من الناسخ وقال
ان الملق في شرح ايجارى بعدما نزل ما في السماء هذا لم يدرك النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فانه صاحب ابن وهب قال ثبت هذا فعله صحابي آخر وافق اسمه واسم
ابيه لكن القصة معروفة بسواد بن عمرو والطاهر انه انقلب عليه انتهى وذكر ابن
عبدالبر رحمه الله تعالى انه رواة بزادة الهاء قال سواد (آتيت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وانا متحرق) اي تصمخ بالخلق وهو نوع من الطيب يحاط بالمرمران
ولونه بن الحمرة واحمره وقد ورد في بعض الاحاديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعضها
اماحه والنبي قيل انه متأخر ناسخ لانه لا به معاصي النساء والنساء بن عير حائر
ولدا ذهب شرح والذى الشيخ شهاب الدين احمد بن حجر العسقلاني الى حرمة الحناء
على الرجل لغير ابدوى نعي في غير الناحية (نقال ورس ورس حط حط) الروس
اب اصغر بلين ناسخ به رستطار فهو مسمى عنه كالحلوق والثناء وحكمه حكمه

وهو حرام للنهي عنه في الحديث وذكره كركر للانكار عاياه وورس بورن ضرب وخط
امر له كركرنا كيدا ايضا وتقديره عليك ورس فيجوز رفعه على انه مبتدأ او خبر مبتدأ
مقدر وسكون السين للوقف وطاء حط ساكنة او مفتوحة كما يجوز في كل امر مشدد
الآخر كرد واصله اردد واحطط ويجوز ان لا يقدر فيه شيء ويقصد به مامر ايضا
قنبر وهو من طيب النساء ايضا (وغشاي) بمجمتين بمعنى ضربني وهو استعارة
معروفة كما يقال حاله وقعه بالسوط ومثله قوله تعالى (فصب عليهم ربك سوط عذاب)
(بقضيب) اي عصا كان عاده صلى الله عليه وسلم حمله (في يده في نطى) اي عليها
وحمله لتكنه منه كانه فيها (واوجنى) ضربه او هو بضربه (فقلت القصاص
يا رسول الله) اي اسئلك او اطلب منك (فكشف لي عن نطه) لاصربه اقتصاصا
كما فعل لي و (انما ضربه صلى الله تعالى عليه وسلم لمكر رآه عليه) وهو تطيه لما فيه
تشبه بالنساء يستحق التعزير عليه وقيل انه كان محرما فيمنع عليه الطيب لما فعله
صلى الله عليه وسلم به امر مشروع له زحرا لفاعله بالفعل بعد القول ولكنه احابه للعود
تواصعا واطفا ورحمة منه كما تقدم وقد كان المصروب يعلم انه منهي عنه (ولعله)
صلى الله عليه وسلم (لم يرد بضربه الانبياء) على ما رآه منه مما لا يليق فاراد الاشارة اليه
بقضيب في يده ايمزعه ولم يرد ضربه اولاه شدة ولم يقصد ضربه (فاما كان) اي وحد
(مه ايجاع) مولم له وهو (لم يقصده) بضربه اباه (طلب التحلل منه) بالعود حتى
لا يبق له عليه حق فدفع اشية بوجهين احدها انه تعزير مشروع له لكنه تكرم
باحابه لما علم انه لم يقصد فوده وانما قصد تقويل حسده الشريف والثاني انه حطاً
معصوعه وفعله صلى الله تعالى عليه وسلم تعليل لافته وهذا جار (على ما قدمناه)
في قصة عكاشة رضى الله تعالى عنه وذكر ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم
عدل صفوى اصحابه يوم بدر وفي يده قنح يعدل به قرر بسواد بن عربة متصلا (٢)
من الصف قطع في اطاه بالقنح وقال له اسو ياسواد فقال له او حتى يا رسول الله
وقد نلتك الله بالعدل فاقدني فكشف له عن نطه وقال له استقد فقل نطه واعتقه
فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما حاكك على هذا قال حضر ما ترى فاردت
ان يكون آخر العهد بمس حبل قد ضاله صلى الله تعالى عاه وسلم وسرف وكرم بحير
م ففعل قن القصى رحمه الله ماني واما فعله صلى الله عليه وسلم الدنوية اي
المنالقة نامور دنياه لانه يده والعقائد (تحكمه فيها من توفى المعاصي) اي
حساب المحرمات شره (والمكروهات) كراهة بربه قنرة مقالة المعاصي
(ما قدمه) حر قول حكمه المسد اي انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منها
وقوع منه مكروه لبيان احوار كثيره فانما فهو لتعليم انه فلا يكون مكروها

(٢) مصلاص الصف
سعه

في حقه وما قبلهما من انه غير منهي عنه فلا حاجة لذكره لغو من الكلام لاحاجة
 للاطالة بمثله (ومن جواز السهو والغلط في بعضها ما ذكرناه) فانه جوزه في العبادات
 فيعلم حوازه في هذا بالطريق الاولى (وكله) اى كل ما ذكر من السهو وما بعده (غير
 قاذح) وغير ضار (في النبوة) بل حسن منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من التشريع
 (بل ان هذا) مع انه غير مذموم صدوره (فيها) اى في افعاله (على الدور) اى قليل
 جدا والبادر مائل وقوعه ولا حكم له (اذ عامة افعاله) اى اكثرها واقع (على السداد)
 بفتح السين المهملة اى الاعتدال والقصد ويجوز ان يريد العامة الكل يجعل غيرها
 كالعدم (والصواب) وعدم الخطأ (بل اكثرها) اى افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (او كلها جارية مجرى العبادات والقرب) بصم وقنع جمع قرينة وهى العمل الصالح
 الذى يتقرب به الى الله تعالى (على ما بينا) فيما تقدم اما ان اكثرها كذلك فلان منها ما حات
 كالاكل والشرب ومحوه واما كون كلها عادة فلاه محتو على تعليم الاناحة وتقوية
 الحسد للطاعة ونحوه مما يجعل العادة عادة (ادكال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأخذ
 منها) اى من الدنيا واعمالها (الاصرورة) اى مقدار ما يصبر اليه ويحاح له (وما يقم
 رفق حسمه) اى ما به قوام حياته اى بقيته وقوته والرمق معناه بقية الروح والحيوة
 والقليل من العيش الذى يسد الرمق (وفيه مصالحة داته) اى ما يصالحها كما يدفع الحر
 والبرد ويدخل فيه طعامه ودوابه وخدمه وساؤه ومؤتمهم (التي بها يمد ربه ويقم
 شريعته ويسوس امته) اى يضبطهم ويحكم عليهم لانه معنى السياسة لغة قال * وكما
 يسوس الناس والامر امرنا * وهذا بيان لجهة العبادة المقصودة بمأقوله يقال ساس الرعية
 اذا حفظها واقام امرها (و) اما (ما كان به وبين الناس من ذلك) اى اموره الدنيوية
 الحارية منه في معاملة امته وصحتهم (فبين معروف) اى امر حمل حسن لان المعروف
 يراده هذا وبين هنا للتقسيم كما يقال امرى بين كذا وكذا (يصمعه) اى يوصله
 به عمله لهم من احسانه وتكرمه عليهم (او ر) اى مرة وعطاء (يوسعه) عليهم باعطاء
 ما يصمهم (او كلام حسن يقوله) لهم مما يلطف به ويلين قلوبهم ويعطهم ومحوه
 (او سمعه) هج اوله وناله اى يسمعه من غيره ونصه لى لونه اوله وكسر
 ثائه كما قيل وما قبله اولى لانه حيدد لافرق بينه وبين ما قبله الا بكلف (او نال
 شارد) اى نافر عن طاعة الله ورسوله ككفافة الاعراب المؤلفة قلوبهم بالعطاء
 وجهات البر والاطف حتى يذيقه الله حلاوة الايمان ويهديه الله له (او قهر معاند)
 ويردعه وزجره حتى يرجع قهرا عليه لما يريد (او مداراة حاسد) بملاطفته
 وتحمل اذاه والاعضاء عن قاتلحه كما كان يوصله صلى الله تعالى عليه وسلم مع
 المنافقين واهل الكتاب وقال صلى الله تعالى عليه وسلم رأس العقل بعد الايمان

مدارة الناس (وكل هذا) الامر الذي كان بينه وبين الناس (لاحق بصلح اعماله) اى
 ماحق بعبادته ومعدود منها ويشاب عليه لما فيه من المنافع والمزايا الدينية (منتظم
 فى زاكى وظائف عباداته) اى معدود من عباداته الموطنة اللازمة كالصلوة فهذا
 لشدة حسن منافعه كانه من فائسها المعدودة منها وفى سالكها فقيه استعاره مخيلة
 وزاكى بمعنى نامى (وقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (يخالف فى افعاله
 الدنيوية) اى يخالف غيره فيما يخصه منها (بحسب اختلاف الاحوال) التى
 تعرض له فتقتضى المخالفة لحال آخر له (ويعد) بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد
 داله اى يهيم ويقدم بتدارك منه (للامور) التى تستقبل (اشباهها) اى مايناسبها
 ويشابهها (فيركب فى تصرفه) اى حركه من مكان لآخر (لمساقرب) اى
 لمكان آخر قريب حال اقامته (الحمار) بسهولة ركوبه مع مايفسه من عدم التكبر
 وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم حمار يسمى بعمور مذكور فى السير (١) يركب
 (فى اسفاره) البعده (الراحلة) وهو من الابل مايهوى على الحمل ذكر اكان او اوى
 وهاؤه للمباينة لتحمله الرحيل فركوبه فى السفر مشابه لتلك الحال لقوته وصبره وكان
 له صلى الله تعالى عليه وسلم عدة ابل مذكورة فى السير (وقد يركب) صلى الله تعالى
 عليه وسلم احيانا فليلة (البغلة فى معارك الحرب) اى فى مواضع او اوقات وقع فيها
 المعركة والمقاتلة فى حروبه وذلك لقوة قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم وشدة
 بأسه وعدم خوفه من عدوه وكان ذلك بخين وقد اشدد البأس وبغته التى ركبها
 هى دلدل وكانت شهباء ذكر اهداهاله المقوقس وله بغلة اخرى والكلام عليه فى السير
 (دليلا على الثبات) وانه لا يمكنه ان يضر ولا يريد اذ لو اراده ركب الحل ونصب
 دليلا على انه مفعول له او حال ولا رد على الاول شئ لاتحاد فاعل العلة والمعلل
 لانه الراكب والدال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر اشجع الناس
 وقال على كرم الله تعالى وجهه كنا اذا اشتد البأس اتقينا برسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيوم خين لما رأى شدة العدو وان من اصحابه من يفر ركب
 بغاه قصدا منه حتى لا يقال فر ويشجع غيره لان القل لا يصلح للكر والفر
 فاطر هذا فضه معجزات له تعلم بما فى السير (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يركب
 الحل) ايضا (ويمدها) اى يهيؤها (ليوم الفرع) اصل معنى الفرع الخوف ثم
 كنى به عن خروج الناس بسرعة لدفع عدو ونحوه اذا جاءهم بغتة وصار حقيقة فيه
 كافى كامل المبرد فايس هو استعارة كما قيل (واغانة الصارح) هو المصوت للاعلام
 بامر يطلب من بقيته فهو معطوف على يوم او الفرع وفيه اشارة لما وقع له صلى الله
 عليه وسلم بالمدينة من سماعه صراحا طبه عدوهجم على المدينة فركب فرسا لابي طلحة

كان قطوفا اى غير سريع المشى وذهب وحده فلم يرعدوا ورجع فأتى من خرج خلفه راجعا فقال لهم لن ترأعوا اى لتخافوا قليل له كيف وجدت الفرس فقال وجدتته بحرا اى واسع انخلطو فلم يسبقه فرس بعد قوله ذلك ويقال للفرس الواسع انخلطو بحر لان اصل معنى البحر السعة (وكذلك) اى كما ان ما بينه وبين الناس كان على احسن نظام كان حاله (فى لباسه) اى ملبوسه (وسائر احواله وافعاله) كلها متناسبة من غير تكلف فيها وتصنع فكان يضع كل شئ فى محله وهو معنى قوله السابق بعد للامور اشباهها كما قيل * فاقسم لكل محل ما يليق به * فان للرجل حليا ليس للعنق * (بحسب اعتبار مصالحه) الخاصة به فى نفسه (ومصالح امته وكذلك) كان (يفعل الفعل من امور الدنيا) وان لم يكن له فيه رغبة (مساعدة) اى معاونة (لامته) فهو منصوب مفعول له (وسياسة) اى قد يفعله لاجل سياستهم اى حفظهم (وكرامية خلافتها) تخفيف الياء مصدر والضمير للامة اى يفعل ما لم يرده احيانا جبرا لقلوبهم وتأيينا بعدم مخالفتهم فيما يجوز (وانه كان قد يرى غيره) كتركه او فعل امر يخالفه (خيرا منه) لانه احب اليه (كما يترك الفعل لهذا وقد رى فعله حيرا منه وقد يفعل هذا) اى ما يرى تركه خيرا من فعله (فى الامور الدينية) كما تقدم فى امور الدنيا (مما) كان (له الحيرة) بكسر الحاء وفتح المثناة التحتية كما فى المقتنى وقال غيره انه تكسر الحاء وسكون المثناة اسم من خار الله فى كذا وما قيل انه بفتحها ليس بوجه اقول لاجله لهذا فان فعلة تكسر ففتح مما ثبت فى المصادر كحيرة وطيرة وفى الاسماء كحبرة كما صرح به النحاة (فى احد وجهيه) دون الآخر اى بما خيره الله تعالى فى فعله وتركه ولولا ذلك لم يخز مثله فى الامور الدينية ثم مثل له بقوله (كحروجه) صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه (من المدينة لاحد) اسم لحبل معروف كاب عنده الوقعة المذكورة فى السير فخرج لمحاربة ابي سفيان وقرين (وكان) اذذاك (مذهبه) اى رآه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار عنده والمذهب يطلق على هذا المعنى كما قال ابو نواس ومن مذهبي حب الديار لاهلها * وللناس فيها يعشقون مذاهب

(التحصن بها) اى عدم الخروج منها وذلك لان بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم الدين لم يحضروا غزوه بدر احووا حروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة للقتال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رؤيا تدل على قتل بعض اصحابه وامور اخر فقصها عليهم واولها اهم كما فى السير واراد ترك الخروج فرغوه فيه فدحل منزله فلبس درعه ولامته حربه فندوه على مخالفته وقالوا له لما خرج الرأى لك فقال ما كان لبي اذا لبس لامته ان يصعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ومصى فكان ما كان من حراسته وقتل حمزة وغيره فهذه قصة دينية ترك فيها ما احه لما رآه

اصحابه وكلاهما اسرا حائز (و) من ذلك (تركه قتل المنافقين) وهم المظهرون للاسلام مع اخفاء الكفر وهو لفظ اسلامي لا تعرفه العرب قديما مأخوذ من نأفقه اليربوع وهو يخرج يستره في جحره ليخرج منه اذا احس بصائده ويطلق على كل من خالف ظاهره باطنه كما تقدم بيان ذلك كله (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (على يقين من امرهم) باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من احوالهم من ابدانه وما يباغعه عنهم بما لو ظهر الآن اقتضى كفرهم وزندقتهم وقتلهم ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بظاهر حالهم (مؤلفة لغيرهم) ممن رضى اسلامه او خلوص ايمان من قرب عهده بالاسلام (ورعاية للمؤمنين من قرابتهم) اسم جمع بمعنى الاقراء كالصحابة كما قاله ابن مالك ولا يحتاج لتأويل او تقدير كما وهم وبذلك يسرون وتطمش قلوبهم وهما مفعولان له (وكرهه لان يقول الناس) من اعدائه قدحا على زعمهم (ان محمدا يقتل اصحابه) يصدون به من يريد الاسلام عنه (كما جاء في الحديث) الذي رواه البخاري في عبد الله ابن ابي سلول لما قال في غزوة بني قينقاع ليخرجن الاعرن منها الاذل وبلغه صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فقال بعض الصحابة قتله لفاقه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه والحديث مشهور (و) مما كان يرتكب فيه احد الحائزين تطييبا للحواطر (تركه ساء الكعبة على قواعد ابراهيم) حين باهاها مع اسمعيل عليهما الصلوة والسلام وكان مقدار اذرع من الحجر ستة اوسبعة او خمسة داخل فيها ولها بابان ملتصقان بالارض فلما باها قريش قبل البعثة لم تقف نفهم بناءها كذلك فاخرجوا بعض الحجر منها وحملوا لها بابا واحدا مرتفعاً والكلام على ذلك وكمن بنيت وامتناعه وجوازه مفصل في محله وللسيد السهمودي فيه تأليف مسنقل نفيس (مرعاة لقلوب قريش) مفعول لاجله فانها لا ترضى بذلك وبعده تعبيراً لما تترحم للتفرد بفجره عنهم (وتعطيمهم لغيرها) عما ينته آباؤهم ولخوفهم من هدمها (وحدرا من هار قلوبهم) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم يقو ايمانه ومن به بقية من الخاهية (و) تركه حذرا من (تحريك مقدم عدائهم للدين) اى دين الاسلام (وااله فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لعاثثة في الحديث الصحيح) الذى رواه الشيخان وغيرهما (لولا حدثان قومك) بكسر فسكون مصدر بمعنى الحدود صد التقدم اى نجده وعدم رسوخه والمراد به هنا القرب اى لولا قرب عهدهم (بالكفر) والشرك (لا تمت البيت) اى لبيته على ثمامه وكجالة (على قواعد ابراهيم) التى كان بناء عليها وعلى هيئته الاولى باذخال بعض الحجر الخارج منه فيه والصابى بابيه بالارض وجعل ارتفاعه على ما كان عليه (و) من تركه احد الحائزين ما يقار به ويشبهه انه صلى الله تعالى عليه وسلم (كان يفعل الفعل) اى صدر منه (ثم يتركه لكون غيره حبرا منه) وان كانا حائزين له (كاستقاله من ادنى) بار (مياه بدر) وهى ارض

معروفة اى قيامه برحله فى منزله عنده وقد اشار عليه الحباب بن المنذر به كما تقدم (الى اقربها للعَدُو) وذلك العدو (من) كفار (قريش) الذين وقعت معهم غزواتها وتغويره ما استغنى عنه من العيون تضيقا عليهم لغتوهم وكفرهم وكان نزل اولاً على غير الماء فقال له الحباب بن المنذر ابوحى هذا ام رأى قال رأى فاشار عليه بما ذكر ونزل عليه جبريل وقال الرأى ما اشار به الحباب كما تقدم (وكقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حجة الوداع كما رواه الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما سقت الهدى) الى آخر الحديث والهدى بفتح فسكون وباء محففة ويجوز كسر ثانيه وتشديد الباء وبها قرئ وهو ما يساق من الابل لينحر فى الحرم ويتصدق بالحمه وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم بالحج مفردا وساق معه هديا فلم يحل له ان يلبس ويحل من احرامه حتى يبلغ الهدى محله يوم النحر وكان اصحابه رضى الله تعالى عنهم يجمعون بالعمرة وقكوا احرامهم فلما علموا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يجمع كرهوا تمنعهم بلباسهم ونسائهم خلاف رسول الله فقال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت الحى اى وددت انى منكم لمتنع لو لم يمتنع سوق الهدى وعقد الية وهذان امران جائزان فعل احدهما والاخر احب اليه بياناً للجواز واحلف ايها افضل كذا ذكر فى كتب الفقه وقوله اسقبلت من امرى المراد من امر احرامه ومعناه لو لم يصدر منى مصادر مما يمنع موافقتكم وهو سوق الهدى واستقباله كناية عن عدم وقوعه وتقدمه واستدباره كناية عن وقوعه لان ما وقع ومضى كأنه خلعت ولم تفعله قد امك موجود ولو للتمنى اى وددت ان مصادر منى من سوق الهدى كأنه لم يكن حتى اوافقتكم والشاهد فيه لما ذكره ظاهر (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يسط وجهه للكافر والعَدُو) من هو من اعدائه (رحاء اسيلافه) اى ان يؤلف بينه وبين المسايين بهدايته للاسلام وعدم نفرتة لما راه من لطف الله تعالى به واظهاره له ما يحبه وعدم ان يسط الوجه عبارة عن البشاشة واظهار المسرة لان غيره يقطب وجهه ويحمد اساور حبه (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يصير للجاهل) المراد به هنا غير متعارفهم فانه فى كلامهم بمعنى ذى العتو والغاظة والتكر الحامل على تجاوز كقوله * ونجمل فوق حهل الحاهلينا * اى يصنى (ويقول) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بدا من مثله ما لا يريد وسئل عنه كما ورد فى حديث رواه الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها (ان من شر الناس) شر محفف اشر اسم تفضيل اى اخيهم واكرمهم شرا (من اتاه الناس) اى توقوا منه وتجنبوه وسالموه وراعوه خوفاً منه (لشره) اى من اجله فان مثله يحسنى منه (ويبدل) بموحدة وذال معجمة اى يعطى (له الرغائب) جمع رغبة وهى ما يرغب فيه كالمطايا الكثيرة ونحوها (ليحب اليه سرية) فالجاهل مبله للدنيا فاذا رآها

منه احبه واطاعه فيما يأمره به من الشرع (ودين ربه) من دانه اذا ساسه وقهره والفرق بين الدين والشرعية مشهور (ويتولى) اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم مباشر ويفعل بنفسه (في منزله) اى داخل بيته مع اهله (مايتولاه) ويقعله (الخدام) تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من مهنته) الضمير للمنزل اوله وهى بفتح الميم وسكون الهاء وبالتون قبل تاء التأنيث والضمير وهى بمعنى الخدمة واصلها الابتذال والمسموع فيها الفتح والكسر خطأ وان كان هو القياس كالخدمة والجلسة كما نقله الزمخشري عن الاصمعي وفي القاموس المهنة بالكسر والفتح وكلمة الخدمة والعمل وعن عائشة رضى الله تعالى عنها كان صلى الله تعالى عليه وسلم يخفض لعله ويخيط ثوبه ويعمل في بيته كما يعمل احدكم في بيته ويقم بيته ويحلب شاته ويأكل مع الخدام ويعجن ويحمل حاجته من السوق كله للتواضع وتعليمه للامة وهو من سنن الانبياء عليه الصلوة والسلام (ويتسمت) بفتح الباء المضارعة تفعل من التسمت وهو التلبس بالهيئة الحسنة والتسمت بسين مهملة وهو القصد الحسن وقيل الهيئة والمنظر الحسن في نفسه ولباسه وفي القاموس التسمت الطريق وهيئة اهل الخير والسير على الطريق والقصد انتهى واهل المعقول يستعملونه بمعنى المقابل لاشئ والجهة وهو قريب منه (في ملاه) في بعض النسخ بفتح الميم واللام وكسر الهمة قبل الضمير وعليه اقتصر الشارح الجديد وهو انسب بما قبله من قوله في منزله اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم في منزله على نهج الخدام في خدمته وغيرها فاذا برز للملا من اصحابه وجلسائه من الاشراف برز على هيئة حسنة مستترا بازاره لشدة حيائه وآدابه وقال البرهان وغيره انه في ملاه بضم الميم والمد جمع ملاة وهى الماحضة وفي المطالع لابن قرقول انه مقصور مهموز ونقله النووي عن المشارق للمصنف قال وهو غاط من الناسخ بلاشك والملا جماعة يملأون العيون مهابة وجلالة والاول انسب ايضا بقوله وحتى الخ وقال التلمساني انهما روايتان اعنى ملاه وملاته (حتى لا يبدو) اى لا يظهر (منه شئ) بكشفه (من اطرافه) اى اطراف بدنه كساقه واقدامه كما هو عادة الاشراف المحتشمين في الخلوة والنادى (وحتى كان على رؤس جلسائه الطير) اى لمهابة ونهاية ذلك لا يرفع احد رأسه ولا يطيل نظره اليه توقيرا له وتكريرا لمرزاة عقولهم لان الطير لا يقع الاعلى ساكن من جذع وحائط ونحوه فشبهوا بذلك ووجه الشبه ظاهر كما قات في مقصورتى في مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم * كما تما الطير على رؤسهم * من كل غصن في ربا المجذبا (وتحدث مع جلسائه بحديث اولهم) اى بما كان لمن قبله من اوائهم بحكاية ما كان قبل الاسلام من حروبهم كيوم بعات وغيرها كخلف الفضول وقيل المراد انه يتكلم بحديث اول متكلم منهم اى بما يناسبه لانه يعيده لهم (ويعجب بما يتعجبون منه) خلفاء سببه ولا يعارضهم ولا ينكر عليهم تأنيسا لهم وجبر الخواطر هم لكمال خلقه

ولطفه (و يضحك) معهم (ما يضحكون منه) مما يقتضيه حديثهم فلا يعبس كالجبابة
 الا ان ضحكه صلى الله تعالى عليه وسلم على عادة التيسم بلا قهقهة وبلا ابداء داخل
 الفم فلا ينافي قول عائشة رضى الله تعالى عنها ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم مستجمعا ضاحكا اى ضاحكا بجميعه فـه حتى تبدو لهواته (قد وسع الناس)
 اى عم جميع من عنده (بشـره) اى طلاقة وجهه وبشاشته في وجوههم (و) وسعهم
 (عـدله) وتسويته بين جاسائه ولا يحيف ويجور احدا عنده او على احد من الخلق
 اصلا (لا يستفزه) اى لا يهاقسه (الغضب) اى اذا صدر من احد ما يغضبه لوقاره
 وشدة صبره على الاذى من بعض المنافقين وجفاة الاعراب الواردين عليه قال تعالى
 (واستغفر من استغفرت) اى ازججه وهو من الفز بمعنى الخفة (و) مع حلمه
 (لا يقصر عن الحق) فيوفيه حقه ولا يترك منه شيئا (ولا يبطن) اى لا يخفى في باطن
 امره (على جلسائه) ممن هو عنده شيئا مما يريد (ويقول) لاعلامهم بانه لا يخفى
 عليهم امرا (ما كان) اى لا ينبغي ولا يليق ولا يصح وما كان جاء لهذه المعاني
 (لنبي ان تكون له خاشة الاعين) اى ليس له ان يغمز ويشير بطرف عينيه لاحد
 ان يفعل شيئا احقاه ولم ينكلم به وقد تقدم ذلك في حديث الفتح و ارادته صلى الله
 تعالى عليه وسلم قتل ابن ابي سرح لما توقف عن مبايعته ليقوم له من يضرب عنقه لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهدر دمه فلما بايعه وهضى قال هلا قام اليه من يضرب
 عنقه فقيل له هلا او مات الينا يا رسول الله فقال ما كان لنبي الخ وحرمة ذلك عليه
 عدت من خصائص الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما مر وفي النهاية خاشة الاعين
 ان يضمر في نفسه ما لا يظهره بلسانه فيومى له بعينه وهو خيانة والخائنة مصدر
 بمعنى الخيانة او اصله الاعين الخائنة وقد تقدم (فان قلت قامعى قوله) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (لعائشة) رضى الله تعالى عنها في حديث رواه الشيخان وغيرها
 عنها (في الداخل عليها) وهو عينة بن حصين الفزارى وقيل هو مخزومة بن نوفل
 القرشى وقيل انهما واقعتان تعددتا (بئس ابن العشيرة هو) والعشيرة بنو الـاب
 الادنون او القبيلة (فلما دخل الان له القول) اى تلطف بعد ما قاله في حقه
 (وضحك معه) لمقاله الدال على حقه (فلما سأله) صلى الله عليه وسلم (عائشة عن ذلك)
 الذى فعله معه بعد ما قاله (قال ان من شر الناس من اتقاه الناس لشـره) تقدم تفسيره
 قريبا (وكيف جاز) منه صلى الله عليه وسلم (ان يظهر له خلاف ما يبطن) اى يخفيه
 عنه او مطلقا (ويقول في ظهره) اى في غيبته بعد ما ذهب وولى ظهره (ما قال)
 في حقه بئس ابن العشيرة بعد الاية القول له وضحك في وجهه وقد مر ان عينة
 هذا من المؤلفات قلوبهم وكان قبل اسلامه دخل بغير اذن على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وعنده عائشة فقال له بلا اذن فقال ما استأذنت على احد من مضر

اى لانه كان رئيسا في قومه ويقال له الاحق المطاع في قومه ثم قال له ماهذه الحميراء فقال ام المؤمنين فقال الا انزل لك عن اجل منها فقالت يا رسول الله من هذا قال هو الاحق المطاع في قومه وهو على ما يرى سيد قومه ثم اسلم وله ترجمة فيها بعض اموره قيل وفي الحديث دليل على غيبة الكافر والفاسق المجاهر وأبى ما فيه وما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مداراة لامداهنة والفرق بينهما مشهور وبأبى عن قريب وقد قيل لو ذكر المصنف هذا في الفصل الذى قبله كان اولى (فالجواب) عما ذكر (ان فعله صلى الله تعالى عليه وسلم) لما ذكر (كان استيلا فاقا لثله) من اجلاف العرب واشرارهم رجاء لاسلامهم ودفعهم بالتي هي احسن حتى يلين قلبه ويحسن اسلامه وقد وقع وكان معه من قومه اكثر من عشرة آلاف او المراد بمنسله من هو سيد مطاع كثيرا الاتباع وهو انسب بما بعده وقول القرطبي رحمه الله تعالى ان هذا الحديث يدل على ان عينية كان له سوء الحاتمة لجعله في الحديث شر الناس لواجه له لان الحديث عام غير مخصوص بالذكور حتى يدل على ما قاله فهو شامل لكل متعسف بهذه الصفة (وتطيبا لنفسه) حتى يذعن للاسلام فيهديه الله تعالى له حتى يشاهد معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم ويشرق عليه من نوره ما ينشرح به صدره (ليتمكن ايمانه) اى يقر ويثبت في قلبه بحيث لا يقبل الزوال (ويدخل بسية) لانه كان رئيسا كثير الاتباع كاسم (في الاسلام اتباعه) لانيادهم له وكونه معهم كظل لا يفارقه (ويراه) اذا اسلم واطاع (مثله) من سادة العرب والجبارة منهم (فيتجذب) اى ينقاد مدعنا (الى الاسلام) لما يراه من اتباع غيره له من الرؤساء (ومثل هذا) اى من قوله لاحد من الناس في وجهه شيئا وذكره خلافه بعد ذهابه (على هذا الوجه) يخرج فيقال انه في حق من تحل غيبته وانه لتأليف القلوب لما ذكر من الفوائد (قد خرج) لهذا (عن حمد مداراة الدنيا) اى عن المداراة التي هي لاجل امور الدنيا (الى السياسة الدينية) اى التدبير بتأليف القلوب الداعي لدخول الناس في الاسلام من غير ضرر وتعب فهو من جملة مصالح الدين ومهماته (وقد كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستألفهم) اى يطلب تألف قلوبهم للاسلام (ببذل اموال الله) من الغنائم (الريضة) اى الكثيرة جدا والعرض مقابل الطول يستعار لما ذكر كثيرا فيقال له مال وغنى عريض ووجه التشبه ظاهر واختياره على الطول ادخل في المبالغة لانه اذا عظم عرضه علم عظمة طوله التزاما كما لا يخفى وهذا نحو ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى بعضهم واديا ملموا بالغنم فاسلم واسلم قومه لما قال لهم يا قوم انه يعطى عطاء من لا يخاف الفقر (فكيف) لا يتألفهم مع تألفهم بالاموال العريضة (بالكلمة اللينة) فانه يعلم بالطريق الاولى ويبعد عنه جدا والاستفهام انكارى فيبعد الاستبعاد

كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أممًا واحدة) وعلما بالله صلى الله تعالى عليه وسلم
وكثرتها للمؤلفة قلوبهم لا تحصى وهو مداراة حسنة وقربة عظيمة والفرق بينها
وبين المداهنة ان المداهنة مافية رضى بامر غير مشروع لغرض فاسد والمداراة مافية
اطاف بامر مشروع محمود لمصلحة محموددة (قال صفوان) بن امية بن وهب الجمحي الصحابي
احد الاشراف الفصحاء الاجواد اسلم بعد حنين وتوفي سنة اثنين واربعين رضى الله
تعالى عنه واخرج له اصحاب السنن وفي الصحابة من اسمه صفوان غيره ستة عشر
(لقد اعطاني) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو ابغض الخلق الى) لما كان
في قلبه من عداوته له صلى الله تعالى عليه وسلم (فما زال يعطيني) من مواهب الجزيلة
من غير سؤال (حتى صار احب الخلق الى) لما راه من احسانه له من غير امتنان وعطف
على ما كان منه في الكفر والعدوان ثم اشار الى جواب سؤال تقديره انت قلت ان قوله
بئس ابن العسرة لم يقله في وجهه والذي خالفه قاله ليؤلفه وهذا غيبة محرمة شرعا فكيف
صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم ما حرمة الله تعالى بقوله (وقوله) صلى الله تعالى
عليه وسلم (فيه) اى في حق عينة بن حصص الداخل عليه بغير اذن كما مر (بئس ابن العسرة
هو) في حق (غير غيبة) منهي عنها (بل هو تعريف ما علمه منه) من خصاله القبيحة
المذمومة (لمن لم يعلم) حاله فعرفه ذلك (ليحذر حاله ويحترز منه) باجتنابه ليدلم من شره
(ولا يؤايق بجانبه) اى بما يكون من جهته من قول وفعل (كل الثقة) اى وثوقا كايا
لما علم من حقه وجاهليته (لاسيا وقد كان مقطعا) اى سيدا مهابا بين العرب يطاع امره
(متبوعا) اى له اتباع كثيرة من العرب اذا امرهم اطاعوه فيخضى من شره (ومثل
هذا) الذى صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذمه له مع لين قوله له (اذا كان
لضرورة) اقتضاها الحال من دفع شره الا ضرر عاجل منه للمسلمين يشق دفعه
(ودفع مضرة) اى ازالة ضرره (لم يكن) ذلك (بغيبة) منهي عنها شرعا حتى
يعترض ويقل كيف يصدر مثله منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معصوم ثم
انتقل على طريق الترقى في تنزيه مقام النبوة فقال (بل كان جائزا) منه اتعريف
حاله من غير قصد ذمه (بل) كان (واجبا) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبين
بعض عيوب امته اذا خشي من لا يعرفها (في امض الاحيان) جمع حين والمراد زمان
توقع الضرر فلا يجوز تأخير بيانها عن وقت الحاجة اليه (كمادة المؤمنين) اى
علماء الحديث النبوى (في تجريح الرواة) بذكر عيوبهم لئلا يعمل بما رووه كفلان
كذاب او غير ثقة او اخل عقله او دينه والجرح معروف استعمل ذكر العيوب
كقوله ولا سلام ماجرح اللسان وصار حقيقة فيه (كمادة) (المزكبن في) تجريحهم
(اليهود) اذا سلهم الحاكم عنهم ليقبل شهادتهم ولا فجب عليهم ذكر ما يعملون

كافي الآيتين يكون معنى الحديث (فاشترطى عليهم الولاء لك) يا عائشة فان الولاء لمن اعتق
 لا لمن باع (ويكون) على هذا التقدير (قيام النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم على منبره
 (ووعظ) بقوله ما بال اقوام الى آخره انكارا وزجرا (لماسلف منهم) اى لما تقدم
 من مواليها (من شرط الولاء لانفسهم) على بريرة بنت صفوان (قبل ذلك) اى قبل
 وعظه تأديبا لهم وارشادا لمن خالف كتاب الله وشريعته وهذا التوجيه منقول عن المزني
 واسنده اليه في الشافعي رضى الله تعالى عنه وجزم به الخطابي وصححه وانكره غيره
 وقال النووي انه ضعيف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انكر اشتراطهم ذلك ولو كانت
 اللام بمعنى على لم ينكره وكون انكاره لارادتهم الاشتراط لهم اولا ياباه سياق الحديث
 وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى اللام تدل على اختصاص امر ماضيا كان او نافعا
 كما تقول العقاب لزبد فلا حاجة لجمعها بمعنى على حيث لا لبس وعلى كل حال فضعف
 هذا الجواب ظاهر (وجه ثان) عما تشككوه في هذا الحديث بعد ثبوت روايته
 هكذا (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الرواية لعائشة (اشترطى لهم الولاء
 ليس) صادرا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (على معنى الامر) فان صيغة الامر ترد لمعان كثيرة
 نحو قوله تعالى (كن فيكون) كايين في الاصول وان كان حقيقته المتبادرة منه الامر الطلبي
 ثم استدرك بيان المراد به على هذا فقال (لكن) انما ورد منه امر اشترطى (على معنى
 التسوية) اى تسوية الاشتراط وعدمه واصله اشترطى او لا تشترطى كايأتى وهذا المعنى
 يرجع الى الاباحة والتسوية من معاني او وقد يضاف الامر ايضا وجمع بينهما بانه يفهم
 من قرينة السياق فيصح نسبته لكل منهما ويؤيده هذا وان قيل انه ضعيف جدا
 انه ورد في بعض طرق اشترطى او لا تشترطى فانما الولاء لمن اعتق ولما كان هذا
 يتوقف على ان الموالي كانوا يعلمون ان هذا الشرط شرعا غير معتبر اشار الى ذلك
 بقوله (والاعلام) بالجر عطف على التسوية (بان شرطه لهم) اى شرط الولاء
 للموالى المذكورين (لا ينفهم) ولا يفيدهم شيئا منه لعدم ورود ما يجوز به (بعد
 بيان النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (قبل) مبنى على الضم اى قبل وقوع
 هذه القصة (ان الولاء) انما هو (لمن اعتق فكأنه) صلى الله تعالى عليه وسلم
 على هذا التقدير (قال لها) اى لعائشة رضى الله عنها (اشترطى او لا تشترطى)
 فالاشتراط وعدمه سواء ويؤيده انه روى هكذا كاسر وانما استوى هو وعدمه
 (فانه شرط غير نافع) لانه لو لا يفيدهم انتقال الولاء لهم (والى هذا) التوجيه
 (ذهب الداودى) وهو الامام ابو الحسن عبدالرحمن بن محمد بن المظفر بن داود
 المعروف بالداودى كما تقدم في ترجمته (وبغیره) من العلماء (وتوبخ النبي) صلى الله
 عليه وسلم لهم اى تعييرهم بتقيح فعلهم على منبره (وتقرعهم) بلومهم بين الناس

(على ذلك) اى على امتناعهم بدون اشتراط الولاء لهم (يدل على علمهم به) اى بعدم نفع اشتراطهم (قيل هذا) اى قبل ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم لانهم يكونون معذورين بجهلهم لهذا غير مستحقين للتبريع والتوبيخ فسقط ما قيل انه مخالف للاظهار متوقف على ثبوت عامهم بهذا الحكم قبل خطبته صلى الله تعالى عليه وسلم (الوجه الثالث) فى الجواب عن هذا الاشكال (ان معنى قوله اشترطى لهم الولاء) خبر ان مقدر تقديره صحيح ونحوه اذ لا يصح اقتران الخبر باى فى قوله (اى اظهرى لهم حكمه) من انه لم يعتق لا يخطاه لغيره وان شرطه له (وبين) اهم (عندهم) سنده (اى طريقته وما شرعه فىه) بالمعنى اللغوى لا بمقابل الفرض (ارادوا انما هو لم يعتق) بفتح الهمزة والتشديد بدل من قوله سنده (ثم بعد هذا) الذى ذكره من عدم فائدة الشرط (قام هو صلى الله تعالى عليه وسلم) فى خطبته (مبيناً ذلك) الحكم (وموجهاً) لهم (على مخالفة ما تقدم منه) صلى الله تعالى عليه وسلم من ان هذا الشرط لا يحدى نفعاً وفيه اشارة لما تقدمه من ان اهم علما بهذا الحكم قبل خطبته (فيه) اى فى الولاء او فى امر بريرة ولا يخفى ما فى هذا الوجه من الاغلاق فان اراد قائله ان امر اشترطى ايس على ظاهره وانما هو محاذ عن معنى اظهرى لهم حكم الاشتراط ويبنى لهم حكم الله فيه وطريق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وشريعته فى انه انما هو لم يعتق فوجه الحجاز فيه وعلاقته غير بيّنة وقد قيل فى بيانه ان هذا الامر للتهديد اهم كقوله تعالى ﴿اعملوا فسيرى الله عملكم﴾ لانه سبق بيانه وكان امرا معلوما اهم ولغيرهم فطلبهم له بعد ذلك امر منكّر مستحق للتوبيخ وقال الشافعى فى الام انهم لما عصوا الله باشتراط ما مضى بخلافه امرها ان تشتراط لهم بحسب الطاهر حتى يزجرهم ويردعهم لان توبيخ من ارتكب المعصية بعد ارتكابها اقوى من زجره قبله واعظم فى الهى عنه فقال اها اشتراطه ليتأتى ردعه وقال بعضهم هذا الامر اترك المخالفه والزراع والامر مجاز عن الخفية بينهم وبين ما ارادوا اظهارا لعدم امتثالهم لاجبى السابق وهو ابلاغ زحر لا اباحة وهذا ما قرره المفسرون فى قوله تعالى ﴿وما هم بضارين به من احد الا اذن الله﴾ فعبر عن التخلية بينهم وبين الاضرار مجازا وقال النووي انه حكم خاص بعائشة رضى الله عنها وفيه نظر ثم استطرد ببعض ما وقع لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم من الانباء مخالفه لما قرره من راءتهم عما تقدم فقال ﴿لان قيل فعلى فعل يوسف﴾ بن يعقوب بنى الله عليهما السلام ﴿باخيه﴾ شقيقه بيامين ﴿اذ جعل السقاية﴾ هى اناء من فصة او ذهب مرصع او زبرجد وفيه اقوال احر كان بشرب اولامنه ثم جعل صاعا يكال به ولها قيمة عطبة ففسدها يوسف او امر باحفظها ﴿فى رحله﴾ بين امتعة احيه ليأخذها بها وكان من شرعهم اخذ من مرق والرحل رحل العبر وامة المسافر التى تحمل عليه (واخذه) اى اخذ

يوسف اخاه (باسم سرقة) اى بسبب سببته لسرقه الصاع واختم اسم اشارة الى انها
تهمة لا اصل لها كما يقولون مالفلان من الامر الاسمه (ماجرى على اخوته في ذلك)
اى ما كان بينهم في تلك القصة كما بينه المفسرون والمؤرخون (وقوله) اى يوسف
صلى الله تعالى عليه وسلم (انكم لسارقون ولم يسرقوا) فكيف يقول ما لا اصل له وهو بنى
معصوم فقيه اشكال يشبه ما في قصة يريرة (فاعلم) علمائزىل عنك الشبه (اكرمك الله)
بما من الله به عليك من العلم (ان الآية) التى فى قصة يوسف عليه السلام (تدل) بظاهر
النظم (على ان فعل يوسف) مع اخوته (كان عن امر الله تعالى) له بوحى يقول فيه
قل لهم كذا وافعل معهم كذا فلا يرد عليه اعتراض لانه بامر الله وبحكمه (قلوه تعالى
كذلك كدنا ليوسف ما كان يأخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله الآية فاذا كان كذلك)
اى ما فعله بامر الله تعالى وتعليمه وادنه له فيه (فلا اعتراض به) عليه فيما قاله وفعله وبما
وقع من تكلمه بخلاف الواقع لانه يجب عايبه امتثال امر ربه ولو كان ما امر به مخالفا
لشرعته فانه لا يستل عما يفعل وقد يضر بعض انبيائه ان يحكم بالباطل لحكمة كما في قصة
الخضر مع موسى عليهما الصلوة والسلام وبه استدلل من ذهب من الائمة الى جواز الحيل
كاتب حنيفة واحتجابه خلافا للشافعية فان لهم فيها خلافا فمضى كدنا ليوسف علمناه مايكيد به
اخوته حتى يا حد اخاه بهم والكيد قريب من المكر وهو اطيهار ما يخالف الباطن
للتحليل على امر يريده ودين الملك بمعنى طاعته ناهقانه بمصر او ما كان من دينه من اخذ
من سرق وقوله الا ان يشاء الله يدل على ان فعله بارادته ورضاه وبهذا سقطت الشبهة
المذكورة (وان كان فيه ما فيه) اى وان وقع فيه ما ذكر مما يخالف ظاهره الواقع ويقضى
الحديعة بما يليق بمقام النبوة (وايضا) مما يجاب به عن هذه الشبهة (فان يوسف كان
اعلم اخاه) بيامين حين اخذه من اخوته كيدته وتدييره فقال له سرا وهم لا يعلمون
(باني انا حول فلا تتوكل) اى لا تحزن فبكوا عنده وبؤس وشده حين استدلال السرقة
واخذته عندي وامر ان لا يعلمهم بما قاله له فرضى وقال ادن لا افارقك (بما كانوا
يعملون) ما يقولون وتوافقون (وكان ماجرى عنه) اى على احوى يوسف (بعد هذا)
اى بعد اعلا ما يذكرون (من وقته) به وهو اى من اعاد جبرى به ما سرا (ورعبته)
في الاقامة معه وانه لا يعمى فيه لانه (وعلى يقين من عقبي احب اليه) اى ليقينه انه هذه
العصاة بعصها غير يذنب به لاجتماع شتمهم وبعوه من سبب منهم عاجلا (وازااحة)
اى ازاله (السوء والفساد عنه) اى عن اخيه (بذباب) اى بما عده مما سيكون بمرءه
في اقامته عنده وان لم يعلم اخوته به (واما قوله) غروحن في حكاية القصة (ايها الغير)
اى اصحاب هذه الدواب والال الحاميه لكم من غار معنى ذهب وجاء (انكم لسارقون)
لصريح برهم لم يسرقون حقيقة دهوانه اذ عير لاقى (فايس من قور يوسف) عنه

الصلوة والسلام وانما قاله غيره ممن لم يقف على حقيقة الحال (فيلزم) هو مرئب
 على النبي فهو منى ايضا اى فلا يلزم (غلبه جواب حل شبهة) ترد عليه لانه كذب
 حقيقة وقوله لحل بلام جارة وفي نسخة بالباء وفي اخرى مضارع والكل صحيح متقارب
 معنى الا انه قيل عليه انه محتاج للجواب عن اقرار يوسف قائله على امر قبيح والاقرار
 على القبيح قبيح كفعله فان كان يوسف لم يسمعه لم يحتج لذلك (ولعل قائله) الذى
 هو غير يوسف (ان حسن) ببناء المجهول من التحسين (له التأويل) اى تأويل
 اسناد السرقه لهم (كائنا من كان) غير يوسف لعدم عصمته ونزاهته بخلافه هو (ظن
 على صورة الحال ذلك) اى رأى ظاهر حالهم كحال السارق لوجود ما ليس لهم بين
 امتعتهم فظن سرقتهم له وان جاز ان يكون غفلة وسهوا او وضعه فيها غيرهم (وقد قيل)
 في الجواب ايضا ان كان القائل يوسف فهو (قال ذلك) نظرا (لافعالهم قبل) اى قبل
 هذه الحالة الواقعة (بيوسف وبيعتهم له) من السيارة فانه في معنى السرقة وهذا بناء
 على انهم باعوه بانفسهم لامن اخرجه من البئر اولانهم لم يسرقوه وانما ذروا به بادن
 ابيهم ولم يبيعوه وانما الفوه في الجب لكنهم في فعلهم هذا وما كان سبيله كمن سرق
 سرا وباعه فلا يرد عليه اعتراض بما ذكر (ولا يلزم) لنا (ان نقول) بضم التون
 للمتكلم مع غيره وفتح القاف وتشديد الواو المكسورة وفاعله نحن مستر ومفعوله
 (الانبياء) اى نسند لهم قولا (لم يأت) اى لم يرووه وهو غير لائق بمقامهم (انهم قالوه)
 مع انه يجوز ان يكون القائل غيرهم كما ذكره آتفا (حتى يطلب الخلاص منه) بتأويله
 وصرفه عن ظاهره (ولا يلزم) احدا من العلماء (الاعتذار عن زلات غيرهم) اى
 غير الانبياء عليهم الصلوة والسلام لعدم عصمتهم وجواز صدور مثلهم منهم بقر فصل
 في بيان حكمة ابتلاء بعض الانبياء بالامراض ذكره بعد ما قرر عصمتهم ونزاهة
 دواتهم وصفاهم واقوالهم وافعالهم عن كل نقص لانه ربما ينوهم جاهل ان الابتلاء
 بمثله غير لائق بهما ايضا فعال (فان قيل) مفعوله مقدر تقديرهم معصومون عن النقائص
 (ما احتكم) جواب الشرط (في اجراء) الله (الامراض) والاسقام المؤلة لا بدانهم
 اللطافة (وشهدنا عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وعلى غيره من الانبياء) صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين وكما امر الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشد من غيره كاسياني
 وسئل عنه فقال انا كذلك يشدد عابنا ويضاعف لنا الاجر وهو حديث صحيح
 رواه ابن ماجة وأبى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت احدا كان اشد
 عليه الوجع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا بذنه الشريف الطيف
 من غيره والاضيق يتأثرا اكثر من تأثر الكسيف (وما الوجه فيما ابتلاه الله) اى الانبياء
 (به من الابتلاء) بيان للصبر والوجه يكون بمعنى السبب الذى يوجه به يقال موجهه

(٢) وقيل غير ذلك
 نحوه

اى ما حكمته وسببه (وامتحنهم بما امتحنوا به) اى معاملتهم به معاملة المحنة ليطهر
صبرهم ورضاهم والمراد بالحن غير الامراض من المصائب كما سيأتى (كايوب)
عليه الصلوة والسلام اذ ابتلاه بامراض شديدة (وبيعقوب) عليه الصلوة والسلام
فى حزنه وشدة بكائه حتى ضعف بصره (ويحيى) عليه الصلوة والسلام هذا
مثال المحن لقتله (وزكريا) عليه الصلوة والسلام ابتلى بالقتل ايضا كاسم (وعيسى)
عليه الصلوة والسلام ابتلاه باليهود وكيدهم (وابراهيم) عليه الصلوة والسلام ابتلى
بالقاء تمرود له بالنار (ويوسف) عليه الصلوة والسلام ابتلى بفراق ابيه له والقائه
فى السجن والحب (ودانيال) عليه الصلوة والسلام يقال دانيال ايضا هو اسم اعشى
غير مصروف بدال مهمة وما فى بعض الكتب من انه يجوز ان يحاط بها لا اصل له
وقيل معناه الحكم لله وهو نبي غير مرسل كان فى زمن نوح نحت نصر وكان من اعراس الناس
عنده فوشوا به له فاقلاه واحماه فى الاحدود وهذا ما ابتلى به وقصصهم مفصلة
يطول ذكرها (وعيرهم) من الانبياء كنوح وغيره عن ذكر الله تعالى فى القرآن وبينه
المعسرون (وهم خيرهم من حلقه) حال مينة لوجه ورود السؤال والحيرة المحار
الحنى بسكون الياء وقد تحركه والاول اسم والثانى مصدر وقيل الوجيهان فهما
وقيل بالعكس والاول هو المعروف (واحباؤه واصفياؤه) اى الدين يحبهم ويحونه
وهم الدين اصطفاهم الله تعالى واحارهم لرسالته وقره (فاعلم وفقنا الله واياك)
لوقوف على الحكمة فى افعاله (ان افعال الله تعالى كلها عدل) فلا يظلم احدا
من خلقه وان كان لا يجب عليه شئ وله ان يعذب كل من اراد لانه ملكه يصرف
فيه كما يشاء كإفصل فى الكلام (وكلماته) اى اخباره ووعدته (صدق) اى صادقة كلها
(لا تبدل لكلماته) اى لا يمكن احدا ان يغير شيئا مما اخبر به وهذا اقدس من قوله تعالى
(وتبلمات ربك صدقا وعدلا لا تبدل لكلماته وهو السميع العليم) فله ان (يملأ اذه
كفال) عروحل (لهم) ثم جعلناكم حلائف فى الارض من بعدهم (انظر كيف
يعملون) اى ايطهر للناس اعمالكم فيعلموا استحقاقكم لما ائتم به عابكم ويحاربكم عليه
اعظم حزاء (و) قال لهم ايضا الذى خلق الموت والحياة (لئلا يؤايبكم احسن
عملا) اى اودع فيكم اد احياكم بالمقل والاحساس الذى صح فيه تكليف الاحكام
وان يعاملكم معاملة المحتار فيجاربكم بما يستحقونه ويتضمن بلو معنى يخبر العلم علق
عن جملة ايتكم الى آخره اوفيه تقدير يعلم كما فصله المعسرون وهو كلام مشهور فى المعنى
وشروح الكشف (و) قال لهم ايضا ام حسبتم ان تدخلوا الجنة (ولما يعلم الله الذين
جاهدوا منكم) بى العلم والمراد بى المعلوم الذى هو الجهاد ولما نافية جارمة بمعنى
الم مع زياده توقع المبنى فى الماضى فيما يستقبل (ويلعلم الصابرين) مصوب بان مقدرة

(٢) وليعلم الله الذين
امنوا

وقرى بالرفع (و) قال لهم ايضا (وتبلىوكم) بالجهاد والتكاليف (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على هذه المشاق (وتبلىواخباركم) اى مايجرب به من اعمالكم واحوالكم ساق المصنف هذه الآيات لبيان حكمة الابتلاء وقوله نعلم وننظر وما فى معناه مع تقدم علمه القديم وافعاله تعالى لاتعمال بالاغراض عند بعضهم لبيان ماعلق به علمه وانه لحكم ترتب عليه كالاغراض الباعنة على الافعال والآيات دالة على انه تعالى يتلى بعض عباده ليظهر صبره فيجاربهم اعظم حزاء ففيه تسلياة لهم وحث على الرضى بما قدره لهم (وامتحانه) عز وجل (لهم) اى لانيبائهم عليهم الصلوة والسلام المذكورون فى هذه الآيات (بضروب) وانواع (من المحن) والمصائب التى ابتلاهم بها (زيادة) بالنصب مفعول لاجله (فى مكائهم) اى منزلتهم العالية بالشرف عنده وكذا قوله (ورفعة فى درجاتهم) اى مراتبهم العالية حسا ومعنى (و) لاجل ان يكون (اسبابا لاسخراج) اى لاطهار (حالات الصبر) المركوزة فى طبائعهم من القوة الى العمل حتى يعلمها الناس وفى سجة رفع اسباب وماعطى عليه على انه خير مستدأ مقدراى وهى اسباب الى آخره (والبراءة) فى السراء والضراء بما قدره الله تعالى (والشكر) على كل حال لما يرتب عليه من الثواب الجليل (والتسليم) بقبول كل ما فعل (والوكل) على الله تعالى (والتعويض) بجعل امرهم مفوضا اليه (والدعاء والتصرع منهم) اى اظهار التذلل والخضوع لله تعالى على كل حال (وتأكيذا) بالنصب والرفع وفى سجة تأكيدا وهى انة فيه (ايضا) جمع بصيرة وهى القوة المدركة للمعاني كالباصرة فى المحسوسات فهم على بصيرة مبادر ولكن الابتلاء ليبيهم لما ذكره مقوم ومؤكد ومبين لصائرهم (فى رحمة المتحسين) اسم مفعول وهم من حاب بهم المحن والبلايا غيرهم (والشقة على المسابين) بفتح اللام جمع متلى اسم مفعول وهو من حاب به مثل بليتهم فانه لا يعرف الخط الامن بقاسيه (وتذكيرة لغيرهم) وموعظه لسواهم (اذ السعيد من عبره) اعطى فاهم مع حلاله ودرهم اذا لم يسلموا منها فكيف غيرهم ممن هو دونهم (لياأسوا) اى قدواهم ويكون لهم هم اسوة (فى البلاء) الذى نزل (بهم) ويتسألوا اى يكون لهم سلوة تذهب حزنهم (فى المحن) والمصائب (بما جرى عليهم) ووقع بهم (ويتقدواهم فى الصبر) على ما اصابهم فيقولون اداكاتب اى الله واحاؤه ابتلوا بعمل هذا فانا لسا محن (و) من حلة الحكم فى ابتلائهم (محو الهيات) جمع الهة وهى الهوة البسيرة ويكسى بها عن القنايح كمن ويأتى ما فى هذه اللفظة فادعى انها كفاءة للصعائر وما يصدر عنهم سسوها وامور تعدد سينات بالنسبة لهم اذا (فرطت منهم) اى وقعت بسبب تهريط يسير منهم تصهيرا لهم ورفعا لهم عن مثاها وان كات حائرة (وعمال) فتحات جمع عملة وعملائهم لانهان قلوبهم بامور ائهم (سلفت لهم) وقدمت منهم وقدمت (لياقوا الله)

بعد ابتلائهم وحمل مصائبهم مكررة لما صدر عنهم (طينين) مبرئين من حسان
الدون وندسها (مهدين) اى محليين بما يشبههم من التهديد واصله تنقية
الاشجار قطع الاطراف التى ربيدها عمو (وليكون احرهم) اعظم عبدالله
و (اكل) فان ما يصيب المؤمن حتى الشوكة يوحى عليه كاسيانى (وثواسم اوفر)
اى اكثر (واحرل) اى اعظم فريد كما وكيفا والاحر والثواب بمعنى وقد يفرق
بينهما بان الاحر ما كان فى مقاله العمل كالاحرة والثواب ما كان نقصا واحسانا
من الله تعالى ويسعمل كل منهما بمعنى الآخر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى استشهد
على كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس بلاءا لتحديث رواه الترمذى والنسائى
واس ماجة والحاكم فقال (حدثنا القاسم ابو على الخاضع) هو شيخه اس سكرة كاتمه
(قال حدثنا) وفى نسخة احبنا (ابو الحسين) مصعرا وما فى بعض النسخ مكررا
عبر صواب (الصيرى) وقد تقدم ترجمته (وابو الفصلى بن حبرون) تقدم ايضا (قال
حدثنا ابو يعلى الاعدادى) المعروف بزوح الجرد كاتمه (حدثنا ابو على السجى)
قدم سان اسمه (حدثنا محمد بن محبوب) راوى سنن الترمذى كما تقدم قال
(حدثنا ابو يعلى الترمذى) صاحب السنن المشهورة قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد
كما تقدم قال (حدثنا حماد بن زيد) تقدم وفى بعض نسخ الترمذى شريك بدل حماد
(عن عاصم بن مائة) هو عاصم بن ابي الجلود بن مائة مولى بن اسد احد القراء
السة قال الدهى هو ثقة فى الحديث والقراآت توفى سنة ثمان وعشرين ومائة وله
ترجمه فى الميزان ومائة مائة حدة وسكون الهاء وفتح الدال المهملة واللام
وبعد هاء ساكنة اسم امه فبرسم بالالف ومعهما الحقة واسراع المشى وعوام
مصير تسعمله بمعنى الاهاه فكانه محار للرومة للحقة والاحود فحح اللون وصم
الحية وسكون الواو وبعدها دال وهى احمارة او حشمة الى لاجمل ويقال هى الممرقة
الى وكل سمة فى الحديث ردى احمص هذا اسم قراء من ادهى عن اس القاص
(عن مصعب بن سعد عن ابيه) هو سعد بن ابي وقاص مالاب بن ادهى احد اسماء
الاشترى بانه وهو عاصم بن ابي كوفه وتوفى سنة اثلاث مائة وواحدة له اسماء
(قال) سعد (فلن يارسول الله اى اس اشد الا) باللام راص وبعدها (قال الا) (ال)
عليهم الصلوة والسلام اشد اس الا (ثم) ياهم فى سنة مائة (الامثل فالامثل)
القاء لارتب فى الشدة والامانة بمعنى الاصلية يقال هو ام لى فلان وامل القوم
رؤسؤهم من المثالة وهى امصية قال الله

اللع عربى شهاب كاهم ووى امثلة من بنى عات

وقال الراغب الامثل منه عن الامثلة فصل والاقرب اى احير واما امه

خيارهم قال تعالى اذ يقول امثالهم طريقة وطريقة مثلى حسنة (يأتى الرجل على حسب دينه)
الذين هذا بمعنى الطاعة اى بقدر طاعته وتقواه قوة وصعها تكون بليته فالائق اشدوا كثر
بلاء (فما يرح البلاء) اى لا يزال نارلا (بالمد) المؤمن (حتى يركه مشى على الارص)
وهو كناية عن وجوده ووجهته اى بصيره كذلك فان ترك يكون بمعناه كتركه حررا
للسباع وهو حقيقة او محار من تركه بمعنى ابقاه كذلك (وما عليه حظيئة) طاهره ان هس
الامراض والمصائب تكبر السيئات واما تكبر الصعائر والكائر لاطلاق هذا الحديث
وما جاء بمعناه وقيل انما يكفر الصعائر ونفسها لا تكفر وانما يكبر الصر عليها واحسانها
واليه ذهب ابن عبدالسلام وسيأتى بيا به (وكما قال تعالى) كما يدل على ما دل عليه الحديث
(وكأين من نى قاتل معه ربيون كثير الآيات) يعنى (فما وهوا لما اساهم فى سئل الله
وما صعموا وما استكفوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا
اعمر لنا دنوبنا واسرنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين) فأتاهم الله
نواب الدنيا وحسن نواب الآخرة والله يحب المحسنين (فى هذه الآيات ما يدل
على استلاء الانبياء وصبرهم وكبره ثوابهم عليه وكأين معنى كناية الدعاء ومن عى
تمبرأها والريون جمع رنى منسوب الى الرب وفيه تعبير كعيرات السب وواحدة
رنى كسر الزاء وقيل انه لسه للربة بمعنى الجماعة الكثيرة ويجوز اسناد قل للى وقال
الحسن الصبرى وان حبر لم يقتل نى فى حرب اصلا ووهوا بمعنى فروا واستكفوا
بمعنى صعموا واصله استكفوا او استكونوا من الكون وهذا من هس لما اساهم من الارحاف
بقيل الى صلى الله تعالى عليه وسلم باحد واه لو كان حيا كان مثل ما وقع اعيرهم واهم
مع شدة جهادهم وصبرهم مدعون بمعمره رهم وان لم يصدر منهم دت تواصعا وحشية
(عن ابي هريرة) رضى الله تعالى عنه فى حديث رواه البرمدى وصححه (ما زال الله)
واقعا (لمؤمن فى عسه وولده وماله حتى ياتى الله) اذا مات او حش (وما عليه حظ)
لان ما اساهم يكبر سيئاته كبره ب اوصعيره ب تقسم (وعن ابن) من مات رضى الله
تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عاه وسلم) فى حارب رواه البرمدى اساهم وحسه واسناد
هذا للى صلى الله تعالى عليه وسلم ب شمر ب ب موقوف الا ان له حكم ارفع لان
ماله لا يقبل نارأى (اذا ااد الله بعدة اخرى) فى آخرته (فخلل له المعوى فى الدنيا)
بما لاه به فيها بما محجوعه الدنوب (واذا اراد بعدة الشر) فى عماء (اذات عنه)
مصائب الدنيا اسدرا حاله فلا عاقبه ولا عى لى يركه (بدنه) والباء للملاسة
ومعجوع امسك ممدد اى الا لا بدفعها عه (حتى يوافى) ربه ويأباه (به) اى
بده (يوم القيامة) ويجازيه عاه ان لم يرد اعقوه عه ونوافى بهاء مكسور م
للفاعل ومن وجهها وباء للمعجوع فقد تعسف (وفى حديث حر) رواه الديلمى
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (اذا احب الله عبد اسلاه يسمع صرعه)

اى دعاءه متذلّاله لمحبه لكالاه وسراجته والتضرع بمعنى الدعاء ورد كثيرا
وبه فسر لانه لازم من فسر بالذلّ والحضوع وفسر يسمع بمعنى يعلم لانه غير
مسموع لم يصب (وحكى السمرقندى) رحمه الله تعالى (ان كل من كان اكرم على الله)
واحب اليه (كان بلاؤه) فى الدنيا (اشد) واكوى من بلاه غيره فيها (كفى يابى
فضله) فى الآخرة او فى الدنيا لمن لم يصبره (ويستوجب الثواب) اى يستحقه تفضلا
من الله لوعده به (كما روى عن لقمان) الحكيم (انه قال) لابنه اذ وصاه (يا بنى
الذهب والفضة يختبران) بيناء المجبول اى يعلم خلوصهما وعدمه اذا اذيبسا (بالبار)
علم هل فيهما خبث ام لا (والمؤمن يختبر) ايمانه وقوته (بالإلاه) اى باصابته وصبره
عليه وتضجره منه (وقد حكى ان ابتلاء يعقوب) بمعارفة (يوسف) عليهما الصلوة
والسلام وحزنه عليه (كان سببه انتقامه اليه) اى الى يوسف (فى صلاته ويوسف
نام) عنده والفتاة (محبّة له) منصوب اى لاجل محبته له فاما قطع التوجه لله قطعه الله
تعالى عنه بفرقه وهذا رواه القرطبي فى تفسيره غير مسند (وقيل بل) سببه
ان يعقوب (اجتمع يوما هو وابنه يوسف على اكل حمل) بفتح الحاء المهملة والميم
وهو الصغير من الضأن لسنة اواقل (مشوى) وهما يضحكّان) جملة حاله (وكان
لهم جار) صغير (يتيم فشم ريحه) اى رائحة اللحم المشوى (واشتهاه) اى
احب الاكل منه (وبكى) على عادة الاطفال اذا ارادوا ما ليس عندهم (وكت
جدة له عجوز) رحمة (ليكاه وبينهما) اى بين يعقوب واليهم (جدار) حائل بينهما
(ولا علم عند يعقوب وابنه) يوسف عليهما الصلوة والسلام للحائل المانع عنه
(فموجب يعقوب) بسبب بكاء اليهم والعجوز (بالبكاء اسفا) تأسفا وحرنا (على يوسف)
عليه الصلوة والسلام لفقده (الى ان سالت) وخرحت (حدقناه) والحدقة سواد
العين وباصها (وابيضت عيناه من الحزن فلما علم) يعقوب ببكاء اليهم وحدته
(كان بقية حياته) منصوب على الطريقة اى عمره كله بعد ذلك (يامر ماديا يادى)
بأعلى صوته (على سطحه) والداء على المكان المرتفع يصل الى عبيد منه ويقول
فى ندائه (الآمن كان) من الناس كلهم (مقطرا) غير صائم (فليتمد) بدال مهمة
مشددة من العداء وروى بمعجمة ايضا (عندآل يعقوب) اى اهل بيته وآل مقحم اى
عنده وفى هذا الخبر ومن كان صائما فليطهر عندهم (وعوقب يوسف بالحجة) اى
البلية (التى قص الله علينا) فى القرآن من السحر وغيره وحكى هذا عن المصنف
الدميرى رحمه الله تعالى فى حيات الجبوان وقال لا يابى له ذكره فانه لاشحة له
وان رواه الطبرانى عن اس عن شيعه ابن حهم الباهلى وهو ضعيف الرواية حـا
ورواه البيهقى فى الشعب وما يدل على عدم صحه ان قوله سالت حدقناه لاصل له

وانه مع قوله لا علم لهما كيف يصح ان يعاقبا على ما لم يعلما كما ان قوله ابيضت عيناه بعد قوله سالت حد قناه كلام متناقض وجعله تفسيراً للسلان تعسف بارد والصحيح انه لم يعم فان العمى لا يجوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وفي الشرح الجديد هذا كلام طويل بغير طائل (وروى عن الليث) بن سعد الامام وقد تقدم (ان سبب بلاء ايوب) عليه الصلوة والسلام (انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه في ظلمه) اى سبه (فاغاطوا عليه) بشدة لومهم له موعظة (الايوب) عليه الصلوة والسلام (فابه) لم يخط عليه لاه (رفق به) اى كله برفق ولين رجاء ان يمر كلامه لتجبره كما قال تعالى لموسى عليه السلام فقولا له قولا لينا الى آخره (مخافة على زرعه) الذى في مملكته (فعاقه الله ببلائه) الذى ابتلاه به من الامراض وهذا لا ينبغي ان يقال في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاي المصنف رحمه الله تعالى تركه (ومحنة سايمان عليه الصلوة والسلام لما ذكرناه) فيما مر وان المحنة كالمصيبة كما تقدم (من نيتسه من كون الحق في جنبه اصهاره) بفتح الجيم والنون ويسكنونها ايضا وموحدة بمعنى الجانب والباحية وفي نسخة جهة وفي اخرى حنة بقطعة فوق وهو تحريف من التاسخ كما في المقتنى قال الراغب الصهر الحتن واهل بيت المرأة يقال لهم اصهار كما قاله الحليل وكل محرم (او) بليته انما كانت (للعمل بالمعصية في داره ولا علم عنده) بما صدر منهم من المعاصي بما افترقه اليهود من انه عليه الصلوة والسلام قتل ملكا له بنت جميلة تسمى حرادة وكانت عنده واسلمت ثم كانت تبكي على ابيها فامر الشياطين ان يمثلوا لها صورة ابيها ففعلوا فكسته واعدت له دينا فكانت تذهب اليه وتسجد لصورته وهو لا يعلم واستمر ذلك مدة اربعين يوما فسلبه الله تعالى ملكه وابتلاه بما ابتلاه به وهو ما اشار اليه بالجواب الثاني وقوله من كون الحق جواب آخر وهو ان حرادة بنت صيدون الملك التي تزوجها سايمان عليه الصلوة والسلام واحبها فتخاصم عنده ناس مع آخرين من اقارب امرأته فحكم بالحق لغيرهم وسمى ان يكون الحق لهم وهو وان لم يكن حراما في شرعنا وغيره لكنه بالنسبة لمقامه يعد ذنباً وفي كتب القصص اسباب اخر لا ينبغي ذكرها (وهذه) الامور المذكورة التي ابلى بها الانبياء عليهم الصلوة والسلام ليزداد ثوابهم وغيره مما مر (فائدة شدة المرض والوجع) البار (بالتي صلى الله تعالى عليه وسلم) فكان يوعك كما يوعك الرجلان كما (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها في حديث رواه الشيخان عنها (مارأيت الوجع) في الامراض (على احد) من الناس (اشد منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما تقدم من حكمته (وعن عبدالله) اى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لا ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كما قيل (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه) الذي كان يمرض له (وهو)

اى والحال انه (يوعك) بصم اوله وفتح عينه المهمله المخففة (وعكاً) بفتح العين وسكونها
 (شديداً) اى اشد الماس غيره اذا اصابه مثله (فقات له) يارسول الله (انك لتوعك وعكاً
 شديداً قال اجل) بفتح حين بمعنى نعم فهو جواب له (انى اوعك كايوعك) اى احم كايحم
 (رجلان منكم) ايها المسلمون او الصحابة او الناس قال عبدالله بن مسعود (قات ذلك)
 اى شدة وجعلك وكونه كوحج رجائين (ان) بفتح وتشديد اى لان لك (اجر ك)
 وفى نسخة الاجر (مرتين) اى ليضاعف لك الثواب وفى رواية ان لك اجرين (قال
 اجل) نعم (ذلك) التضاعف (كذلك) اى هو كقات امر محقق وجهه وحكمته كما مر
 واصل معنى الوعك الحر الشديد ويراد به الحمى والمها وحرارتها وقد يراد به المرض
 الخفيفة والمراد الاول كما تقرر وما ذكر لا يلقى مامر من قول المسلمين انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لو وزن باهل الارض رجع عليهم كانوا لان ذلك فى الفضل والكمال
 وهذا فى العلة والمرض فخرج زيادته عن الحد غير مناسب فلا حاجة لما ارتكب فى الجواب
 عنه من العسف الذى لا داعى له (وفى حديث) رواه ابن ماجة والحاكم عن (ابى سعيد)
 بن مالك بن سنان الحدرى وقد تقدم (ان رجلاً وضع يده على) جسد (النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) كما فعله العواد للعرض ليعلموا حرارة جسده اشديدة هى ام لا (قال
 والله ما أطيق) اى ما قدر ولا استطيع مبالغة فى شدة حرارته (اضع بدى عليك) وامس
 حسدك (من شدة حماك) بصم الحاء المهملة وفتح الميم المشددة اى حرارها ويقال حمى
 وحة والافصح الاول (فصل) صلى الله تعالى عليه وسلم له (انا معشر الانبياء)
 بحسب معشر على الاختصاص والمدح كما منه النجاة فى باب (يضاعف لنا البلاء)
 اى يزداد وضعف الشيء مثله او مثلاً على كلام فيه فى كتب اللغة (ان كان النبي)
 من الارباء المتقدمين بكسر الهمزة من ان الخففة من الثقيلة بشهادة الامم فى خبرها
 فى قوله (ليبنى) واسمها ضمير شان مقدر (ناقمل) بفتح فسكون او بضم فتشدد وهو
 معروف (حتى قتله) اى يموت من شدة الله وفى سنن ابن ماجة ان الرجل الذى وضع
 يده على جسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن سعيد اصاب المصنف رحمه الله
 رواء من طريق آخر لم يصرح فيها باسمه فلا وحه للقول بانه سبق من قلم المساج (وان
 كان النبي) من الارباء (ليبنى ناقمر) الشدد وهو بحسب طاهر حالهم
 واما تركهم الدنيا زهداً منهم (وان كانوا) اى الاتساء وان هذه كالتى قبها
 اى عادتهم وجباتهم (ليفرحون بالبلاء) اى يسرون بمصائب الدنيا لما يعلمون
 من انها رفعة لقدرهم وزيادة لاحرهم كما قدم فالبلاء بمعنى ما ابتلوا به فى الدنيا
 من الامراض وغيرها (كما يفرحون) بالتحية او بآء احطاب (بالرخاء) وهو
 سمة المعيشة وحسن الحال والمراد به مقابل البلاء وذلك لشدة هينهم

برحمهم وعلمهم بما أحضره لهم في مقابلة ما نزل بهم وهذا بعد وقوعه فلا يفي الدعاء بالعفو والعافية المعينة لهم على الطاعة والقيام بما أمروا به ولكل مقام مقال فلا يعارض بينهما فان الامور بمقاصدها ولا ينافيه ايضا ما مر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متواصلا الاحزان كما تقدم (وعن انس) بن مالك رضى الله تعالى عنه في حديث رواه الترمذى وحسنه (ان عظم الجزاء اى الثواب مع عظم البلاء) اى لا ينفك عنه مضاعفة كما مر وعظم بضم العين المهمة واسكان الظاء المعجمة او يكسر ففتح اى من كان بلاؤه اعظم كان جزاؤه اعظم عند ربه (وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى) من الله عز وجل بما ابتلاه الله تعالى به (فله الرضى) من الله تعالى عنه يجزى ثوابه (ومن سخط) اى كره قضاء الله ولم يرض به (فله السخط) اى غضب الله تعالى عليه وعقابه فاذا صبر ولم يجزع بما اسابه رضاء بقضائه كان ذلك له مثوبة واجرا فلا يتوهم انه ليس اسرا اختياريا له فان ما ذكر من الصبر وعدم الشكوى امرا اختياريا اما حزنه من غير جزع ولا ضجر فلا يضره كما في الحديث ان القلب ليحزن وان العين لتدمع (وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوء يجزيه) عاجلا وذلك (ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون كفارة له) اى لدنوبه ان كانت وزيدة في ثواب غير المذنب (و هذا التفسير يروى عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قال المصنف انه (روى مثل هذا عن عائشة) رضى الله تعالى عنها وهو الذى رواه الحاكم (و) عن (ابى و) عن (مجاهد) ايضا (وقال ابو هريرة) رضى الله تعالى عنه في حديث رواه البخارى (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (من يرد الله به جبرا يصيب منه) روى بناء الفاعل والمفعول اى ينزل به مكروها ومصيبة في الدنيا سبب عليها واحصاف فى اى الروايتين ارجح فقال ابن الحوزى الثانى وقال ابن حجر الاول ولكل وجهة لان الاول فيه ادب لعدم اسناد المصائب لله والثانى فيه تسلم بجعل كل شئ منه واليه وما ذكر فى الآية هو واحد وجهين فيها فيكون فى حق المؤمنين ونوابهم على مصائبهم كادى الحديث وقيل انها فى حق الكفار ومعناها كعمى قوله تعالى (وهل يجازى الا الكاهن) وهو مروي عن الحسن ويؤيده قوله بعدها (ولا يجلد من دون الله وليا ولا نصيرا) وتتمه فى كتب التفسير وشروح الاحبارى (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه الشيخان (فى رواية عائشة) رضى الله تعالى عنها فيه (ما من مصيبة تصيب المسلم) اى مصيبة كانت قليلة او كثيرة وفيه التجانس المغاير اذ احدى كفى المادة اسم والاخرى فعل ومسئله ارفق الآخرة (الاكفر الله بها عنه) اى من ذنوبه او يزيد بها فى حسناته (حتى الشوكة يشاكها) فى دونه فانها مع قتلها يكفر بها عنه فضلا منه والمصيبة واحدة المصائب كل ما يصيب الانسان من حسير او شر وخضها العرف بالثاني وقبل الاول من صوب المطر والثاني من اصابة الهم واحمت العرب على همزة المصائب

واصله الراو وكانهم شبهوا الاصل بالزائد ويجمع على مصاوب وهو الاصل وقوله
حتى الشوكة يجوز جرهما بحتى بمعنى الى وورفعها على انها ابتدائية وجوز نصبها بمقدر
اى حتى تجدد الشوكة وهو بعيد ويشاكها بضم اوله اى تدخل في جلده بنفسها
او بادخال الغير اى يشوك غيره بها فقيه وصل الفعل لان الاصل يشاك بها وجوز بعضهم
فتح ياء يشاك التحتية ونسب للجوهري ولاوجه له لانه مضارع شاك الرجل اذا كان له
شوكة وقوة وهو معنى آخر والشوكة معروفة وهى في غاية القلة وكونها بمعنى ذات
الجنب وهو غاية في الشدة تعسف وروى * الاحط الله بها عنه خطيئة او كتب له بها
حسنة اورفع له بها درجة * واعلم ان العز بن عبدالسلام قال ظن بعض الجهالة ان المرء
يوجر على نفس المصائب وليس كذلك فان الثواب انما يكون على ما يفعله باختياره ولا دخل له
في ذلك فتوابه انما هو على صبره ورضائه بما قدره الله تعالى وعدم شكايته وردده السخاوى
بانه مخالف للنصوص من غير بيان لوجهه وقال القرافى لا يجوز ان يقال للمصاب جعل الله
ذلك كفارة لك لان الشارع جعله كفارة فهو تحصيل للحاصل وسوء ادب وانا اقول
ماقاله العز ولاوجه له ولا يلى صدور مثله منه فانه تعالى له ان يبيئه ابتداء وان يجعل ما تنق له
بغير فعله سببا لذلك ومثله من خطاب الوضع الا ترى ان من قتل قتيل واستحق وارثه
الدية حصل له نفع دنيوى بغير فعله فهذا ايضا مما جعله الله سببا لثواب عبده المؤمن رحمة له
وتحننا عليه كما ترى بعض كرام الناس اذا اذى احدا ينعم عليه جبر الحاطره فكيف ينكر مثله
من الله عز وجل ويزيد في ثوابه اذا صبر ورضى وفي كلام شيخ والدى ابن حجر
الهيثمى ابن الشافعى في الام بما يصرح بان نفس المصيبة ياب عليها تصريحه بان كلا
من المجنون والمريض المألوب على عقله مأجور مثاب يكفر عنه بالمرض حكمكم بالاجر
مع انتفاء العقل المستلزم لانتفاء الصبر وحمل النص على مريض صبر عند ابتداء مرضه ثم
استمر صبره الى زوال عقله يردده انه سوى بين المريض والمجنون في الثواب ومثل ذلك
لا يتصور في المجنون فالجمل المذكور غلط منشأه الغفلة عما ذكره في المجنون والحاصل
ان من اصاب وصبر حصل له ثوابان غير التكفير لنفس المصيبة وللصبر عليها ومثله كتابة
مثل ما كان يعمل من الخير وغير ذلك مما ورد في السنة وان من استقى صبره فان كان لعذر
كجنون فهو كذلك اوله وجوزع لم يحصل له من ذلك الثوابين شئ انتهى ما خلاصه ما قاله
القرافى ليس بشئ ايضا فانه قد قصد الادعاء بما هو حاصل لزيادته اذ نبيه سامعه وغيره
ولو قيل بمثله لم تجز الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدعاء بالوسيلة والدرجات
العالية وهى محقة له وقد امرنا بالدعاء بها كما نقرر في محله (وقال) صلى الله تعالى عليه
وسلم في حديث رواه الشيخان (في رواية ابن سعيد) الحدرى رضى الله عنه (ما يصيب
المؤمن من نصب) بفتحيتين اى تعب سألته من سمعه في بعض اموره الجائزة له (ولا وسب)

ای وجع اولزومه او فتور فی بدنہ وقد فسر بہذہ فی اللغۃ (ولآہم) بفتح الہاء وتشدید الیم وهو قریب من الیم معنی وقد یفرق بینہما بان الیم یکون لما لم یقع والیم علی ما وقع کامر (ولاحزن) بفتح الحین وبضم فسکون وها من امراض الباطن ولذلك ساغ عطفہما علی الوصب (ولاذی) یلحقہ من بعدی الغیر علیہ (ولاعم) واصلہ ما ینعم خروج النفس وارید بہ ما ذکر (حتی الشوکہ یشاکھا) تقدم بیانہ (الاکفر اللہ بہا من خطایہ) من زائدۃ او تبیضیۃ لان بعضها لا یکفر بہا کحقوق العباد (وفی حدیث ابن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ الذی رواہ الشیخان (ما من مسلم یصیبہ اذی) ای امر یؤذیہ فی بدنہ او نفسہ (الاحات اللہ عنہ خطایہ) بالحاء المهملة المفتوحة بعدھا الف وتاء مشددة واصلہ حاتت فادغم وحات وحت بمعنی ازال یقال حت المنی من التوب اذا فرکہ لیزیلہ والورق تحت اذا تثار وتساقط منه (کما تحت) وفی نسخة کما تحت (ورق الشجر) ہو کنایۃ عن اذهاب الخطایا فبہ سقوط ذنوبہ بمقوھا بتثار اوراق الشجر منها وفی حدیث عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا عند الطبرانی فی الاوسط بسند جید من وجہ آخر ما ضرب علی امرئ عرق الاحط اللہ بہ عنہ خطایہ وکتب لہ بہ حسنة ورفع لہ درجۃ وفی حدیثہا عند الامام احمد ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طرقہ وجع فجعل یتقلب علی فراشہ ویشکی فقلات لہ عائشۃ لو صنع هذا بعضنا لو جددت عایہ فقال ان الصالحین یشدد علیہم الحدیث وفی ہذہ الاحادیث بشری عظیمة لکل مؤمن لان الامی لا ینفک غالبا من الیم بسبب مرض او هم وانحو ذلك ہو فائدة کبیر الصبر یکون علی ثلاثة اقسام صبر علی المعصیۃ فلا یرتکبہا وصبر علی الطاعة حتی یؤدبہا وصبر علی البلیۃ فلا یشکو ربہ فیہا وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ من اجلال اللہ ومعرفة حقہ ان لا تشکو وحات ولا تدکر مصیبتک امیرہ وقیل ذهبت عین الاحنف منذ اربعین سنۃ ما ذکرہا وقال شقیق الباجی من شکی ما نزل بہ لغیر اللہ لم یجد اطاعة اللہ فی قلبہ حلالة وما احسن قول ابن عطاء

ساصبر کی ترضی والتلف حسرة * وحی ان ترضی ویتافنی صبری
وسئل علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ای خصال المؤمن خیر فقال ما عانی امرئ شیئا اعظم من الصبر والرصی والاسقام للقضاء فدلال خبر دنیا واخری وسئل ایضا ما رأس العلم والعمل فقال الحلم والتواضع فمن ترکہما کان ساءہ والاعیہ وارشد من اشد فوحقہ لاسقام لامرہ مدنی کل ضائقۃ وشد خناق
موسی واراہم لما ساءما بد ساء من الاعراق والاحراق
(وحکۃ آخری) فی ابتلاء الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام ونحوہم بالامراض والمصائب (اودعہا اللہ تعالیٰ) ای جماعہا ہم کما دبعۃ (فی الامراض) المصیبة (لاجسامہم) دون بواطنہم وحواسہم (وبعاقب الاوجع عایہا) ای عی اجسامہم

بتكرارها ومجيئ بعضها عقب بعض (وشدتها) عليهم كما مر (عند مماتهم) اى
يبتليهم الله بذلك اذا قرب موتهم (لتضعف قوى هوسهم) الروحانية بكثرة امراضهم
وشدتها واذا وقع هذا (فيسهل حروجهما) اى خروح ارواحهم ومفارقتهما
لابائتهم (عند قبضهم) اى قص ارواحهم ووفاتهم فان ضعف البدن وقواه يعجز
عن امساكها فيسهل ذلك عليهم (وتحف عليه مؤنة النزاع) اى احراج الروح
من البدن ومؤنة عيم مفتوحة وهمرة مسمومة قل واو ونون (وشدة السكرات)
يعنى سكرات الموت وعمرات شدائده وما يلحق الميت من العشى الشبيه بالسكر فى غيبة
الحس (سقدم المرض) على الموت والاحتضار (وصعف الحس والنفس بذلك) اى
بسبب ذلك المذكور ولو وقيت شق عليها وصعب فكان اشد عليه (مخلاف موت
العجاة) نعم الماء والمد وفتحها والقصر وهو الموت نعمة من غير مرض يقال لحاء
الامر يفحاً اذا اتاه على غفلة منه (واحدة) له دفعة من غير انتطار لاجل فهو
اثمد عليه لشدة قواه المائعة عن تسليم الروح بسهولة ولذا كرهه بعض العلماء كما يأتى
قريباً وقال انه مذموم وفى الحديث موت العجاة احدة اسف اى غضب وقهر من الله
كما يأتى وروى آسف نالدم اسم فاعل لكنهم قالوا انما يكره لعدم اتأبه له الوصية
ومحوها من لم يحتج لذلك يكون فى حقه رحمة وهو الصحيح لحديث موت العجاة
راحة للمؤمن وآسف على الفاجر وبه جمع بينهما (كما يشاهد من اختلاف احوال
آلوتى فى الشدة واللين والصعوبة والسهولة) عطف تفسير لما قبله فمعصم عنه علمه
ويشدد عليه ومعصم يسهل علمه حالة الرع * فان قلب اذا كان توالى الامراض
لتضعف الموت وسكراته فكيف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان للموت سكرات
حتى ذكروا له حكمته وكف يكون موت العجاة لمص الكفرة والعجزة * فأت
تألمه صلى الله تعالى عليه وسلم سكرات موته لا يباقي انها احب من سكرات غيره
وموت العجاة وان لم يكن فيه سكرات اشد من غيره اكونه ككبير شجره قوية
كما نقرر بعد مع ما مر من الموت على العصب (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم)
فى حديث رواه الشيخان عن كعب بن مالك وحابر رضى الله تعالى عنهما (مثل المؤمن)
اى حاله وصفته العنسية (مثل حامة الرع) الحامة بجاء معجمة وميم العود اللين الذى
ليس يعاطى والقصبة الطرية وقال الخليل هى اول ما يذب على ساق واحد والعها
مقلدة عن واو ونقل عن العراء انها بجاء مهيمة وفاء وفسرها بطاقة الرع وعن احمد
مثل المؤمن مثل السبله تسقيم مرة وعى اخرى وروى يجر مره ونصر
اخرى (تعيها الرينج) نعم التاء العوقية وكسر الفاء تايها مساة تحتية ساكنة ثم همزة
والمشهور تشديد الباء الحنة وروى ساء تحتية فى اوله اى يماها (هكذا وهكذا)
اى لا يما يما وشمالا ولا سكر كما قال اس حفاحة

انى وان كنت هضبة حلدا * اتمر للحسن قامة غصبا

كاننى عصف بابة خصل * تعططه الريح ههما وهنا

(وقى) صحيح مسلم من (رواية أبى هريرة) رضى الله تعالى عنه (من حيث) اى من اى جانب (انتهى الريح تكامها) بفتح اوله وثالثه وسكون ثانيه وهزمة اى فصلها والمراد عملها ايضا (فادا سكنت) الريح ولم يهب (تعدلت) اى انتصبت لانها لا تسكر لئنها وعدم غاطها وفى نسخة اعتدلت (وكذلك المؤمن تكما) يصم فسكون وفتح وهزمة اى يسقط من صحنه لمرضه كثيرا ثم يقرأ فلا يعتاده الامراض لا تنفيه وبهالك (باللاء) من حيث اتاه ووجه الشبه طاهر وفيه من البلاغة واللفظ ما لا يحصى (ومثل الكافر) والعاهر العتل العليط (كمثل الارزة) لا تزال قائمة حتى تنقص (٢) اى تنقص من اصلها والارزة بفتح الهمزة وسكون الراء المهملة وزاء معجمة وروى فتحها وهو شجر الارز المعروف وقيل هو الصوبر وقيل اى آرة المندزة فاعلة وانكره ابو عبيدة رحمه الله تعالى (صماء) اى صعبة شديدة البس والقوة (معتدلة) اى قائمة مصيبة لا تميل لعلطها ويسها (حتى بقصمه الله) بقاف وصاد مهملة قل المم اى يأخذه نعمة من غير تقدم بلاء والقسم بالقاف الكسر مع الالة والقسم براء بدوها وفى العقد لاس عدده بقاف الحكماء من تعرض للسلطان اردوا (٢) ومن نظام له لخطاه وشبهه فى ذلك بالريح العاصفة الى لانصر مالان من الشجر وماله معاهم الحشيش واما ما اسأله من الدوح العظيم فقصته ولا تى تمام ان الرياح اذا ما عصف قصمت * عيدان محمد ولم يعبأ بالرم سات تمش وتمش لا كسوف لها * واشمس والبدر به الدهر فى الرم وفى كلمة ودمه

الريح لا تقاع عودا لاس * وقاع الدوح العظيم الثابت

(معاه) اى هذا الحديث (ان المؤمن مرءا) ناشديد والهمز اى لا يزال نصيبه الرأيا وهو من رراء اشئ اذا نقصه (معاص باللاء) المند اى تنزل به المصائب (والامراض راض بصريفه) اى بتغير احواله وقيل بصريف الله فيه وله وقاه (بين اقدار الله) التى قدرها الله عليه من صحة ومرمى وعيره (مقطاع لدلال) اى مقاد مذعن مطع مسلم واتى نصبة الاصل نامون لادلا على انه مطاوع (ابن الحار رصاه) اى ابن حارسا يقل كى ما يرصاه الله كائنى ابان الذى رصم بكل يختم به كابل ان الحب ان يحب مصعب روقع هذا فى من المريح برصاه به ودر الزاء من رصص المسار وحرارها اى ما يصيبها من آلام يريد به لكن قوله بدمه (ونلة سقطه) هوى الاول واده واسمه من تحريك السج (كطاعة الررع والادها لارواح) عطف قصير (بذمها) من غير ان تسكر (له وما وترحمها) برا وحده مهماتين بينهما نون من ربح السكران اذا تامل وه كلام فى مريح مقامات ارحم شرى

(٢) حتى تنقص صه
وهو معناه ايضا صحيح

(٢) ارداه صه

(من حيث ما انتها) اى من اى جهة كانت جنوبا وشمالا لاينها (فاذا ازاح الله عز وجل نداء معصمة اى ازال (عن المؤمن رياح البلاء) استعادة مفسدة لما فى الحديث كانه لما شبهه بالحامة شبه مايطرؤ عليه بالرياح المتعورة عليه تميله ها وها (فاعتدل) اى برأ من مرض ونحوه شبه محته باعتدال الحامة اذا سكنت الريح واليه اشار بقوله (محييا) وهو حال او يميز (كما اعتدلت حامة الزرع عند سكون رياح الحو) بفتح الحيم وتشديد الواو وهو ما بين السماء والارض من مهب الرياح واصل معناه الداحل من كل سىء ومنه الحوانى مقابل البرانى (رجع) اى المؤمن (الى شكر ربه) على ما نعم به عليه من السلامة (ومعرفة نعمه) اذا انعم (عليه) بالخلاص مما يكره ويحسب (برفع بلائه) عنه وبخاتة عه (مستظرا رحمة) له راحما احسانه (وتوابعه عليه) اى على ما ابتلاه ووقفه لشكره وصره لقوله تعالى (وانصر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم لوات من ربهم ورحمة واولئك هم المتدون) (فاذا كان) المؤمن (سبيل السبيل) اى على هذه الحالة من اصابته بالبلاء والامراض (لم يصعب) ويشق (عليه مرض الموت) اى المرض الذى كان سبب موته منه لا يلافه بالامراض المتوالية عليه (ولا زوله) اى حلول الموت به (ولا اشتدت عليه سكراته ونزعه) اى نزاع الروح منه عند الموت لصعوبة قوة نفسه الدافعة له وهذا لياق ما تقدم فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام من انهم اشد الناس بلاء لاه فى حالة اخرى وهى نزول المصائب هم قبل حصول الموت (لعادته) اى اعتياده (بما تقدمه من الآلام) ومقاساتها (ومعرفة ماله فيها) اى المصائب التى تصيبه قبل موته (من الاخر) والثواب فانه لعلمه بذلك تهون عليه (وتوطيه نفسه على المصائب) اذا اصابته اى اطمئن نفسه لها لعلمه بانه لا بدله منها فيرضى ولا يزعج ويقاق فالتوطين اصله اتحاد الوطن ثم تخو به عن عدم القلق والصحىر قال

ولا حير فيمن لا يوطن نفسه * على نائبات الدهر حين تنوب

(و) على (رقبها وصعها) الصمير للشمس والرقبة براء مهملة وقاف مشددة المراد بها الصعف فهو عطف يسيرو ويجور عود الصمير للمصائب ايضا (بتو الى المرض) اى دوامه او تكرره (اوشدته) اى قوته والمه فهذا حال المؤمن فى حياته (والكآر) حاله (بجلاوف هذا) الحال الذى اعاده المؤمن فهو (معافا) من الامراض والبلاء (فى طاب حاله) اى فى حاله العال علىه واكثر اوقاته (تمتع) اى مستمتع ومنع عليه طاهرا (بصحة جسمه) لعدم ابتلائه بالامراض استندراحاله حتى يعمل عن آخرته (كاللآرة الصماء) اى القوية التى هى غير مجوفة ولا يرال كذلك (حتى اذا اراد الله هلاكه) محصور حله واقراص عمره (قصمه) اى كسره (لحيه) اى لوقه الذى حصصه احبه (على عرة) بكسر اوله وهو

العين المعجزة وراه مهملة مشددة وتاء تأنيث اى على غفلة وفى الاساس لم يرل يطل
 غرته حتى اسبابها اى يترقب غفلته ليهجم عليه ويتمكن منه (واحدته غفلة) وجأته (من غير
 لطف ولأرفق) به بل بشدة وعنف نضره الملائكة (فكان موته أشد عليه حسرة)
 تمييز وذلك لعدم تأهله له (ومقاساة نزعه) اى نزاع روحه منه وقبصها (مع قوة نفسه
 وصحة حسمه) لعدم ما يعتريه من الاسقام والآلام (أشد المآ وعدانا) له فى الدنيا (ولعذاب
 الآخرة أشد) علمه بما قاساه فى الدنيا حال نزعه (كأنه فى الآخرة) هو افعال من الحصف
 بحجم وعين مهملة وفاء وهو القلع بشدة وفى نسخة بتقديم العين على الجيم (وكما قال الله
 تعالى) فى حق الكفار (فأحداهم بعتة وهم لا يشعرون) اى عافلون لا يشغلهم بامور
 دنياهم وعدم ما بهم على عاقبتهم (وكذلك عادة الله فى أعدائه) من القوم الكفرة
 حارية على احدهم بعتة (كما قال) الله عز وجل (وكلا) من القوم الكفرة (أحدا
 بديهة) من إرساء) اى ازما (عليه حاصبا) وهم قوم لوط عليه الصلوة والسلام
 وأحاصب ربح أتى بأحصاءة وهى مخارة كما قال تعالى (وأمرنا عليه بخجارة من سجيل)
 وحسب ارضهم كما بينه المفسرون (ومهم من احداثه الصبيحة) وهم قوم صالح وشيبت
 عليهما الصلوة والسلام اسم صبيحة واسوات هائل وصواعق فاهلكتهم (الآية)
 ومهم من حسبا به الارض ومهم من اعرفهم (فجمعهم) مانس بمعنى انهم خاة
 (الموت على حال عو) بضم العين المهملة ومثناه فوقية وواو مشددة اى تكبر
 وتمرد وتخبر مهم (وعلة) عما حل به (وصبحهم) اى امامهم فى الصالح (به)
 اى بالهالك (على غير استعداد) اى تروى ما سيجل بهم لاسدراهم (بعتة وهذا)
 الامر الذى يأتى عمدا وتكونه من شئ اكفر (دبر عن السيف) من الملاء
 والصالحين (اسم كانوا يكرهون وبالفحة) عه على غير استعداد له بوصية
 وشيخوا من امراض المسكر للدوب وفى نسخة وهذا ما كره اسلف موت امته
 وما يؤيد صحة الاولى قوله (ومم) اى ما ذكر من اسلف مروي (فى حديث
 ابراهيم) وهو ايجى كما فى النهاية وندفهم ترجمه (كانوا يكرهون احده كاحد
 الاسف اى احص) ان من عصب على حذو حذو منه عصب وموب امته
 يشبهه (يرد) حصة الاسف (موب امته) كقوله وبعده انه يس على اطالته
 وانه قد يكون راحة للمؤمن (وحكمه نامة) من مصائب الايام عليهم الصلوة
 والسلام والصالحين (اما الامراض بدير اموب) حو ودال معجمه اى مدبره
 ومهنة من يحل به وفى نسخة بدير امصاف وفى اخرى بدير موحده وراه ودال
 مهماتين بينهما مداه حسه ساكنه اى رسول حتى من الموت شجره ناه سيقده
 وهو اسفار حسه ويا فى ممر ربه اى على مفعول اسف كال

يعد في المارل لرسل الملوك وما قيل من انه لو قال ينذر بالموت كان احسن ليس بشيء
 (وَيَقْدَرُ شِدَّتْهَا) اى شدة الامراض (شدة الخوف من نزول الموت) لانذارها
 بما هو اشد منها (فيستعد من اصابته) الامراض اى يتهيأ بالاعمال الصالحة وزهده
 في الدنيا الفانية (وعلم تعاهاهاله) اى يجيئها مرة بعد اخرى يقال صديق من يتعاهدنى
 بسؤاله عنى وبره لى كأنه يذكر عهدا بينه وبينه وفيه استعارة لطيفة كما قال بعض العرب
 * اذا الرجال كبرت اولادها * وجعلت امراضها تعاهاها * فذلك زرع قد دنا حصادها *
 (للقاء ربه) عز وجل ولقاء الله تعالى كناية عن الانتقال للدار الآخرة
 والموت (ويعرض عن دار الدنيا) ترك امورها (الكثيرة الانكاد) جمع نكد
 وهو ما يئس المرء ويسوءه وهو من شأنها ولا راحة لمؤمن فيها وفى القاموس
 التكد الضيق والشدة (ويكون قلبه) اى فكره (معلقا) اى مشغولا مهتما
 (بالعاد) اى الآخرة وما بعد الموت وتماق القلب عبارة عن كثرة الشغل
 والتقييد (فينتصل) بنون وصاد مهملات اى يخرج (عن كل ما يغشى) ويخاف
 (تباعته) كبر التاء الفوقية والذي فى الصحاح فتحها وهو التبعة وما يترتب
 على الامر ويعقبه من المؤاخذات والضرر (من قبل الله) اى حقوقه التى هى من جانبه
 (و) من (قبل العباد) اى حقوقهم فيخرج عن عهدها بادائها لئلا يعاقب عليها
 (ويؤدى الحقوق) التى فى ذمته (الى اهلها) اى اصحابها بإيصالها لهم وايشاء كل
 ذى حق حقه (ونظر) اى يتفكر ويتدبر (فما يحتاج اليه من وصية فيمن
 خلفه) فعل ماض او ظرف بسكون اللام اى ما بقى بعده من مال وولد ونحوه
 وفى نسخة فيمن يحلفه (او) ينظر فى (أمر يعهده) اى يعرفه فيوصى به
 كالدين او يعاهد ورثته عليه وهذا فلما يحل منه احد وما قيل من انه انما يليق
 باهل الدنيا المافلين واما الانبياء عليهم الصلوة والسلام فهم غير محتاجين لمثله
 ليس بشيء ولو سمع فهو بالسياسة لبعض المؤمنين ويؤيد الاول قوله (وهذا نبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) اشارة لما فى اول
 سورة الفتح اى لو كان من ذنب سابق او يكون فهو مغفور لا تؤاخذ به او ما يعد
 دنيا من مثلك مغفور لك وفى الآية كلام فى كتب التصير مشهور ومراسها
 نزلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرجعه من الحديدية بعدبيعة الشجرة وما وقع
 فيها (قد طلب التصل) اى التحلص والحروح من عهده ما فى ذمته (فى مرضه)
 اى مرض موته وعده فى مرضه اقرب ثم لانه كما تقدم وقع فى حطبة خطبها قبل
 مرضه بلام قليله (بمن كان له عايه مال او حق فى بدن) كصرب وقع منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعض اصحابه نحو عكاشة والاعراب وتقدمت قصتهما

(واقاد من نفسه وماله) أى مكن من له حق في بدنه من القود منه يفعل مثل ما فعل (وامكن من القصاص منه) وان لم يكن عليه حق في نفس الامر كما بيناه (على ما ورد في حديث) مروى عن (الفضل) بن العباس رضى الله تعالى عنهما صلى الله تعالى عليه وسلم من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب اعرابيا بقضيبه فلما خطب الناس وقال من كان له على حق فليطلبه فقام الاعرابي وقال يا رسول الله القصاص فلما كشف له عن بطنه الشريف التزمه وقبله وقال انما اردت هذا (و) كما ورد في السير (في حديث الوفاة) أى وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم رويوا فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبيله استحل الناس فيها لهم عليه من الحقوق كما مر وما قيل من ان هذا ليس في موقعه لان التنصل من الحقوق مطلوب من ادنى المؤمنين فكيف باعلامهم عند وفاته ناس من عدم الفهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لامته عليه ما يجب عليه التنصل منه ولو كان فهو مغفور ومع ذلك تنصل منه رعاية لظاهر الحال ورعاية للمؤمنين وهذه اعلى المراتب (واوصى) صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض موته (بالتقلين بعده) وقوله (كتاب الله وعترته) بدل من التقاين او عطف بيان مبين للمراد بهما والتقلين تنبئة ثقل وهو ما يثقل من الثقل ضد الخفة وهما الانس واجن فمماهما تقاين تعظيما لشأتهما وان عمارة الدنيا بهما كما نعيم بالانس واجن ولرجحان قدرهما لان الرجحان في الميزان ينقل ما فيها او لانه يثقل رعاية حقوقهما والمترية بمنزلة فوقية الاقارب الادنون واهل البيت واحتلف في المراد بهم فثقل من تحريم عليه الركوة وقيل بسوء عبد المطلب وقيل غير ذلك وحديث الوصية رواه مسلم وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم حصبهم وقال ايها الناس انما انا بشر مثلكم يوشك ان يأتى رسول رب عبيبه واى تار - فيكم التقاين او لهما كتاب الله فيه الهدى والور فتمسكوا به وحث على ذلك ثم قال واهل بيتى اذكر الله في اهل بيتى ثلاثا والكلام عليه مستوفى في سريحه (و) اوصى (بالانصار عيته) والعيبة بعين مهملة مفتوحة وياء ساكنة وموحده ما جعل المرء فيه نفيس مناعه وفي حديث البحارى الانصار كرشى وعبتي وما كان الكرسي مقرا للعداء من حيوان كانعه للانسان تخوره عن موضع اسرازه الى يحيى وعبر بالعيبة عن مقر ما يصهر من مهماته وهو ابلغ كلام واوحزه الذى لم يسبق اليه كما قاله ابن دريد وقد تقدم الكلام عليه ببسوطا وهذا ايضا مما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبته التى لم يخطب بعدها وبقيته وقد قصوا الذى عليهم وى 'بى هم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم (ودعا) أى صاب صلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحة في مرض موته (الى كتب كتاب لئلا يصل آله هله) كما تقدم بـ بـ بـ ومافيه واه (اما في النص على اخلافة)

لم يبعده وهو الاصح كما مر (او ما الله اعلم بمراده) الذي اراد ان يكتب (ثم رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم رأيا جزم به وهو (الامساك عنه) وتركه (افضل وحيرا) من كتابته لانهم خالفوه وامتنعوا مما اراده كما تقدم تفصيله (وهكذا) اى مثل ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر عمره من التنصل والوصية (سيرة عباد الله المؤمنين واوليائه المتقين) اى دأبهم وطريقتهم ان يتصلوا من الحقوق ويوصوا عند الموت تأسيا به صلى الله تعالى عليه وسلم (وهذا) المذكور (كأنه) مما يفعل عند حلول الاجل (يحرمه غالبا الكفار) وقد يقع لبعضهم ولا يفيدهم شيئا وانما حرموا هذا (لأما الله) اى اماله (اهم) حتى تنصرم اعمارهم وانما املى لهم (يزدادوا انما) بكفرهم ومعاصيهم وغفلتهم عن حقوق الله وحقوق عباده (واستدرجهم) اى تقريبتهم من الهالك درجة بعد درجة (من حيب لا عامون) لغفلتهم بما هم مشغولون به من امور الدنيا منهمكين في غيهم متقايين في ايم الله الدنيوية التي توهموا استحقاقها وانما ساهى اقطع معذرتهم ومزيد عذابهم بالكفر وكفران ايم حتى يأخذهم بغتة على غرة كما (قال الله تعالى ما ينظرون الاصيحة واحدة الآية) تأخذهم وهم يحصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون * والمراد بالصيحة النفخة في الصور الاولى والاخذ الاهلال بغتة وهم يخصمون يعنى يختصمون في معاملاتهم وقد ورد ان الساعة تقوم على الناس وهم في الاسواق وهم يتعاملون ويخصمون بفتح الحاء الممجمة وفيه كلام طويل في كتب القراءات والعربية (ولذلك) اى ليكون عادة الاقياء التنصل من الحقوق والوصية عند الموت (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم وروى عن انس رضى الله تعالى عنه (في رجل مات لحاة سبحة الله) المقصود منها التمتع كما تقدم بيانه والتعجب من موته لحاة (كانه) مات (على غضب) من الله تعالى ثم اشار الى ان المراد بالغضب عليه انه خروء من الثواب ولطف العزيز الوهاب فقال (الخروج من حرم وصيه) فانها مستحبة وذهب بعضهم الى وجوبها وقيل انها كانت واجبة اولاً لقوله تعالى ﴿كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية الى آحرها﴾ ثم سح (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث صحيح رواه احمد عن عائشة رضى الله عنها (موت العجأة راحة للمؤمن) اى ليس عليه تبعة يحتاج الوصية بها لراحته من سكرات الموت (واخذة اسم) نهر مدبعى غضب وبه بمعنى غضبان ومنه (فلما آسفونا انتقمنا منهم) (للكافر وانما حار) اى المهلك في المعاصي واول الشك من الزاوى وجور بعضهم كونها من احديث والمراد به ما حار المنامى فتأمل (وذلك) اى كون موت العجأة كذلك (لان الموت يأتي المؤمن وهو غالبا) اى في اكبر احواله واوقات او عاب المؤمنين يتيسر اموت عليه كونه (مستعدا له) اى منهيا لاعماله

الصالحة ووصيته وتنصه (منظرا لخلوله) به غير غافل عنه وفي نسخة برفعهما (فهان امره) اى الموت (عليه كيف ما جاءه) اى فى حال حل به (واقضى) اى اوصل (الى راحته من نصب) وتعب (الدنيا) ولو ترك واو واقضى كان اوضح (واداها) من اكادها واكدارها كاقيل * خلقت على كدر وانت تريد * صفوا من الاقضاء والا كدار (كما قال عليه الصلوة والسلام) فى حديث رواه الشيخان عن ابى قتادة رضى الله عنه فى جنازة سرت به فقال تقسما للموتى عند موتهم ان منهم (مستريح) من اذى الدنيا وتعبها اذلا راحة للمؤمن دون لقاءه (و) منهم من هو (مستراح منه) اى يستريح من ظلمه واذا العباد والبلاد والشجر والدواب وقدرود تفسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذا او بشأته قديم القطر ويحل البلاء (وتأتى الكافر والفاجر منيته على غير استعداد) لها والمنية الموت من منى بمعنى قدر لانها مقدرة فى وقت مخصوص (ولا ابهة) يضم الهمزة بمعنى التأهب والاستعداد (ولا مقدمات) بفتح الدال وكسر هاء من قدم بمعنى تقدم او من المنعدي وهو قدمه اى ما تقدمه من امراض ونحوها (مندرة) من الانذار وهو الاعلام بما يحاف منه (مرعجة) اى حركة على نذارل ما يلزمه (بل تأتيتهم بعة) وخطة (فتبتهم) اى تدهشهم وتذهب عقولهم لحيرتهم (فلا يستطيعون ردها) بدفعها (ولا هم ينظرون) اى لا يعملون بعد مجيئها ولا يؤخرون ساعة بعد امهالهم الاول وهو اقتباس من الآية (فكان الموت اشد شئ عليه) لذلك (وفراق الدنيا اقطع) بطاء معجمة وعين مهملة اى اشق واكره واشنع (امر صده) اصابه بشدة وهو غافل عنه (واكره شئ له) لانه كما ورد ايضا ان المؤمن اذا مات كان كالغائب يقدم على اهله يسرهم قدومه وغيره كالعبد الا بقى يرد على سيده (والى هذا المعنى) المذكور (اشار) صلى الله عليه وسلم (بقوله) فى حديث رواه الشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه (من احب لقاء الله) بقدمه عايه عند موته (احب الله لقاءه) باكرامه له فى جواره للمعلاء الاعلى (ومن كره لقاء الله) بسخطه وعدم رصاه بقص روحه (كره الله لقاءه) لانه كفر بعمته وعصاه ومن فيه شرطية او موسولة ويؤيده رواية اذا احب الله الى آخره واحتمل الطريفة خلاف الطاهر وعلى الشريعة قال الكرماني يثنى على للسؤال لان الشرط ليس سببا للجزاء فلمعنى احب واعلم بمحبة لقاءه اذ محبة الله قديمة سابقة فالرأى ظهورها اما وهو كلام حسن لا يرد عليه شئ مما قاله ابن حجر واقام الطاهر مقام الصمير تسويها لثأته ومشاكلته ﴿ انتهى ﴾ اعلم ان المزى بن عبد السلام قال فى كتاب فوائد المصائب ان لها فوائد مختلفة باختلاف الناس كعمرة الربوبية وقهرها ومعرفة العبودية وذللها واليه اشار بقوله (الدين اذا اصابته مصيبة) الى آخرها اى اعترفوا بانهم عبيده ومالك ومرجعهم لحكمه وقضائه لا يحيد اهم عنه ومنها

الاخلاص لله اذ لا يكشفها الا هو كما قال (وان بمسك الله بضر فلا كاشف له) الا هو
 والتضرع والدعاء قال الله تعالى (واذا مس الانسان ضرعا) وبين الصبر والحلم والعفو
 عن جنائهم والفرح بها لاعتقاد الثواب والشكر على العافية ومحو السيئات بها ورحمة المصاب
 بها غيره ومعرفة قدر النعمة الزائلة عنه وترقب منافع خفية بها كما قيل كم نعمة مطوية
 كدفين اثناء المصائب ومنعها من التكبر والخيلاء والرضى بما قدره الله فلذا كان اشد الناس
 بلاء الامثل فالامثل الى آخر ما فصله ﴿ القسم الرابع ﴾ من هذا الكتاب (في تصرف
 وجوه الاحكام) وفي نسخة تصرف والمراد بيان وجوهها وسبب الاختلاف فيها الذي
 اوجب تغييرها من قول الى آخر (فبمس تنقصه) صلى الله عليه وسلم بذكر ما فيه تحقير له
 وغضب من على مقامه (اوسبه) اي بذكر ما فيه سب وشتمه صلى الله عليه وسلم (قال القاضي
 ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله (قد تقدم) في هذا الكتاب (من الكتاب والسنة
 واجماع الامة ما يجب من الحقوق لابي صلى الله عليه وسلم) اي التي يستحقها لدانته (وما يتبع
 له) على امته بل الناس كافة (من ر) اي احسان قول وفعل يتعلق به صلى الله عليه
 وسلم (وتوقير) اي تعظيم وتحييل (وتعليه واكرام) لاحترام مقامه (وبحسب هذا)
 بفتح السين اي بمقدار اعتبار ما يجب ويتبع له (حرم الله اذاه في كتابه) كما سيأتي بيانه
 وهذه قريتها (واجمعت الامة على قتل متقصه وسابه من المسلمين) وقيد بالمسلمين
 لاختلافهم في القائل لذلك من الكفار هل يقتل او يتقص عهده ويباغ منه ويأتي ذلك
 ميسوطا في فصل معقود له وقد قيل ان في دعواه الاجماع في المسلم نظر لان مذهب
 الشافعي ان من تنقصه صلى الله تعالى عليه وسلم اغير كذف من المسلمين وكذا
 سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام يستتاب فان تاب لم يقتل ومن قذفه فيه
 خلاف ابصا فقبل يقتل لان حد قاذف الانبياء القتل فلا يستتاب وقيل ان تاب
 فوراً واسلم بعد الردة فيحد حد القذف ولا يقتل كما حكى عن كثير منهم فلا ينبغي
 دعوى الاجماع فيه الا ان يريد اجماع اهل مذهب من المالكية او عدم الاعتداد
 بالمخالف فيه واقول ان مراده الاجماع على وجود موجب القتل فيه لكفره
 وردته فان تاب وقبلت توبته حرج عما استوحبه الاجماع ولو صرح به كان اطهر
 الا ان هذه العبارة عبر بها اسام كاهم كما نقله السبكي في كتابه السيف المنسلول على
 من سب الرسول وأشار الى ان الاجماع على كفره وردته الموجبة لقتله اجماع وان عرص
 ما يمنعه بعده وقال انه لم يخالعه فيه احد الا ابا حزم القائل بعدم كفر من استحص
 به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتبعه احد عايه ولا عيرة به فانعترض لم يقف على
 مراد القاضي رحمه الله تعالى ولم يقرى بين اوجوب والوقوع وسيأتي ان شاء الله
 تعالى بيانه ثم ذكر ما يؤيده ما قاله من الآيات فقال (قال الله تعالى ان الذين يؤدون الله
 ورسوله انهم الله في الدنيا والاخرة واعدا لهم عذابا مهينا) فيه استيناس لما ذكره

لان من لمن في الدنيا والآخرة واعد له العذاب لا يكون الا كافر او قرن اذيتة صلى الله
 تعالى عليه وسلم باذيتة تعالى للدلالة على ان من آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقد آذى الله فاقيل من انه لا يدل على مداه من الاجاع كلام ناس من عدم العلم بمراده
 (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) يعنى في الدنيا بالقتل
 وفي الآخرة بخلود العذاب (وقال تعالى وما كان لكم) اى لا يجوز ولا يصح كما امر
 (ان تؤذوا رسول الله) بكل ما يكرهه قولا وفعل (ولا) كان لكم (ان تتكحوا
 ازواجه من بعده) اى بعد موته (ابدا) فخرمتهم عليهم مؤبدة لانهن امهات
 المؤمنين (ان ذلكم) المذكور من الاذية والتكاح (كان عند الله عظيما) لقبحه ومنعه
 شرعا واستحقاق فاعله اخزى في الدنيا والآخرة (وقال تعالى في تحريم التعريض له
 صلى الله تعالى عليه وسلم) بما يؤذيه من غير تصريح به (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا
 راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا الآية) وذكر ما يدل على المنع عن التعريض بعد ما يكون
 صريحا ترتيب حسن فالتبى عن اذيتة صلى الله عليه وسلم صريحا وتعرضا فيه دلالة
 على ما ادعاه بالطريق الاولى والاقتوى فالاعتراض به غير دال على ما ادعاه لوجه له
 غير قلة التدبر واراد المصنف رحمه الله تعالى بالتعرض الابهام والورية بما يومهم ذلك
 وذلك ان المؤمنين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كلمهم
 بما لا يدرون راعنا اى ارج جانبنا ونحمل عنا حقا فهم ما تقول فلما سمعهم
 اليهود يقولون ذلك انتهزوا الفرصة في تقصيص مقام النبوة فكانوا يقولون له
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك بقصد سبه اما لاننا كلمة سب بلغتهم بالعبرانية اريد قسودون
 بها وصفه بالرعونة وهى الحق فنقط لذلك بعض الصحابة فقال لهم لت لم تنهوا
 عن مخاطبته صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا لا خبرنه بما قصدتم فقالوا الستم تقولونها
 فانزل الله هذه الآية نهيا للمؤمنين ان يقولوا ما يوصل به اليهود لسهه صلى الله
 تعالى عليه وسلم كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (وذلك) المذكور
 من التعريض وجهه (ان اليهود) اعلمهم الله تعالى (كانوا يقولون) لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم (راعنا يا محمد اى ارعنا سمعك) اى ارع حانا بنوحك البنا والى
 سمعك نحونا (واسمع منا) ما نكلم به عدك (ويعرضون بالكلمة) قصدهم معنى
 غير ظاهرها (يريدون الرعونة) اى بقصدون بها اسم فاعل من الرعونة وهى حقه
 العقل فيصوبونه بمقدار نحو ك ان اوصرت راعنا اى دارعون (فبى الله المؤمنين)
 فى هذه الآية (عن النشبه بهم) بقول مثل مقالهم له صلى الله تعالى عليه وسلم
 والمراد بالنشبه فعل ما شبهه من غير قصد وامروا ان يقولوا ما يؤدى معناها
 من غير ابرام وهو الصرن واسمع منا اى اسطر فهمنا (وقطع الدرمة بسى المؤمنين
 عنها) اى عن هذه الكلمة الموهمة او الصير بسيرة وقصص مصدر او فعل مص

أى قطع الله تعالى الدريعة وسد بابها بهذا الهى والدريعة هى الوسيلة الموصلة لاسر
غير محمود وسد باب الدريعة قاعدة عند الامام مالك مشهورة تقدم الكلام عليها
(ثلاثا يتوصل بها الكافر والمافق الى سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (والاستهزاء به)
فانهم كانوا يقولونها ويتماخزون (وقيل بل) يعى المؤمنون عنها (لما فيها من مشاركة
اللفظ) أى كونه مشتركا بين معنيين (لأسماء) أى هذه الكلمة (عند اليهود)
فى اغتهم (بمعنى اسمع لاسمعت) دعاء عليه فال الراغب كان ذلك قولاً يقولونه للنبى
صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل التهكم يقصدون به وصفه بالرعونة ويوهمون انهم
يقولون راعنا أى احفظنا اسمى ومعاها الدعاء عليه كاسمع غير مسمع وهى عبارة
كانوا يتسابون بها واصاها راعا وانظر. بمعنى انظر السا بالحدف والاصال او انتظرنا
وتأن حتى نفهم ماقول (وقيل بل) روا عنها (لما فيها من قلة الادب وعدم توفير الهى)
صلى الله تعالى عليه وسلم (وتعظمه لأنها فى لغة الانصار بمعنى ارعنا نركع) أى ان
راعيا راعياك لانها صيغة مفاعلة من الراعين وسوء الادب فيها صاهر (فهو
عن ذلك) لما فيه من ترك الادب معه صلى الله تعالى عليه وسلم (اد مصمورا) أى
مدلولها عندهم (اهم) أى القاتلين (لأبرعونه) ويحفظون حقه (الابرعانية)
صلى الله تعالى عليه وسلم (لهم) وهذا الهى مخصوص زمان النبوة كما قاله الواحدى
فى الوسيط (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (واحب الرعاية) على كل احد (بكل حال)
أى فى كل حال سواء راعى غيره ام لا والحوادث الثانى قرب من الاول الا انه قبل
ان الثالث فيه نسبة مالا يابق بالصحة رضى الله تعالى عنه أهم فاه اعرف بمقام
النوبة واجل عن وقوع تقصير منهم فى السأب معه (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم
(قد نرى) الساس فى الحديث المشهور (عن التكنى كمينه) الشريعة وهى
ابواقاسم كى باسم بعض اولاده وقده ان اقم اسم اكبر اولاده وبدا كى به واحتاب
هل مات قبل البعثة او بعدها والكنية مصدر ب او او واللفظ ما شتر بمدح
اودم والعلم اسم مهمما واحصوا فيهم هل تتداخل ه لا (فقال تساموا ناسى)
اراد به محمداً لأنه اشهر اسم له صلى الله تعالى عليه وسلم واسمهم والاسمية به
مستحبة مقيمة ورد فيها احاديث كثيرة مشروزة وبركتها معروفة (ولا تكوا
بكنيتي) فتح اثناء اعوقية والكاف وشديد البون راصله تكوا كحف
احدى اثنتين تحفيا قياسا وبديل اصله تكوا حدث الله لاقاء السب كمين
وهو تكلف من غير داع له وقيل انه روى كىوا محمداً مسكن الكاف والاول
اشهر واصهر وروى لا كتوا اصلا (صيانة لنفسه) عن ان يشاركه غيره
فى كمينته انبوهة برفعة قدره وهو وما بعده مفعول له منصوب (وحاية) أى حفا

(عن آداه) اى ان يؤذيه غيره ثم عين علة المنع وتأذيه بذلك بما وقع في الحديث الذى رواه البخارى ومسلم بقوله (اذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اسجبا) اى اجاب والتفت (لرحل نادى اانا القاسم) من حلفه وهو فى السوق (فقال) له الرجل الذى نادى (لم اعك) اى لم اقصدك بنداى هذا (انما دعوت هدا) يشير لرجل ثمة وابو القاسم المذكور قيل انه رحل من الانصار (فهى) صلى الله تعالى عليه وسلم (حيث) اى حين اذ وقعت هذه القصة (عن التكنى مكينته) بصم الكاف وقد تكسر من كينته وكنونه واصل الكناية السر (ثلا ياذى ناجابة دعوة غيره) الصادرة (عن لم يدعه) اذ طه دعاه والتفت نحوه (ويجد بذلك المفاقون والمستهزؤن) من الكفرة (دريعه) اى وسيلة وطريقا (الى آداه) ببدء غيره ابهاما لبداه واسماعاله (والارابه) اى الاستحفاف تحقيرا به (فيادونه نكيتته فاذا التفت) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن سادى (قالوا) له حين احابهم (انما اردنا هدا) مشيرين لغيره قصدا (اسواه من تكنى كينته) (نعتاله) اى اتقاعاله فى العت وهو الامر الشاق فهو يعين مهملة ونون ومثناة فوقية (واستحفافا محقه) اى تهاونا وتحقيرا بالعدول عن توقيفه (على عادة التحار) والتحار بصم الميم وتشديد الحيم قل الف ونون جمع ماحض من المحون وهو الهرل والسحرية (والمتهمين شحى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى آداه) اى منع منه منها نانا فان من حام حول الحى يوشك ان يقع فيه (نكل وجه) يعنى انه فلدا مع من المشاركة فى كينته فيعلم منه المنع مما يوجب معنى قسحا بالطريق الاولى كقولهم راعا ونحوه ثم شرع فى بيان حكم التكنى نكيتته شرعا فقال (شمل محققوا العلماء نيه) اى حنوا حكمه فى المنع ومنه (عن هدا) المذكور من التكنى نكيتته (على مدة حياته) لان علة تأذيه بسماعه انما تصور فى حياته (واحاروه بعد وفاه لارتفاع العلة) المذكورة نموته صلى الله تعالى عليه وسلم ولشئ قد يرتفع بارتفاع ماعل به وينتهى باستهانته فلا يقال ان عموم لفظه يانه (لناس) من العلماء (فى هذا الحديث) يعنى حديث تسموا باسمى ولا اكسوا نكيتى (مذهب الناس هدا موضعها) الذى تذكر فيه مفصلة لصولها (وماد كراهه) من تخصيصه بيمينه ما هدم (هو مذهب الجمهور) اى اكبر الفقهاء والمحدثين (و) هو (اصواب ان شاء الله) من الافوا وهو كسيرة * احدها الميع طلاقا سواء كان اسمه محمدا ولا وروى عن ابي فى رضى الله عنه * والثانى الحوار مطاقة * والثالث لا يجوز لمن اسمه محمـ ويجوز لغيره وعليه عمل السامع وصححه الراوى رابع نصيب فقال لا يجوز ان يسمى احدا به القاسم ثلثا كنى باني القاسم * والرابع مع اسمته محمدا مضافا لتكنى باني اسميه مضافا واستدل بما يأتى قريبا ان عمر رضى الله عنه غير اسماء حاجة سموا بمحمد من اولاد الصحابة وبني ابي عن التسمية باسماء الانبياء

اعظاما لهم عن ان يسبوا فيسرى لسبهم لكنه صح كما يأتي انه رجع عن هذا لما بلغه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعى به بعض من ولد في حيوته * والخامس المنع مطلقا في حيوته والتفصيل بعده بين من اسمه محمد او احد فيمنع او يجوز في غيره * والسادس انه يجوز في حيوته لمن سماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكناه لما يأتي من انه روى عن علي كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه انه قال له يا رسول الله ان ولد لي ولد اسميه باسمك واكنيته بكنيتك قال نعم وهو محمد بن الحنفية المكي باني القاسم ولذا قيل الاصح ان النبي مخصوص بحياته صلى الله تعالى عليه وسلم الا من اذن له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه والظاهر ما قاله المصنف رحمه الله تعالى لدلالة الحديث عليه دلالة ظاهرة لبعضهم في بعض ذلك في كنية بقاسم خلف وقع * فالشافعي مطلقا لها منع ومالك جوز والثني حمل * على الحيوة والنواوي جعل هذا هو الاقرب اما الرازي * يمنع من سمي محمد (٢)

(٢) قوله فع اسر
من النوعي بمعنى الحفظ
معجم

(وان ذلك) المنع انما جاء في حيوته بكنيته فقط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينادى باسمه نادبا (على طريق توقيره وتعظيمه) في عدم المشاركة في كنيته ولان القاسم من قسم ارزاق الناس ونحوه مما لا يليق بغيره (و) انه ايضا انما منع (على سبيل الندب والاستحباب) الندب آكد من الاستحباب لانه الاولى (لاعلى التحريم) لانه لا يلزمه التأذي به حين يقال كيف لا يحرم ما فيه اذية له صلى الله تعالى عليه وسلم (ولذلك) اي كونه نادبا لا وجوبا (لم ينع عن) التسمية (باسمه) مع وجود العلة فيه لكنه دفع ذلك المحذور بقوله (لانه قد كان الله منع عن نداءه به) وحده لما فيه من ترك الادب (بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اي كينادي احدكم غيره باسمه فهو مصدر مضاف للمفعول او الفاعل اي كما كان يدعوكم باسمائكم فانه جائز له صلى الله تعالى عليه وسلم ويجب اجابته مطلقا حتى ذهب بعض الشافعية الى انه يجب اجابته في الصلوة كسائر الانبياء ولا تبطل بها الصلوة بالنسبة له صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما كان المسلمون يدعونه) اي ينادونه ويخاطبونه بقوله (يا رسول الله وياي الله) ولا يقولون يا محمد وكذا يقولون يا ابا القاسم لما في الكنية من التعظيم وتوقف فيه صاحب الامتاع كما قدمناه وليس محمل توقف ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (وقد يدعوه) بياء الغيبة لاسناده للظاهر وفي نسخة يدعونه فالظاهر بدل منه (بكنيته) بغي (ابا القاسم) لما فيها من الادب وشعار التعظيم (بعضهم) فاعل او بدل بعض كما تقرر (في بعض الاحوال) وهو لا ينافي التهي عن التكني بها كما توهم بل يناسبه اتم مناسبة الا انه نقل عن الشافعي انه حرم نداءه صلى الله تعالى عليه وسلم بكنيته كاحرم نداءه باسمه فسوى بينهما لدخولهما تحت قوله تعالى

(لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) لانهم كانوا يتدعون بينهم بالكنى وقد يفرق بينهما فكان هذا هو الداعي لتوقف صاحب الامتاع وفي الشرح لم اقف على ان احدا ناداه صلى الله تعالى عليه وسلم بكنيته بعد هذا النهي الا ان يكون حديث عهد بالاسلام (وقد روى) في حديث رواه الحاكم والبخاري وابو يعلى وحسنه (عن انس) رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على كراهة التسمية باسمه) العلم وهو محمد او ما شمله غيره (وتزيهه) اى تبعده اسمه (عن ذلك) اى عن تسمية غيره به تكريما له والكراهة تنزيه لا تحريم (اذا لم يوقر) اسمه او المسمى به اى يعظم (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنونهم) واصله اتسمون بالاستفهام الانكارى الدال على كراهته لمن اعتاد سب اولاده باسمهم وقال الحافظ ابن حجر انه حديث ضعيف ولا دليل فيه للكراهة مطاقا (و) قد روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه كتب الى اهل الكوفة لا يسمى بالبناء للمفعول او الفاعل (احد باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) توقير له وخوفا ان يسب بما يؤهم سب مسماه مطلقا (حكاه) عنه (ابو جعفر) محمد بن جرير (الطبري) الا انه رجع عنه لما روى له ما يأتى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سمى ابن ابى طلحة محمدا وغيره فقال لا سبيل اليكم يعنى فى المنع وروى سعيد بن المسيب احب الاسماء الى الله تعالى اسماء الانبياء قال وانما كرهه عمر رضى الله تعالى عنه لثلاث سبب المسمى به فيسرى لذلك (وحكى عن محمد بن سعد) الواقدي الامام المشهور وقد تقدمت ترجمته (انه) اى عمر رضى الله تعالى عنه (نظر الى رجل) هو ابن اخيه ابو عبد الله الحميد بن زيد بن الخطاب (اسمه محمد ورجل بسبه) وشتمه (ويقول فعل الله بك يا محمد وصنع) هو كناية عما شتمه به كما يقال فلان الفاعل الصانع (فقال عمر) لما سمع شتمه باسمه (لابن اخيه محمد بن زيد الخطاب لا ارى محمدا) عليه الصلوة والسلام (يسب بك) اى يسب بسبب اسمك لما فيه من الابهام والا كلمة تنبيه مركبة من همزة الاستفهام الانكارى ولا الالفية الا ان الاستفهام الانكارى ازال النفي وحقق ما بعدها ولذا تنلقى بما يتانى به القسم كان (والله لا تدعى) اى لا تسمى انت (محمدا مادامت) انا (حيا) اى فى مدة حياتى توقير له صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيما لاسمه ان يقترب بسبب اسمه فقير اسمه محمدا (وسماه) اى سمى عمر رضى الله تعالى عنه ابن اخيه الذى هو محمد (عبد الرحمن) فهو عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوى وامه بنت ابى لباية ولد فى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمى محمدا فقير عمر اسمه (واراد) عمر رضى الله تعالى عنه فى زمن خلافته (ان يمنع الناس ان يسموا احد باسماء الانبياء) صلى الله تعالى وسلم عليهم اجمعين (اكراما لهم) اى الانبياء (بذلك) اى بمنع التسمية باسمائهم لئلا يسبوا بما يؤهم ذلك (وغير اسماء جماعة تسموا باسماء الانبياء ثم امسك) اى كف ورجع عن منع التسمية لما مر وسياى (والصواب جواز هذا كله) اى التسمية باسمه

مع الكنية وبدونها وكذا التسمية بأسماء الانبياء والملائكة كما مر خلافا لمن منعه او كرهه (بعده) اى بعد حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لان وجهه التأذى ببدائه وهو غير متصور بعده (بدليل اطباق الصحابة) رضى الله تعالى عنهم (على ذلك) اى على التسمية بما ذكر وجوازه (وقد سمي جماعة منهم) اى من الصحابة (ابنه محمد او كناه بابي القاسم) فجمع بين الاسم والكنية ولم يتكره احد منهم مع كبره الصحابة اذ ذاك فهذا كله يدل على انه غير ممتنع سرعا والاطباق بمعنى الاجماع هنا من المطابقة وهى الموافقة مستعار من الاطباق بمعنى جعل شئ فوق شئ بقدره ومنه طابقت النعل ثم شاع وصار حقيقة صرفة واتما جاز هذا لقصد التبرك المستنزى للتعظيم ولما ورد فى حديث رواه ابن وهب تسموا بأسماء الانبياء واحب الاسماء الى الله عبدالله وعبدالرحمن وسعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنه ابراهيم (وروى) فى حديث رواه ابو داود والترمذى عن على رضى الله تعالى عنه (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لعلى) بن ابي طالب (فى ذلك) اى فى الجمع بين الاسم والكنية وذلك انه قال له يارسول الله ان ولدى ولد بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنيتك فقال له نعم فهذا دليل على ان المنع مخصوص بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث رواه اصحاب السنن وصححوه كما قاله البرهان الا انه قال حفظه عن مشايخى انه روى انه عليه الصلوة والسلام قال لعلى رضى الله عنه سيولد لك ولد بعدى وقد نخلته اسى وكنتى ولا يحل لاحد من امتى بعدى انتهى فقلى هذا لاشاهد فيه الا ان كبار الصحابة كابى بكر وابن عوف فعلوا ذلك وناهيك به حجة وذلك الموعود به كما مر هو محمد بن الحنفية بن على بن ابي طالب المشهور (وقد اُخبر صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث روى عنه (ان ذلك) اى محمد وابو القاسم (اسم المهدي وكنيته) الذى يظهر فى آخر الزمان بعد ما يظهر الفساد والجور فيملا الأرض عدلا وهذا ورد فى حديث رواه ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصيب هذه الامة نلاء حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله رجلا من عترتى وفى رواية من اهل بيتى يوافق اسمه اسى واسم ابيه اسم ابى وكنيته كنتى فيملا الأرض عدلا وقسطا ويكثر المطر والنبات ويمش سبع سنين او ثمان او تسع وفيه احاديث كثيرة افردت بالتأليف ليس هذا محلها وقيل انه من ولد العباس رضى الله تعالى عنه وقيل غير ذلك والشاهد فيها ذكر انه لو لم يكن حائرا بعده لما اُخبر به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتسمى به من هو اصاح الناس واعلمهم واعدهم فى عصره (و) مما يدل على جواز التسمية باسمه انه (قد سمي به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جماعة منهم (محمد بن طلحة) التيمى جىء به له صلى الله تعالى عليه وسلم فمسح رأسه وسماه

باسمه وكناه بكنيته وهو المعروف بالسجاد قبل في وقعة الجبل (ومحمد بن عمرو بن حزم)
ابن زيد بن لوذان الاضاري ولد سنة عشر وقل في وقعة الحرة سنة ثلاث وستين وهو
من الفقهاء وروى عنه احاديث في السنن (ومحمد بن ثابت بن قيس) بن شماس الحررجي
اتى به ابوه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحنكه وسماه محمدا وهو ممن قتل بالحرية ايضا
وروى عنه احاديث في السنن (وعبر واحد) اى كثيرون سماهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم باسمه من اولاد الصحابة وكانوا اذا ولد لهم ولد ياتون به لاني صلى الله تعالى عليه وسلم
نبركابه فيمسح رأسه ويسميه وقد يحنكه بخر وقد ذكر منهم (٢) جماعة الحافظ الذهبي ونقلهم
البرهان (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه (ماضرا احديكم ان يكون في بيته) من اولاده
الذكور (محمد ومحمدان) انسان (و) في نسخة و (ثلاثة) واراد بنفي الضرر النفع
ولكنه لم يصرح به احترازا من التمدح ومثل هذه العبارة يكتفى به عن كثرة النفع كثيرا
(وقد فصطنا الكلام في هذا القسم) الرابع (على باين كما قدمنا) في بيان التزام اول
الكتاب (الباب الاول في بيان ماهو) اذا قيل (في حقه عليه الصلوة والسلام) اى النسبة
اليه (سب) وشتم (او نص) مما لا يليق به وان لم يكن سبا (من تعريض) بطريق الكناية
والايماء (او نص) اى صريح لا يحتمل التأويل (قال القاصي ابو الفصل) عياض المؤلف
رحمه الله تعالى (اعلم وفسا لله واياك) لمعرفة حق البوة ومباجله صلى الله تعالى عليه وسلم
(ان جميع من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) شتمه (او عابه) هو اعم من السب
فان من قال فلان اعلم منه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد عابه ونقصه ولم يسبه (والحق به
نقصا في نفسه) وذا ما يتعالى محلفه وحاقه (اوسبه) كان يفضل احدا على قومه
واصوله وكان يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن قرشا فانه كفر كما صرح به
الفقهاء وبأنى ايضا في محله وليس من تنقيص السب ما وقع من الاحلاف في اسلام
ابويه كما هو طاهر (اودبه) اى نقص سريعه اوسبه لقصوره فيما يجب منها
(او خلة من حساله) وصفة من صفاته كشجاعه وكرمه (او عرض به) اى قال
في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يليق به تعريضا لاتصريحا (اوشمه بىء)
غير حسن (على طرائق السبله) بابقصه كاسيأنى (او الاراء عاه) اى التقيص
له وان لم يكن قصد السب (او الصغير بشانه) اى محقره كصغير اسمه اوصفه من
صفاته (او الغض منه) بمعنى اقل تنقيص وهو بغين وصاد مجعنين واصل الغض
نقص في الصوت او الطرف كما قاله الراعي فاريد به مطلق النقص القليل (او العيب له
هو سب) اى كاسب معى وفي نسخة واوجب نال او (والحكم فيه حكم الساب)
الآتى من غير فرق بينهما من انه (يقتل كانيه ولا يستأى) بنون المصارعة
اى لا يخرج منه (فضلا) اى قبلها وصورة كما يقال المسئلة على فصول لعصل

(٢) اى من سماهم
الذى عليه السلام باسمه
الشريف من اولاد
الصحابة

بعضهما من بعض (من فصول هذا الباب على هذا المقصد) بجميع أقسامه (ولا يمتري) بنون ايضا
 اى لا نشك ولا نتردد (فيه تصريحا كان) السب (او تلويا) اى كناية وتسمى ايضا وكذلك من
 لئنه (والمياذ بالله) (او دعاه) او تمنى مضرته له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه) اى باصله وحسبه
 وهذا هو حقيقة المنصب كما قدمناه لا ما اشتهر بين العوام (على طريق الذم) له حاشاه منه
 (او عبت) اى قاله على طريق الهزل والمجون (في جهة العزيرة) اى بشئ له تعلق بجانبه
 الشريف (بسخف من الكلام) اى امر سخيّف رذل (وخر) بضم الهاء وقتحها
 وهو الفتحش والقبح (ومنكر من القول وزور) بالكذب عليه بما ليس لائقا بجانبه
 الشريف (او غيره بشئ) بعين مهملة وباء تحتية مشددة اى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما فيه عار عليه (بما جرى من البلاء والخفة عليه) لذكر ما اتفق له صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع العرب في ابتداء دعوتهم كفصل في السير (او تحمسه) بغير معجمة وهم وصاد
 مهملة اى نقص من قدره صلى الله تعالى عليه وسلم (ببعض العوارض البشرية الجائرة)
 عليه كالأعراض ونحوها مما تقدم (والمعهودة لديه) اى المعتادة بينه وبين سائر الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام (وهذا كله) غير جائز موجب للعقاب في الدارين (اجماع من العلماء
 وأئمة الفتوى) من فقهاء المذاهب معروف متواتر بينهم (من لدن) عصر (الصحابة
 رضوان الله تعالى عليهم الى هلم حرا) اى الى آخر الزمان وانقضاء الدوران عصر اعد
 عصر وقرنا بعد قرن الاخلاق فيه وحكمة ابن حزم الخلاف فيه لا يعمل عليها كإبائى
 وقد تقدم بيان الاجماع فيه وان من اعترض على المصنف لم يفهم مراده وان هذه العبارة
 منقولة عن الأئمة كلهم كما في السيف المسلول على من سب الرسول للسبكي وفي نسخة
 من الصحابة واجحابه وهو سهو من الناسخ حمل بعض المحشين على النكاف في توجيهها وقوله
 حجر بمعنى هذيان وتخليط لا يرد عليه ماصر من قول عمر رضي الله تعالى عنه في مرض موته
 صلى الله عليه وسلم حجر فانه استفهام استكاري على الاصح فهو لم يصفه صلى الله تعالى عليه وسلم
 بذلك حتى يقال كيف يعد كفر او قد صدر من مثله ولا حاجة الى الجواب بانه لم يقصد تنقيصه
 به ومثله ممنوع حتى قال الزركشي كالسبكي انه لا يجوز ان يقال له صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقير او مسكين وهو اغنى الناس بالله لاسيما بعد قوله (ووجدك عائلا غافيا)
 وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم احيني مسكينا اراد به المسكنة القلبية بالخشوع
 والفقر فخرى باطل لاصل له كما قال الحافظ ابن حجر العسقلاني وقوله وزور قد علمت
 ان المراد به الكذب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بتعمد وصفه بما لا يليق به
 واما الكذب عليه بنقل ما نقله فليس داخل فيه لانه معصية لا كفر وقول الجويني
 رحمه الله تعالى من الشافعية ان تعمد الكذب عليه مطلقا كفر لانه قد يؤدي
 الى استحلال الحرام وهو كفر قول شاذ مردود وما علم به واه جدا وقوله الى هلم حرا

هلم كلمة مركبة من هاء التثنية ولم فعل ماض ثم جعلت بمعنى اقبل وفيها لغتان احداها ان تكون اسم فعل يستوى فيه الواحد المذكور وغيره والثانية ان تستعمل استعمال الافعال بالتصاغر الضمائر وقد تنعدي باللام وجرا منصوب على الحال او التمييز او المصدرية اى وجرجرا واصلها ان يرسل الابل للرحى وهى سائرة ثم جعلت كالمثل فصارت بمعنى استدامة الامر واتصاله فيقال كان كذا في عام كذا وهلم جرا الى اليوم واصل معناه سيروا على هيتكم من غير استعجال وحث لكن فى كلامه شئ لم يذهبوا عليه وهى ادخل الى على هلم جرا مقابلة لمن الابتدائية الداخلة على لدن وهو غير مسموع بل غير صحيح لانها فعل فى الحال او الاصل على اللتين فكانه حذف مجرورها واصله الى وقتنا هذا وهلم جرا وهو ايضا غير جار على وفق كلامهم (وقال ابو بكر بن المنذر) تقدمت ترجمته وانه محمد بن ابراهيم النيسابورى (اجمع عوام اهل العلم) هو جمع عامة بمعنى جماعة كثيرة والمتقدمون كالشافعى رضى الله تعالى عنه يعبرون بهذه العبارة للعموم وليس المراد العامى فانه غير صحيح اذ لا عبرة بهم وابعائهم واهل العلم مناد عليه لان العامى لا يكون اهل علم (على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل) مطلقا (ومن قال ذلك اى حكم يقتله مطلقا (مالك بن انس والليث بن سعد) المصرى الامام المجتهد المشهور (واحمد بن حنبل (واسحق بن ابراهيم بن راهويه المشهور (وهو مذهب) الامام (الشافعى) النقول عنه فى الاشهر (قال القاضى ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى ورضى عنه (وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه ولم يقل وهو قول الصديق مع انه اظهر واخصر تلذذا بذكره وعبر بالمقتضى لانه ثقل عنه ما يدل عليه فى عهد خلافته وسأئى ما يوضحه (ولا تقبل توبته عند هؤلاء) القائلين بوجوب قتله مطلقا صونا لمقام النبوة كما قال المنايى

لا يسلم الشرف الرفيع من الاذى * حتى تراق على جوانبه الدم

(ومثله اى يمثل قول هؤلاء بوجوب القتل وعدم قبول التوبة (قال ابو حنيفة واصحابه) محمد وابو يوسف وزفر واهل مذهب (والثورى) سفيان بن سعيد الكوفى الفقيه سيد اهل عصره وامير المؤمنين فى الحديث والتقوى لم ير احفظ منه ولا اجل ولم ير هو ايضا مثل نفسه وهو منسوب لثور وهى قبيلة توفى سنة احدى وستين ومائة (واهل الكوفة) من عطف العام على الخاص لان الثورى وابا حنيفة كوفيان (والاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو الامام الجليل فى الحديث والفقه والزرسل والزهد والعبادة خير هذه الامة فى جمادى سنة سبع وخسين ومائة ونسبته للاوزاع لقب لابي بطن من حدان (فى المسلم) خاصة دون الكافر وفى نسخة المسلمين (ولكنهم قالوا هى ردة) اى يرتد صاحبها ويكفر بسبه واث الضمير لتأنيث الخبر على القاعدة

وعلى هذا يستتاب كالمترد وقيل انه يجهل ثلاثة ايام ونقل هذا عن عمر رضى الله تعالى عنه واذا قتل يضرب وقال الماوردى يضرب بالحشيش ولا يحرق ولا يدفن في مقابر المسلمين ولا المشركين (وروى مثله الوليد بن مسلم) ابو العباس الدمشقي مولى بنى امية عالم اهل الشام كما تقدم وانه ولد سنة عشر ومائة وتوفى سنة خمس او اربع وتسعين ومائة في الحرم ويقال له ابن ابي مسلم كما في نسخ والاوّل اصح (عن مالك) في احدى الروايتين عنه (وحكى الطبري) محمد بن جرير وقد تقدم (مثله عن ابي حنيفة واصحابه فيمن تنقصه) اى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم نقصا دون السب (او يرى منه او كذبه) فهو مرتد بجرى فيه ما تقدم من حكم المرتد وقبول توبته (وقال سحنون) هذا ممنوع من الصرف لاعلمية وشبه العجمة كما قاله المعري في كتاب ذكرى حبيب وقال ابن حجر في لسان الميزان هو عبد السلام بن عبد السلام بن سعيد بن حبيب بن حسان بن هلال بن بكار بن ربيعة التنوخي ابو سعيد الفقيه المالكي غلب عليه لقبه وسمع من ابن وهب وابن القاسم واشهب وغيرهم وقول ابي يعلى لم يرض اهل الحديث حفظه خالفوه فيه فقالوا انه انتشرت امامته وسلم له اهل عصره واجمعوا على فضله وقدمه وانه اجتمع فيه خصال لم يجتمع في غيره من العفة والورع والزهد والسباحة ولد في رمضان سنة ستين او احدى وستين ومائة وفى سنة اربعين ومائتين لسع خلون من رجب وهو ابن ثمانين سنة (فيمن سبه ذلك) اى سبه (ردة) له حكمها (كالزندق) مصدر تزندق وهو مأخوذ من الزندق وهو لفظ معرب فى اصله احلاف وهو يطلق على معان فيقال على السوى القائل بالور والظلمة كالمناوية وعلى من لا يؤمن بالآخرة او الربوبية وهو اشهر معانيه وعلى من يبطن الكفر ويظهر الايمان والفرق بينه وبين المنافق مشكل وعلى من لا ينحل دينه وهو مشهور ايضا والفرق بين هذا القول وبين القول بانه ردة عند ابي حنيفة انه يؤخذ منه الجزية لانه يقبل توبته قبل الاخذ كما قاله قاضي خان لاهم باطنية يحفون خلاف ما يظهر ون عند الشافعي فيه قولان فقيس قبل توبته وقيل لا تقبل وفصله مع ادلتيه فى كتب العروع وليس هذا محل تفصيله ونأتى الاشارة الى شئ منه (و) شاء (على هذا) المذكور من قول سحنون وغيره انه وقع الخلاف فى اسمايه هل هى لازمة ام لا (وتكفيره) اى فى الحكم تكفيره يقال تكفروه واكفروه على الصحيح خلافا لاجعل الاول من الكفارة وهو غلط مشهور (و) وقع الخلاف ايضا فى قتله (هل قتله حد) لانه لم يذنب الا بآباء وسبهم جزاء عليه كسائر الحدود (ام) هو (كفر) لانه كقتل المرتد برده (كما سنبينه فى الباب الثانى) من القسم الرابع ونحن ان شاء الله نبين ما فيه تفصيلا مع الفرق بينهما وما فيه ولا نسأل الركبان هنا (ولا علم خلافا)

بين علماء الاسلام (في استباحة دمه) اى انه هدر لاستحقاقه القتل بسبه صلى الله عليه وسلم (بين علماء الامصار) اى البلاد العظيمة كمكة والمدينة وبغداد ومصر وعلماءها اعظم واعلم من غيرهم (وسلف الامة) المتقدمين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم باحسان (وقد ذكر غير واحد) هو كناية عن الكثرة عندهم (الاجماع على قتله وتكفيره) اى عده كافرا مستحقا للقتل (واشار بعض الظاهرية) وهم قوم على مذهب داود الظاهري الذي كان يرى وجوب الاسد بطاهر الحديث والنصوص من غير تأويل (وهو) اى هذا البعض (ابو محمد على بن احمد الفارسي) وهو الامام العالم العلامة المتبحر الخابط المعروف بابن حزم بن غالب وينصل نسبه بابي سفيان بن حرب رضى الله عنه فهو فارسي اموي الاصل قرطبي ظاهري كتابه في مذهب داود المسمى بالمحلى كبير وقفت عليه في مجلدات ضخمة ولد بقرطبة سنة اربع وثمانين واثلاثمائة وترجمته وتساخيفه مفصلة في التارخ وقيل لسان بن حزم وسيف الحجاج شقيان (الى الخلاف في تكفير المسحوب به) صلى الله تعالى عليه وسلم بتصغير شأنه او بشئ معلق به من غير سب صريح وهو قول مردود عليه (والمرءى ما قدمناه) من تكفيره وفيه اشارة الى عدم الاختداد باقوال الظاهرية النافين للقياس وفيه خلاف هل يجوز العمل بقولهم ام لا والصحيح عدم الجواز وما ذهب اليه ابن حزم دليله انه وقع ذلك في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم لكثير من الاعراب ومن غيرهم كالحكم لم يقتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم وجواب طاهر ولا نقاس حالنا اليوم عليه لانه في بدء الاسلام كان يتألف القلوب ويساح اما اليوم لا (وقال محمد بن) الامام (سبحون) الذي سبق سابه قربا وابنه هذا ايضا من اجلة المالكية والحدادين وله مصنفات عدة وفقه على ابيه وكان هتى الفبروان بعده وهو عظيم القدر قوي المناصرة (راجع الامام) على (ان شامى) صلى الله تعالى عليه وسلم المتقص له) وعطفه كان احسن (كافر) مرند نسبه (والوعيد) الذي مر في الآيات (سار عليه) لشموه له (عذاب الله) لقوله تعالى (لهم عذاب اليم) في الآية (وحكمه عذ الامة) اى امة الاحاة (القل ومن شك في كفره وعذابه كفر) لان الرضى بالكفر كفر وتكذيبه للقرآن في قوله تعالى (والدين يؤدون رسول الله لهم عذاب اليم) قال اس حجر وما صرح به من كفر الساب والشان في كفره هو ما علمه انما وغيرهم انكبه عندنا كالمريد في سداب وحبوا فورا فان اصر قتل ولو امرأه فان اسلم صح اسلامه وتركه وبأى ذلك في محله قيل وفي جرمه بكفره بعد نقل الخلاف فيه اطر وكيف يصح قوله من شك في كفره وعذابه كفر مع ذكر الخلاف فيه اولا فليأمل (واحتج) ابراهيم بن حسين بن خالد الفقيه في مثل هذا) وفي نسخة على ل هذا (فقل خالد بن الوليد) رضى الله تعالى عنه (بالا من نوره) بن من هيران (لقوله على صلى الله تعالى عليه وسلم

صاحبكم) يعنى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه تنقيص له بتعبيره عنه بصاحبكم دون رسول الله ونحوه وإضافته لهم دونه المشعر ذلك بالتبري من محبته صلى الله تعالى عليه وسلم واتباعه واستنكافه وهو في غاية الظهور ومالك بن نويرة هذا كان له وفادة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان شجاعا شاعرا سيدا مطاعا في قومه بنى عيم فولاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم وعلى اخذ زكوتهم ففعلوها بعده صلى الله تعالى عليه وسلم فإرسل أبو بكر رضى الله تعالى عنه خالد بن الوليد لطلبها فقال له مالك بن نويرة أنا آتى الصلوة دون الزكوة فقال له لا تقبل احدهما بدون الاخرى فقال قد كان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد ما تراه صاحبك لاك لقد هممت بضرب عنقك فقال مالك ابذلك امر صاحبك فقال له اهذه بعد تلك يتكر عليه خالد تكرير قول صاحبكم بعد ما وعده عليه ثم امر ضرار بن الازور بضرب عنقه لانكاره قوله صاحبكم مرتين استصغارا له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذى رثاه اخوه منم بالقصيدة العينية التى منها * فلما تفرقنا كاني ومالك * لعل اجتماع لم نلت ايله معا * وهى قصيدة بليغة مشهورة وفيها ذكر المصنف رحمه الله تعالى اشارة الى رد ما قيل ان مالكا لما قدم للقتل قال لزوجته ما قتلتى الا هذه يعنى ان خالد اعجبه حسننها فقتله ليتزوجها ولما قتله جعل رأسه افية قدره ثم بعد ذلك تزوج بها خالد رضى الله تعالى عنه فقال ابو حرة السعدى فيه شعرا منه * قضى خالد بيا عليه لعمره * وكان له فيها هوى قبل ذلك ولما انكروا عليه ذلك عند ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقالوا له اعزله قال انه تأول في ذلك * وما كنت لاعمد سيفا سله الله عايهم اى فهو مذهب صحابى ومن شدد التكبر عليه عمر رضى الله تعالى عنه وودى القليل من بيت المال ورأى ان قتله غير صواب لكن خالد رضى الله تعالى عنه لما رأى جاهليته وانكاره فرض الزكوة وقد قال له لا تقبل هذا فانك ان قتله قتلتك فلم ياته واعاد مقالته حكم بقتله واوبكر رضى الله تعالى عنه اقتدى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما فعله لانه وقع له مثله في قصة بنى جذيمة لما قتلهم خالد مع اسلامهم كما هو مدكور في السير فقط ما قيل انه لا دليل في هذه القصة لما نحن بسدده لاسهامر منكر يحتاج لا أول (وقال أبو سميان الخطابي) هو حبيد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب وله نسب وفيه انه من سبل ريد بن الخطاب اخو عمر رضى الله تعالى عنه وهو سبى وبها توفى سه ثمان وثمانين وبالا ثمانية وهو امام جليل له تصانيف حايه كعالم السى وعيه (لا اعلم احدا من المسلمين اخاف في وجوب قتله اذا كان مسامرا) وانا الخلاف في الكافر كما تقدم وقد قيل انه مقيد بعدم الوبة فانه محل الاجماع وانه لا يخلو من اطر وقد قدم مالكا ما عده من الجواب عنه (وقال ابن القاسم) الامم عبر الرخص المصبرى صاحب الامم مالك رحمه الله

تعالى (عن مالك في كتاب) محمد (بن سحنون) الذي تقدم ترجمته قريبا (والمبسوط والعتيبة) تقدم انهما من اجل الكتب وبيانها (وحكاة) عبدالله (ابن مطرف) وهو ابن اخ التمام مالك كما قدمناه في ترجمته (في كتاب ابن حبيب) الذي تقدم بيانه ايضا (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المساءين قتل) حدا (ولم يستتب) ولا تقبل توبته (وقال ابن القاسم في العتيبة) تقدم انها اسم كتاب منسوب لمحمد بن احدى بن عبد العزيز بن عتبة الاموي القرطبي الفقيه احد اعلام ائمة الاندلس (من سبه او شتمه) معطوف على سبه والمراد بالسب ذكر ما فيه تحقيره من الامور الذميمة وشتمه بنسبة ما لا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم في ذاته مما لا يحقره ككونه جبارا قهارا ومجوها لان المترادفين يعطف احدهما على الآخر كما مر اوحى للتقسيم هنا (اروا به او شتمه) اى نسب له نقضا وان لم يكن شتما كقوله غيره اعلم منه او اعقل كما مر (فانه يقتل) حدا (وحكمه عند الامة) اى في اعتقاد جميع المسلمين (القتل) وجوبا بالتردد (كالتزديق) اى كما يقتل التزديق كما تقدم (وقد فرض الله) على كل احد (توقيفه) اى تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبره) برعاية حقه الواجب على امته من خالف ما فرض الله تعالى عليه بما علم من الدين بالضرورة كان زندقا يجب فسله ولا تقبل توبته (وفي المبسوط) وفي نسخة المبسوط (عن عثمان بن كنانة) بكسر الكاف ونون بينهما اسم وهاء تأنيث وهو ابو عمر اسم رجل من ائمة المالكية له كتاب اسمه المبسوط لم يشتهر توفي سنة ست وثمانين ومائة بعد مالك بستين وقيل ثلث وستين وهو احد الرواة عن مالك (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل اوصاب حيا) على جذع الى ان يموت تشهيرا له (ولم يستتب) اى لم تقبل توبته (والامام محير في صلبه حيا او قتله) نصرت عنقه (وفي رواية ابي المصعب) عن مالك ومصعب بزة اسم المفعول وهو احدى بن ابي بكر ابو مصعب الزهري العوفي فاضى اممية وعالمها الثمة المحدث روى عن مالك وغيره توفي سنة اثنين واربعين ومائتين وله ترجمة في الميزان (وابن ابي اويس) اسمعيل بن عبدالله بن ابي اويس ابن اخ مالك كما تقدم (سمعا ما كا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نوع كان (او شتمه او عابه او شتمه) بنسبة نقص ماله حماة الله تعالى منه (قتل مسامكا) القاتل (او كفرا ولا يستتاب) لانه حد لا يسقط بالتوبة عنده قيل قوله ولا يسد باب قيد للمسلم اما الكافر اذا تاب وتوبته اسلامه فقبل توبته ولا يقتل لان الاسلام يحث ما قبله وقال تعالى (قل للذين كفروا ان ياتهم ما يغفر لهم ما قد ساء) وسأى ما فيه (وفي كتاب محمد) بن ابراهيم المعروف بابن المواريث من ائمة المالكية المشهور بن (احبرنا اصحاب مالك) رحمهم الله تعالى (انه قال من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او غره من الانبياء ٢ من مسلم او كافر قتل ولم يستتب وقال اصعب) ابن العرح الطائي الاندلسي المالكي معنى قرطبة الامام المعروف

توفي سنة سبع وتسعين وثلاثمائة كاتقدم (يقتل على كل حال) كما يشهد بقوله (اسر ذلك)
 اى اخفاء عن بعض الناس (او اظهره) وجهه (ولا يستتاب لان توبته لا تعرف) هل
 هي كائنة باخلاص او هي نية لخوف القتل (وقال عبد الله بن الحكم) يقتل ابن اعين
 الفقيه المصرى ثقة يروى عن مالك والليث وغيرها توفي سنة اربع عشرة ومائتين
 (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسلم او كافر قتل ولم يستتاب وحكى الطبرى)
 الامام المشهور محمد بن جرير (مثله عن اشهب عن مالك) رحمه الله تعالى واشهب هذا
 هو عبدالعزيز بن داود بن ابراهيم ابو عمرو العباسى العاصمى المصرى الفقيه قيل
 اسمه مسكين واشهب لقبه روى عن مالك والليث وغيرها وهو ثقة توفي سنة اربع
 ومائتين وعمره اربع وستون سنة (وروى ابن وهب عن مالك) رحمه الله تعالى وابن
 وهب هو ابو محمد بن وهب بن مسلم الفهرى المصرى احدا الاعلام روى عن مالك والليث
 والبقايين وعن كثيرين وطاب لاقضاء فاحضى رانقطع في بيته وكان من الزهد والعبادة
 وكثرة حفظ الحديث بمرتبة لم يبلغها غيره حتى بلغ حديه ثمانين الف حديث وله
 تصانيف كثيرة جليلة توفي سنة سبع وتسعين ومائة في شعبان وولد سنة خمس وعشرين ومائة
 (من قال ان رداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروى زراري) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (وسخ) الوسخ والدنس معناه (اراد به عيبه) اى قصد تنقيصه والازراء به
 (قتل) فان لم يقصد ذلك لم يقتل كما قال بعضهم رأيت عصابة صلى الله عليه وسلم دسعة
 اى مسودة من دس العرق لانه يريد بذلك عدم مبالاة صلى الله تعالى عليه وسلم باباسه
 وزينته والمراد يعلم من سياق الكلام كما قيل

اذ المرء لم يدنس من الاوم غرضه * فكل رداء يرتديه جميل

الا انه لا يجرى ذكر مثله وروايته عند العوام ولذا افق بعض علماء العصر فيمن قال انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدهن حتى كان ثيابه ثياب ريات مع انه سرورى فى اى ما الى
 وكذا كل ادية ناله لا يكون كسرا الا اذا قصدها الاذية له صلى الله تعالى عليه وسلم له الم بكفر
 الخاصون فى الافل مع انه ادية له صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الله تعالى عليه وسلم
 السبكي فى المسند المسؤل هـ سبكي صف له قال ابن حجر الهيمى بما سبناه كلام
 المصنف ويؤخذ منه انه لو اطلق ذلك او قصد الاخر عن تواضعه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يكفر وهو ظاهر فى اراده التواضع رحتمل عند الاطلاق لانه ليس
 صريحا فى النقص واذا فاما بعدم التمسك فضاخرنا من الرعيرى الباطل لا كره ما هوهم نقصا
 واخافوا فيما لو قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضريح الصخرى والذى يصبر انه
 لو قال ذلك احصوا له صلى الله تعالى عليه وسلم علمه وسببه او استهزاء به او شىء جبية لينة
 النقص اليه كفة الا فلا اى

يعني المالكية (اجمع العلماء) تقدم الكلام في الاجماع في هذه المسئلة (على ان من دعا على
 نبي من الانبياء بالويل) فقال ويلا له وهي كلمة يدعى بها ومعناها الهلاك او البلاء والمصيبة
 والعذاب والمشقة (او) دعا عليه (بشيء من المكروه) مما يكرهه الناس ويشق عليهم (انه
 يقتل بلا استئابة) اى لا تطلب توبته ولا تقبل وقال ابن حجر الهشبي في فتاويه من خصائصه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان من زنا محضرتة كفر ونظر فيه في الروضة واجب بانه ظاهر
 في الاستخفاف فكان كفرا فيؤخذ منه ان غيره من الانبياء كذلك (وافتي القابسي)
 ابو الحسن على بن محمد بن خلف المغافري القبرواني شيخ الحديث وفقه مالک الضرر
 الزاهد العابد صاحب التصانيف الجليلة في الفقه والاصول عديم النظير توفي سنة ثلاث
 واربعمائة (فيمن قال في النبي صلى الله عليه وسلم الحمال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم
 قبل الف ولا م وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا اشترى شيئا من السوق حمله بنفسه
 فاذا لقيه من اراد بحمله قال رب المتاع اولى بحمله كما روى في كتب الحديث (يتيم ابى طالب)
 لانه ربه بعد موت ابيه وجده عبدالمطلب (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف والتحقير
 وقصد قائل ذلك اقيام قرينة عليه كما سيأتى قال ابن حجر والظاهر ان مذهبنا لا يأتى ذلك
 لما في عبارته من الدلالة على الازراء فان ذكر يتيم ابى طالب فقط لم يكن صريحا في ذلك
 فيما يظهر نعم ان كان السياق يدل على الازراء كان كما لو جمع بين اللفظين (وافتي) الشيخ
 (ابو محمد بن ابي زيد) عبدالله القبرواني المالكي الذي انتهت اليه رئاسة مذهب مالک
 بالغرب ورحل اليه من الاقطار وكثر الاخذون عنه وقال المصنف رحمه الله تعالى في حقه
 انه حاز رئاسة الدين والدنيا حتى سمي مالک الاصغر توفي في نصف شعبان سنة
 تسع وثمانين وثلاثمائة (بقتل رجل سمع قوما يتذاكرون) اى يتحدثون ويذكر
 بعضهم لبعض (صفة النبي صلى الله عليه وسلم) يعني حليته الشريفة التي مر الكلام
 عاينها (اذمر عليهم) اى في حال تحدثهم (رجل فيبيع الوجه والاحية) على غير هيئة
 مسنحسة (فقال لهم) اى لهؤلاء الجماعة الذين يتحدثون (تريدون نعرفون صفته)
 صلى الله عليه وسلم وحاقته فقالوا له نعم فقال (هي في) مثل (صفة هذا المار في خاقته)
 بفتح فسكون (و) هيته (لحمته) وكاتب هيئة ذلك المار مسنحجة كما تقرر (قال ولا تقبل
 توبته) الكفرة رعض جرمه قال ابن حجر ومذهبنا قاض بذلك (وقد كذب) هذا
 الرجل في مقامه هذه (لعنه الله) واخزاه وقبح وجهه (وليس يخرج) ما قاله هذا
 الملعون (من قلب سليم الايمان) بل عديم العقل والايمان (وقال احمد بن ابي سايان)
 هو من علماء المالكية المعروفين عندهم (صاحب سحنون من قال ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان لون وجهه وظاهر بدنه (اسود يقتل) لانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان من الحسن وبياض الوجه بصفة لا يخفى كما مر فهذا القائل قد كذب
 وافترى وصنع صلى الله تعالى عليه وسلم بما فيه اشعار بالتحقير لعنه الله وسود

وجهه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذا مما صرح به الفقهاء وعلوه بانه قصد
الكذب استخفافا فهو كالمو قال لم يكن صلى الله عليه وسلم قرشيا (وقال) ابن ابي سليمان
ايضا (في رجل قيل له) وقد تكلم بشئ جماعة لم يقبلوه (لا) ردا لما قاله (وحق
رسول الله) اى عظمتة وجلالة قدره عند الله وهو قسم مؤكد لما قبله ومثل هذا اليمين المؤكدة
به والاستعطاف ليس بمناسبا شرعا وانما جاء على عرف التخاطب فالبحت عنه هنا لوجه
له (فقال) الرجل المخاطب بعد ما ذكر (فعل الله برسول الله كذا وكذا) كناية عن كلام
فيصح وصف به رسول الله صلى الله عليه وسلم تركه لاستهجان كاذكره بقوله (وذكر كلاما
قيحا) لا يليق ذكره (فقيل له) انكارا لمقاتله (ما تقول يا عدو الله) جعله عدو الله
لتحقيره ورسوله صلى الله عليه وسلم (فقال له) اى لمن انكر كلامه كلاما في قبحه (اشد من كلامه
الاول) الذى سبق منه (ثم قال) يوجه كلامه القيسح وبأوله (انما اردت) بقولى
(رسول الله) الذى وصفته بصفات انكرتموها (الصعق ٣) لان الله هو الذى ارساها
وساقها كما في قوله تعالى (ويرسل الصواعق) وهذا حقيقة معنى الارسال وهذا
مما لا شك في معناه وانكاره مكابرة لكنه لا يقبل من قائله وادعاؤه انه مراده لان رسول الله
صار في كلامهم لا يراد به الا الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولا يخطر ببال احد
فلذا لم يقبل تاويله قال ابن حجر رحمه الله تعالى ومذهبا لا يأتى ذلك (فقال ابن
ابى سايان للذى سأله) مستقتبا عنه (اشهد عليه) امر له بان يشهد به عند حاكم
يجرى عليه ما يستحقه (وانا شريكك) معضوف على مقدر تقديره فاذا قتل فك
اجر عظيم (يريد في قتله وثواب ذلك) فهو ما وقع فيه الشرية (قال حبيب بن
الربيع) هو يحيى بن حبيب وقد تقدم موجه القول ابن ابي سليمان وقتواه بقتله (لان
ادعائه التأويل) بصرف اللفظ عن ظاهره وما دل عليه (في لفظ صراح) بمهمات
مضموم الاول وهو بمعنى صريح وبلغ منه فالتأويل (لا يقبل) لبعده غاية البعد
وصرف اللفظ عن ظاهره لا يقبل كالمو قال انت طالق وقال اردت محمولة غير مبروطة
لا يانفت لثله ويعد هديانا (لانه امتهان) اى ابتئال وتحقير من المينة وهى الدلة
اى فيه تحقير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب صريحه ومدلوله المعروف
(وهو) اى قائله (غير معزى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بزاء معجزة في اوله وراه
مهملة في آخره او معجزة اى غير معظم (ولامو قرله) لعدم تأديبه (فوجب) بسبب
هذا (اباحة دمه) بجعله هدرالوجوب قتله وتأويله لا يسمع منه (وافى ابو عبد الله
ابن عتاب) من فقهاء المالكية (في عشار) بالتشديد وهو من اخذ العسر وهو المكس
(قال لرجل) طلب منه المكس فامتنع وقال له انه ظلم لا يرصى به رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال له المكس (اد) بفتح الهمزة وتشديد الدال المهملة امر
بمعنى اعط ما طلب منك (واشك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) منى ومن ضامى

(٢) وفي اكثر النسخ
وقع المقرب بدل الصعق
وهو غير موافق لما
في هذا الشرح وما
في شرح على القارى
موافق له ولا ادري
اى مناسبة له هنا
بالارسال صحيح

لك ومثله تحقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والشرية كأنه يقول لاقدرته له على دفعه
لو كان حيا موجودا الآن فلذا اتى فيه بوجوب القتل واشك امر من الشكابة
وكان المتضرر باخذ المكس قال له اشكوك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال)
اى العشار لذلك الرجل ويحتمل ان القائل ابن عتاب فهو قنوى اخرى فيمن قال
(ان سألت) بضم التاء (اوجهلت) انا امرا اسئل عنه (قد جهل) النبي بعض الامور
لان علم جميع الامور انما هو لله (وسأل) عالم يعلمه (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)
فاثني في هذا ايضا (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لتسويته بينه وبينه واستناد السؤال والجهل له فهذا مع ما قبله كلام واحد او كلامان
كما اشرنا اليه قال ابن حجر ومذهبا قاض بذلك ايضا بل الذى يظهر ان مجرد قوله
اد واشك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قصد عدم المبالاة كفر ايضا (واقى
فقهاء الاندلس) بفتح الهمزة والدال المهملة وضم اللام كامر علم ارض بالمغرب
كان بها من كبار العلماء ما لا يحصى وهو الآن بيد النصارى وفي دخول ال عليها كلام
وهى معربة (بقتل ابن حاتم المتفقه) اى الذى كان يدعى علمه بالفقه والتبحر فيه
وهو رجل من اهل الاندلس لم اقف على ترجمته (الطليطلى) بضم الطاء المهملة
وفتح لام قبل مثناة تحتية ساكنة وطاء مهملة مكسورة ولام وياء نسبة لطليطلة
وهى مدينة مشهورة بالاندلس (وصليه) على جذع مرتفع الى ان يموت او ينزل
فيقتل تشهيرا له وتخويفا للعامة من الجرأة على مثله (بما شهد) ببناء المجهول (عليه)
من استخفافه بحق النبي) اى بتكلمه بكلام يشتمر بتحقيقه اى برفعة قدره الذى
هو حق ثابت له على كل احد من امته (وتسميته اياه) اى تسمية ذلك الملعون (ائناء
مناظرته) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اليوم) اى قوله انه يتيم ابني طالب كما كان
يقوله الكفرة استخفافا به وازراء ومثل هذا اذا سبق مشعرا بتحقيقه كان كفرا
فان لم يشعر به جاز كما في قول ابو بصيرى رحمه الله تعالى في البردة

كفكاف بالعلم في الامى معجزة * في الجاهلية والتأديب في اليم

واليتم من الآدمى ولد صغير لا اب له ومن الحيوان ما لا ام له ومن الطير ما لا ام له
ولا اب وقيل لبعضهم لم كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتما فقال الا لا يكون الخلق
عليه منة وحكمة اخرى ظهرت في هذا البيت لان اليتيم من شأته عدم الادب
وعزلة النفس (٢) وقد تربي صلى الله تعالى عليه وسلم يتما مع مافيه من الاداب وعزة
النفس التي لا يصل اليها احد من البشر ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ادنى
ربي فاحسن تأديبي كما رواه السمعي ومروان بن ابى وهجم على الاصح وقيل
ابن شهرين وقيل ابن سبعة وقيل ثمانية وقيل ثمانية وعشرين شهرا مكى في كفالة

(٢) وغنى النفس نسخة

عنه انى طالب بعد جده وهو فى البيت مدح كما فى قوله عز وجل (الم يجدك يتيما فارى)
فأقبل انه كان على الناظم ان يجنبه لوجه له وتأويله بأنه مفرد كالدرة اليتيمة مع عدم
الحاجة اليه لائتنافى البيت وليس بمرادله (وختن حيدرة) اى قال الطليطلى انه ختن
حيدرة اى ابو زوجته يعنى فاطمة الزهراء فمبر به عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
استخفافا به فحكموا بقتله وقتل وهو من اهل الاندلس ايضا واظتن كل قريب
لامرأة رجل كاب واخ والعامة تطاقه على زوج البنت كما فى الصحاح وحيدرة
معناه الاسد وهو هنا اسم رجل اندلسى وهو لقب على رضى الله تعالى عنه لشدة
خلقه وكانت امه سمته اسدا لقبية ابيه لما ولد باسم ابيها لانها فاطمة بنت اسد
فلما قدم ابوه من سفره ساء عليها ولذا قال * انا الذى سميت اى حيدرة * (وزعمه) يتايب
الزاء المعجمة يعنى الظن وغاب استعماله فى الباطل كما هنا ولذا قيل زعم ملبية الكذب
والضمير للطليطلى (ان زهده) صلى الله تعالى عليه وسلم بترك الدنيا (لم يكن قصداً)
منه واختيارا بل عجزا واصطرا (و) قال (لوقدر على الطيات اكلاما) وصم ما قاله
من الهذيان (الى آشبه لهذا) اى كلمات احرشبهها فى الصحافة والصح الذى كرهه
وهذا جهل منه بالله تعالى وقدرته وبالى صلى الله تعالى عليه وسلم وعزته ولو اراد
صلى الله تعالى عليه وسلم ان تكون جبال مكة ذهباً كانت وقد عرض عليه ذلك فباه
صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال ابو بصيرى رحمه الله الى

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم تخرج الدنيا من العدم

وهو غى عن البيان قال ابن حجر ومذهبا لائتنافى ذلك بل زعمه ما ذكر فى الرهد
ينبى ان يكون كافيا فى كفره وهو طاهر لنسبة النقص اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وافى
فقهاء القيروان) كابن ابي زيد صاحب الرسالة والقيروان مدينة عظيمة بالاندلس
وهو لمظ معرب كارباب يعنى القافلة اعطاه لا الجيش كما توهم وراءها تضم ونفتح
وسب اليها فيروان وفروى على خلاف القياس (و) كذا افى (الحجاب سجنون
بقول ابراهيم الغرارى) نسبة امرارة وبه مسهورة (وكان شاسرا) جدا الشعر فصيحاً
(معنفا) اى دوفوف فى كثير (من العلوم) الفلسفية وغيرها ولكن من يصل الى
فلا هادى له معلومه رأس ما له حله بما يحب العلم به (وكان ممن شصر محاسن
القاضى ابى العباس ابن طالب للمناطرة) اى له الحاجة فى العلوم وهى مفاعله من الخطر
بمعنى الفكر فى اقامة الادلة (فرغب) اى فاقب عنه كما يقال حدث مرفوع وصومه
معنى شنع فعدها يعلى بهوله (عليه امور مكره) يشكرها عليه علما اسرارة واهل
الدين (من هذا الباب) اى من نوع الكدر الفج (فى الاستهزاء بالله تعالى
واناياه وتناينا عليه وعليهم افضل العداوة والسلام فاحضر له) تنحس احكام
(القاضى يحيى بن عمر) وهو حاضى ابيروان رداها (وسير) من الههها

في عصره (وامر به) بعد ما حكم بكفره بمائت عليه في ملائ الناس (وصلبه فطعن بالسكين) ليقتل (وصلب) على جذع (منكس) رجلاه اعلى ورأسه اسفل تحقير له وتشهيرا (ثم انزل) من جذعه المصلوب عليه (واحرق بالنار) بعد موته وهذا مما اجازاه العلماء كاذكره السبكي في كتابه السيف المسلول على من سب الرسول (وحتى بعض المؤرخين) اى العلماء يعلم التاريخ واخبار من ساف (انه) اى ابراهيم الفزائى المصلوب (لما رقت خشبته) التى صلب عليها (وزالت عنها الايدي) التى رقتها وذكره ليعلم ان ذلك الامر ليس لفعالهم وانما هو امر الهى (استدارت) لجانب آخر غير ما كان موجهها له (وحوته عن القبلة) بعد ما كان موجهها لها بيانا لانه غير مسلم وليس من اهل القبلة (فكان ذلك) اى تحوله عن القبلة (آية) اى علامة وعبرة (لاجمع) اى جميع من حضر او جمع من كان على نهجه في الزندقة (وكبر الناس) اى صاحوا الله اكبر تعجبا لما شاهدوه (وجاء كلب فولغ في دمه) الذى جرى منه حين طعن بالسكين يقال ولغ الكلب والسبع اذا لعق ما ثما بلسانه ولا يقال ولغ لغير ذلك (فقال يحيى بن عمر) القاضى حين رأى ولوغ الكلب من دمه (صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بين ما صدقته بان (ذكر حديثا عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت عنده (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (قال لا ياغ) بفتح اللام وكسر ها والثانى هو القياس (الكلب في دم مسلم) تكرىماله الا انه قيل لا يعرفه الحفاظ فاظهاره لاصل له لانه لم ينقله الثقات ونقل عن ابن حجر ايضا انه قال لا اصل له ونقل المصنف له عن القاضى المذكور لعدم وقوفه عليه في كلام غيره (وقال القاضى ابو عبد الرحمن بن المرابط) هو من يقيم بالثغور الاسلامية لحراستها وله فضائل عظيمة مذكورة في كتاب الجهاد وابن المرابط هذا هو ابو مصعب ويقال المصعب كاسم ابن محمد بن خلف بن سعيد بن وهب توفى بعد ثمانين واربع مائة وهو من اجل ائمة المالكية بالمغرب (من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هزم ي. كتاب) اى يطلب منه ان يتوب مما قاله ويرجع عنه وهزم بزاء معجمة مبنى للمجهول من الهزيمة وهى الفرار من الزحف وهى كبيرة الامتحرفا لقتال او متحيزا الى فئة كافي الآيات وبيانه في التفسير وكتب الفقه فن قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم فر من عدو خوفا وجنبا في وقعة هوازن بخين فقد كذب ونسب اليه ما هو نقص وعار قال ابن حجر وفضية مذهبنا انه لا يكفر بذلك الا ان قاله على قصد التنقيص لانه ليس صريحا فيه لان الهزيمة قد تكون من الجبلات البشرية فان لم يقصد ذلك لم يكفر بل يعذر التعزير الشديد انتهى ولو قيل ان الفرار مما لا يطاق من سنن الانبياء عليهم الصلوة والسلام كافر موسى حين هم به القبط لم يبعد (فان تاب) قبلت توبته (والا) اى وان لم ينسب (قتل) لانه تنقيص) له صلى الله تعالى عليه وسلم واستهانة به وهو كفر وهذا مخالف لما قدمه

من ان متقصه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل ولا يستتاب فاما ان يكون ابن المرباط خالف مذهبه في هذا او يقول انه مماظنه كثير من الناس فان تاب اندرأ عنه الحد لما فيه من الشبهة وانه لا تنقيص فيه مع كثرة العدو وقوته وقوله (اذلا يجوز ذلك) اى هزيمته صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه في خاصته) اى في الهزيمة منه بمنته لامر خصه الله تعالى به وجبله عليه لالقاء الرعب منه في قلوب اعدائه وتثبيت الله تعالى له بقوة قلبه (اذ هو) صلى الله تعالى عليه وسلم طبعه الله (على بصيرة) من امره يعرف بهذا ان احدا لا يقدر على اصابته بسوء (ويقين من عصيته) اى عصمة الله له بحفظه لقوله تعالى والله يصمكم من الناس ومر ما فيه من الكلام فلو انهزم كان شاكا فيما اخبره الله به ومر انه كان صلى الله تعالى عليه وسلم في حرب هوازن وقد حى الوطيس على بغلته البيضاء وكان يوسف بن الحارث اخذا بزمامها وهو يقول * انا نالني لا كذب * انا بن عبدالمطلب * كما في البخارى فركب البغلة وحى لاتصاح للكر والفر ونادى باسمه اعلاما لاعدائه بمكانه ليقصد قاي ثبات وشجاعة اقوى من هذا وقد فر كثير من الصحابة لما اضحجهم بالسهم (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة مذهب مالك كما تقدم (القروى) منسوب لقرية او للقيروان على خلاف القياس كما تقدم (مذهب مالك واصحابه ان من قال فيه) اى في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (ما فيه نقص) لمقاه العظيم (قتل دون استنابة) هذا تعقيب على ما قاله ابن المرباط لخالفته لمذهبه وقد عرفت ما فيه (وقال ابن عتاب) من المالكية ايضا (نص الكتاب والسنة) من الاحاديث الصحيحة وطريقة السلف (موجان ان من قصد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باذى) اى بما يؤذيه ويسوؤه (او نقص) اى ما فيه تنقيص له وتحقير سواء كان (معرضا او مصرحا وان قل) فقليله وكثيره سواء والتعريض الاتيان بما يؤهم ذلك والتصريح بخلافه (فقتله واجب) على كل حاكم رفع اليه امره لان من اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اذى الله وقد وقع وعيده في آيات عديدة مشهورة مر بعضها ويأتى بعضها ايضا (فهذا كله) اى كل ما ذكر في هذا الباب مما فيه اذية او تنقيص له صلى الله تعالى عليه وسلم (تأمة عده العلماء سببا او تنقضا يجب قتل قائله) لم يختلف في ذلك متقدمهم ولا متأخرهم وان اختلفوا في حكم قتله على ما اشرنا اليه (فما تقدم من هذا الكتاب) (وتبينه) تفصيلا (بعد) اى بعد هذا فهو مبنى على الضم (وكذلك) اى مثل ما تقدم عن ائمة الدين (اقول حكم من عصه) بغين معجمة وميم وصاد مهملة اى حقه وعابه بالابليق به (او غيره) بتشديد الباء التحتية اى نسه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه عار وهو متعد بنفسه في الفصيح وقد يتعدى بالباء وانكار الحريرى له في درة الغواص

لا وجه له كما فصلناه في شرحها مع شواهد ومنه قوله (برعاية الغنم) قال السيوطي في كتابه
 تنزيه الانبياء عن تسقيه الاغنياء وهو كتاب جليل ينبغي الوقوف عليه ان رجلا سب
 آخر بانه راعى فقال له مامن نبي الارعى الغنم بمجمع من العامة فقال قاضى القضاة المالكي
 لورفع لى هذا ضربته بالسياط فلم استلث عنه اجبت بانه يعذر اباع تعزير لانه لا ينبغي ضرب
 آحاد الناس مثالا لنفسه بالانبياء والمستدل بمثله قد يكون في مقام التدريس والافتاء
 والتصنيف وبيان العلم لاهله لا ينكر عليه اما في مقام الخصام والتبرى عن معرفة نقص
 نسبه او غيره فهو محل الانكار والتأديب لاسيا بحضرة العوام وفي الاسواق فهو سب
 وقذف واكمل مقام مقال بناسبه وسئل الحافظ ابن حجر عما يقع في الموالد من الوعاظ بين
 العوام من ذكر الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما يخل بالتعظيم حتى يحصل لسامعه رقة
 وحزن كقولهم ان المرأض لم تأخذه صلى الله تعالى عليه وسلم لعدم ماله حتى اخذته حليلة
 شفقة عليه ويقولون انه كان يرعى غنما وينشدون في ذلك * باغنامه سارا الحبيب لكي رعى *
 فباحذا راع فؤادى له رعى * فاجاب بانه ينبغي ان يحذف من الخبر ما يوهن تقصا وان لم يضره
 بل يجب ذلك انتهى (او) وصفه (بالسهو او النسيان او السحر) اما الاخير فلانه
 لاشبهة في امتناعه واستحقاق قائله مامر واما الاولان فما صدر عنه صلى الله عليه وسلم
 نادرا كما تقدم لكنه لا يجوز وصفه في سياق يوهن تنقيصا لمقامه لانه يصدر منه نادرا
 للتسريع (او) اى ولا يجوز ايضا ذكر (ما صابه من حرج) بالخاء والراء المهملتين
 المفتوحين والجيم مؤخره اى ضيق وشدة من اعدائه احيانا كما وقع له صلى الله عليه وسلم باحد
 من كسرى رابعته وجرحه وفي بعض النسخ او جرح بالجم المضمومة مقدمة وسكون الراء
 (او هزيمة بعض جيوشه) فلا يجوز ذكره وان لم يكن في ذاته كما تقدم لان اهانته اصحابه اهانته
 وذكرها يؤذي (او اذى من عدوه) له او لجنده (او شدة من زمنه) تصيبه او تصيب
 اصحابه كقلة المعيشة وضيق الحال وخوف العدو (او) وصفه (بالليل الى نساءه) فلا يجوز
 وان كان جائزا عليه لما فيه من النقص بالنسبة لجليل قدره (لحكم هذا) المذكور (كله)
 وان كان فيه ما هو جائز عليه كالسهو (لن قصد به لقصه القتل) فان لم يقصده لم يمتنع كما تقدم
 في كلام السيوطي وغيره قال ابن حجر وما ذكره المصنف ظاهرا لقصده النقص وهو
 كفر كما مر (وقد مضى) في هذا الكتاب (من مذاهب العلماء في ذلك) وبأى ما يدل
 عليه (ويبينه وما موصولة او موصوفة تنازعها مضى وبأى قال السبكي رحمه الله
 تعالى بعد ما ذكر ما هنا في هذا الفصل ان كان هذا عن سوء عقيدة فلا اشكال فيه
 اما اذا صدر عن مؤمن وقلنا الايمان هو التصديق فقط والكفر الجحود فكيف
 يكون هذا كافرا واجاب نقلا عن امام الحرمين ان المسلمين اجمعوا على تكفيره فكأنه
 لانه تعالى قضى بانه لا يصدر مثله الا من قضى الله تعالى باتراعه معرفة الله تعالى من قلبه

والعمل وان لم يكن ركن الايمان فالإقرار والاعتراف والاستكبار عن امتثال
 أو امره لا بد منه ولذا كفر إبليس بالاستكبار والحاصل ان الايمان بمعنى التصديق
 لا بد ان يقترب به امر آخر هو طمأنينة القلب لقبول الأوامر والتواهي والافتقار لها
 بقلبه وهو معنى الطمأنينة فمن استخف واستهان به ضاقت فاني تصديقه الموجود
 صورة بانتهاء اثره فصار ذلك كعدم الكفر ان كفر جهل وجحود ككفر النصارى
 وكفر مع التصديق والمعرفة لوجود ما يعارضه ويصيره كعدم كفر إبليس واليهود
 فاذا نفى عنه التصديق فهو نفي للمعتد به منه وكفر الساب والمتنقص من هذا القليل فهو كفر
 جهل استحل ام لا فن توقف في التكفير من الفقهاء لمن لم يستحل خفي عليه مأخذه انتهى
 وهو نفيس جدا يا بني التنبيه له في تكفير الفقهاء لبعض الناس فتدبر **فصل في الحجة**
 اى في بيان الدليل (في الحجاب قتل من سبه او عابه صلى الله تعالى عليه وسلم) بذكر ما فيه
 تنقيص له (قر) آيات (القرآن لعنه تعالى لمؤذيه في الدنيا والآخرة) كما مر ولا يطر
 في الدارين عن رحمته تعالى الا الكافر المستحق للقتل (وقرآنه تعالى اذاه باذاه) بجعل
 ما يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤذيه (و) وجه الدلالة انه (لا خلاف
 في قتل من سب الله تعالى) فانه كفر بالاتفاق كما يأتي (و) لا خلاف في (ان الأمن) اى
 الطرد من رحمة الله تعالى في الدارين (انما استوجبه) اى استحقه وجوبا (من هو كافر)
 وهذه مقدمة من برهان منطوق على الحكم بقوله (و) المقدمة الاخرى (حكم الكافر
 القتل) لانه غير معصوم الدم بالذات وان عرض له ما يمنع من قتله ومن كفر بسبه اشد
 من الكافر الاصل كما سمعته آفا) وقال الله تعالى ان الدين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله
 في الدنيا والآخرة) واذية الله تعالى لا يمكن لانها ايصال مكروه له وهو لا يتصور
 في حقه فذكره تهويلا لاذية الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان من يؤذيه كمن يؤذى الله
 واللعن الطرد من رحمة الله تعالى وهو انما يكون في الدارين للكافر كما تقرر (وقال) الله
 تعالى في القرآن (في قاتل المؤمن) عمدا بغير حق (مثل ذلك) اى مثل ما قال في حق
 من يؤذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوصفه باللغسة (ق لعنه في الدنيا القتل)
 اى لعنة القاتل في الدنيا بقله فصا صا والذي يدل على ان اللعنة في الدنيا القتل
 ما (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون
 في المدينة لتغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا (مؤمنين انما تقفوا)
 نصب ملعونين على الشتم او الحال اى لا يجاورونك في المدينة الا ملعونين
 وتقفوا بمعنى وجسوا وقد ظفروا بهم (احذروا وقتلوا نقتيلا) والآية تدل على
 ان معنى لعنة الدنيا هي القتل فدل على قتل من آذاه لان الله تعالى لعنه في الدنيا
 والآخرة (وقال) الله عز وجل (في المحاربين) اى الذين حاربوا الله ورسوله
 انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله وسعون في الارض فسادا اذ المراد منهم قطاع

الطاريق جعل محاربهم للمسلمين محاربة لله ولرسوله لخر وجههم عن امرها وحكمهم مذكور في كتب الفقه وانما ذكر المصنف هذا دليلا على ان اللعنة جاءت بمعنى القتل وقوله (وذكر عقوبتهم) يعني في الدنيا بقوله تعالى (ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض) والجملة حالية او معترضة ومقول قال (ذلك لهم خزي في الدنيا) ولهم في الآخرة عذاب عظيم وذلك اشارة للقتل وما بعده والخزي الدل والفضيحة وهو استدلال معنوي لان الخزي في الدنيا بمعنى اللعنة فما قيل من انه قليل الجدوى هنا تاس من عدم التدبر وقد ذكر هنا كلاما طويلا بغير طائل (وقديق) في القرآن (القتل بمعنى اللس) عكس ما تقدم فوقع كل منهما في موقع الآخر يدل على ان المراد بهما معنى واحد (قال الله تعالى قتل الطراصون) اي الكذابون الذين يقولون ما لا يصح تخميناً وتقديراً من انفسهم فالقتل بمعنى الاهلاك جرى مجرى اللس والقبح في الدماء وغيره (وقاتلهم الله) في الدماء كلعنهم الله تعالى وقد يرد هذا للتعجب من فعل فعلا قريباً ولو في مقام المدح وقد يرد على ظاهره كقوله تعالى (قاتلهم الله اني يؤفكون) اي يصرفون عن الحق (اي لعنهم الله) فوقع موقعه في الدماء والمعنى الجارى كالحققي (ولانه لا فرق بين اذاهما) اي اذية الله تعالى واذية رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (واذى المؤمنين) لان اذاهم يسوء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤذيه في امته واذايته اذية الله كما تقدم وعدم الفرق في مطلق الاذى وان كان بين اذاهما واذى المؤمنين فرق بحسب الجزاء واليه اشار بقوله (وفي اذى المؤمنين مادون القتل) اي اثل منه (من الضرب) حدا ونميرا (والنكال) اي العقوبة بغير قتل كقطع يد ونحوه قال تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً) (فكأن حكم يؤذى الله تعالى ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد من ذلك) اي من جزاء اذية المؤمنين التي تكون بضرب ونحوه وقوله (وهو القتل) راجع لحكم الاشد وحاصله الاستدلال على ان من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل (و) الدليل عليه ايضا انه (قال تعالى فلا وربك) اي فو ربك (لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) اي وقع بينهم من الاخلاف والمحاصمة وحتى غاية متعلقه بقوله لا يؤمنون اي ياتى بهم الايمان الى هذه الغاية وهي تحكيمك وعدم جدانهم الحرج وتبليهم لامرك (الآية) يعني قوله تعالى (ثم لا يجيدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) وتقدم ان سب نزول هذه الآية كما في البخارى ان الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه خاصم رجلاً من الانصار بدرى افي امر الماء الذي بشرج الحرة (٢) فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم فنزلت هذه الآية ولا من بدء لنا كيد النفي في جواب القسم لاظهار لافي قوله لا يؤمنون لانها تزايد ايضا في الاثبات كقوله تعالى لا اقسم بهذا البلد وقيل

(٢) قوله شرح آه

هو من الشين المحبة
سبل يكون في الجبل
ونزل الى السهل كافي
بمع السح والخرة
اسم موضع بالمدينة
المطيرة سمي بها لما
فيه من الحمارق السود
صح

ان لا الثانية زائدة والقسم معترض بين حرفي النفي والمنفي وكان التقدير فلا لا يؤمنون وربك ففي الايمان بمن لم يرض حكمه لما فيه من الاذية له صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه بقوله (فسلب) الله تعالى ونفى (اسم الايمان) عن وجد في صدره) اى قلبه الذى فيه ونفسه واسم على ظاهره اى لاسمه مؤمنا اوهو مقسم مزيد للمبالغة في نفيه عنه (حرجا) اى ضيقا عن قبول حكمه اوقالما اشارة لقوله ثم لا يجحدوا في انفسهم حرجا مما قضيت (من قضائه) وحكمه (ولم يسلم له) اى لم ينقد ولم يذعن لحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة لقوله ويسلموا تسليما واورد على هذا بعض الشراح كلاما طويلا وزعم ان المفسرين لم يعبروا به وحاصله انها ان كانت في اليهود والمناقبين ممن ليس بمؤمن فلا يجعل سلب ايمانهم غاية لعدم الرضى بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم وان كانت في الزير رضى الله عنه فهو مؤمن قبل الحكم وبعبده فان كانت عامة فالخرج كاف فلا حاجة لقوله يحكموك الخ وهو يقتضى ان مجرد الرضى بحكمه يكفي في ثبوت الايمان ولا قائل به الى آخر ما ذكره مما يدل على ضيق العطن بل قلته القطع لان المراد من لم يرض بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينقد لنفيه وامره شاك في دينه غير محل بيقينه ومثله مؤذله مغضب له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر في سبب النزول واذيتة كفر حقيقة او مؤدية اليه ففيها حث على احتساب ما يكره والحواف من عاقبته فاقى حاجة لندنه بما لا يحصل له ولولا خوف الاطالة اوردناه وبيننا ما فيه (ومن تنفصه) اى صدر عنه ما فيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد ناقض هذا) المذكور في هذه الآية من الخرج وعدم التسلم مما يجبر الى بى الايمان (وقال) الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الى قوله ان تحب اعمالكم) ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض فبهى الله المؤمنين عن رفع الصوت في مخاطبته وان يتأدبوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم بحفص اصواتهم بعلما له وتأدبا وجبوا الاعمال بسقوطها حتى لا يثاب عليها من حبطت الدابة اذا آتت اكلها حتى انفتحت وماتت (ولا يحبط الاعمال) بسقوطها عن ان يعتد بها ورفع ثوابها (الا الكفر) لان الاعمال انما تنقبل من المؤمن لان العمل المقبول ثمرة الايمان وهذا مذهب اهل السنة من ان المحبط كفر اصلى او طار بردة والمعتزلة يقولون يحبط بالكبائر والخلاف مشهور في الاصول (والكافر يقتل) اى يستحق القتل سرا بما اوجبه والمراد النهى عن المؤذى ورفع الصوت فوق صوته صلى الله تعالى عليه وسلم فيه اذية له وهذا مخصوص بمن قصد اهانتة وخقيره صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يقصده كان خلاف الاولى فالقول بان اطلاقها لا يوافق مدعا غير ظاهر لعدوله عن

الظاهر وكان الصحابة بعد نزول هذه الآية لا يكلمونه صلى الله تعالى عليه وسلم الا كاخى السرار كما روى وقال ابن العربي رحمه الله تعالى هذا كما هو في جوده صلى الله تعالى عليه وسلم متحتم بعد مماته حتى لا ياتى برفع الصوت عند قبره الشريف ولا عند قراءة حديثه ولا عند احد من العلماء الذين ورثوا مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا كله مكروه اشد كراهة ومع قصد الاهانة حرام وقد علم هذا كله بمسامر (وقال) الله تعالى (واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله) يعنى اليهود والمنافقين لما كانوا يقولون السام عليك يعمنون الدماء بالموت ويحرفون تحية الله التى هى السلام ويقولون فى انفسهم لو لا يعذبنا الله بما نقول (ثم قال) عز وجل بعد قولهم هذا (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) اى يكفى فى جزائهم ما عدا الله لهم من عذاب الآخرة الذى يصير لهم وقد علمت ان ضمير جاؤك لليهود والمنافقين الذين كانوا يتاجون ويتعامزون حتى شكاهم الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففهمهم فلم يفتهموا فنزلت فيهم هذه الآية وقيل نزلت فى اليهود لما كانوا اذا جاؤوا قالوا السام عليك ثم يقولون لو كان نبيا ما مهلتنا الله تعالى مع استحقاقنا فاذا نهوا عن هذا وجاء وعيدهم به قال سب يعلم بالطريق الاولى (وقال تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) اى يسمع كل ما يقال له ويقبله من كل احد فجعل ذاته كلها اذنا تسمية للكل باسم جزئه كما سعى الرئيسة عينا فهو مجاز مرسل والقائلون هم المنافقون قالوا نقول له ما تريد ثم تأتبه فتذكر ونحلف فيصدقنا ظنوه غفلة منه واعما هو حلم منه صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم فرد الله عليهم مقالهم بقوله (قل) هو (اذن خير لكم) اى نعم هو اذن ولكنه اذن خير وصالح لغفوه وصفحه وهو مع ذلك (يؤمن بالله) بتصدقته لما جاء به (ويؤمن للمؤمنين) يصدقهم ويجمعهم فى امان بقوله من محسنهم وتجاوزة عن مسيئتهم وعداء باللام لتضمنه معنى يستمع قولهم مصدقاه وفيه تعريض لهم بانه لا يقبل قولهم وانما يستتر كذبهم بحلمه عليهم كما قال (ورحمة للذين آمنوا منكم) اى اطهروا الايمان ولذا عبر بالفعل وسمى غيرهم بالمؤمنين (وقد قال) وفى نسخة ثم قال (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) اى مؤلم وفيه مجاز عقى (وقال) الله تعالى (واتن سألنهم) اى المنافقين الذين قالوا وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ذاهب لتبوك انظروا لهذا الرجل يريد فتح حصون الشام هيئات فاعلمه الله بذلك فلما اخبرهم بما قالوه قالوا كما اخبر الله تعالى عنهم بقوله (ليقولن انما كنا نحوض) اى نتحدث لقطع السفر باللهي بالحديث (وتلعب) تلهيهمنا (قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) استهفاهم نقر رى لنزيلهم منزلة المعترفين توبيخا وتفضيحا لهم

(لَا تَسْأَلُوا عَنْ كَيْفَ تَكُونُ) (بسم الله الرحمن الرحيم) بحسب الظاهر أي لا تسألوا
 بعذر غيره مقبول لكذبكم والقائل ذلك ودعنا من ثأرت لآس سلوك كبقائه المقاس لانه
 لم يشهد بتلك فهو خطأ وقوله ان نعم عن طائفة منكم بعذر طائفة كانوا ثلاثة يكلم
 اثنان ويحكي الثالث وهو المسموع عنه واحدا هل هو محشي بفتح الميم وسكون الحاء
 المعجمة وشين معجمة مكسورة ويا سقطين من تحب مشددة او اس محشي او حاس
 بن حير بجاء مهملة مصمومة وميم مفتوحة واء مشددة وراء مهملة بصير حمار
 الاشجى وهو مسلم وقيل منافق لكنه تاب وحسن اسلامه وسأل الله تعالى الشهادة
 فقتل بالنيامة وطلبه الشهادة ليدامته على تحكيه رحمة الله تعالى ورعى عنه (قال اهل
 التفسير) في تفسير هذه الآية معنى (كفرتكم هو لآسكم في رسول الله) صلى الله تعالى عليه
 وسلم هو اذن دليل على ان ابيه صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وهذا قول المفسرين
 في كفره (واما الاجماع) على كفره (بعدد كراهه) فبما نوه وقد بيناهم تدين (واما الآثار)
 أي الاحاديث المسندة المروية فيه منها ما ذكره المصنف ورواه الطبراني والدارقطني
 عن علي رضي الله تعالى عنه وقدم الاجماع لانه اقوى في الدلالة على ما اراده لاحتال
 الاحاديث الأولى واليهويل بقول (حدثنا الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن عاون)
 الحلواني القرطبي الاشجى الراهد العلامة في جمع العموم المعة العابد توفي سنة ثمان
 وخمسمائة وله تسعون سنة (عن الشيخ ابي در الهروي) وهو عبدالله بن محمد بن عبدالله
 الانصاري الهروي الحافظ الفقيه المالكي روى عنه مائة مائة ومعجم كبير وعاس ما رواه
 ستة وهو ثقة عابد حافظ عارف بالفقه واحدا الاصول عن الاقلاني وتوفي سنة اربع
 وثلثين واربعمائة (آخاره) تقدم معاهوا الاحاره لعة فيها كلام في ابن الصلاح وحواشيه
 (قال حدثنا ابو الحسن الدارقطني) علي بن عمر بن احمد العدادي الحافظ المشهور
 صاحب التصانيف الخليلي يروي عن البعوي وطبقه كبدله الحاكم وكان واحدا
 عصره في الحفظ والهمم والورع واستتمت معرفة الحديث والعمال له وكذا اسماء
 الرجال مع الصدق وصحة الاعتقاد والاطلاع على علوم كثيرة غير الحديث كالقرآت
 والفقه والادب والشعر وهو لم ير مثل نفسه وقيل انه كان امر المؤمنين في الحديث
 توفي سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة وسنة ثمانون وهو منسوب بدار القطر محله سعداد
 (وابو عمر بن حيوية) الامام الحجة محمد بن العباس بن محمد بن كركنا العدادي وهو امام
 ثقة توفي سنة اثنين وثلاثمائة عن سبع وثلاثين سنة وحيوية صنع الحاء المهملة وسكون الياء
 المشاة التحتية وفتح الواو وبداها باء مشددة اسم حيوية وهو علم على خلاف القياس
 لان مقصدها قاب الواو يا وادغامها لكن الاعلام ارنكوا فيها خلاف القياس
 احيانا كما ذكره النجاة (قالا حدثنا محمد بن نوح قال حدثنا عبد العزيز بن محمد بن الحسن

(ابن زبالة) يبع الزاء المعجمة وتحفif الموحدة ولام قبلها وهو من اثمة الحديث المشهورين وله فيه كتاب متداول الا ان فيه امورا توقف فيها المحدثون قال (حدثنا عبد الله بن موسى بن حفص) هو عبد الله بن موسى الهاشمي وفيه كلام فقيل ضعيف وقيل ثقة توفي سنة اربع وسبعين وثلاثمائة (عن علي بن موسى) المروفي بالرضي العلوي وهو في الاكثر يروي (عن ابيه) موسى الكاظم بن حفص الصادق توفي بطوس سنة ثلاث ومائين وله حمسون سنة قال ويسند له امور لا اصل لها كما يروي عن حمص الصادق ولا يسهما وانما الكلام فيمن نقل عنهما (عن حده) حمص الصادق (عن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه) وهو ابو حمص الناصر وابوه زين العابدين (عن الحسين بن علي) بن ابي طالب (عن ابيه) علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبي افاقلوه ومن سب اصحابي فاضربوه) اى حد القذف وهذا الحديث تقدم من رواه لكنهم قالوا ان سنده ضعيف ولم يروه اصحاب الكتب لكنه اعصده بالاجماع وقول ابن الصلاح ان حديثه لا يعرف مرود عليه بروايته مسندا (وفي الحديث الصحيح) الذي رواه البخاري وغيره مسندا (امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل كعب بن الاشرف) وهو يهودي من يهود حير مشهور (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (من لكعب بن الاشرف) حمله اسمية معطوفة على حمله امر العامة اى قوله هذا نأت ومن استفهامية اى من يقوم له ليقبله وهو حث وحص على الانصار بالانتقام كما هول من لي هلان في الاستعانة وطاب الاعانة ثم على الطلب بقوله (فانه) يعنى كما لعنه الله (آدى الله ورسوله) وروى يؤدى الى آخره لانه اعلان بسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما ورثي قتل المسركين بدر وذهب مكة ليحرص اهله على حربه واحد الثار فلما رجع ولع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعله فال من لي ناس الاسرف الخ وروى ابن حجر عن ابن اسحق بسند ضعيف ان كعبا صاع وليمة جمع فيها اليهود ودعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقال لليهود ادا حصر فاهلوه فلما اناه لدعوه رل عليه حنبل صلى الله تعالى عليهما وسلم فسبته بحاحه وجرح وهم لا يرونه فاما فقدوه فمروا وكعب هذا كان من ي بهمان نطن من مي وكان شاعرا فصبه وكان ابوه اساب دما في الجاهلية فاني بي النصير وتزوج منهم عميلة ب الحمة فولدت له كعبا وكان حمة حسيبا فرأس فيهم ثم اشتد ادا وهجوه على المسلمين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا مرمم فالمر فاشتر سعد بن معاذ فله فله في السمة الثالثة في رسع الاول كما فصل قصته في السير (و) ذلك انه سأل الله تعالى عليه وسلم (وجه ابيه) اى الى كعب اى ارسل له واصله الارسال لجهة (من قلنا) كعب المر المرحمة و سكور النساء المتحدة ولام وهاء اى حمية

من غير شعور احد من الاغتيال وهو الخداع والاختفاء للقتل (دون دعوة) للإسلام
والرجوع عن الكفر (مخلاف غيره من المشركين) من مطلق الكفرة فانه انما يقتل
بعد الدعوة والانداز (وعلل) صلى الله تعالى عليه وسلم (قتله) اى بين علة قتله
(بأذاه له) كما سر بقوله فى الحديث فانه يؤذى الله ورسوله (فدل) لتعليقه على (ان قتله اياه)
انما كان (لغير الاشراك) اى مطلق الكفر لانه من اهل الكتاب والاشراك ورد بهذا
المعنى ايضا (بل) كان قتله (للاذى) لله ولرسوله فدأت هذه القصة على ان من سب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآذاه من الكفار يقتل * واعلم ان محصل قصة كعب
كما سر انه لما آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهجاه وحث اعداءه عليه وقال
له سعد بن معاذ الراى فيه ان يقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يقوم
لقتله فقام من الاوصار لذلك خمسة رجال ففهم محمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنه
فقال انا لك به يا رسول الله فسكت ثم قال له افعل وشاور سعد بن معاذ فشاوره فاشار
عليه برأى سديد فقال ابن مسامة انى ساقول له شيئا فيك يا رسول الله فقال قل
ما تريد يريدانه يقول فى صورة الدم ما يخدمه به فوجه اليه وكان بينهما صداقة وشكى اليه
الحاجة وطاب منه ان يقرضه وسقا او وسقين من الطعام ليعال ومعه ابونايلة وكان
اخاه من الرضاع وشكيا له من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له انه عانا بأخذ
الصدقة منا وصار بلاء علينا فقال ١٥ تريا فيه فقالا انا نريد ان نحذله ولكننا نترصب
حتى نرى ما يؤول اليه امره فقال قد سررتى بهذا ألم يأن لكم ان تعرفوا ما اتمم عليه
من الباطل ثم طلب رهنه منه فقال ما ترهن قال ساءكم قال انك رجل جميل الوجه تشرب
الشراب نخشى من فتنة النساء بك قال اولادك قال نخشى العار فيهم بان يقال هذا رهن وسقى
او وسقين ولكن ترهنك السلاح واللامة يعنى الدروع فقبل وواعدها فقالا نأى ابلا سرا
حتى لا يدري احد وكان رأيا لئلا يرتاب اذا رأهم مساجين فلما حروا اليه شيعهم رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبيع الغرق وقال اطلقوا على اسم الله اللهم اعدم عليه فلما اتوه
نادوه وهو مع امرأته فى حصنه فعات له لايخرج فى مثل هذه الساعة انى لاسمع صوابا قطر
منه الدم وهى فراسة محسنة منها فقال اما هيا صديقى واحى والكبريم اذا دعى ولوالى اطعن
ليلا اجاب وهو بلاء موكل بمنطقه ثم نزل فوجد حدها فى سر من الاوس وهو يعوج ده الطيب
فقال لهم ابن مسلمة انى ساسم طيب رأسه فاذا رأجنوى أمسكت رأسه فصر بوه
فلما اتاهم متوشحا قال له ابن مسامة ما رأيت كدوه صيا فقال عسى اطيب العرب
واجملهم فقال انأذن لى ان اشم فقال ايج فشم هو واصحابه ثم قال له ايدى لى فى اشم نأيا
فقال نعم فامسك رأسه ثم قال اصربوه وقيل له الله تعالى واسابه طرف سيف
الحارث بن اوس فخرج فلما جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نقل على جرحه والصمه
فالتحم لوقته ولما ضرب اللعين صاح فذهب لهم اليهود فى طريق آخر فلم يجدوه

قاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بصلى وكبروا فقال لهم افاحت الوحوه فقالوا
 افاح وجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اصبح
 اليهود اتوه وقالوا قتلنا سيدنا غيلة فقال اما علمتم صنيعه واذيتة للمسلمين فلم يطقوا
 بحرف خوفا منه صلى الله تعالى عليه وسلم فدل هذا على حواز قل الكافر المعاهد اذا سب
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حلا فلا يابى حنيفه رحمه الله تعالى ولدا قال السبكي ان هذه
 القصة تشكل على مذهب ابى حنيفه الا ان البحارى ترجم لهذه القصة بقتل اهل الحرب
 فكأنه يشير الى ان اعلانه به وتحريك الفتنة نقض للمعاهد يصير به فى حكم المحارب فلا اشكال
 وفى هذه القصة اشكالان احدهما هذا والثانى هو ما اوردته ابن المنير رحمه الله تعالى من
 ان الطلس فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالا كراه كفر فكيف رخص لهم في رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولم يبقه عليهم وهو اشكال قوى وقد اجاب عنه ابن القيم بأنه لما اشتد اذاه
 وتحريضه على قتالهم المؤدى للقتل وفى قسله حلاص منه كان كالا كراه والجلاء
 على النطق بما ذكر للظفر به وهو غير قوى الا ان ابن السبكي ارضاه فى قواعده وقال
 ليس زى الكفار والتكلم بالكفر من غير اكرام كرها المصلحة مهمة فاذا اشتدت
 الحاجة له صار كالا كراه وقد اتفق للسلطان صلاح الدين رحمه الله تعالى انه لما اشتد
 عليه امر ملك صيدا امر اثنين من المسلمين ان يلبسا لباس الرهبان ويتكلموا بكلامهم
 ليقرأه فعلا ولم يتكر العلماء عليه والذى ارضاه الامام محمد فى كتاب السير وتبعه
 كثير من على حوار ذلك وقال السرخسى فى شرحه يعنى ان كلامهم انما كان
 تعريضا وتورية ومثله لا بعد كفر اذا قصد غير طاهره وفى رواية انه لما قال ابن مسامة
 مالك به مكث اياما لا يأكل ولا يسرب فدعاه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له لم تركت
 الطعام والسراب فقال اقول قاتله لادرى اى (٢) به ام لا فقال انما عليك الجهد وهكذا
 يدعى لمن عزم على سى ثم قالوا يا رسول الله نحن نصله فادب لنا ان نقول فيك ما لا بد
 منه اى لجدعه بالمعارض باطهار النحل منك فادب فخرج اليه ابونا ثله فحدث معه
 وتماشدوا الاشعار ثم قال كان قدوم هذا الرجل يعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 علينا من البلاء واراد به النعمة فانه ما يتلى به من نعمه ونقمة قال تعالى (وفى ذلكم بلاء
 من ربكم عظيم) اى البلاء من آل فرعون ثم قال عربيا العرب ورمسا عن قوس
 واحدة وقصبت السبل عا حى جهدت الابدان وصاعب العيان واحذنا بالصدقة
 ونحن لانجد ما نأكله فقال كم قد كسب احذك بهذا وان الامر سيصير له فقال
 ملى رجال من اصحاب على رأى سآليك بهم لبايعهم طعاما او ممرا ثم ذكر شيئا
 من تقدمه بمصاه ولى ان ذلك حقه صلى الله تعالى عليه وسلم فله ان يرحص فيه
 (و تدل) اى مثل منه كم وهبه عليه مارواه البحارى من انه صلى الله تعالى عليه

(٢) قوله اى مصارع

نصيحة المتكلم من الوفاء
 مصحح

وسلم (قتل ابارافع) وفي نسخة بالاضافة لاي (قال البراء) بن عازب رضي الله تعالى عنه
 (وكان) ابرافع من يهود المدينة (يؤذى) ايضا (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)
 بسبه (ويعين عليه) اعداءه يتجرىضهم على قتاله وابو رافع اسمه عبدالله او سلام بن
 ابي الحقيق وكان الاوس والحزرج يتناظران في الفخر فلما قتل الاوس كعبا قوا ونقل
 رجلا ممن يماذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لثلاث تفضلنا الاوس فذكروا ابن
 ابي الحقيق بخير وكان ذلك في سنة ست في رمضان وقيل في ذى الحجة سنة خمس او اربع
 او في رجب سنة ثلاث بعث له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحزرج عبدالله بن
 عتيك وعبدالله بن عتبة ومسعود بن سنان وعبدالله بن انيس وابوقادة وابن الاسود
 وكان ابرافع يعين بالمال مشركي العرب وكان له حصن فلما دنوا منه وقدرت الشمس
 وراح الناس بسرهم وقال ابن عتيك لاصحابه امكثوا لا تطلقوا وتلطف بالبواب فاتي
 الباب وتقع بتوبه كانه يقضى حاجة والناس داخلون فقال له البواب باعبدالله ان كنت
 داخلا فادخل فاتي اغلق الباب فدخلت واغلفت المغاليق فقممت واخذت المفاتيح وكان
 ابرافع يسمر في علالي له فلما ذهب عنه سماره صعدت وجعلت تكا فتحت بابا اغلقته على
 من به حتى لا يلحقني احد منهم بعد قتله فانهيت اليه وهو في بيت مظلم مع اهله لا يدرى
 من هو واين هو فقات يا ابرافع فقال من هذا فاهويت نحو الصوت وانا دهش وضربته
 فاصابت شيئا فخرجت ثم عدت وقات ما هذا الصوت يا ابرافع فقال لامك الويل ان رجلا
 ضربني بسيف فاهويت نحوه فصررته حتى انخنه ولم اقله ثم اتيت اليه فوضعت السيف
 في بطنه حتى تفد من ظهره فقتلته ثم فتحت الابواب بابا بابا ونزلت حتى انتهيت الى درجة
 ظننتها الارض فاذا هي ليست كذلك ف وقعت وانكسر ساقى فوقفت عند الباب لا تحقق
 الخبر وانه مات فلما صاح الديك قام ناع على السور بنادى ابي ابرافع تاجر الحجاز
 فاطلقت لاصحابي وقات النجاة النجاة وقتل الله ابرافع ثم انتهت لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وحديثه الحديث فقال امدد رجلك هددتها فسحها بيده السرفة
 فكانني لم اشكها قط (وكذلك) اى مثل امره صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل من ذكر
 من الكفرة (امره) بقتل بعضهم (يوم الفج) اى يوم فتح مكة كاسره (فقتل
 ابن خطل) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح مكة امن الناس الارابعة رجال
 وامرأتين امر بقتلهم ولودخلوا تحت استار الكعبة مستجيرين بها لانهم كانوا اطهروا
 عداوته واكثروا من ذمه وهجوه صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لابن خطل فينان يغبان
 هجوه كما ذكره المصنف وهو في السير كما في الصحيحين باسنيده وابن خطل بفتح الحاء
 المعجمة والطاء المهملة اخذوا في اسمه وفائله فقتل اسمه عبدالله وقيل هلال وقيل
 عبد العزيز وقيل غالب و . . . فبين امره بن جابر بن كثير بن عيم بن ثعلبة قال

ابن الكلبي وقتله سعيد بن حريث الخزومي وقتل ابن حريث وابو برزة الاسلمي وقتل
ابن الزبير وفي مناسك الطبري انه عبد العزى بن زيد فيحتمل انهم اشتركوا في قتله
والاقوال في قتاله خمسة (و) امر صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح ايضا بقتل
(جاريته) اى جاريته ابن خطل وهما المرأتان اللتان امر بقتلهما (التي كانتا)
بمكة (تغنيان بسبه) وهجوه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمهما فرتنا وقريبة قال
ابن سيد الناس قتلت احدهما وقال السهيلي اسمهما سارة وفرتنا واسلمت الاخرى
فأمنت فعاشت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه حتى وطئها فرس فأتت وفرتنا بقاء
مفتوحة وراء مهملة ساكنة ومثناة فوقية ونون والف وقريبة بضم القاف كصغر
قريبة بالوحدة وقل بفتح القاف بزنة فعاية وكان ابن خطل اسلم اولاً فبعثه رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقا ومعه رجل من الانصار ومولى مسلما يخدمه
فتزلوا منزلا فامر الخادم ان يذبح له ويصنع طعاما فقام ولم يصنع شيئا فقتله ثم ارتد
مشركا فكانت قيتان تغنيان له بهجوه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم (وفي حديث آخر)
لا يعرف من رواه (ان رجلا كان يسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال) صلى الله تعالى
عليه وسلم (من يكفني) في قتل (عدوى) الذى اظهر عداوته بسبه له اى
من يكون كافيا في قتله (فقال خالد) بن الوليد رضى الله تعالى عنه (انا) اكفيك ما همك
من قتله (فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) له (فقتله) باعانة الله له عليه (وكذلك) اى
مثل ما ذكر في قتل من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يقل) من الاقالة وهى الزك يقال
اقال عثرته اذا عفا عنه فهو بضم اوله وكسر ثانيه او فتحه ان بنى للمفعول وفاعله ضمير
النبي (وجامعة) مفعوله او مرفوع نائب الفاعل (من كان يؤذيه) صلى الله تعالى عليه
وسلم (من الكفار ويسبه) فدل هذا على انه لا فرق بين المسلم والكافر في وجوب
قتله بالسب خلافا لما روى عن ابى حنيفة وغيره من عدم قتل الكافر لان كفره اشد منه
كما يأتى (كالتضر بن الحارث) بفتح الدون وسكون الضاد المعجمة وراء مهملة وهو
النضر بن الحارث بن كعدة بن علقمة القرشى من بنى عبدالدار وكان شديد العداوة
والاذا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله صلى الله تعالى عليه وسلم ببدر
وهو الذى قالت اخيه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قتله له ابياتا فيه منها

ما كان ضررك لومئذ وربما * من الفتى وهو المغيط المحنق

وذكر بعض المحققين كابن مندة وابى نعيم عن ابن اسحق رحيم الله تعالى ان النضر
هداه له محبة وشهد حينئذ وكان من المؤاممة فلو بهم وهو غلط فاحش باتفاق الحفاظ
والذى له محبة انما هو علقمة بن كعدة كما ذكره الزبير وابن الكلبي وغيرهما فلفظا لاشارك
كل منهما فى انه ابن كعدة والظاهر انه قال المنذر بالنضر وهو احوال النضر بن الحارث
المدائري وهو بن ابي هاشم وذل انه من جماعة القحطاماد بسبه وهو سهل

(وعقبة بن أبى معيط) بعين وطاء مهملين بصيغة التصغير وكان اسر بيدر
 فقتله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدر بمحل يقال له عرق الظبية
 فقال يا عاصم اضرب عنقه فضرب عنقه ولما قدم للقتل الاثنى فى كلام المصنف
 رحمه الله قال لم تقتلنى يا محمد فقال بعداؤك لله ولرسوله فقال من للصبية قال التار
 فلما ضربت عنقه قال صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله الذى قتلك واقرعنى منك
 اى لانه كان اشد الناس عداوة واذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وعهد)
 صلى الله عليه وسلم اى وصى الصحابة رضى الله تعالى عنهم عند قدميه لافتح (بقتل
 جماعة منهم) اى من الكفار الذين كانوا يؤذونه صلى الله عليه وسلم وبحضون
 على مقاتله (قبل الفتح) اى قبل فتح مكة وهو قادم له (وبعده) حين قدم اشدة
 عداوتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم وعلمه بانهم لا يتهون ولا يرجى خيرهم واسلامهم
 (فقتلوا) واراح الله تعالى منهم المسلمين (الا من بدر) اى اسرع وتقدم (باسلامه قبل
 القدرة عليه) باخذه واسره كابن ابي سرح وكعب بن زهير رضى الله تعالى عنهما (وقدر روى
 البزار) من ائمة الحديث كما تقدم لكن رواه بسند فيه ضعف (عن ابن عباس) رضى الله
 تعالى عنهما (ان عقبة بن أبى معيط) لما تقدم ليقتل (نادى) رافعا صوته (يامعسر)
 وفى نسخة يامعسر جمع معسروهم الجماعة الذين لهم عسرة واختلاط (قرئى) هم
 القليلة المعروفة من ولد النصر بن كنانة وانما ذكرها بيانا لحجته فى عدم الفرق بينه وبين
 غيره او ليعطف عليه المسلمون منهم (مالى اقبل من بينكم) اسفهام انكارى اى دون
 غيرى منكم ومثله يستعمل للاختصاص كما يقال اعطاه من بين اهله (صبرا) الصبر اصل
 معناه الحبس ويقال لمن قتل فى غير حرب ودون غفلة منه بان يقدم ليقتل قبل فلان صبرا
 (فقال له النبى صلى الله عليه وسلم) قتل صبرا (كفرتك وافترائك) اى بعمد الكذب
 (على رسول الله) صلى الله عليه وسلم وهو واحد المستهزئين وهو الذى الى سلاء الجزور وعالمه
 صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فدعا عليهم فالفوا بابعة الله فى قليب بدر كما هو مشهور
 فى السير وهو من بنى امية بن عبد شمس (وذكر عبد الرزاق) بن همام الحافظ
 ابو بكر الصغانى صاحب التصانيع الحاليل وقد تقدمت رحمة فى جمعه (ان النبى
 صلى الله عليه وسلم سببه رجل) من اجلاف العرب (فقال من تكلمى عدوى)
 الذى اظهر عداوته بسبه له (فقال الزبير) بن العواء (ان) اكلمك بقلبه (فبدره
 فقتله) الزبير والمبادرة ان يخرج رجل من ضاقتين تعابك وسادى من يبرلى
 من الصف ايقاته فيعلم ايا افعوى واشجع وايا القابل والمنفوت وهذا انما يفعله من
 زادت قوة قلبه وشجاعته (وروى) عبد الرزاق فى جمعه عن عكرمة (اصا)
 كما روى ما قبله (ان امرأه) مشركة (كاتب) سببه عليه الصلوة والسلام فقتل

من يكفني عدوتي) بقتلها (فخرج إليها خالد بن الوليد) رضى الله تعالى عنه
 (فقتلها) ووقع بنو نلس ان رجلا قال لا خرانا عدوك وعدو نيك فعدله مجلس فاقى
 بعض ائمة المالكية بانه مرتد يستتاب واخذ كفره من قوله تعالى (من كان عدوا لله الآية)
 وافق بعضهم بان كفره كفر تنقيص فلا يستتاب واخذ ذلك من كلام المصنف رحمه الله
 هنا في هذه المرأة السابعة ومن قضية خالد رضى الله تعالى عنه السابقة ومن افتاء ابن عتاب
 رحمه الله تعالى السابق واعترضه بعض ائمتهم بمن مال الى الاول بانه نص في ان كل ساب
 عدو ولاشك فيه واتما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها بل قوله انا
 عدوك وعدو نيك ربما اشعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوضعا ٢ يجعلون لانفسهم
 منزلة بذلك يقول الواحد منهم انا عدو الامير والامير عدولى وقصده به رفع نفسه لانه
 في نسبة من يعادى الامير وبان قتل خالد رضى الله عنه المرأة المذكورة مذهب صحابي
 وافتاء ابن عتاب رحمه الله انما هو لان ما ذكر في قصته صريح في التنقيص فالتحقق ان قاتل
 ماصر مرتد لا مقص هذا كله على قواعدهم من التفرقة بينهما اما على قواعدا فالذى
 يظهر انه ردة فله ابن حجر في الاعلام ما يحصا (وروى) رواه عبد الرزاق في جامعه
 ايضا عن سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه (ان رجلا كذب على النبي) صلى الله تعالى
 عليه وسلم والمراد انه اسند اقوال فيها تنقيص له واللاء جرد الكذب عليه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يوجب القتل كى روى حديثا وضعه (فبعت عليا والزبير اليه ليقتلاه)
 لم يقل قتلاه لانه اشارة لما رواه البيهقي عن ابن جبير ان رجلا اتى قرية من قرى الانصار
 فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلنا وامر ان تزوجوني فلانة فباع ذلك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل عليا والزبير فقال اذهبا الى فلان فان ادركتما
 فاقتلاه ولا اراكما تدركاه فذهبا فوجداه فدلغته حية فقتلته ورواه متصلا من وجه آخر
 وسمى الرجل الذى كذلك جد حد الحديعي فان كان منصبا اراد هذا فهو مشكل
 لان مجرد الكذب عابه عليه الصلوة والسلام ايس موجب للقتل والكفر واما هو
 اذا نسب اليه افتراء فيه نقص له ككونه ساحرا وخنوة وشذ الحوي كاسم فذهب الى ان كل
 كذب عليه كفر ولم يقله غيره واما صلى الله تعالى عليه وسلم كان علم منه امرا آخر
 افتراء كما علم قتل الحية له او لعله مخصوص به لما فيه في جبايته من افساد امر الدين واما
 قول الكرامية انه يجوز وضع الحديث عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لصاحبة دينية فهو
 قول باطل ورد الخطابي بعدما اضال بدكر اداسهم ككونه كذبا له لا عابا وهو غي عن الرد
 لظهور فساده (وروى ابن قانع) هو الامام احتاف عبد الباقى بن قانع بن مرزوق بن
 واثق ابو الحسين الاموى كاتقدم وقانع منقول من اسم فاعل الفنع بقاء ونون (ان رجلا)
 من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 يا رسول الله اتى سمعت ابي يقول فك قولنا قبيحا) لما فيه من ذمه والطعن فيه

(٢) قوله وضعا جمع
 وضع ضد شريف صحيح

(فقتلته فلم يشق ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لم يصعب عليه لكرهته له ولولم يكن قتله مشروعا كان اكبر كبيرة بعد الكفر لما فيه من القتل والعقوق قيل وهذا الرجل هو ابو عبيدة بن الجراح ولست على ثقة منه فان الحافظ الحلي قال لا اعرفه كالأمرأة التي تقدم ان خالد بن الوليد قتلها وسيأتي ما يشبه قصتها (و) في اثر رواء ابن سعد وابن عساكر فيه انه (بلغ المهاجر بن أبي أمية) المهاجر بزنة اسم الفاعل اسمه حذيفة على الصحيح وقيل سهل وقيل هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم كان اسمه الوليد فكرهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر فالسمية به مكروهة لانه اسم فرعون مصر وهو اخوام المؤمنين ام سارة رضى الله عنها ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن الى الحارث بن عبدكلال الحميري واستعمله على الصدقات ثم بعثه ابو بكر رضى الله عنه في خلافة الى قتال المرتدين باليمن ففتح الفتوح وله آثار عظيمة باليمن فكان رضى الله عنه (امير اليمن) منصوب (لابي بكر) اقراره على ما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ان امرأة هناك) اى باليمن (في الردة) اى في زمن ردة بعض اهل اليمن في خلافة الصديق (غت بسبب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهجوه اى بشتمه فيه ذلك (فقطع) مهاجر (يدها ونزع نابتها) هي السن المتقدمة (فباغ ابا بكر ذلك) اى قطعه يدها ونزع نابتها (فقال) ابو بكر رضى الله عنه (لولا ما فعلت) بالمرأة (لامرئك بقتلها الا ان حد) قذف (الانبياء ليس يشبه الحدود) وهذا مبنى على انه لا يجب قتل الساب من الكفرة وانما هو مفوض الى الامام فله ان يغاظ ويزيد فيه بتكليف او قتل فلما سبق من مهاجر تكيله بها لم ير ابو بكر رضى الله تعالى عنه ان يجمع فيه بين حدين وهذا مذهب نفعه ابن تيمية في السيف المسلول لان ابا بكر رضى الله تعالى عنه كره ما فعله لما فيه من زيادة التعذيب لانه ليس اشد من القتل قال ابن تيمية هذا هو الذي نسميه الفقهاء سياسة وهو الحد الذي رخص الامام في تعايظه اذا اقتضاه الحال ومن لم يقف على هذا قال انه مشكل لان المثلثة مسمى عنها هي اما ان تكون ثابتة وقانا بقبول توبة الساب او لا فاما ان تنزل او تقتل وما قاله ابو بكر رضى الله تعالى عنه فيضي الاجتهاد في الحدود وقوله لان حد الانبياء الحل لا يلزم معه واطال فيه من غير طائل (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما انه (قال هب امرأة من حطمة) بكسر الخاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وميم وها اسم فيله وفي الفاء وس في طى حصاة وحطيمة كجهيئة ابنا سعد بن نمية وخطمة من الانصار بنو عبد الله بن مالاب بن اوس (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (من لى بها) اى من يقوم لاجل حق عليه بقتلها (فقال رجل من قومه) اى من قبيلها (انا) اقصاها (بارسل الله فنهض) اى قام امرعه بعد مثاله فادها (فقال اخبر النبي)

عنه وسلم بذلك) اى بفلمها (فقال لا يا طح فها عزان) اى ذهب دمهاهدرا
من غير مبالاة احده وهو مثل ضربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامر الذى يقع
من غير خالف فيه ولا نزاع لان المنزين لا يتطحن وانما يشامو ويفترقا والطحاح
انما يكون بين اليوس والكباش واول من تكلم به صلى الله تعالى عليه وسلم
كما تقدم وهذه المرأة عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد زوجة يزيد بن حصين
الخطمى وكانت شاعرة تؤدى المسلمين وتهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وتحرص عليه والذى قتلها عمير بن عدى بن خراشة بن امية الخطمى فلما سمع
قولها وهو بدبر معه صلى الله تعالى عليه وسلم نذران رجع الى المدينة ليقتلها وقال ابن
عبد البر رحمه الله تعالى انها احته وقيل امه وكان اعشى وهو امام قومه وقارهم فدخل
عليها فى جوف الليل وهى ترضع ولدها فتجاء عنها ووضع سيفه فى بطنها حتى نفذ
من ظهرها ثم خرج وصلى الصبح خاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظفر له
وقال اقات بنت مروان قال نعم ثم خشي ان يكون عليه سئى فقال يا رسول الله اعلى
شئى فقال له لا ينطح الخ ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردتم النظر الى رجل
بصر الله ورسوله فاطروا اعمير وسماه البصير والقصة بطولها فى السير ومن فقهاها
انه يسحب ان حال للضرير البصير وهذه المرأة قيل انها كانت يهودية وهو الظاهر
من سبها فصماء غير معصومة الدم لكفرها واطهار سبها ولبعضهم هنا كلام
لا فائدة فيه مع كثرة خطئه فيه (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فبا رواه
ابو داود والحاكم والبيهقى وصححه (ان) شخصا (اعشى) كانت له ام ولد) لم تسلم
وكانت (تسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيزجرها) اى يمنعها وينهاها بزجره منه
(فلا تنزحر) ولا ترجع عماهى فيه لشقاؤها وكان له منها ابنان مثل اللؤلؤتين (فلما كان
دات ليله) يحوز رفع ذات وصبه على الظرفية وكذا ضبط اى ساعة من ليله كذات
يوم وهو مبين فى النحو وقيل معناه ليلة من الليالى (جمعات) اى سرعت واستمرت
(تقع فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتسبه) وفى نسخة تشمه وهو عطف فسير
لقع لانه يقال وقع فيه اذا ذمه وهو مجاز مشهور (فقتلها) سيدها وفى رواية فاصبر
ان قام الى معول فوضعه فى بطنها ثم اتكا عليه حتى انفذه (واعلم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بذلك) اى بقتلها وفى رواية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
فلما اصبح قيل ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام الاعشى فقال يا رسول الله اما صاحبها
كانت تشتمك وتقع فيك فانها فلا تنهى وازجرها فلا تنزجرولى منها ابنان مثل
اللؤلؤتين وكانت رفيقة فى فلما كانت البارحة جمعات تشتمك وتقع فيك فقتلتها
(فاهدر) صلى الله تعالى عليه وسلم (دمها) اى قال له انه هدر لا اثم فيه ولا عقوبة
ولا سئى يحصى منه فى الرواية السابقة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الا شهدوا

ان دمها هدر وقوله ام ولد صريح في انها جارية مملوكة له لا منكوبة حتى يقال انها
 مشركة وكيف حلت له وهو مسلم ونحوه مما لا حاجة في ذكره من غير داع له (وفي حديث
 ابي برزة الاسلمي) نسبة لاسلم قبيلة وهو نضلة بن عبيد بن الحارث اسلم قديما وشهد
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المشاهد ونوفى بالبصرة سنة اربع وستين وهذا
 الاثر رواه ابوداود والحاكم والبيهقي وصححه (قال كنت يوما حاسا عند ابي بكر
 الصديق) في زمن خلافته (فغضب) ابو بكر رضى الله عنه (على رجل من المسلمين)
 صدر عنه ما اغضبه ثم بين هذا بقوله (وحكى القاضي اسمعيل) بن اسحق بن اسمعيل
 بن حماد بن زيد البغدادي الحافظ وقد تقدمت ترجمه (وغير واحد) هو كناية عن الكثرة
 (من الائمة في هذا الحديث) المراد بالحديث اثر الصحابي لان له حكم المرفوع هنا (انه
 سب ابا بكر) رضى الله عنه سبا فاحشا (ورواه) ايضا (السنائي) ابو عبد الرحمن شعب
 الحافظ احد الائمة الستة كما تقدم ولقطه عن ابي برزة قال (اتيت ابا بكر وقد اغاط
 لرجل) اى شدد تكبره عليه اغضبه منه (فرد عليه) كلامه بغاظة منه (قال) ابو برزة
 (فقلت يا خليفة رسول الله دعني) اى اتركني ولا تمنعني من ان (اضرب عنقه) اسوء
 ادبه على اعظم الحلفاء (نسبة اياك) وقام لضرب عنقه (فقال) له ابو بكر (اجلس) ولا تفعل
 (فليس ذلك) اى قتل من سب احدا (لاحد الا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)
 اى الا لمن سبه كما تقدم (قال القاضي ابو محمد بن نصر) هو القاضي عبد الوهاب المالكي
 البغدادي الاديب وهو من شعراء اليومة له الاشعار المأثفة والفضائل الباهرة وقد ذكره
 الثعالبي واتى عليه وذكر من اشعاره جملة (ولم يخالف عليه احد) اى ان ابا بكر رضى الله
 تعالى عنه لما ذكر هذا بمحضر من الصحابة لم يخالفه فيه احد منهم فدل على ان قتل من سب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتفقت عليه الصحابة كما تقدم (فاستدل الائمة بهذا الحديث)
 الذي قاله ابو بكر ولم ينكره احد من الصحابة الحاضرين عنده (على قتل من اغضب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما اغضبه) من قول او فعل قل او كبر (او آذاه
 اوسبه) بما فيه تقيص لقدره وتشنيع ما صدر منه كما تقدم لا مطلقا (ومن ذلك) القتل
 والمعنى الذي افاده كلام ابي بكر رضى الله تعالى عنه (كتاب عمر بن عبد العزيز) بن
 مروان الخليفة العادل (الى عامله بالكوفة) وهو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد
 ابن الخطاب (وقد اشار به) ليهديه للحكم (في قتل رجل سب عمر) بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه (فكتب اليه عمر) بن عبد العزيز حواا امامه (انه لا يحل
 قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس) من حيب هو سب له فان اقصى كفر فلا امر
 آخر (الا رجلا سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبه) صلى الله تعالى
 عليه وسلم (فقد حل دمه) اى حل اراقه دمه وهو كناية عن قتله وكذا حكم

سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام كياتنى (وسأل) هارون (الرشيد) الحليفة العباسى المشهور (مالك) امام دار الهجرة وكان الرشيد اخذ عنه الحديث واجله بما هو حقه (فى رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر له) اى الرشيد للمالك حين سؤاله عما ذكر (ان فقهاء العراق) استفهام (ف) اقنوه بجلده (حد القذف (فغضب مالك) على من نقل عنه ذلك حبة وصيانة لمقام النبوة (وقال يا امير المؤمنين مابقه الامة بعد شتم نبيها) اى ان شتم نبيها من لها ومهلك فلا يحل لاحد سماعه الاقل قائله وبذل روحه فى جهاده ثم بين مالك له الحكم فيه فقال (من شتم الانبياء قل) لان ذلك حد شتمهم (ومن شتم اصحاب النبي حله) حد القذف وهذا مذهبه من غير فرق بين كافر ومسلم وبين التائب وغيره (قال القاضي ابو الفصلى عياض المصنف رحمه الله تعالى) (كدا وقع فى هذه الحكاية) الواقعة بين الرشيد والامام مالك (رواها غير واحد من ذكر مناقب) الامام (مالك) وفى نسخة من اصحاب مناقب مالك اى ممن اعنوا بنقابه ودونوها (ومؤاى اجاربه وغيرهم) من اصحاب الوارثين (ولادري من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين اتوا الرشيد بما ذكر) من حله وحده كحد غيره لما لم يذهب اليه احد من اصحاب المذاهب لاسيا اذا حل على ظاهر اطلاقه (وقد ذكرنا) فيما تقدم (مذاهب عراقيين) وقولهم (بقوله ولعلمهم ممن لم يشتهر بعلم) للاحكام السريعة واتى بلعل لبعده استثناء الحليفة من مثله (او ممن لا يوثق بقواه) ممن لا علم عنده (او يميل به هواه) الساطل من هو من اصحاب البدع والزندقة والهوى ما يحى من غير تحقيق ونظر للحق قال الله تعالى (وما ننطق عن الهوى) وضبطه بمعصم مهواه بيمين فى اوله وقال هو مفعول من الهوى وهو الهوى والضلال ولدا قالوا اذا كان فى المسئلة قولان يجوز للمعتق ان يفتى العامة بالتشديد والخاصة بالتحفيف فانه خيانة للشريعة (او يكون مااله) مفتى العراقيين (يحمل على غير السب) الموجب للقتل بدكر امر مامن غير عمد فى حقه او يمكن حله على وجه شديد (فيكون الخلاف) الواقع فيه بين المفتين محصله وما له (هل هو سب) لسببه له (ام غير سب) لعدم سببه له (او يكون) المستفتى فيه (رجع وتاب عن سبه) وهؤلاء يقولون توبه من مثله مقبولة فى مذهبهم فيصح كلاهما فى الحمله (فلم يقله) اى لم يقله الرشيد (لمالك) حين سألته عنه (على اصله) اى على الوجه الذى ورد ووقع عليه واستفتى فيه فاجب بما قالوه (والا) اى وان لم يكن شئ من هذه الاحتمالات لا يصح ما نقله الرشيد (فلاحاج) . . . (على قبل من سبه كما قدمناه) مفصلا فى اول هذا المبحث فكيف يفتى بخلاف ما اجمع عليه وقوله رجوع وتاب بقاء على ان من ناب لا يقتل فلا ينافى ما تقدم وما قدمه يدل على قول السلف والاحماع

على قتله (ويدل) ايضا (على قتله من جهة الطر) اى الفكر فيما يدل عليه عقلا (والاعتبار) اى التأمل فى موجبات القتل شرعا ليعلم من تابعها ان النظر والعقل السليم يدل عليه والمراد به هنا القياس اردف به ما تقدم من الآيات والاحاديث واجماع الامة ليقيد انه ثابت بجميع الأدلة والقياس يسحق اعتبارا فى القرآن فى قوله تعالى (فاعتبروا يا اولى الابصار) فان الاصوليين اثبتوه بهذه الآية واليهما طر المصنف رحمه الله تعالى من طرف خفى (ان من سبه او تنقصه صلى الله تعالى عليه وسلم) عمدا و كذا سائر الانبياء كما مر (فقد طهرت علامة مرض قلبه) اى سوء عقيدته وكفره المضمحل لان المؤمن يحبه ويحبه صلى الله تعالى عليه وسلم فبخلاف ذلك يدل على عدمه كما عرفته فيما نقلناه عن السبكي (و) طهر من تنقيصه ايضا (برهان) ودليل محقق على (سوء طويته) اى ما احفاه فى نفسه واضمره فى قلبه والطوية يعبر بها عما حفى كانه سئ طوى ولف عليه ما يستره فهو استعارة شاعت وصارت حقيقة فما ذكر وفيه ثرق من العلامة وهى ظنية الى البرهان القطعى فلا يرد عليه ان حقيقة الايمان التصديق القاضى عند الجمهور وهذا لا ينافيه كما قيل (وكفره) لانه ردة عندهم (ولهذا) المذكور من دلالاته على ما اسره فى نفسه (ما حكمه) اى على الساب والمقص وما رائدة واللام بمعنى على او موصوفة واللام تعليلية اى حكم لاحله (كثير من العلماء بالردة) وهى الخروج من الاسلام بقول او فعل او اعتقاد قام عليه داييل وهذا اذا كان مسالما لا كافرا اصايا كما لا يخفى (وهى رواية الشاميين) اى علماء الشام الآخذين (عن مالك) فان لمذهبه طرقا متعددة (و) هى ايضا رواية الشاميين عن (الاوراعى) عبد الرحمن ابو عمرو وهو صاحب مذهب كما تقدم فى ترجمته (وبه) اى بهذا القول فى ردته و قتله (قال الثورى) سليمان بن سعيد كما تقدم (وابو حنيفة) فانه ذهب اليه فى المسلم فقط (والكوفيين) من عطف العام على الخاص (والقول الآخر) فى رواية عن هؤلاء (انه) اى السب والتنقيص (دليل على الكفر) المضمحل فليس نفسه كفرا يرتبه واتما هو علامه عليه (فيقتل) على هذا (حدا) لانه حد من قذف الانبياء كما ورد فى الحديث المقدم (وان لم يحكم له) اى عليه (بالكفر) حقيقة (الا ان يكون) الساب (متاديا) اى مستمرا فى مدى ومدة طويلة (على قوله) الذى سب به (غير منكر) لما قاله (ولا مقلع) اى راجع (عنه فهذا كفر) محقق منه مسوحب لقتله كفرا فان زحر واعلم بانه كفر ولم ينزجر كان راضيا به ومقرا بكفره رهو كفر بالاشبهة وهذا مسعى من قوله لم يحكم له بالكفر فعلم انه حينئذ يحكم بكفره ثم فصل قوله المطلق فقال (وقوله) الصادر منه (اما صريح كفر كالتكذيب) له صلى الله تعالى عايه وسلم باسكار نبوه او انكار

ما جاء به للإمراء عليه (ونحوه) مما هو في معنى التكذيب الصريح (او من كلمات الاستهزاء)
 به تحقير الـ (والدم) بسبب او محبوه (فاعترافه بها) اى بكلمات الاستهزاء (وترك توبته)
 برجوعه (عنها دليل استحلاله) اى عدمه حالاً (لذلك) الاستهزاء والدم (وهو)
 اى الاستحلال من حيث هو استحلال لما لا يحل (كفر أيضاً) كما ان مقاله كفر (فهدا)
 اثنائ المستحل معنى (كافر بالاختلاف) بين المسلمين وأئمة الدين في كفره وهذا ساء
 على انه فرق بين قتل المرتد وقتل الحد المذكور وقد قال السككي في السيف المسلول
 على من سب الرسول المرتد يقتل بالنص والاجماع وتوبته مقبولة عند الأكثر ان لم يكن
 زنديقا وليس قتله كقتل الكافر الاصلى كما فصله الفقهاء فلم من هذا ان عله قتله ليس
 مطلق الكفر بل خصوص مطلق الردة ولذا جعلها الفر الى من الجنائيات الموجبة للعقوبة
 كالنفي والسرقة وحكوه عن غيره وقالوا قتل المرتد حد يسقط باسلامه وهو التحقيق
 ومن طى ان من سباه حدا فهو عنده لا يسقط بالاسلام فهو مخطئ والحد هو العقوبة
 المقدرة من جهة الشارع وهل المعاقب عليه في الردة خصوص الكفر بعد الاسلام او قطع
 الاسلام بالكفر وهو معنى غير الاول فالسبب المسلم مرتد فقتله حد وكذا الكافر
 فالخلاف في قتله هل هو حد او كفر لعطى لم يظهر له فائدة انتهى مقاله ما حصا (قال الله
 تعالى في مثله) اى مثل الاعتراف بالاستهزاء والدم (محلفون) اى المنافقون (بالله ما قالوا)
 الاستهزاء الذى قالوه في غزوة تبوك من ان من يزعم انه سيفتح قصور الشام وحصونه
 سر من الحبر هيهات هيهات (ولقد قالوا كفة الكفر) وهى هذه الكلمة المذكورة
 (وكفروا) اى اطهروا وكفروهم (بعد اسلامهم) الذى اطهروه ولبص من هذا اشار
 بقوله (قال اهل التفسير) في هذه الآية (٢) ان كان ما يقول محمد من فتح حصون الشام
 (حقاً) محقق الوقوع (لبحر شر من الحبر) اى اجن منها لحقنا وبلادنا فان الحبر
 توصف بذلك وكان القائل ذلك الخلاس بن سويد او ودعية بن ثابت فقال له عامر بن
 قيس الانصارى احل والله ان محمدا لصديق مصدق وان شر من الحبر فبلغ ذلك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء الخلاس شاحف نائف عند منبر النبى صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه مقال وان عامرا لكاذب وحامف عامر لقد قال وقال اللهم
 انزل على نبيك الصادق شسينا يصدقنى فزال الآية فتساب الجلاسل وحسنت
 توبته وفى الذى سمعه اقوال اخر فقيل حدبفة وقيل عاصم بن عدى وقيل ولد
 امرأته عمير بن سعد وانه هم بقتله كما فصل فى التفسير والسير وهذا تمثيل لما هو
 فيه لان من ذكر ليس معترفا مصرأ فلا يرد عليه ما قيل بانه ليس مناسبا هنا (وقيل
 ل) اما هذه الآية فى (قول بعضهم) وهو رئيس المنافقين عبد الله بن ابى بن
 سلول (مامنا) اى حالنا وصفنا (ومثل محمد) اى حاله وصفه (الا) كحال

(٢) هى قولهم نضعه

من وقع فيه (قول القائل) في مثل قد ضرب لمن يحسن لاحد قيسى اليه
(سمن كلبك يا كلك) لان الكلب اذا اشبع واستغنى عن صاحبه قد تجرأ عليه
كالاسد الضارى (ولئن رجعنا) من سفرنا هذا الى المدينة (ايحرجن الاعز)
يعنى نفسه الخبيثة (منها) اى من المدينة (الادل) يعنى المؤمنين كلهم وكان هذا فى
بعض غزواته عليه الصلوة والسلام نبوك اوى المصطفى واختلف فيمن بلغ رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هذه المقالة والمشهور انه زيد بن ارم وكان سبب هذه المقالة
ان رجلا من المهاجرين ورجلا من الانصار جرى بينهما امر فصاح الانصارى
يا للانصار والمهاجرى يا للمهاجرين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
دعوها فانها جاهلية مستفجرة فقال ابن ابى اوفعلوها ثم قال لقومه ماذا فعلتم
بافسكم انزلوهم بلادكم وقاسموهم اموالكم وطعامكم اما والله لو امسكتهم عنهم
لم يركبوا رقاكم واوشكوا ان يخولوا عن محمد فلا تنفقوا عليهم حتى يفضوا عنه
الى آخر ما حكاه الله فلما بلغ زيد رضى الله تعالى عنه رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مقاله انكر وحام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصدقه وحزن
زيد حتى نزل القرآن بتدقيقه فقال عمر رضى الله تعالى عنه دعى اضرب عنقه
فابى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتكرم بكفه عنه لاجل ولده فلما اراد
دخول المدينة معه ابته رضى الله تعالى عنه وقال لا تدحاها حتى تقول انك الادل
ويأذن لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا ضرت عنقك فقال ويحك
افاعل است قال بى فلما رأى الحد منه قال اسجد ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين
فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين
خيرا (وقد قيل ان قائل مثل هذا) الذى قاله ابن ابى وغيره (ان كان مستترا به)
عن المسلمين بحب لم يظهره لهم وبسمعوه منه وفى رواية مسسرا استعمال من المراسى
معتقيا حين قاله عن المسلمين والسر خلاف العلانية (ان حكمه حكم الزيدى)
وهو انه (يقتل) لانه مثله فى احفائه الكفر واطهاره الايمان به فيصل لذلك
(ولانه قد عبر دينه) بما قاله فصار كالمرتد (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم
(من غير دينه) اطهار ما يخالفه (فاضربوا عنقه) ان لم يتوب وقيل بقبول توبه
برجوعه لدينه واستبدل بهذا الحديث على قبل الزيدى من عراستاته وقال الشافى
تقبل توبته مطلقا كالمرتد وعن ابن خنفة فيه روايان وقيل كالكاتب واستبدل القائل
بقبول توبة من احب كرهه بحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فى الصحيح الا
فى كلام المصنف مع ان الكلام عاينه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امر
ان اقبل الناس حتى نرى اياه الا الله محمد رسول الله ففعلوا الصلوة وتووا الركوة

فإذا فعلوا ذلك عصموا مئ دماءهم واموالهم الابحى الاسلام وحسابهم على الله
 بنى فيها يستسرون به ففيه دليل على ان من ظاهر حاله الاسلام لا يتعرض له وتقبل
 توبته قالوا وعليه اكثر العلماء الامالك واحد بن حنبل فانها لم يقبلوا توبته وهذا
 هو الزنديق على القول بانه من يطهر الاسلام ويبطن الكفر لا من يتحلل ديننا
 فقد اختلفوا فيه كما مر على اقوال منها ما ذكر ونقله قاضيخان كما تقدم والكلام عليه
 مفصل في الفقه (ولان حكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحرمة) اى احترامه
 وتوقيره وصيانة جانبه (مزنية) بفتح الميم وكسر الزاء المعجمة وتشديد الياء
 التحية وهي زيادة الفضيلة وقال العلامة لا يبنى منه فعل لكن تقدم عن الاساس
 بميز (٢) عليه زاد (على امته) فلا يسوى بينه وبينهم فيما يخصه فيزاد في جزاء
 من سبه على حد غيره لرفعة محله (وساب الحر) لا العبد (من امته بمجد) حذف ذف
 بشرطه ان استحقه والا يعزر واطلقه لظهوره او تسمع فادخل التعزيز في الحد
 وفي نسخة بمجد يحجم ولا ادري ما معناه والظاهر انه تحريف من النسخ (وكات
 العقوبة ان سبه صلى الله عليه وسلم) اوسب غيره من الانبياء عليهم السلام (القتل)
 رعاية (لعظم قدره) لعظمه يعظم الذب فيه (وشغوف منزله على غيره) بشين
 معجمة وفاين اى زيادتها يقال شغف عليه اذا زاد قال ابن القطاع وهو بمعنى النقص
 ايضا من الاضداد والقرينة ما مع منه هنا اى لزيادة مرتبته العلية بشرفه صلى الله
 عليه وسلم تسليما وزاده تشريفا وتعظما وهذا اعظم الجزاء لاعظم الخلق واحتمال
 ان يزداد بدون القتل لا يرد عليه كما قيل من فصل بيني وبينك في دفع الشبهة الواردة على
 ما قدمه في هذا الفصل (فان قالت) اذا كان سبه صلى الله عليه وسلم وتنقيصه مقتضيا
 للقتل (فلم لم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم اليهودى الذى قال له السام عليكم وهذا
 دعاء عليه) واذية له ولم يعاقب قائله فبرد على ما فرره اولا والسام بمعنى الموت فيوهمون
 انهم قالوا السلام وانما اردوا الدعاء عليه بموته ومثله مما يؤذيه وهذا رواه البخارى
 وغيره وقالوا ان عائشة رضى الله تعالى عنها تعطلت له فكانوا اذا قالوا السام عليك
 يا ابا القاسم قالت عليك السام والدام والامة ولدا قال صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم
 اهل الكتاب فقولوا وعليكم ردا لمقاتتهم عليهم الا ان الخطاني قال انه روى بالواو
 ورواه ابن عينة بدونها وهو الصواب لاندان الواو التى تنق الجمع بالاشتراك بينهم *
 قلت لا يحذر فيه لانه صلى الله عليه وسلم قصد الاشتراك فى معنى غير الذى قصدوه
 اى الموت مقدرا علينا وعليكم كما يأتى بيانه فيكون من القول بالموح البديهي كقول
 وقالت ات عدى مثل عبي * فقلت نعم . لكن فى السقام
 ولذا ذهب كثير الى حواشي ابواب الواو وحذفها وان الخطاني رجع عما قاله والدام معتل

(٢) قوله بميز هكذا
 وقع في النسخ والظاهر
 انه تحريف لان المزنية
 ناقص يأتى فلو نجى منه
 الفعل كما في الاساس
 لكان غزى لا بميز كما
 هنا فليجرب مصحح

بمعنى الموت ويجوز ان يكون مهموزا من السامه والذام بالمعجمة بمعنى الذم والعيب ويجوز اهلها من الدوام والقائل جماعة من اليهود وقيل واحد منهم اسمه ثعلبة ابن الحارث وجمع بين الروايتين بتعدد القصة اوبان الداخل جماعة والقائل منهم واحد (ولا قتل) الرجل (الآخر) وهو ذو الخويرة الذي سبق ذكره ويأتي وانه (الذي قال له) صلى الله عليه وسلم في قصة قسمها من مال الغنائم (ان هذه القسمة) التي قسمتها بين الغزاة وفي نسخة ان هذه لقسمة (ما اريد بها وجه الله) اى خالصة لله جارية على العدل كما فرضه الله تعالى وهذا في حديث رواه البخاري ايضا فلم يقتله صلى الله عليه وسلم (و) الحال انه صلى الله عليه وسلم (قد تأذى من ذلك) اى من قوله الذي قاله ونسب فيه الى الجور وهو اذية مسلم له وافتراء عليه فيقتضى قتله فلم يأمر بقتله وقال الحافظ الذهبي هذا الآخر لا عرفه وفي الصحيح انه من الانصار وقال انه مغيب بن بشير والذي قال له اعدل ذو الخويرة التميمي الحارثي الذي قتل يوم النهروان ويقال له حرقوص وكانت هذه القسمة يوم حنين زاد فيها بعضهم لمصاحبة وهو تأليفهم (و) مع ذلك فلم يقتلهم صلى الله عليه وسلم حين آذوه بل (قال قد اؤذى موسى) من قومه (باكثر من هذا) الذي اؤذيته (فصبر) على اذيتهم ولم يقتل احدا من آذوه فلي به اسوة واذية موسى انهم رموه بالبرص والادرة واتهموه بقتل اخيه هارون وخالفوه في امور كثيرة قصها الله تعالى في القرآن عنهم (ولا قتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه في اكثر الاحيان) وروى في كل الاحيان والاولى اظهر واشهر واذية المنافقين له تقدم بعضها قريبا فهذا كله يدل على ان من آذاه اؤذمه اؤذم غيره من الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام لا يستحق القتل فكيف هذا مع ما تقدم من الادلة والاجماع الذي حكاه ثم شرع المصنف رحمه الله في الجواب عن هذا الاشكال بقوله (فاعلم) ايها السائل مما اشكل عليك (وقفنا الله تعالى واناك) لعلم ما نعلم وهي جملة دعائية معترضة (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اول الاسلام) اول منصوب على الظرفية اى في ابتدائه (يتألف عليه الناس) اى يطلب القتهم وتأسيسهم لقرب عهدهم بالاسلام وفيهم الاعراب الجفاة حتى يأتهم على الاسلام فيداوى امراض قلوبهم بمقوه وكرمه ولم يقل اول الهجرة لان هذا كان بالمدينة بعد هجرته لان ابتداء التأليف ببعض انواعه كان قبها واسمر ذلك الى الهجرة كما يومى اليه قوله كان الدالة على الاستمرار فلا غبار عليه كما قيل لوقال اول الهجرة كان اولى وفي نسخة فيه يستألف بسين مهملة ساكنه بين الياء والتاء (و) اشار لبيان ذلك بقوله (يمل قلوبهم اليه) اى الى الاسلام وخلص الايمان بحبيته والاذعان له وياؤه الثانية مخففة مضارع امال ويجوز تشديدها والاول اولى (ويحب اليهم الايمان) ليتمكن في نفوسهم (ويزيينه في قلوبهم) اى يحسنه بترغيبهم

(٢) قوله بموحدة آه
في هذا الضبط ضبط
ظاهر لانه من الدرء
بالهمزة وقد لا يهزم
لا من الدرب واطنه
من تصحيف الناسخ
فليراجع صحيح

فيه (ويدارهم) بموحدة (٢) قبل الهاء اى ياملهم بملاطفته لهم وورقة بهم (و يقول لاصحابه)
اى خالصهم الذين سبق ايمانهم و علم اخلاصهم (انما بعثتم) فيه تغليب اى انما بعثت معكم
او هو مجاز عن امرتهم و علمتهم او هو بمعناه اللغوى اى جئتم لدار الهجرة و ارسلتم لها
لتكونوا (ميسرين) بسين وراء مهماتين اى مسهلين مساحين لامعسرين مشددين
على من قرب عهده بالاسلام (و لم تدعوا) و ترسلوا (منقرين) للناس عن الاسلام اى
بشدة و غلظة تحمل الناس على نفورهم عنكم بمقارقتهم و تشبثهم عنكم و كان الظاهر ان يقول
معسرين لطابق قوله ميسرين لكنه عدل بالمعطاة الخفية لانها البغ لان التيسير يقتضى
تألفهم و عدم نفرتهم عنهم فأتى بلازم المقابل لانه ابلغ و أكثر كما فى قول المتنبي * كأنك
مستقيم فى محال * اذ لم يقل فى اعوجاج و ليس هذا لاجل القافية كما قيل و نحوه لا يرون
فيها شمسا ولا زمهرا (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقول) لاصحابه ايضا (شروا) الناس
بكل خير (ولا تعسروا) اى لا تشددوا و تعاضوا عليهم (و سكنوا) اى اقروا الناس
على ما هم عليه و لا تكلفوهم بما لم يأفوه (ولا تنفروا) الناس عنكم فينفروا و ينفروا اى
لا تنقلوا عليهم و تلحقوا فيملوا منكم و هذا فيما لم يجب عليهم و الا فتله لاساخ فيه (و) كان
صلى الله تعالى عليه وسلم (يقول) لاصحابه كما مر فى قصة ابى ابن سلول و المنافقين لما بلغه
ما قالوه فقالوا له دعنا نضرب عنقه فابى (لا يتحدث الناس) فيما بينهم فيقولوا (ان محمدا يقتل
اصحابه) و هذا اذا شاع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم منع بعض الكفرة من الدخول
فى الاسلام و جعله المشركون و اعداء الدين و سبلة للظلم فيهم و مثله مما نبى الاحتراز
عنه لما فيه من القوائد و هذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضى الله تعالى عنه لما قال
فى قصة ابى ابن سلول دعنى اضرب عنقه كما تقدم مفصلا (و كان صلى الله تعالى
عليه وسلم يدارى الكفار و المنافقين) بتأطفه بهم و احسانه و عفوه عنهم و الفرق
بين المداراة و المداينة مشهور تقدم مرارا ايضا فالمداراة اللطف و لين القول لدفع
الضرر و جاب النفع له اى لين داراه كامره بنصح و رفق و بيان ما فى حاله من محدود
و سوء عاقبة و المداينة تحسين القبيح و قوله له ما هو باطل و كذب مما يغره و يشمه
على ارتكاب الفواحش و الاول محمود سرعا و الثانى مذموم غير جائز (و يحمل
محبته) بضم المثناة التحتية و سكون الخيم و كسر الميم ثم لام من الجبل الحسن قولاً
و فعلاً و قيل يحمل بمعنى يجمع بعد نفركه و هو بعيد ركب (و يفضى عنهم) الاغضاء
العفو و التجاوز و السكوت و غش البصر عما يليق و حمله على تفضى البصر او راعى
ما فيه من العفو بعداء بعن و هو متعد بعل و فى المصباح اغضى الرجل قارب بين جفنيه
ثم استعمل فى الحلم (و يحتمل من اذا هم) اى يحمله و يعفو عنه قال فى المصباح حل
الشيء و احتمله بمعنى عفا عنه و هو فى اصطلاح الفقهاء يستعمل بمعنى الوهم و الجواز
فيكون لازماً بمعنى الاغضاء و التنى فيتعدى و من زائدة او تبعية و سياتى ما فيه

(و يصبر على جفائهم) اى غاظه طبايعهم المقتضية لعدم الادب فى الاقوال والافعال ويقال
 لاهل البادية اهل الجفاء (ما لا يجوز لنا اليوم الصبر عليه) ما موصولة مفعول محتمل
 فمن بيانية مقدمة على المبين وقد جوزته النحاة والمراد باليوم ما بعد عصره عليه السلام
 وابتداء الاسلام وقواعد الاسلام لم تكن على ما هى عليه الآن من القوة التى لا يتساح
 فيها لاحد ما كان يتساح فيه الرسول عليه السلام لمصلحة تمت بذهاب اسبابها فما فعله
 عليه السلام من عدم قتل بعض لا يجوز لنا الآن المساحة فيه اصلا كما يأتى فى قوله
 فلما استقر الخ وهذا هو الجواب عن السؤال مع انه حق له صلى الله تعالى عليه وسلم
 يجوز له العفو عنه لانه يتمتع علينا الاغضاء عن اهانتة صلى الله عليه وسلم (و) كان صلى الله
 عليه وسلم (برفقهم) اى يصلهم وينفعهم (بالعطاء) تكرر ما عليهم (والاحسان) اليهم
 لكرمه ولين قوله ليؤاخذ قلوبهم ومحبتهم لان النفوس جبلت على حب من احسن اليها
 فيرفق بزنة يقصد مضارع رفق او بوزن يكرم مضارع ارفق وفى الصحاح الرقيق
 ضد الغضب وقد رفق به يرفق وحكى ابو زيد رقت به وارتقت بمعنى ترفقت به ويقال
 ارفقته بمعنى نفعته وقال ابن القطاع رفقته رفقاً وارفقته نفعته ومن الرقيق كذلك فهو نالنى
 ورباعى (وبذلك) المذكور من مداراتهم وعطائهم ورفقه بهم (امر الله تعالى فقال
 ولا تزال تطلع على خائنة منهم) اى على طائفة خائنة او خيانة تصدر منهم فى حقه كما صدر
 من اسلافهم مع رسالهم فلا يجوز لك اساءتهم لك او المراد فعلة خائنة او نفس خائنة ويقال
 فى المبالغة رجل خائنة كراوية وقرئ على حيانة (الأقليات منهم) لم يخن (فاعف عنهم
 واصفح ان الله يحب المحسنين) الذين يجزون السيئة بالحسنة ويتجاوزون عما سلف
 وهذه الآية نزلت فى اليهود الذين كانوا فى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم يبايئنا لانهم
 من شأنهم الخيانة وانه موروب آبائهم وامره بالعفو عنهم بشرط المعاهدة او نحوها واهذه
 الآية منسوخة والقليل المستثنى من آمن به صلى الله عليه وسلم منهم كان سلام (وقال)
 الله تعالى آمرا نبيه عليه السلام بما مر (ادفع) ما تراه من السيئات (بأى هى احسن) وهى
 الاحسان لمن اساء والاطلب به (فاذا أدى بينك وبينه عداوة) من الكفار (كانه ولى حميم)
 اى لا يزال احسانك اليه حتى يصيره كالصديق الذى يملك ويبيه مصافاه وموالاه
 والولى من يوالى ويتابع والحمم الصديق المصافى نزلت فيمن كان لعادى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كائى سفيان وقيل المراد بالذى هى احسن المسامحة والمصاحبة وهى مس حبة وقيل
 هذه نسخت بأية السيف (وذلك) اى ما ذكر من مداراته صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان منه (لحاجة الناس للتألف) لقلوبهم وحلبها له فى (اول الاسلام) وهى بادية
 الهجرة (و) الحاجة فى اول الامر الى (جمع الكلمة) باتفاق رأيهم معه صلى الله
 تعالى عليه وسلم وعدم مخالفتهم له فانه يحصل بالملاطعة والملازمة ما لا يحصل بعيرها
 (فلما استقر) فيه ضمير مستتر للإسلام اى لما قوى وثبت (واطهره) اى

أظهر أنه دين الإسلام أي أعلاه ورفع (على الدين كله) أي على كل دين وملة بحيث
غلب أهله وقهرهم والدين في الأصل مصدر يستوي فيه الواحد وغيره (قتل من قدر
عليه) ممن أظهر عداوته صلى الله تعالى عليه وسلم وطعن فيه وفي دينه إذ لم تبق حاجة
للمندارة التي كانت لمصلحة أمهما الله (واشتهر أمره كفعله) صلى الله تعالى عليه وسلم
(بأن خطأ) يوم الفتح حين أمر بقتله يوم فتح مكة ولو وحده متعلقا باستار الكعبة
(و) قتل أيضا بأمره بذلك (من عهد) أي أوصى المسلمين (بقتله يوم الفتح) يوم فتح
مكة كما تقدم مفصلا (و) قتل أيضا (من أمكنه قتله غيلة) بكسر الغين المعجمة وهو
القتل خفية ومحادثة كان الأسرف وابن أبي الحقيق (من يهود) هو اسم للظالمات
المعلومة (وغيرهم) أي غير اليهود من الكفرة (أو غلة) أي وقتل أيضا من أمكنه
قتله من غير اخفاء أي بصريق الغلة والقهر كان عرة الحمى كما مر (من لم ينظمه قبل)
أي لم يدخل قبل قتله (سلك محبته) صلى الله تعالى عليه وسلم بإسلامه ومتابعته له صلى الله
تعالى عليه وسلم والسلك حيط سطم فيه الأوثان ومحوه والنظم ادخاله فيه فاستعير للجمع
وجعل محل الجمع أو ما يفضيه بمزلة السلك وسلك تحببه كلجين الماء أو هو استتارة
أيضا (والأنحرط في حلة مظهرى الأيمان) من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وقد فسر
الأنحرط بالدخول يقال انحرط في السلب إذا انتظم وقد وقع ذال في كلام المصحاء
التقاة كالكسكاكي والزنجشري وفسر بما ذكره إلا أني لم أحده في كلام العرب قديما
ولا في كتب اللغة بهذا المعنى بل الموحود خلافة كحط القصاد واحترط السيف
سله وقشبه عنه فلم انظر به غاية ما يمكن في توجيهه أنه من احترطه إذا جعله في الحرطة
وهي الكيس فجور به عن عمله في العقد قال ابن عباد في محيط اللغة الحرطة مثل الكيس
شرح من أدم أو حرق وقال احترطت احترطت الحرطة أخرطها انتهى وقدم التنبية
على ذلك أيضا وقوله (من كان يؤذيه) من الكفرة بيان لمن الذي تقدم (كان الأشرف
وإبن رافع) تقدم بينهما مفصلا (والنصر) بن الحارث الذي تقدم بيانه (وعقة) بن
أبي معيط وتقدم أيضا وهذا تمثيل لمن قتله صلى الله تعالى عليه وسلم مطابقا عليه وغلبة فلاوجه
لما قبل أن في ذكر ابن الأشرف مع من قتله غلبة لغير قتله عليه (وكذلك) أي مثل قصة من ذكر
من قتله (ندردم جماعة) من الكفار (سواهم) أي سوى من ذكر من كعب واضرابه
وندرسون وذال معجزة وراء مهملة أي أوجب قتله على من عنده من أصحابه قال
في الأساس ندر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا أو جبه على نفسه وهو من كلام
أهل الحجاز انتهى فقول بعض السراح أنه بدل مهملة بمعنى اسقط واهدر ليس بشيء
(ككعب بن زهير) بن أبي ساجي اصم السنين وسكون اللام ربعة بن رياح بكسر الراء
وبالهمزة التحتية ابن قرط المزني وهو وأخوه شاعران مجيدان غير مكثرين وأخوه
اسلم وله وكان كعب قال بعد إسلام أخيه شعرا يعرض فيه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فكتب اليه اخوه كتابا يقول فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهدر دماء قوم كهيرة بن ابي وهب وابن الزبيرى فان كان لك حاجة في نفسك فطار اليه فانه صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل من اتاه تأثبا فضاقت الارض عليه وارجف الناس بانه مقتول فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى الصبح فلما فرغ جلس بين يديه ووضع يده في يده وقال يا رسول الله ان كعبا جاء تأثبا مسلما اتقلبه قال نعم وهو لا يعرفه فقال انا كعب فوثب عليه رجل من الانصار وقال يا رسول الله دعنى اضرب عنقه فقال دعه فانه جاء تأثبا فغضب كعب على الانصارى لانه لم يقتل فيه احد من المهاجرين الاخيراء وانشدته صلى الله تعالى عليه وسلم قصيدته المشهورة واليسه برده التي يتوارثها الخلفاء بعده وكان معاوية رضى الله تعالى عنه طلبها منه فقال ما كنت لا اوتر احدا بشوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما مات اخذها من اولاده بعشرين او ثلاثين الف درهم فصة وفقه هذه القصة ان من سنة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم العفو عن سببه من الكفرة وان اجارة الشراء مستنونة من اكارم الاخلاق كما قال الغزى

جحد فضيله الشراء غنى * وتحسين المديح من الرشد
محت بانت سعاد ذنوب كعب * واعان كعبه في كل ناد
وما احتاج النبى الى مديح * وشييب بشئ من سعاد
ولكن سن اسداء الايدى * وكان الى المكرم حين هاد

(وابن الزبيرى) هو عبدالله بن الزبيرى بن سعيد بن سهم القرشى وهو بكسر الزاء المعجمة او فتحها وكسر الباء الموحدة وسكون العين المهملة مقصور علم منقول من سى الخلق او كثيف الشعر وكان شاعرا مجيدا شجاعا من اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطول لسانه وسفاهه ولا عقب له اسلم بعد الفتح وحسن اسلامه وكان فر هو وزوجته ام هانى بنت ابي طالب الى بحران فقالوا له ما وراءك فقال ان محمدا قتل قريشا وفتح مكة واراه سائر الكرم فاصاح بنى الحارث وكعب منهم هارب من حصصهم وجمع ماشيته فارسل له حسان رضى الله تعالى عنه شعرا يقول فيه

غضب الاله على الزبيرى وابنه * وعداب سوء في الحيوة مقبم

فلما بلغه فقال مالى وبى الحارث وتزل دارى وقومى ثم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اصحابه فلما رآه قال هذا ابن الزبيرى في وجهه نور الاسلام فوقف عنده وقال السلام عليكم اتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبد الله ورسوله والحمد لله الذى هدانا للاسلام وقد اجلبت على عداوتك حتى هربت الى خثران وانا اريد ان لا اقرب الاسلام ابدا ثم اراد الله بنى حيرا فالفقه في قلبى وحببه الى وكره ما كنت فيه من الضلالة واتباع ما لا يقع ولا يعقل من حجر اميد ويدبح له فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى هدانا لهذا الاسلام ان الاسلام يجب ما قبله وقات في ذلك رأيت اسلام قوم يجب ما كان قبله * ولم حصر اراد بالكفر في شرملة (وغيرها) اى غير كعب وابن الزبيرى (عن آذاه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما وسبه بثرًا ونظما ثم تاب باسلامه فقبات توبته وعفا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما في السير (حتى القوا بأيديهم) اى انقادوا له صلى الله تعالى عليه وسلم وسلموا وهو مجاز عما ذكر واصله وضع يده في يد غيره ممن يحسبها لانقياده اتم انقياد وقبض يد غيره عنه (ولقوه) عليه الصلوة والسلام (مسلمين) فعفا عنهم وامنهم واحسن اليهم (و) اما من نافقه ف (بواطن المنافقين) وما فيها من الكفر (مسترة) غير معلومة لغيرهم (وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم) انما كان (على الظاهر) وهو الاسلام المانع من قتلهم وهذا لاجل التشريع لامته بعده وان اطلعه الله على سرائرهم (و) مع ذلك (اكثر تلك الكلمات) التى قصد المنافقون بها تنقيصه صلى الله تعالى عليه وسلم وذمه (انما كان يقولها القائل منهم) اى من المنافقين (حفية مع امثاله) من المنافقين ولا يقب عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وحفية بضم اوله وكسره وفي نسخة زيادة واو قبل مع (ويحلمون عليها) اى يحلفون انهم ما قالوا ما ليس اليهم وهذا مما يعلم مما سأتى وقد مر هذا في قصة ابن ابي سويد من المنافقين (ادانيت) اليهم اى قتلت وبلغت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم من نبي الحديث بالتخفيف والتشديد والمشهور ما قاله ابو عبيدة من انه بالتخفيف ما نقل على وجه الاصلاح والتشديد ما كان على وجه الافساد وهو النيمة وكذا قاله ابن قتيبة وغيره لكن رواية اكثر المحدثين بالتخفيف هنا تدل على خلافه (وينكرونها) اى هذه المقالة (ويحلفون بالله ما قالوا) ما نقل عنهم (ولقد قالوا كلمة الكفر) اى الكلمة التى يكفر بها قائلها او التى انما تصدر عن الكفرة واعداء الدين مما نقلناه سابقا (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (مع هذا) اى مع ما قالوه من كلمة الكفر (يطمع في قتلهم) بكسر الفاء وفتح الهمزة قبل التاء الفوقية اى جماعتهم وروى فيهم بفتح الفاء قبل ياء ساكنة قبل الهمزة من فاء اليه اذا رجع ومنه الء للظن بعد الزوال (ورحوعهم الى الاسلام) عطى تفسير اى دخولهم فيه فهم محاز مرسل من اطلاق المقييد على المطاق كقوله تعالى وان عدتم عدنا (وتوبتهم) من نفاقهم وكفرهم الحى (فيصبر صلى الله عليه وسلم على) اذيسهم ونفاقهم وذمهم الذى علمه منهم وبلعه عنهم وعلى (هناتهم) بفتح الهاء والون الحفيفة وفى المصباح الهن خفيف النون كناية عن كل اسم حس والاثنى هنه بالحفيف ولا ميا محذوفة فى اعة هى هاء قصصها هيهة ومه مكث هنيهة اى ساعة لطيفة وفى لغة هى واو مصغرها والمؤب

على هنية بتشديد الياء والهمز خطأً اذ لا وجه له وجهها هنوات وربما جمعت على هنات
مثل حات والمذكر هنا وبه سمي وكشي به عن الفرج انتهى وهو احدا لاسماء اخوات
اب واخ وكشي به هنا ايضا عن قبائحهم (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبر ايضا على
(جفوتهم) اى ما صدر عنهم من الاقوال والافعال القبيحة الغلظ طابعهم وسوء ادبهم
(كصبر اولو العزم من الرسل) وهم الذين كانوا ذوى عزيمة قوية وثبات في دعوة الناس
الى الدين وممراته قد اختلف فيهم فذهب من قال هم خمسة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد
صالات الله وسلامه عليهم اجمعين وقيل هم المذكورون على التوالي في الشعراء والاعراف
وهم نوح وهود وصالح وسليمان ولوط وموسى لصبرهم على اذى قومهم وما ابتلوا به
ومنهم من عد منهم اسمعيل ويعقوب وايوب وقيل كل من امر بالجهاد والقتال وقيل
ثمانية عشر ذكروا في الانعام وعقبهم الله بقوله (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده)
وقيل كل الرسل وقيل الايونس لقوله تعالى (ولا تكن كصاحب الحوت) فهو لاء صبروا
على اذى الناس ومواجهتهم بما يكرهون وقدام صلى الله عليه وسلم بالاعتداء بهم في الصبر
على الاذى والعفو فلم يزل يفعل في ابتداء الهجرة (حتى فاء كثير منهم باطنا) اى رجع
عن نفاقه فخلص ايمانه في قلبه (كفاء ظاهرا) اى كما كان ظاهرا في الرجوع الى الايمان
بعد الكفر (واخاص) ايمانه بالله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (سرا) فيما اسروه
واخفاء في قلبه وبين قومه (كما اخاص جهرا) اى فيها جاهرهم به من مقاله فتواطأ
باطنه وظاهره وسره وجهه (ونفع الله بعد بكثير منهم) اى نفع بهم بعد اخلاصهم
وهداية الله لهم (وقام منهم) اى من هؤلاء الذين تألفهم وعفا عنهم (للا دين) واهله
(وزراء واعوان) عطف تفسير لان الوزير من الوزر وهو المعاونة والنصرة فتقوى
وتعاقد بهم اهل الاسلام (وحماة وانصار) فهم حامون للدين وناصرون لاهله
(كما جاءت به الاخبار) الثابتة فكف من منافق وكافر حبيب الله له الايمان واعز الله به وهو
مذكور في كتب الحديث غنى عن البيان (وبهذا) الجواب المذكور (اجاب بعض ائمتنا)
المالكية رحمهم الله تعالى (عن هذا السؤال) السابق عن قول اليهود السام عليكم وعنه
اجوبة اربعة ذكرها في السيف المسلول بعد ما ذكر في حقهم (واذا جاول حيول
بالم يحيك به الله ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يسألونها
فبئس المنصير) فاجبر الله عنهم بانهم كانوا يحبون به خسة مكروءة ويقولون لو كان نبيا
عذب الله بقولنا السام عليكم واثار الى انه لا حاجة لعذابهم في الدنيا لانه كفى من لم يذب
منهم عذابه في الآخرة فاجاب عن السؤال الذى تقدم من انه لم يقسمهم وبني
عائشة رضى الله عنها عن قولها بل عليكم السام والذام والامنة كما مر فقل لها
مهلا فان الله يحب الرفق في الامر كله وحاصله انه كان الحكمة وهو انه دفع الاسلام

لم يقو القوة السالفة فصبر لعل الله يهديهم ويقوى بهم الدين وقد وقع ذلك لكثير منهم وكان الصبر عليهم والعمو عنهم جائز له صلى الله تعالى عليه وسلم والجواب الثاني عنه انهم كانوا يخفونه ويتكلمون به بمجلة وخفض صوت ولا يطلع الناس عليه والعقاب على الكفر انما يكون على الظاهر دون الخفي (وقال) بعض الائمة الحبيب بهذا وفي نسخة وقيل (لعله) اى قولهم السام للدعاء عليه (لم يثبت عنده صلى الله تعالى عليه وسلم من اقوالهم) اى اليهود (مارفع) بالبناء للمجهول من رفع الكلام بمعنى اوصله وبلغه (وانما نقله) له صلى الله تعالى عليه وسلم (الواحد) الذى لم يتم به نصاب الشهادة (ومن لم يصل) اى لم يبلغ (رتبة) قبول (الشهادة في هذا الباب) اى النوع المقتضى للقتل (من صبي) صغير لا تسمع شهادته شرعا (او عبيد) مملوك (او امرأة) شهادتها غير مسموعة في مثله مما يندرى ويدفع بالشبهات وهو الحدود (والدماء لا تسباح الا) بعد الثبوت (بعدلين) ذكرين حرين واعلام الله تعالى له بعد حكمه بالظاهر ونفوذ حكمه لا يخالفه فاقبل من انه محيب من المصنف رحمه الله تعالى مع تكذيب الله لهؤلاء واعلامه بحالهم في القرآن ليس بشيء لاسيما وهو ناقل ثقة وما على الرسول الا البلاغ (وعلى هذا) الذى ذكره بعضهم في الجواب (يحمل امر اليهود) وفي نسخة اليهودى (في السلام) وفي نسخة في السام وهما بمعنى لان المراد بالسلام سلام اليهودى وهو قولهم السام (وانهم لو اوبه) بواوين مخففتين والتشديد وان صح غير متأت هنا لانه للمبالغة ولم تقصد هنا والى قتل الالسنه ولقتها بسرعة حتى يخفى ويظن انهم قالوا السلام (السنهم) جمع اسنان وهو الجارحة المعروفة (ولم يبينوه) اى سلامهم وهو تفسير للمراد بلى الالسنه (الائرى) ما يحقق ما قيل ويوضحه (كيف تبته عليه) اى على قولهم هذا (عائشة) رضى الله تعالى عنها حيث ردت عليه بقولها المتقدم عليكم السام والذام واللعنة ونهاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامرها بالرفق وقال انى ارد عليهم فيستجاب لى ولا يستجاب لهم لكن قال ابن تيمية ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم اى ردوا الذى يقولونه لكم عليهم وتقرير الصحابة رضى الله تعالى عنهم له بعده يدل على عدم اختصاصه باول الامر وبده الاسلام وانه لم يخف عليه قتالهم (ولو كان) اليهودى الذى قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم السام عليك (صرح بذلك) من غير اخفاء وفى السنة (لم تنفرد) بناء فوقية اى عائشة رضى الله تعالى عنها (بعامه) دونه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولهذا) اى لكونهم لم يصرحوا بما يعامه كل احد او لكون اليهودى لم يصرح بالسام بل اضمره خبا ولامه (نبهنا) صلى الله تعالى عليه وسلم احبائه على فعلهم) اى فعل اليهود القبيح الذى اتوا به بقولهم السام عليك (وقلة صدقهم) في كلامهم وجعل قولهم السام وهمين

انهم قالوا السلام كذبا لجلهم مالم يسبحية نجية فهو باعتبار خبر تضمنه كذب مخالف للواقع (وخيبانتهم في ذلك) لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليا بالسنتهم) بتحريف مقالاتهم وكذبهم وعدولهم عن سنن الصواب (وطعنا في الدين) اى دين الاسلام واهله وفيه اشارة الى الآية اعنى قوله عز وجل الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الاية وهى نزلت في حق اليهود وقولهم راعنا واسمع لكن لما كانا من قبيل واحد في التحريف والعدول عن الظاهر اقتبسها المصنف هنا وانما كان هذا طعنا في الدين لانهم قالوا لو كان نبيا علم بمقالتنا وعذبنا الله عليها كما سرفلايتوهم انه كيف يكون هذا طعنا في الدين بمجرد ذكر الاسم بمعنى السلام (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه منبهالهم (ان اليهود اذا سلم احدهم قائما يقول السلام عليكم فقولوا) في رد سلامهم (عليكم) وفي رواية وعايكم بالواو وقد تقدم الكلام عليه مفصلا وقد قال الفقهاء لا يبدؤ بالسلام الكفرة وانما يرد سلامهم بقول وعايكم وفي رواية عن الشافعي حوازه (وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديين) كالقاضي عبد الوهاب البغدادى المالكي وقد تقدم بيانه (ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم) وبما في نفوسهم مع انه عالم بهم واطاعه الله تعالى على سريرة نفاقهم وان كان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضى بعلمه بل اختاف الفقهاء في القاضي هل له ان يقضى بعلمه في زمان قضائه اوفى مجلس حكمه وانما المانع عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالعمل بالظاهر في اكر احواله تشريعا لامتة وكان ذلك في ابتداء الاسلام تأليفا للقلوب حتى يهدبهم الله ولا تفر قلوب من يريد الدخول في الاسلام وتكف السنة الطاعنين بقولهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل اصحابه والحكم يماضد والمصالح لاتزاحم فلا تعارض بين الاحاديث كتوهم (ولم يأت) اى لم ينقل في الاحاديث (اه قامت بيته) عنده صلى الله تعالى عليه وسلم (على نفاقهم فلهذا) اى لكونه لم تقم عنده بيته على نفاقهم وهو مأمور في اكثر الاحكام ان يحكم بالظاهر وبالصبر كما سبراحوانه اولوالعزم (تركهم) من غير ان يقتلهم ولم يحكم بعلمه وان اعلمه الله به في سورة المنافقين وسورة براءة اجالا من غير ذكر ائمه باعينهم من قال كداله ما فيها من نفس سيحهم بيته لم يصب وهذا مبني على ان الحاكم لايجوز له ان يحكم بعلمه مطلقا اوفى احدهد اوفى حقوق الله وفيه كلام الفقهاء ليس هذا محله واقامة البيه عن النفاق تصور بان يشهد على اقراره والا ففى قايه لا يمكن الاطلاع عليه لغير علام الغيوب (وايضا) لما يقضى عدم قيامه (فان الامر) اى نفاقهم (كان سرا وباطنا) حتى على الناس فكيف تقوم عليهم بيته (وظاهرهم الاسلام والايمان) هم يسمي

وقد يفرق بينهما بحسب المفهوم وان اتحدا فيما صدقا عليه والامر فيه معلوم (وان كان)
 المذكور الذي لم يحكم بقتله (من اهل الذمة) بكسر الدال المعجمة هي العهد والامان
 هنا قال في المصباح الذمة تقسر بالعهد والامان وسمى المعاهد ذميا نسبة الى الذمة بمعنى
 العهد وقولهم في ذمى كذا معناه في ضامى انتهى كما اشار اليه بقوله (بالعهد) وهو الميثاق
 بان لا يتدبره (والجوار) بكسر الجيم وتضم وهو الامان من جاره يحيره اذا امنه بعهد
 بينهما والامان يكون لمعين وغيره كاهل بلدة واقليم فان كان بغاية معينة فهي الهدنة
 وان لم يكن فهو الجزية وهم اهل ذمة اى امان وهذا يختص بالامان بخلاف مطلق
 الامان لزم من قريب فلا يختص به الحديث المسلمون يسمى بذمتهم ادناهم (والناس
 قريب عهدهم بالاسلام) اى دخولهم في الاسلام كان قريبا في ابتداء الاسلام
 والهجرة (لم يتين بعد) بالضم اى بعد قرب عهدهم (الحديث من الطيب) منهم اى
 لم يعلم من اخلص اسلامه فطابت سريرته او لم يخلص ايمانه ففيه بقية من خبت الكفر
 لم تظهر لغيره (وقد شاع) اى سمع واشتهر بين الناس (عن المذكورين) اى من كان
 منافقا يظهر اسلامه (في العرب) المجاورين لهم المشاهدين لهم (كون من يتهم بالنفاق)
 اى يتهمه حاصل المؤمنين المهاجرين الذين نور الله بصائرهم (من جملة المؤمنين) اى
 عدة منهم بالنظر لظاهر حالهم ومن متعلقة بشاع (وصحابة) بفتح الصاد اسم جمع لصاحب
 وهو فى الاصل مصدر كالقراة (سيد المرسلين) لكونهم بعده تابعين له عليه السلام
 (و) شاع ايضا انهم من جملة (انصار الدين) الذين نصروا رسوله صلى الله تعالى عليه
 ولم على اعدائه ظاهرا وهذا انما هو (بحكم ظاهرهم) اى ما يظهر من حالهم لانا
 لا نطلع على سرائرهم فلاجل هذا لم يقتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لعمر
 وغيره ممن قال فى بعضهم دعوى اضرب عنقه لئلا يتحدث الناس بان محمدا يقتل
 اصحابه كما تقدم فعدوا من اصحابه نظرا لظاهر حالهم (فلو قتلتهم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم) لما عامه من حالهم و (لتفاهم) الذى اطلعه الله تعالى عليه دون غيره
 (وما يبدر منهم) بفتح الميم التهمة وسكون الباء الموحدة وضم الدال والراء المهملتين
 بمعنى يسرع ويخرج منهم بعجلة وفى نسخة يبدو بالواو بدل الراء وفى نسخة يتندر
 بالنون مع الراء وهى صحيحة ايضا وان خالفت رواية الشراح قال فى المصباح ندر من قومه
 اذا خرج ومنه النادر لخروجه عن امانه فسميته نادرا لخفايته لظاهر حالهم وهو الاكثر
 منها فلا بعد فيه (وعامة) مجرور معطوف على تفاهم اى علم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم (بما اسروا) اى اخفوا من الكفر (فى نفوسهم) من النفاق (لوجد المنقر)
 جواب لو اى لوجد الذى يقصد تنفير الناس وصددهم عن الدخول فى الاسلام
 من المشركين واعداه الدين (ما يقول) اى امرا يقوله لمن يريد الدخول فى الاسلام

بان يقول له انه سفاك يقتل اصحابه اذا خالفوه والمرء لا يخلو من زلة (ولارتاب الشارد)
 اى وقع في ريبة خوفا من القتل من كان شاردا عن الدين ضالا من الجاهلية والاصراب
 ابادة الضيم من شرد البعير اذا نفر وذهب في الارض وفي الحديث لتدخلن الجنة
 الامن شرد على الله اى خرج عن طاعته تعالى وفارق الجماعة وهو فى الاصل استعارة
 (وارجف المعاند) اى اتى بالاقتوال الكاذبة التى يقصد بها التشنيع على الاسلام من كفر
 عنادا كبعض المشركين الذين كانوا يحبون اشاعة مثله (وارتاع) اى خاف من يسمع
 الاراجيف وعلم بالقتل من الروح وهو الخوف (من حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و)
 ارتاع ايضا من (الدخول فى الاسلام) خوفا من ان يقتل كمن قتله (غير واحد) اى
 كثير ممن يريد الاسلام ممن ضعف قلبه ولم ينظر ببصيرة صادقة بمن اضله الله (ولزعم
 الزاعم) اى وجد وصلة لكذبه من اراد الافتراء على الله ورسوله (وظن العدو) للإسلام
 واهله (الظالم) لنفسه وغيره من صده عن سبيل الله وسعادة الدارين وهذا بناء على انه
 بعين مهملة من العداوة وقال البرهان انه فى الاصل القذ بفاء وذال معجمة مشددة
 بمعنى المنفرد والاول صحح فى الهامش انتهى والمعنى ان هذا ائما هو فرد من الناس او ظالم
 (ان القتل) الذى اوقعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باهل البفاق والشقاق
 المقتولين بالاستحقاق (اتما كان للعداوة) من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قتله
 (وطلب اخذ الثرة) اى اخذ ثأره عند من قتله من العرب وهو بكسر المشاء الفوقية
 وفتح الراء المهملة والهاء كالعدة والهاء عوض عن الفاء المحذوفة من الوتر وهى تبعة
 وامر كان اولاً انقم منه والوتر قتل من له عنده دم فهو قتل القاتل واما الثأر بمثلية
 وهمزة يخفف ببدله الفاء فهو بمناء ايضا وان كان من مادة اخرى وقولهم بثارات
 فلان حثا على طلب الدم ممن هو عنده فهو بمثانة ومثانة ايضا والمعنى واحد
 فلا معارضة بين ما فى القاموس والنهاية الابيرية كما توهم وكمن لفظ من مادتين
 بمعنى مثله فلا حاجة لتطويل بمثله (وقد رأيت معنى ما حررت) اى هدته من ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتل المنافقين الذين علم نفاقهم لحكمهم بالظاهر
 تسريعا لامته ولهذه المصالح من تأليب القلوب ودفع طعن الطاعنين ليدخل الناس
 فى دين الله افواجا (مسوبا الى مالك بن انس) امام دار الهجرة رحمه الله تعالى
 (ولهذا) المعنى الذى ذكره وحرره (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث
 الذى تقدم لمن قال دعى اضرب عنقه كما مر (لا تحدد الناس) فى مجالسهم
 ويشيعون (ان محمداً) صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره باسمه حكايه لما يقولونه
 (يقتل اصحابه) لغرض آخر من تره وامر سابق لاليفافهم يقصدون بذلك افساد
 الناس وصددهم عنه كما كان عادة المشركين (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم

في حديث آخر لم يخرجوه (اولئك) المنافقون (الذين) لم اقلهم مع العلم بنفاقهم
 (نهائى الله عن قتلهم) لحكمة عامها وفائدة عظيمة من مصالح الدين والحديث الذى
 قبل هذا في الصحيحين كما علم مما مر (وهذا) المذكور من عدم القتل بالنفاق المضمحل
 (بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم) اى المنافقين والناس (من) بانية لما بعدها
 (حدود الزنا) جمعها تعدد من زنا او تعدد برجم وجلد وتغريب والزنا يد ويقصر بمعنى
 وهما الغتان وقيل الممدود فعل اثنين والمقصود من واحد وقيل انه حقيقة في الرجل لانه
 فعل صدر منه دون المرأة قاله المعري والقصر افصح (والقتل) قصاصا ونحوه
 (وشبهه) كحد القذف وشرب الخمر والسرقة (لظهورها) بالشهادة الشرعية
 (واستواء الناس في علمها) لانها من الامور الباطنة (وقال محمد بن المواز) بفتح الميم
 ونشديد الواو والف وزاء معجمة وهو مشهور من ائمة المالكية كما تقدم (لو اظهر
 المنافقون نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم) هذا توضيح لما قبله فلا يرد عليه
 ما قيل انهم اذا اظهروه يكون كفرا وردة لانفاقا وفيه نظر (وقاله) ايضا (القاضي
 ابو الحسن بن القصار) انما الذي تقدمت ترجمته (وقال قتادة في تفسير قوله)
 عز وجل (ان من ياتى المنافقون) من النفاق المعروف وهو لفظ حذب في الاسلام
 من نفاق الصب وهى حرق يخفيه اذا اريد صيده خرج منه وفر وقيل انه مأخوذ
 من الفق وهو السرب (والدين في قلوبهم مرض) اى فساد حقيقة ساء مرضا
 اسمعارة (والمرجفون في المدينة) من الارجاف وهواشعة الافتراء والكذب بالافتراء
 واغراء الاعداء (لغرينك بهم) اى تأمر بك بقتلهم ونكاحهم من الاغراء وهوا الحث
 والتحريض على سبيل الاستعجال (ثم لا يجاورونك فيها) اى لا يتيسر لهم الإقامة بها
 لقتلهم او طردهم وهو عطف على اغرينك الجواب للقسمة (الأقليات) اى زمانا
 قليلا لوفوع ما اغرينا بهم من القتل او الاجلاء (معاونين) نصب على الشتم
 او الحال اى مطرودين ومبغدين عن رحمة الله تعالى في الدنيا (اجما ثقوا اخذوا وقتلوا
 نقبلا سنة الله) في مواضع (الآية) مصدر مؤكد اى س الله في الذين خاوا من قبل
 من كان قباهم يوافق الانبياء ان يقتلوا ايماء وجدوا فظفر بهم ولن نجد لسنة الله تبديلا
 بل هى جارية على سنن واحد في جميع الامم (قال) اى قادة (منه) اى معنى ما ذكر
 من الآية (اذا اظهروا النفاق) لانه صلى الله عليه وسلم امر بجهاد المنافقين وهوانما
 يكون اذا اظهروه لانهم قبل اظهاره مسلمين دمؤهم معصومة ومعنى ثقوا
 اخذوا وتمكن منهم اذا وجدوا والدين في قلوبهم مرض هم المنافقون والمرض
 ما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال ويوجب احتلال افعاله فتجوز به عن
 الاغراض النفسانية الماداة لكماله كالجهل وسوء العقيدة والمرفقون هم المنافقون

لأنهم كانوا يشيعون اخبارا تسوء المؤمنين كقوة عدوهم واصابة بعض سراياهم
وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اشاعة الكذب الخماسا للعتن وهو من الرجفان
وهو الاضطراب بزلزلة ونحوها فاستعير لما ذكر وقيل ما قاله قتادة مخالف للظاهر
وانما المراد لفيهم عن اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين يعنى ان جهادهم
لا يظهر لما مر ولذا قال التعالي في تفسيره ان ابن مسعود قال جهاد المنافقين الانكار
عليهم والتعيس في وجوههم وترك الرفق بهم وقيل انها نسخت العقو عنهم ولذا قال
(وحكى محمد بن مسلمة) تقدمت ترجمته (في المبسوط) اسم كتاب له (عن زيد بن اسلم)
تقدم بيانه ايضا (ان معنى قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين نسيخ ما كان قبلها)
اى قبل نزولها من العقو والصفح عن اذيتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم الذى كان قبل في قوله
تعالى فاعرض عنهم وتوكل على الله فانه نهى اولاعن قتل المنافقين فـ نـسخ هذه الآية كما قاله
الواحدى في سورة النساء ومجاهدة المنافقين عند الحسن وقتادة اقامة الحدود عليهم وعن
مجاهد بالوعيد وافشاء اسرارهم ومن ذكر هذا وقال لا سلم انها منسوخة لم يصب لانه
منع للقتل وهو خطأ ويؤيد تأويل الجهاد في الآية قوله واغاط عليهم اى شدد وعيدهم
وانهم اجمعوا على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل احدا من المنافقين الى ان توفاه
الله تعالى (وقال بعض مشايخنا) من الفقهاء المالكية وقيل من متكلمي الاشعرية
(لعل القائل) لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قسم بعض الغنائم (هذه قسمة
ما اراد بها وجهه الله) اى لم تقم على وجه العدل بين الغراء يعنى انها قسمة جائزة (و) لعل
(القائل لاعدل) اى سوي بين المسلمين في القسمة قال البرهان الحلبي ظاهره ان فائلهما
واحدوا ليس كذلك وكان ينبغي ان يقول وقول الآخر والاول هو ذوالحويصرة كما في مسلم
ويقال له حرقوص بضم الحاء المهملة وبراء وصاد مهملتين ايضا بينهما قاف مضمومة
كما تقدم وهو ذوالثديرة رأس الحوارج ولهم ذوالحويصرة التميمي وهو البائل في المسجد
ولهم ثالث ايضا (لم يفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اى من قوله هذا
(العتن عايه) في قسمته اى لم يقصده به ذمه وتقيصه (و) لا (التهمة له)
فيها اى لم يظن به سوا قال في المصاحح المهمة بسكون الهاء وفتحها الشك والريبة
واصلها الواو لانها من الوهم انتهى (وانما رآها) اى فهم من كتبه هذه انها صدرت
(من وجه الغلظة) اى صدرت منه لغلظة طبعه وعدم ادبه كما هو عادة الاعراب
وفي نسخة الغلط (في الرأي) الذى يراه جفافة العرب كما هو رأى امثالهم (في امور
الدين) لحرصهم عليها (والاجتهاد في مصالح اهلها) الدين يرون ان تغليظ
المقال يحصاها كما يقال الابرام يحصل المرام ويعدون الوقاحة سلاحيهم (فلم يرد ذلك)
الكلام الذى واجهه به (سا) وتنقبضه فهو بسين مهملة وباء موحدة مشددة

وروى بشين معجمة ومثاة تحتية مشددة او حفية بعدها همزة قال البرهان والاول
اصوب وعلى الثاني لم يره شيئا يمتد به او يقصه قيل ويبعد هذا انه تغير وجهه الشريف
وقال يرحم الله اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصر كما تقدم (فلذلك لم يعاقبه)
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخ ذكر هذا بعد قوله الا ترى والصبر عليه وقيل انه اتما
لم يعاقبه لثلاثا يقول الناس انه يقتل اصحابه كما صرح به الحديث المار ولما قيل انه حقه صلى الله
تعالى عليه وسلم له العفو عنه واليه اشار بقوله (ورأى انه من الاذى) هو الشر القليل
كما فسره به السبكي فيما يأتي (الذي له العفو عنه) لقلته اولانه حقه وهو لا ينتقم لنفسه
(والصبر عليه) تأليفا لقلوب الناس وقد عدا بن تيمية هذا جوابا آخر في كتابه السيف
المسلول (وكذلك) اى كقيل في الجواب عما ذكر (يقال في اليهود اذ قالوا) له في الحديث
السابق (السام عليكم) للدعاء عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه (ليس فيه
صريح سب) يوجب عقابهم عليه (ولادعاء) عليه بما لا يصح من احد بشيء من الاشياء
(الابا) اى باسر (لا بد منه) اى لا يسلم منه احد (من الموت الذى) كتبه الله على
العباد وقدره و (لا بد من لحاقه جميع البشر) لان (كل نفس ذائقة الموت) قال السام
على هذا معناه الموت فهو مثل العين كما مر (وقيل بل المراد) والمعنى الذى قصدوه
(انكم تسأمون دينكم) اى يضجرون من مشاقه فتملونه وتتركونه فهو امداء بهذا
اودخل وطعن في الدين لا اعذار عنهم اى عن اليهود ايضا في قولهم السام عليكم
كما توهم ثم بين وجهه بحسب اللغة بقوله (والسأم) بفتح السين والهمزة (والسامة)
بمدالهمزة بزنة القبساحة (الملال) وهو الضجر والقلق المؤدى للترك فهو على
هذا مهموز العين ابدلت همزته الفا لانه من سَمٍ مهموزا فما قيل الرواية بلا همزة
لاختلاف صيغتهما واوا وهمزة ليس بشيء (وهذا) اى هذا القول (دعاء على سامة
الدين) سامة بالمد مصدر اوبدونه جمع سائم نحو كتبة جمع كاتب ولعل هذا النسب
بقوله (ليس فيه صريح سب) له صلى الله تعالى عليه وسلم فلما لم يعاقب قائله
(ولهذا) اى لاجل كونه ليس بسب صريح (ترجم البخارى) في صحيحه (على هذا
الحديث) بقوله (باب) بالتثنية وتركه (اذا عرض) اى ذكر بطريق التعريض
دون التصريح فهو مشدد الرأى (الذى وغيره) من المسلمين والمستأمنين من اهل الحرب
(سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والترجمة الباب والعنوان في اصطلاح المصنفين
واصله ذكر لفظ بلاغة اخرى اوا بلاغ كلام الغير لمن لم يسمعه كما في قوله
ان الثمانين وبلغتها * قد احوجت سمي الى ترجمان

فتجاوز به عما ذكر لانه اجمال يفيد ما بعده كما تقدم وقد قيل ان السام غير عربى وهو
على هذا تعريض بالقص لا بالسب وقد تقدم ان التعريض له حكم الصريح ولذا عقبه

بقوله (قال بعض علمائنا) المالكية (وليس هذا) الاى قاله اليهود (بشرى بالسب)
لانه الذم بصفات النقص التى لاتليق (وانما هو ترمى بالسب بالاذى) اى بما يؤذى ويؤلم وقال
السبكي الاذى الشر الخفيف فان زاد فهو ضرر كما قاله الخطاين وغيره انتهى لان الموت
والملل من لوازم البسرية لا تنقص لكن ذكره عن لا يقصده حقيقة يؤذى ويؤلم
(قال القاضى ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى (قد قدمنا) فى هذا الباب
(ان الاذى والسب فى حقه) ووصفه (صلى الله تعالى عليه وسلم) بشئ منها (سواء)
فى الحكم من قتل ونحوه (و) قد (قال القاضى ابو محمد بن نصر) الذى قد قدمنا ترجمته
(مجيبا عن هذا الحديث) فى قصة سلام اليهودى عليه (بعض ما تقدم) من الاجوبة (ثم قال)
ابن نصر (ولم يذكر فى الحديث) المذكور (هل كان هذا اليهودى) الذى صدر عنه
ما ذكر (من اهل العهد) اى من وقع بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهد
وهو الهدنة كما تقدم (والدمة) هى امان كما تقدم (او الحرب) اى من الحاربين واعدا
الدين الذين لا عهد ولا ذمة لهم فباتقض عهده او يهدر دمه (ولا يترك موجب الادلة)
الدالة على تعيين قتل من سب مطلقا (للامر) الذى علم من قصة هؤلاء اليهود (المحتمل)
الذى لم يعلم منه انهم معاهدون او محاربون والامر الذى فيه احتمال لا يتم به الاستدلال
وتعارض الادلة اليقينية (والاولى) فى الجواب عن ركة صلى الله تعالى عليه وسلم قتل من سبه
واذا مع انه لازم (فى ذلك كما) اى توجيه ماورد مما يحايجه كما (والاظهر من هذه
الوجوه) التى وجه بها ما ذكر مما اشكل على الائمة (مقصدا لاسيلاف) اى لاجل انه
قصد الاستيلاف لهم اى قصد تأنيسهم وتأليف قلوبهم (والمداواة على الدين لعلمهم)
اى انه باستمالتهم بالعمو عنهم يرجو انهم (يؤمنون به) صلى الله تعالى عليه وسلم ويدخلون
فى دينه (ولذلك) اى لبيان ذلك وانه انما فعله للمداواة لانه غير حائر (ترجم البحارى) اى
جعل الامام البحارى فى صحيحه عنوان الباب الذى ذكر فيه هذا منها (على حديث القسم)
اى الحديث الذى ذكر فيه قصة الغنائم وقد قال له صلى الله تعالى عليه وسلم بعض المنافقين
اعدل ما هذه قصة اريد بها وحده الله كما تقدم (و) الحديث الذى فيه ذكر (الحوارج)
كذى الحو بصرة واصحابه فجعل ترجمته (باب من ترك قتل الحوارج للالتف)
اى لاجل ان يؤلفهم ليلتبوا على الاسلام (ولما ينفر الناس عنه) اذا راوه يقتل
من اذاه (و) ترك قتلهم ايضا (لما) كسر اللام وبخفيف الميم (ذكرنا معناه) الامام
(مالك) من انه تركه لثلاث رجف الناس ويرتاعوا ولثلاث يجد الطاعن فى الدين طريقا
للعنف فيه (وقرناه قبل) اى قبل هذا كما سمعته آنفا وقبل مبنى على الضم والحوارج جمع
خارج على خلاف القياس او خارجة بمعنى طائفة خارجة سموها بذلك لانهم خرجوا
على كرم الله وجهه وقصتهم معه بعد وقعة الجمل مشهورة وليس المراد بهم

الذين خرجوا على عثمان رضى الله تعالى عنه حتى قتل كما ذكره الرافى فى شرح الوجيز ولم يكن خروجه فى حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لكن المذكورون فى حديث القسمة ذوالتدية كان رئيسهم وأشار صلى الله تعالى عليه وسلم لقصته فى هذا فهو من معجزاته فى اخباره بالنبىات وقصة الحوارج مفصلة فى التواريخ ولهم عقائد باطلة وكان المعترض على قسمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ذوالتدية ولما قال ما قاله قال عمر رضى الله تعالى عنه دعنى اضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية وفيه نزل قوله تعالى ومنهم من يلزمك فى الصدقات الآية (وقد صبر صلى الله تعالى عليه وسلم) على اعظم من السب والاذى فصر (لهم على سحره) الذى فعله اليهود كاسر (وسمه) اى سم المرأة اليهودية له صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذراع شاة اكل منها وقصة السحر والسم تقدمت وهى لشهرتها غنية عن البيان (وهو) اى ماصبر عليه بما ذكر (اعظم) فى الاذية له (من سبه) اى سب اليهود له تعريضا كاسر (حتى نصره الله عليهم واذن) الله (له) صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما امره بالعفو والصفح عنهم (فى قتل من عينه منهم) اى ممن سبه واذاه من المنافقين واليهود وعينه بفتح العين المهملة وتشديد الياء المثناة التحتيتى وتون وهاء الضمير اى بين عينه وشخصه مثل كعب بن الاشرف وفى نسخة حينه بجاء مهملة مكان العين اى قتله واهلكه من الحين بفتح الحاء وهو الهالك وفى اخرى خيبه بجاء معجمة وموحدة مكان النون اى اظهر انه خائب خاسر باقتضاه ونكاله فى الدارين (وانزلهم من صياصيمهم) اى اخرجه من حصونهم وقلاعهم ومساكنهم العالية بها وكل ما تحصن به من الاعداء يسمى صيصية بصاد بن مهملةين مكسورتين ومشتاتين تحتيتين اوليهما ساكنة والثانية مفتوحة خفيفة ويقال لقرن البقر وشوكة الديك كما قاله الراغب والذين انزلهم من حصونهم بنو قريظة كانوا عاهدوه صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يقتلوه ولا يعينوا عليه عدوا فلما تجمعت الاحزاب نقضوا العهد وكان بن اخطلب من بنى النضير اى كعب بن اسد القرظى رئيس قريظة الذى عاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتاه ابن اخطلب فقل باب حصنه فناداه افتح فقال اذهب فانك مشؤم وقد عاهدت محمدا عهدا لا انقضه وانه يبنى بعهد فلم يزل يحتال عليه حتى ادخله حصنه ولم يزل يقتل فى النروز والغارب حتى نقض عهده فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث السعدين مع جماعة لينظروا هل نقضوا عهدهم ام لا فلما اتوهم وقالوا لهم نبذتم عهد رسول الله قالوا من رسول الله وشاتمهم فأتوه عليه الصلوة والسلام فاخبروه بخبرهم وانهم ظاهروا ابا سفيان فأتاه جبريل عليهما الصلوة والسلام وقال له انهم لبنى قريظة فأتى تركتهم

في زلزال و بلبال فانهم و نازلهم و ناداهم يا اخوة القردة و الحنازير كما يأتي فقالوا يا ابا القاسم ما كنت خاشئتم نزلوا عن حكم سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه لحلف كان بينه و يدهم فظوه يتلطف بهم يحكم فيهم يقتل المقاتلة منهم و سبي الذرية و ان يعطي عقارهم المهاجرين دون الانصار لانهم لاعقار لهم اذ ذاك فقال صلى الله تعالى عليه و سلم قضى فيهم بحكم الله فاتي بهم سوق المدينة و ضرب اعناقهم و هم قريب من تسعمائة (و قذف في قلوبهم الرعب) اى التى الله في قلوبهم اغلوف من رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم لانه لما نصره الله تعالى به فقال نصرت بالرعب (و كتب) اى قدر الله (على من شاء منهم الجلاء) بفتح الحيم بمدود اى خروجهم من بلادهم واصله بمعنى الكشف الظاهر يقال حليت القوم من منازلهم فجلوا اى ابرزتهم و فقتلهم فقلوه (و اخرحهم من ديارهم) عطف تفسير و الذين اجلاهم بنو الصير لما نقضوا العهد بهمهم ان طلقوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم حجرا فاخبره جبريل بذلك فقام من عندهم كما مر ثم رجع لهم و حاصرهم اياما ثم اتى الله تعالى في قلوبهم الرعب فسألوه صلى الله تعالى عليه و سلم ان يحليهم و يبيع لهم مقدار ما يحملوه معهم فاجابهم و فيهم نزلت سورة الحسرقان احدهم يخرب بيته بيده كما قال (و خرب بيوتهم) التى سكنوها (بايديهم و ايدى المؤمنين) بهدمها و قطع اشجارها و هدم حصونهم حتى لم يبق منهم باطراف المدينة دار و لاديار و هذا كله من الآيات النازلة في حق يهود خيبر و من قرب منهم (و كاشفهم) اى واحهم (نالسب) اى بسب صريح تدليلا لهم و كذا باللس الوارد بالقرآن و الحديث تدليلا لهم ايضا (فقال لهم يا اخوة القردة و الحنازير) اى المشابهين لها في الحسة و قبح المنظر و ان منهم من مستخ قردا و خنزيرا كما قال تعالى و جعل منهم القردة و الحنازير (و حكم فيهم) بالتشديد محازا بمعنى ساطع عليهم (سيوف المسلمين) اى ساطع المسلمين بسيوفهم على من قتل من بنى قريظة (و اجلاهم) اى اخرحهم و الجلاء اخراج جماعة مع اهلهم كما علم بتمام (من جوارهم) لان ارضهم كاب مجاورة للمدينة الشريفة (و اورثهم) اى المسلمين (ارضهم) من مزارعهم و حدائقهم اى ملكها لهم كما مر (و ديارهم) اى مساكنهم و اوطانهم (و اموالهم) اى امتعتهم و دواهم و كل مَقول معهم (لتكون كلمة الله) اى دينه و امره فيما تصرف فيه (هي العليا) اى نالهم (و كلمة الدين كفروا السعى) اى ملغاة مهلة فكانها مرمية على الارض (فان قلت) كيف يقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم من اذاه (فقد حاء في الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (عن عائشة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها انها قالت فيه (انه عليه الصلوة و السلام ما انتقم) من احد (لمسه) اى لاجل حق له صلى الله تعالى عليه و سلم في نفسه (في سئ يؤتى اليه)

مبنى للمجهول اى يأتى اليه احد ويفعله ويواجهه به فلم يعاقب احدا على مكروه فعله (قط الان) يكون مافعلوه واتوه امرا (تنتهك) فيه (حرمة الله) هي مايجترم ويراعى من حدوده واحكامه اى تهان ويفعل منها ما لا يجوز وفي الصباح نهك الشيء نهكا بالغ فيه ونهكه السلطان عقوبة اى بالغ فيها وانتهكه لغة فيه وانتتهك الحرمة تناولها بما لا يحل انتهى فان وقع من احد تعدى حدود الله (فيدقم) منه صلى الله تعالى عليه وسلم (لله) اى لاجل الله لانتفسه فهذا الحديث يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينتقم من آذاه او سبه وهو مناف لما تقدم (فاعلم) ايها السائل (ان هذا) المذكور في الحديث من انه لا ينتقم لنفسه (لا يقتضى) اى لا يدل دلالة لازمة (انه لا ينتقم من سبه او آذاه او كذبه) اى سبه للكذب وقد قدمنا بيانه مفصلا وما المراد بالكذب فيه (فان هذه) الامور المذكورة من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وتكذيبه (من حرمان الله) لان اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذية لله بمعنى انه لا يجها كما ان طاعته طاعة لله ومحبة محبة لله بالنص فهو حق مشترك بين الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وانتقام رسول الله تارة رعاية لحق الله وعفوه تارة رعاية لحق نفسه وهكذا الحقوق الشرعية منها ما هو حق العبد ومنها ما هو حق الله ومنها ما هو مشترك وهو على قسمين ما الارجح فيه حق العبد وما الارجح فيه حق الله وربما تساويان ولكل احكام ليس هذا محل تفصيلها فالمراد بقرله ان هذه من حرمان الله انه مما راعى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى الله دون حق نفسه فلا يرد عليه انه مشترك كاقيل ولا يرد عليه المصوص الناهية عن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه بقوله (التي انتقم لها) من صدرت منه لانه راعى رعاية حق الله تعالى فيها ارجح عنده كما في قصة كعب بن الاشرف ونحوه (واما يكون ما) اى الامر الذى (لا ينتقم له فيما تعلق بسوء ادب او) سوء (معاملة) معه لانه حقه فله العفو عنه ويبنسه بقوله (من القول) الذى يخاطب به (او العمل) الذى يفملونه مما يتعلق به ويكون (في النفس) اى في نفسه وذاته الشريعة (والمال) الذى يعطيه لهم من الغنائم كما تقدم في القسمة (مما لم تقصد فاعله) وعائله (به) صلى الله تعالى عليه وسلم او بالفعل (آذاه) وادخل القول في الفعل اخصارا لانه فعل اللسان (الكن) صدوره عنه لجهل منه وغلطة طع (مما حاسب) وطبعت (عاه الاعراب) سكان البوادي الذين لا ادب لهم (من الجفاء) اى غاظة الطماع (والجهل) بحقوق الله وحقوق رسوله صلى الله عليه وسلم وعدم معرفتهم بأداب صحة (او جمل عليه البشر) كاهم (من الغفلة) عما يجب عليهم فان الناس قلما يحلو عنها وفي نسخة من السفة (كجذب الاعرابي بردائه) صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة باراره والمعنى واحد

وجذب وجذب بمعنى وقيل جبد مقلوب من جذب وقيل الصواب رواية رواه وهو ما يكون على العائق والطاهر والازار ما يكون تحته في وسطه الاسفل وجذب يقضى لكشف العورة ومحة هذه الرواية يقتضى انه مجاز مرسل بمعنى الرداء ومطابق اللباس فالتخطئة خطأ من قائله وقوله (حتى اثر) جذبه (في عنقه) الشريف قرينة ظاهرة عليه وقد ورد ايضا بهذا المعنى في كتب اللغة وكان بردا مجراها غليظا وروى انه اشق من شدة جذبه (وكرفع صوت) الاعرابي (الآخر عنده) حين ناداه او حين كان يكلمه وهو ثات بن قيس بن شماس كان جهير الصوت كما تقدم فلما نزل قوله تعالى (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) لزم منزله فافقده صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد بن معاذ انا اعلم علته وهو خوفه من الله لذلك وقيل انما هي في وفد بني تميم لما نادوه من وراء حجراته صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو الاقرع بن حابس وقيل غير ذلك (وكحد الاعرابي) اي انكاره (شره) صلى الله تعالى عليه وسلم (منه) اي من الاعرابي (ورسه التي شهد فيها) له انه اشراها (حزيمة) والاعرابي هو سواد بن قيس المحاربي كما قاله الذهبي وقال الحطيب انه سواد بن الحارث وفي السير ان تلك الفرس فرسه صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء واسمها المنحرج او الطرف او النجيب فامضى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة حزيمة وحده وجعلها شهادتين كما مر وليس هذا قضاء علمه لعصمه صلى الله تعالى عليه وسلم لان قوله في الحديث من شهد له حزيمة فهو حسبه يبعده وهو من حصائسه وحزيمة هو ابن ثات الانصاري ابن سارة وهذا الحديث رواه البخاري وغيره وفيه انه تبعه ليقصيه حقه وجعل الناس يسامونه فقال ان كنت متاعا فاشتر والابنه فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم او ليس قد ابتعته منك فقال لم يشاهد فقال حزيمة انا اشهد فقال بهم تشهد قال بتصديقك يا رسول الله فجعل شهادته بشهادة رحلين وتمسك به بعض المبتدعة في قبول شهادة من عرف صدقه مطالما كما بينه الحطابي ورده وهؤلاء هم الخطابية فرقة من الرافضة (وكما كان من طاهر زوجه عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما عائشة وحفصة او غيرها كما تقدم والتطاهر الاتحاق على ماواة كل منهما الاخرى بتصدقهما فما نقوله وهو من الطاهر لاسناد كل منهما للاخرى وكان مكنه صلى الله تعالى عليه وسلم عند زيب باب حزن فسقا عسلا فنه اعى انه اذا جاء قالت له احد منك ريح معافير وهو نقل او صبح كرهه انراشه وكان صلى الله عليه وسلم لا يحب الرائحة الكريهة للقاءه لالاماب فلما سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اعود كما فصل في التفسير والسير (واشاه هذا) المذكور (بما يحسن الذم مع عه) اي العمو واصله ان يميل صمحه وجهه لحاب آخر فكسبي به عما ذكر لانه امره بوجهه ولم يشأ عن تهاون وقصد تنقيص له واما كان لامر آخر (وقد قال بعض علماءنا) اي المالكية او اهل العلم مطلقا (ان اذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لا ينور عمل مباح

ولا غيره واما غيره فيجوز فعل مباح مالا يجوز للانسان فعله وان تأذى به غيره واحتج
بعموم قوله تعالى) كما تقدم الكلام عليه (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
والآخرة) استدلل باطلاق ما يؤذى ولغة فاعله في الدارين على انه كبيرة ومثل للمباح بقول
بعض زوجاته له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر وقد كان الناس يخرجون بهداياهم
يوم عائشة من هم بالاهداء في بيت غيرها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوني
في عائشة فان الوحي ما نزل على في لحاف امرأة غيرها فلما علمن تأذيه تركن ذلك
فهو مقيد بمن لم يعلم تأذيه بالمباح فان علم فهو حرام كثيره وهو ظاهر ثم ذكر
المصنف هنا في بعض النسخ حديث البحارى لما اراد على رضى الله تعالى عنه
ان يزوح بنت ابى جهل على فاطمة الزهراء رضى الله تعالى عنها فصعد صلى الله
عليه وسلم المنبر وذكر ما أتى بقوله (وبقره صلى الله عليه وسلم في حديث فاطمة
انها بضعة مني) بكسر الباء اى قطعة لحم منى اى كقطعة من بدنى (يؤذى
ما يؤذيها) هذا مرشح للاستعارة لان البدن كله يتألم بما يؤلم بعضه وفي نسخة
ما اذاها (الاولاى لا احرم ما احل الله ولكن لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله)
وهى بنت ابى جهل واسمها حويربة وقيل غير ذلك (عند رجل ابدى) فلا ينبغي
سكاحها على بنت حبيب الله والحديث يدل على ان اذية غيره اذا اذته تحرم ابصار
كاذية فاطمة رضى الله تعالى عنها وكذا اذية احد من اولادها والكلام عليه
مفصل في شروح البحارى وفصائل اهل البيت رضى الله تعالى عنهم (او يكون
هذا) المذكور وان قصد به الاذى (مما اذا به كافر رجا) صلى الله تعالى عليه وسلم
اصيغه الماضى او مصدر منصوب وفي نسخة وجاء وسيأتى ما فيها (بعد ذلك) الذى
صدر منه من الادية (اسلامه) فيعفو عنه استمالة له حتى يدخل في دين الاسلام
فاذا علم ذلك جاز له صلى الله تعالى عليه وسلم العفو عنه (كفوه عن اليهودى
الذى سحره) في قصته الى تقدم فصيحا واه ليد بن الاعصم فكان رحو
اسلامه (وعن الاعرابى الذى اراد قتله) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نارل
نحى شجره في بعض اسفاره كما تقدم انه اسلم (و) كفوه (عن اليهودية
التي سمه) الا انه احتلف في قتالها (وقد قيل انه قتالها) بدشرب البراء الذى مات
من سمها (ومثل هذا) المذكور مما اودى به (مما بلغه) وفي نسخة يباغته (من اذية
اهل الكتاب) من اليهود (والمباقيين) الذين حاوروه بالمدينة كابن سلول (فصفتح
عنهم) وعما تكرر ما منه (رحاء اسيا لافهم) ناستلمهم للاسلام (واسيا لاف غيرهم)
اى سب ما يساعه من كرمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعفوه (كما قررنا قبل) اى قبل
هذا فياسبق في هذا الكتاب (وا) التوفيق) هذا امدعاء لنفسه في حتم كلامه كما هو

عادة المصنفين او هو تمة لما قبله اى و ما توفيق هؤلاء للايمان واستيلائهم الا بقدره الله تعالى ولطفه اوها مرادان معا * واعلم انه وقع في بعض النسخ بدل قوله رجا اسلامه وجاء بواو عاطفة بعد هاجاء فعل ماض من المجيء فقال البرهان وتبعه بعض الشراح ان ظاهر عبارته تقتضى ان هؤلاء الثلاثة اسلموا اما الذى سحره صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ليدين الاعصم فلا استحضار خلافا في انه لم يسلم ولم يعلم من قاله الاما هنا واما الاعرابى الذى اراد قتله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو غورث بن الحارث ولم يذكره احد في الصحابة وقد قيل انه دعثور وقد تقدم ما فيه واما اليهودية التى سمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى زينب بنت الحارث ولم يذكرها احد في الصحابة وذكر شيخى الحافظ ابو جعفر الانصارى ان معمر بن راشد قال في جامعه عن الزهرى انه قال انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال معمر كذا قال الزهرى والناس يقولون انه قتلها ولم تسلم لكن رأيت في بعض النسخ رجا بعد ذلك اسلامه بالراء وهو الصواب والتى قدمت تصحيح انتهى ﴿ فصل قال أنقاضى أبو الفضل ﴾ عياض المصنف رحمه الله تعالى (تقدم الكلام في قتل القاصد لسبه) اى في حكمه واذيتة فلا يحتاج لاعادته (والازدراء به) بتقيصه (وغمضه) بدين معجزة مفتوحة وسكون الميم وصاد مهملة يليه ضهيره صلى الله تعالى عليه وسلم والازدراء افتعال من ازدرى به اذا احقره وعابه فإدب باؤه دالا لجاورتها الزاء المعجمة كما بين في علم التصريف وقيل الازدراء العيب انقلب واكثر اهل اللغة فسروه بالعيب مطلقا (باى وجه كان) وبأى طريق وقع في حقه (من ممكن) وجوده (او محال) تمتع عادة او عقلا وشرعا والاول كبعض العوارض البشرية والثانى كنسبة الكذب ونحوه مما يمتنع شرعا بدلالة المعجزة على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم (فهذا) المذكور (وجهين) مما قدمه و (لا اشكال فيه) ولا في حكمه من قتل متعاطيه (الوجه الثانى) في امور نعلق بما هو فيه (لاحق به) اى بما في الوجه الاول لكونه قريبا منه لمشابهته له (في البيان) اى الظهور (والجلاء) بكسر الجيم وفتحها اى الوضوح (وهو ان يكون القائل لما قال) ما فيه نقص تما (في جهته عليه الصلوة والسلام) اراد في حقه وعبر بالجهة اشارة لتزاهته عن الاتصال به فله دره (غير قاصد) بما قاله (للسب والازدراء) اى الانقاص والاستحقاق (ولا معتدله) ولصحنه (ولكنه كما في) صلى الله تعالى عليه وسلم بكلمة الكفر (التي يكفر بها) (من آمنه اوسه او تكديه) في شيء مما جاء به (او اضافة ما لا يجوز عليه) من نحو ما ذكر (او بى ما يجب له) على امته من حقوقه وذلك كله (مما هو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم بيقينه مثل ان ينسب اليه اتيان كبيرة) وقد عصمه الله تعالى عنها وعن سائر القاص

(او مداهنة) اى مداراة للكفرة (فى تبليغ الرسالة او) مداهنة للناس وهو (فى حكم بين الناس او بغض) وبغض وضاد مشددة معجمتين اى ينقص نقصا قليلا (من مرتبته) اى شريف مقامه صلى الله عليه وسلم (او) بغض ويظن فى شئ من (شرف نسبه) وهو كما قيل لنسب كان عليه من شمس الضحى * نورا ومن فلق الصباح عمودا
(او) بغض من (وفور علمه) اى كثرته وزيادته (او من زهده) فى الدنيا وامورها (او) يكذب بما شتهر من امور اخبر بها صلى الله تعالى عليه وسلم (وتواتر الخبر بها عنه) بحيث يحصل اليقين بها فيتكلم بخلافها (عن قصد لرد خبره) صلى الله تعالى عليه وسلم المتواتر قال ابن حجر وقوله وتواتر الخبر بها عنه اى لفظا وهو موجود خلافا لمن زعم نفيه او معنى ولا ينظر فى ذلك خلافا لمن زعمه (او يأتى بسفه) اى خفة عقل وسوء ادب (من القول او قبح من الكلام ونوع من السب فى جهته) اى فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (وان ظهر) لمن سمعه (بدليل) ظاهر (حاله انه لم يعتمد) اى لم يقصد (ذمه) بما قاله (ولم يقصد سبه) ولما كان مخالفة الظاهر غير ظاهرة قال (اما لجهالة) اى لشدة جهل قائله (حلمته) اى جهالته لما صدر منه مما لا يعرفه لقرب عهده بالاسلام ونحوه (او لصح) او فلق وضيق صدر حمله على مقاتله (او سكر اضطره اليه) وغيبة عقل فلا يعرف هذيانته (او قلة مراقبة) لله لكونه من اهل الخلاعة والفجور المعتاد لبذاءة اللسان (و) عدم (ضبط اللسان) اذا تكلم فجرى على عادته به وسبقه لسانه لما قاله (وعجرفة) اى مجازفة وتكلم من غير تأمل كما نشاهده من كثير من الجهلة (وتهور فى كلامه) التهور الخروج عن الاعتدال بمحبة الغضب ونحوه وكل شئ له مراتب ثلاثة الحمود منها اوسطها المشهور وهو الاعتدال ومانقص منه تقريظ وما زاد تهور واصله هدم البناء حتى ينهار ويقع (فحكم هذا الوجه) الذى يلزم شرعا (حكم الوجه الاول) وحكمه كما تقدم (القتل دون) اى من غير (تلعم) بمشاة فى اوله ولا مفتوحين وعين مهمل ساكنة ومثناة مضمومة وميم اى توقف وتردد فى وجوب قتله شرعا يقال تلعم فى الامر اذا مكث وتراخى وقد يقال تلعم بذال معجمة بدلا او اصلا اى يتأدبر له بالتأمل فيه (اذ لا يعذر احد فى الكفر بالجهالة) فانه يجب عليه علم امور دينه وتعلمها (ولا) يعذر ايضا (بدعوى زلل اللسان) وخطيئة فى مقاله (ولا) يعذر (شئ بما ذكرناه) من الضجر والتهور والسكر ونحوه كما سمعته آفا (اذا كان عقله فى فطرته) اى ابتداء خلقه وجبلته التى ولد عليها (سائما) من الآفات وعنده من العلم ما يمنعه من الوقوع فى الكفر فلذا لم يعذر (الامن اكره) على الكفر فطلق به (وقابه مطمئن بالايمان) اى قادر عليه مدع منقاد مصدق يقبنا من غير رية فيه وتردد والاكره حل العبر على ما لا يريد وهو ما جى وغير ما جى والكلام عليه مفصل فى كتب الفقه والاصول فاذا تكلم بكلمة كفر مكرها لم يكفر

وهذه رخصة من الله تعالى من بها على عباده المؤمنين وقوله اذ لا يعذر بالجهالة مقيد
 بمن نشأ مسلما في دار الاسلام فلوكان قريب عهد به او نشأ ببادية لم يخاطب غيره عذر
 لانه يخفى عليه علم ذلك ولذا قال ابن حجر بعد سياق كلام المصنف وما ذكره ظاهر موافق
 لقواعد مذهبنا اذ المداري بالحكم بالكفر على الظواهر ولا نظر للقصود والنيات ولا نظر
 لقرائن حاله نعم يعذر مدعى الجهل ان عذر لقرب عهده بالاسلام او بعده عن العلماء
 كما يعلم من كلام الروضة انتهى واحتم لفظ دعوى في قوله دعوى زلل اللسان لان مراده
 انه اذا تكلم بذلك وشهد ظاهر حاله على قصده ثم قال انما قلته زللا لا يقبل منه قوله
 فلا يرد عليه انه رفع عن هذه الامة الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه كافي الآية
 والحديث الصحيح وكذا يقيد انكار ما تواتر بان يكون مما يعلم ضرورة من الدين
 كانكار وجوب الصلوة بخلاف ما لوجه احدى زوجاته صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونحوه (وبهذا آفتى) من العلماء المالكية (الاندلسيون) نسبة الى الاندلس بفتح
 الهمزة والدال وضمها اقليم معروف تقدم بيانه (على ابن حاتم) مفعول آفتى وتقدم
 بيان حاله (في نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) واقفوا بقتل
 قائله (الذى قدمناه) في هذا الباب (وقال محمد بن سحون) تقدم بيانه وبيان
 ابيه ايضا (في المأسور) الذى اسره الكفار بدار الحرب (يسب النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم) في حال اسره (في ايدى العدو) الكفار اى وفي دارهم ونصرفهم (يقتل)
 هذا مفعول ابن سحون ولا يعذر بكونه اسيرا (الا ان يعلم تنصره) بنون وصاد مهملة
 اى انه ارتد ودخل في دين النصارى (اواكراهه) اى يعلم انهم اكروهوه على السب
 فقوله يقتل اى من غير ان يستتاب فان ارتد ثم سب لا يقتل التبة بل يستتاب فان تاب
 ترك والاقتل وكذا لو علم اكراهه لم يقتل ايضا فان لم يعلم ذلك وقال كنت مكرهافيه
 خلاف ~~في نفيه~~ قال البرهان رحمه الله تعالى في قوله الا ان يعلم تنصره الخ هذا كلام
 ينبغي ان يسئل عنه المالكية وينص عليه ليسئل وهو مما لاحفاء فيه وسببه انه وقع
 عنده تبصره بالياء الموحدة فظن ان معناه يعرف بالبطارة فلا يجوز حول الحمى
 المتبع بامر شنيع وانما هو بالنون فانه عند المالكية ان الاسير اذا ارتد وسب وقذف
 ثم رجع للاسلام فهو في حكم المرتد كما بيناه ولو قيل انما مراده ان تفصيل هذه المسئلة
 لم يخضه وحس الظن به كان اليق الا ان يقال ان له رواية فيه وهو بعيد (وعن ابي
 محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة الامام المالكي المشهور (لا يعذر احد بدعوى
 زلل اللسان) بكفر نطق به كما تقدم بيانه آنفا (في مثل هذا) اى فذف انتي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد يعذر في غيره وقال ابن حجر بعد ما مر عنه ويعذر ايضا فيما يظهر
 بدعوى سبق اللسان بالنسبة لدرء القتل عنه وان لم يعذر فيه بالنسبة لوقوع طلافه
 وعتقه والفرق ان ذلالت حق الله تعالى وهو مبني على المسامحة بخلاف هذين (وافي

ابوالحسن القابسي (تقدم بيانه (فيمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سكره)
وغيبة عقله بانه (يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويقمله في) حال (سحوة) الصحوة
عبارة عن حضور العقل وعدم غيبته بسكر وغيره وسحوة السماء خلوها من النعم
المانع اظهور الشمس والكواكب وهذا مثله لسر السكر بالابخرة المتصاعدة للرأس
بأثارة الحرارة لها عقله والمراد اذا سكر غاب فلا يستتر ما يضره ويخفيه عن غيره
من خير او شر كما قيل

الراح كالريح ان مرت على عطر * طابت ونجبت ان مرت على الجيف
والى هذا اشار المصنف بقوله (وايضا فانه حد لا يسقطه السكر) لانه متعد بسببه
فلا يعذره (كالقتل والقذف وسائر الحدود) لا تسقط بالسكر كما هو مقرر في الفروع
(لانه ادخله على نفسه) اى هو الذى شرب باختياره فسكر سكر اوجه فلا يعذر كمن اغشى
عليه اوجن فهذا لانه لم يصبه باختياره فيؤاخذ به (لان من شرب الخمر على علم) اى
يقين ذلك حتى كانه مستقل عليه فيه استمارة تبعية كقوله تعالى على هدى (من زوال
عقله) بسبب سكره (بها) اى بالخمر فانها مؤنة سباعا (وآيات ما ينكر منه) من الافعال
القيحية (فهو كالعلماء) القاصد لقوله بعد سكره لنعمده الشرب الذى يعلم انه سببه
وتعمد السبب لتعمد مسببه (لما يكون بسببه) من كل جناية وامر منكر فلذا يؤاخذ به
شرعا (وعلى هذا) اى ولاجل هذا المذكور اوعلى هذا القول (الزمناه الطلاق)
فيقع طلاق السكران (والعاق) اى عتقه في سكره (والقصاص) اذا قتل في سكره (و)
الزمناء سائر (الحدود) كحد القذف والزنا والسرقة قيل عليه ان ظاهره ان غير الحدود
ساقط عنه وليس كذلك فانه مؤاخذ بجميع اقواله وافعاله وليس كما قال فان بعض تصرفاته
غير صحيحة ولا يلزم من مؤاخذته ان يكون مكلفا وان نقل عن الشافعي فيه خلاف
فان الصحيح كما قرره ابن الحاجب في اصوله انه غير مكلف ولا يرد على قوله تعالى
(لا تقربوا الصلوة واتم سكرارى) انه مكلف بالصلاة ومنهى عنها فان نهيه انما هو عن
سكره وهو امر بازالة ما يمنعه منها كما يؤمر من عليه نجاسة او حدث بها لاستزائه
ارالة مانعها فهو كقوله تعالى (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) وهذا ليس خطاب تكليف
وانما هو خطاب وضع كما قاله ابن الحاجب فلا اشكال فيه اصلا ولا حاجة لما قيل
عليه (ولا يعترض على هذا) المذكور من ان السكران يؤاخذ بما صدر عنه حال
سكره لعديه بنماطى سببه (١) مارواه البخارى وسلم وغيرهما من (حديث حزة)
ابن عبد المطالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيد الشهداء (وقوله) اى
حزة رضى الله تعالى عنه وهو سكران (لاني صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد جلس
يشرب وعند داره ناقتان لعل يريد ان يحمل عليهما اذخرا لحاجة له وعنده قينة
تغنيه * الاباحز بالشرف النواء * فخرج ونحزها وجب سنامهم لبأكواه على

شربهم فاحمر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك خلفه فلما رأه حمزة رضي الله تعالى عنه صعد نظره اليه وقال له (هل أتم) معاشر قريش (الاعيدلاني) فكل ما لكم محل لي وهذا فيه ما يكر في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قال فعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه) أي حمزة (محل) نهج التاء المثلثة وميم مكسورة قبل لام أي سكران رائل العقل ولذا فعل ما فعل وقال ما قال (فأنصرف) صلى الله تعالى عليه وسلم عنه ولم يؤاخذه بما قاله في سكره وهذا لا يساق ما قدمه (لأن الحمزات حينئذ) أي حين شربها حمزة (غير محرمة) على المسامحين حتى نزلت الآية فيها (فلم يكن في حايثها) أي فيها يحويه شاربها (أتم) لعدم تعديه بتعاطي سبب محرم (وكان حكم ما يحدث عنها) أي عن شربها والسكر منها (معتوا عنه) حل سببه (كما يحدث) من بعض الحمايات الحادثة (من اليوم) أي بسبب اليوم (وشرب الدواء) المزيل للعقل وما يحدث عنه من الحمايات (الأمون) أي الذي يأمن شاربها من ضرره وإزالة عقله إذا أزال عقله من غير علم بأنه يربطه فانه إذا اراد له فوقه منه أمر من الأمور لم يترتب عليه ما لم يكلف بالهوى عنه بخطاب الوصع فلا فرق بينه وبين النائم في أنه غير مكلف بصمان وحماية أصلا وقيد بالأمون لأن ما يعلم ضرره لا يجوز تساوله فان غاب به عقله حكمه حكم السكران أصلا وقد قيل عابه أن كلامه يقتضي أن علة عدم المؤاخذه كونه غير محرم دون سبوة العقل الذي هو مناط التكليف وكونه من خطاب الوصع لا بدله من دليل وهو كلام لا طائل تحته كإيهامه من له أدنى تأمل وما قيل من أن الحمز وإن لم تحرم حينئذ فالسكر حرام فقد قيل أنه لم يصح نقله وإن اشتهر فيه بأمل وكون حمزة رضي الله تعالى عنه ضمن لعلى ثمن ناقيته أو لم يصح لاهمهاها والقصة مفصلة في الشروح

﴿ فصل الوحة الثالث ﴾ فيها وقع من سه صلى الله تعالى عليه وسلم أواديته ونقصه (أن نقصد) أحد من الناس (إلى كذب) صلى الله تعالى عليه وسلم أن ينعم بسببه إلى الكذب (فيما قاله) وفصد سعدى سمسه وباللام وإلى كافي القاموس (أو) يقصد تكذيبه (فيما أتته) أي أوحى إليه وأمره بداعه للناس (أو يسي سوته) أي يقول أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بـ (أو) يسي (رسالة) بأن يقول ليس برسول من الله (أو وجوده) في زمن من الأزمنة (أو كبره) سواء (اسقل نقوله ذلك) الذي كبره (إلى دين آخر) بأن تهود أو تنصر (غير ما سه أم لا) أي لم يبال له لاه أخرى (وهذا كافر بأجتماع) من المسامحين وأصحاب المداهب (يحب له) من غير خلاف وأما الكلام في توبته فلذا قال (ثم يطر) في حاله ومقاله (فإن كان مصرحا بذلك) الأمر الذي كبره (كان حكمه) الحاربي عابه شرطا (أشبه بحكم المرتد) وأما حملته أشبه بالمرتد لانه لم يتعين أمره (وقوى الخلاف في استنائه) أي في أنه هل يستتاب وقبل توبته

ام لا كما تقدم (وعلى القول الآخر) القائل بأنه يستتاب (لا يسقط القتل عنه بتوبته) لأنه حد لا يسقط بالتوبة كالقذف والسرقة لكنه يثبت له حكم المسلمين في ميراثه ودفعه في مقابر المسلمين (لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لأن حق الله لا يسقط بالتوبة وإنما يسقط بها حق الله تعالى (إن كان ذكره بقبضة) أي بسببه لا مرفعه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أكمل الخلق وأعظمهم (فيما قاله) هذا المذكور (من كذب أو غيره) مما نسب له (وإن كان مستترا بذلك) أي بما قاله من تقيده أي محصيا لما قاله فهو أعمال من السر وفي نسخة مستترا أفعال من السر والأسرار المقابل للإعلان كما هو مقابل لها للتصريح في كلامه ومن فسره بالسرور أي داسرور فقد حرف واحطاً (بحكمه حكم الرنديق) الذي يطهر الإسلام ويبطل الكفر بخلاف المرتد (لا يسقط قتله التوبة عندنا) أي في مذهب مالك رحمه الله تعالى (كما سنبينه) ونوضحه تفصيلاً لأحكامه وهذا مذهب مالك وفيه خلاف لغيره مفصل في كتب الفقه (وقال أبو حنيفة وأصحابه) كالإمام محمد وأبي يوسف وغيرهما (من برئ) زنة علم مهموز من البرئ أي من تبرأ (من محمد) صلى الله عليه وسلم بأن قال أنا رى منه أي نازله ولديه غير معترف به ولا متنع ولا يمثل لامره ونهيه (أو كذب) أي قال أنه كاذب فيما ادعاه وفي نسخ أو كذب به (فهو مرتد) عن دينه بمقاتلته هذه (حلال الدم) أي دمه حلال أراقه وهو عبارة عن لروم قتله شرعاً (إلا أن يرجع) عما قاله فتوب ويعترف بخلاف ما كان قاله أولاً فهو عنده حكمه حكم المرتد فتقبل توبته لقوله تعالى (إن يتهوا يعصمهم ما قد سلف) ولحديث أدا قالوا عصموا مئ دماءهم وأموالهم الآتية وأحكام المرتد عندنا مفصلة في كتب الفقه غنية عن البيان (وقال ابن القاسم) عبد الرحمن المصري الإمام المشهور صاحب مالك (في المسلم) أي في حق الرجل المسلم (إذا قال إن محمداً) صلى الله عليه وسلم (ليس بي أو لم يرسل) من الله للناس كافة (أو لم ينزل عليه قرآن) ووحى من الله (وأما هو سيء قوله) أي شيء وأما افتراء على الله تعالى وهو صلى الله عليه وسلم حماء الله ومبايعة عن الهوى وقد اتى علمته البصاء النقية من قال مثل هذا يستحق أن (يقتل) ولعل في الدارين (قال) أي ابن القاسم (ومن كفر برسول الله) أنكار سوته ورسالته صلى الله تعالى عليه وسلم (وأنكره من المسلمين) أن أنكر وجوده كما تقدم وأما أنكار حكمهم سيأتي وتقدمه لقوله (فهو) في أحكامه (بمثلة المرتد) يقل أن لم يتب (وكذلك) الحكم في (من أعلن كذبه) أي أظهره جهراً (فهو كالمرتد يسأب) أي تقتل توبته فإن لم يتب قتل (وكذلك قال) ابن القاسم (فيمن تنأ ورغم أنه) أي (يؤحى إليه) أي يقل أن لم يتب ومحل ذلك إذا رغم أنه يؤحى إليه بزول الملك عليه والأفالدي أي أنه لا يكفر كما قاله ابن حجر (وقاله) أي ذهب إلى مثله من أئمة المالكية (سبحون)

نقدم بيانه وان المشهور فيه سم اوله وقد قيل انها تفسح وتكسر فهو مثلث فعلون او فعلول من السخنة وهي بشرة الوجه ولونه وهيئته وانه ممنوع من الصرف للعلمية وشبه العجمة كقاله ابو العلاء المعري في شرح دبو ان البحترى (وقال ابن القاسم) فيمن تنبأ انه كالمترد سواء كان (دعا الى ذلك) اى الى متابعة نبوته (سرا) كان (اوجها) كسبيلامة لعنه الله (وقال الاصغ) بن الفرج (هو) اى من زعم انه نبى يوحى اليه (كالمترد) فى احكامه (لانه قد كفر بكتاب الله) لانه كذب صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله انه خاتم النبيين ولا نبى بعده (مع القرية على الله) بكسر الفاء اى الكذب عليه بقوله ان الله اوحى الى وارسلنى (وقال اشهب فى) حق (يهودى تنبأ) اى زعم انه نبى (وزعم انه ارسل) من الله (الى الناس) ليبلغهم عن الله (اوقال) وزعم (ان بعد نبيكم نبى) سيأتى من الله بشريعة فقال انه (يستتاب) كالمترد (ان كان معلنا بذلك) اى مظهره له لا اذا اخفاه (فان تاب) ورجع عما قاله (والاقتل) ان لم يتب (وذلك) اى قتله (لانه مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم فى قوله) الذى نقله عنه الثقات (لآبى بىدى) اى لا يأتى احد بعد نبوتى (مقرر) متمعد للكذب فيما زعمه (على الله فى دعواه الرسالة والنسوة) لانه بقوله ان الله اوحى اليه دخل فى قوله تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) وهذا الحديث رواه البحارى رحمه الله تعالى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى لما استحلغفه على المدينة فى غزوة تبوك وقال له اتركنى فى النساء والصبيان اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى اما عيسى ابن مريم عليه السلام فلم يأت بعده وانما يحىء تابعا له صلى الله عليه وسلم ومؤيد لدينه حاكما بشريعته فى آخر الزمان او بعين سنة * فان قلت ما تقول فى قول الغزالى فى كتاب الانتصار ان بعضهم اول قوله خاتم النبيين بان معناه خاتم اولى العزم منهم ويكفى نقل القرطبي له قلت * قالوا فى الجواب عنه ان كتابه هذا عقده لبيان اقوال الملحدين فذكر هذا لينبه على فسادهم وانه لما لا يلتفت له نعم تركه اولى من ذكره فان يعبره بالبين دون المراسين منافع له (وقال محمد بن سحنون) تقدم بيانه (من شك فى حرف مباح به التى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله) اى فى سىء مما اوحى به اليه وعبر بالحرف مباحه (فهو كافر جاحد) لشكه فى الوحي المتواتر والحداد الانكار لما يعلمه عناد وعوا ولا يرد على هذا من انكر البسملة فى اول السورة فانه لا ينكر قرآنيها او المراد انكار ما لم يحتاتف فيه واما ما ينقل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من ان المعوذتين ليسا من القرآن فهو غير صحيح بالاتفاق وانما غلطوا فيه لعدم كتابتهما فى مصحفه اعتيادا على شهرتهما * فان قلت فهل هناك جواب على تقدير الصحة * قلت الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع عند انكاره على كونهما قرآنا واما الآن فقد استقر وصارت قرآنيهما معلومة من الدين بالضرورة فكفرا فيهما عما كان او محال على المسلمين وسأتى آخر الكتاب

عن محمد بن سحنون هذا فيمن قال المعوذتان ليسأمن كتاب الله انه يضرب عنقه
الا ان يتوب مع الكلام عليه باسبط مامنا (وقال) اي ابن سحنون (من كذب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم) اي نسه للكذب او انكر شيئا مما جاء به (كان حكمه عند الامة القتل وقال
احمد بن ابي سايان صاحب سحنون) الذي تقدمت ترجمته (من قال ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم) كان لونه (اسود قتل) لكذبه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ولون السواد يزرى فيه تحقير واهانة له ايضا (اذ لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اسود) وانما كان ازهر اللون موردا كما تقدم في حديث الحلية الطويل وقال بعض
التأخرين كلامه يوهم ان مجرد الكذب عليه في صفة من صفاته كفر يوجب القتل وليس
كذلك بل لابد من ضمنية ما يشعر بنقص في ذلك كما في مسئلتنا هذا لان الاسود لون
مفضول انتهى وقد علمت انه لا فرق لان اثبات صفة له صلى الله تعالى عليه وسلم
غير صفته لا تكون الامشعة بنقص لان صفاته لا يتصور اكل منها بل كل ما ثبت له
غيرها كان نقصا بالنسبة لها فالاعتراض حينئذ ليس في محله (وقال نحوه) اي مثل هذا
(ابو عثمان الحداد) كان اولا مالكيائهم صار شافعيًا وهذا لقبه واسمه سعيد (قال لو قال)
احد (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (مات قبل ان يلتحي) صغيرا (او انه كان) مقره
ومسكنه (بناهرت) الباء جارة بعدها مشاة فوقية مفتوحة والباء وهاء مضمومة او مفتوحة
وراء مهملة ساكنة وناء مشاة فوقية اخرى وهو اسم فلاة او مدينة بنواحي تلمسان
منها بكر بن حماد التاهرتي وهي بالمغرب بها قوم من العرب نزلوها كما ذكره المسعودي
في اخبار الزمان وقيل انها نهاية المعمور من المغرب (و) قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم
(لم يكن بتهامة) بكسر التاء اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال ابن قرقول
انها مأخوذة من التهم بفتح التاء والهاء وهوشدة الحر وركود الرخ او بمعنى التغير
من ثهم الدهن اذا تغير ريحه سميت بذلك لتغير هوائها (قل) من قال انه مات قبل
ان يلحى او لم يكن بتهامة من الحجاز (لان هذا) المذكور وان لم يتبين انه سب لكن
هو (بي) لو حود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفيه صفته المعروفة قال ابن حجر ومقاله
وجه لكن محله كما يعلم من آخر كلامه فيمن طالعت محبته للمسلمين حتى نطس به علم ذلك
وبه يعلم رد ما نقله العزبن عبدالسلام عن ابي حنيفة واقره من ان قال او من (٢)
نابى واشك في اهل المدفون بالمدينة او الذي نشأ بمكة لا يكفر لانه وان كان معلوما
بالضرورة الا انه ليس من الدين لانا لم نتعبد به فيكون جاحده كجاحد بغداد ومصر
انتهى ووجه رده ان الشك في ذلك من الخاطا للمسلمين يستلزم تصليب الامة وغير
ذلك من العظائم في الدين (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة المالكية (تبديل صفته)
المشهوره كوصفه بلون غير لونه (ومواضعه) التي كان مقره بها كتهامة ومكة والمدينة

(٢) قوله او من على
صيغة المضارع المتكلم
من الايمان صحيح

(كفر) قال ابن حجر وهذا يشمل انكار الهجرة وكونه كان اولاً بمكة وآخراً بالمدينة وغير ذلك مما يشاكله وهو متجه (والمظهر له كافر) لعله اذا قصد من لم يعذر في جهله به (وقبه) اى فى الكفر بما ذكر (الاستنابة) اى انه تقبل توبته (والمسرلة) اى لا يظهره لغيره (زنديق) اى حكمه كالزنديق (يقتل دون استنابة) لانه باخفاء يدل على قصده نفي وجوده بنفي صفاته المعلومة تواتراً لكل احد ﴿فصل في معقود﴾
لذكر بعض انواع ما نحن بصدده (الوجه الرابع) من اقسام هذه المسئلة (ان يأتى) من تكلم به (من الكلام بمجمل) اسم مفعول من الاجال وهو فى اللغة مقابل للتفصيل ومنه جملة العدد وفى اصطلاح اهل الاصول ما لم تنضح دلالاته على مراد من تكلم به وهو المراد هنا المناسب لقوله (و) ان يأتى (بلفظ من القول مشكلى) وفى نسخة ويافظ من القول بمشكلى والمشكلى فى الاصل ماله اشكال اى اشباه ونظائر وهو ايضا مالا يظهر معناه قال الراغب المشاكاة فى الهيئة والصورة والند فى الجانية والشبه فى الكيفية والشئ اذا كان له اشكال يلتبس فالمراد ما فيه التباس بغيره (يمكن حله) بما يفهم منه (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى غيره) ممن يمكن حله عليه (او يتردد) اى يشك (فى المراد به) اى ما قصده المتكلم به (من سلامته من المكروه او) سلامته من (شره) الذى لا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معطوف على سلامته (وهنا) اى فى المقام الذى يورد فيه ما يحتمل قصده وعدمه (وتردد الظن) نزعة المفعول اسم مكان اى محل التردد فى حكمه اى نظر الحاكم فيه (وحيرة العمر) نزعة غيب بعين مهملته وهى وحدة جمع عبرة وهو ما يعتبر ليستدل به على غيره (ومعلة) بكسر الطاء المشالة اى محل الظن الذى يظن فيه امراً يقتضى (اختلاف المجتهدين) فى حكمه لاحتمال انه فى حقه فيجبرى عليه حكم من سقعه او فى حق غيره فلا يكون مقضياً لقتل فائله فهو محل تأمل ونظر (ووقعة) معطوف على متردد (استبراء) بالمداى طلب براءة (المقلدين) لهؤلاء المجتهدين يعنى ان المجتهدين يعملون الطر فى اسحراج حكمه وتخبرون فيه لاشكاله عليهم والمقلد لهم يفى حتى يعلم حال من قلده فيتبعه ويبرأ من عهده (لئلا) من هلك عن بآنة) اى ليكون من حكم بكفره بمقالة قتله بدلبسل واضح لان اراقة الدماء لا يمتاز فيها (ويحى من حى) اصله حى فادعم (عن بآنة) اى يكون حياة من لم يقل بدليل ظاهر لانه لا يسهى المسامحة فيما يعاق بمقام النبوة وحمايتها من طعن الطاعنين فيه وهو اقتباس لبيان علة التردد والوقوف فى امور المشككة (فمنهم) من المجتهدين فى مثل هذا (من غاب حرمة انى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى احرامه وصيانته (وحى حى عرضه) اى صان عرضه وحى الاول ماض كدها والثانى بكسر الحاء اسم وهو ما يجب حمايته ورعايته والعرض كل ما يلزم رعايته من الصفات

ويؤلم ضده ويكون بمعنى الجانب والذات ايضا وفيه كلام لاهل اللغة طويل لاحاجة لنا به هنا اى منع ان يهجم احد على مقام النبوة ولو بالاحتمال فان من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه (فجر) اى اقدم من غير مبالاة (على القتل) اى الحكم بقتله وان احتمل كلامه (وهنهم من عظم حرمة الدم) فلم يحسر على القتل (ودراً) بدال وراء مهملتين مفتوحتين وهزمة كدفع وزنا ومعنى (الحد) وهو هنا القتل (بالشبهة) فيما قاله لاحتمال عدم قصده لما يوجبوه وهو اشارة لقوله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات وهو حديث ورد بمعناه كحديث ابن ماجة ادفعوا الحدود ما استطعتم وكذا هو فى الترمذى وغيره واما هذا اللفظ بيئنه فقيه كلام فى تخرىج احاديث الهداية لابن حجر وبين الشبهة بقوله (لاحتمال القول) الصلور منه لامر ين احدهما يقتضيه والاخر بمنه فعمل بالثانى احتياطاً والشبهة على انواع ذكرت فى كتب الفقه والاصول وفى بعض النسخ (وقتل) الرجل (المؤمن من الموبات) اى المهلكات للقاتل فى الدنيا والاخرة لما ورد فى الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لزوال الدنيا اهون على الله من قتل مؤمن بغير حق (وقد احتاب اثنتا) يعنى الفقهاء المالكية (فى رجل اغضبه غريمه) يعنى من له عليه حق طالبه به (فقال له) غريمه فى حال غضبه ومخاصمته له (صل) امر بالصلوة (على محمد) يريد به دفع غضبه بذكره صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال له) اى اغريمه الذى امره بالصلوة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (الطالب) من غريمه حقه الذى خاصمه لاجله (لاصلى الله على من صلى عليه) لتهوره وعدم تدبره (فقيل لسحنون) اى اسقى فى هذا القائل (هل هو كمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) صريحاً فى غير حال الغضب انفيه رحمة الله تعالى وصلوته عن صلى عليه (اوشتم الملائكة الذين يصلون عليه) لدخولهم فى قوله من صلى عليه (قال) سحنون لمن سألته (لا) اى ليس هو كمن شتم هؤلاء (اذا كان) هذا القائل كائناً (على ما وصفت) اى ما ذكرته وحكيته عنه وناء وصفت مفتوحة ضمير المخاطب (من الغضب) الذى اغضبه به غريمه لان الحدة تحمل المرء على ان يصدر منه ما لا يرضاه (لانه لم يكن مصمراً) اى ناوياً ومربداً (للسب) وفى نسخة الشتم لاحد مما ذكر واما مسبق لسانه له من غير فكر وقد جرت عادة الناس انهم يقولون عند الغضب صل على النبي ونحوه (وقال ابواسحق البرقى) بالموحدة المنوحة وسكون الراء المهملة والقاف ابراهيم بن عبد الرحمن بن عمره بن ابى الصياص وتوفى سنة خمس واربعين ومائة (واصبع بن الفرح) تقدم بيانه (لا يقتل) هذا القائل (لانه اتمشتم الناس) لا النبي ولا الملائكة لان من وان عم يخص باعتبار متعارف الناس فى قصد جنسهم دون غيرهم ممن لا يخطر بباله فى عرف المتخاطب وليس ثمه قرية تصرف الشتم له صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الى الملائكة الذين يصلون عليه كما يأتى وقد يقال ان ١١ ادر من قوله

من صلى عليه الأمر له أو نفسه أن صلى عليه لتسكين غضبه فكأنه قال أن صليت أنا أو انت
لدفع الغضب فلا صلى الله عليك أو على وهو في غاية الظهور (وهذا) الذي اجاب به
البرقي واصبح (نحو قول سحنون) الذي ذكره يعنى مرادها واحد (لأنه) أى
سحنون في قوله إذا كان الح (لم يعذره بالغضب) أى بسببه (في شتم النبي صلى الله عليه وسلم)
فانه لا عذر فيه لاحد (ولكنه لما احتمل الكلام) المذكور (عنده) أى عند سحنون
في اعتقاده لشتم الناس وما يوهمه من خلافه (ولم يكن معه قرينة) فيما قاله وفي حاله
(تدل على شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو شتم الملائكة) بدخولهم تحت من
(ولا مقدمة) أى امر مقدم على كلامه (يحمل عليها كلامه) أى قرينة وأمر بانه
قصد النبي أو الملائكة (بل القرينة) الحالية في خصامه (تدل على أن مراده الناس)
الذى خصامه وكلامه معهم كما تقول العامة ابن الملائكة والحدادين (غير هؤلاء) أى
الملائكة ونحوهم (لاجل قول الآخر) وأمره (له صل على النبي) فرد عليه بما يفيد
أن قصده بقوله لا صلى الله على من صلى عليه أى عليك أو على أو على من عنسدى
عن يعارضى ويريد دفع غضبي من غير اسباقا حتى منه (حمل قوله وسيله لمن يصلى
عليه الآن لاجل امر الآخر له بهذا عند غضه) فمن اين يخطر بباله عند
النصف النبي أو الملائكة وهو في غاية الظهور في عرف الناس (هذا) الأول
(معنى قول سحنون) الذى تقدم (وهو موافق) بحسب المعنى (لقول صاحبه)
البرقي واصبح (وذهب الحارث بن مسكين القاسى) هو ابو عمرو المصرى مولى
مروان الثقة الحليجة المحدث المالكي اخرج له اصحاب السنن وحمل لبغداد في محنة
حاق القرآن فحبس الى ان تولى المتوكل فاطلقه وولاه قضاء مصر فلم يزل قاضيا
بها الى ان توفي سنة مائتين وخمسين وعمره يزيد على تسعين سنة (و) كذا ذهب
(غيره في مثل هذا) القائل لاصلى الله الح (الى القتل) لشموله من ذكر من النبي
والملائكة قال ابن حجر واللاق بقواعدنا الاول لان اللفظ ليس صريحا في شتم
الملائكة ولا الذات المقدسة وانما هو طاهر في شتم نفسه ان صلى او غيره من الناس
ومع عدم التكفير يعزى التعزير البليغ (وتوقف ابو الحسن القاسى في قتل رجل قال
كل صاحب فندق) يضم الماء وتفتح وهو لفظ معرب معناه الحان الذى ينزله اباء السبيل
والتجار والغرباء والنون زائده اواسلية وفي باب الصاعاني فندق حمل شجر كالبندق
وهو ايضا بلغة اهل الشام خان من هذه الخانات التى ينزلها الناس وبنية اصحاب
الدول من اهل الحيرات (قرنان) بفتح اوله وواو ثانيا وفعال و هو ذم بمعنى الديوب
وهو الذى يجمع الرجال الاجانب مع روجه او بعض محارمه كاحتة وبنته ونحوهم
وقال الزبيدي هو الذى يدخل الرجال على امرأته وقال الجوهري هو الذى لا غيره له

وهي متقاربة والقواد من يجمع بين الرجال والنساء مطلقا جمعا حراما وكذا من يجمع بينهم وبين المرد والقرطبان ويقال قلتان الذي يعرف من يجتمع بزوجه ويستكت وفي معناها محارمه ونحوهن وصاحب الفندق اى الحان كل من يجمع المال سواء كان له خان ام لا (ولو كان) اى كل صاحب فندق (تأيا مرسلًا قاصر بشده بالقيود والتضييق عليه) ليسك ويجبس (حتى) ينظر امره و (يستفهم البينة) اى يسألهم عما قاله (عن جملته) العاطه (اى بجميعها ليفهم منه مراده) وما يدل على مقصده) وما اراده (هل اراد احباب الفنادق الآن) اى الموجودين فى زمنه (فعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل) الآن (فيكون امره اخف) من ان يقصد عمومهم للموجودين وغيرهم ممن تقدمه (قال) القابسى (ولكن) ارادة الموجودين الآن بعيد لان (ظاهر لفظه العموم) لان لفظ كل يقتضيه فهو عام (لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين) من الموجودين ومن بعدهم ونوره بقوله (وقد كان فيمن تقدم من الانبياء والرسل) صلى الله تعالى عليهم اجمعين (من اكسب المال) وقد علمت ان صاحب الفندق كناية عن له مال كثير اكسبه لانه لا ينييه ويملكه الامن هو كذلك فهو كقولهم طويل التجار بمعنى طويل القامة (قال) القابسى (ودم المسلى) المعصوم (لا يقدم عليه الا بامر بين) فكيف بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وكيف يجزأ على الحكم بالقتل (وما ترد اليه التاويلات) اى تأويل ما يخالف الظاهر (لا بد من امعان النظر فيه) وفى نسخة العام وهما بمعنى والمراد تدقيق النظر واطالة التدبر والتفكر يقال امعن النظر وانعمه واصله من امعن فى الطريق اذا ابعد وسار سيرا طويلا (هذا معنى كلامه) فى هذه المسئلة رواه بمعناه دون لفظه وكأنه يريد بهذا انه غير طاهر لانه احال علمه على ارادته وهو امر لا يطالع عليه وتفصيله بين ارادة العموم و ارادة اهل زمانه فيه ما لا يخفى ولذا قال ابن حجر بعده والظاهر ان لفظه ليس صريحا فى ذم الانبياء ولا سهم فلا يكفر بمجرد هذا اللفظ بل يعزى التعزير الشديد (وحكى عن) الشيخ (ابى محمد بن ابى زيد) القيروانى وقد تقدم مرارا (فيمس قال لمن الله العرب ومن الله بنى اسرائيل ومن الله بنى آدم) من غير تعيين لاحد منهم واسرائيل لقب يعقوب عليه السلام معناه عبد الله اوصفوه الله (وذكر انه لم يرد الانبياء) منهم وقال لما انكر ذلك عليه (واتما اردت الظالمين منهم) دون الصالحين والانبياء والرسل منهم فقال ابن ابى زيد انه يحكم (ان عليه الادب) اى التعزير والزجر لما فى كلامه من الايهام (بقدر اجتهاد السلطان) اى بقدر ما يؤدى اليه اجتهاده من ضرب وغيره دون القتل وهذا مبنى على قاعدة هى ان العام اذا ذكر من غير قرينة على الخصوص هل يصدق فى قوله اردت الخصوص فقيل يصدق اذا غلب على الظل انه لم يرد فيه وفيه كلام فى الاصول ليس هذا محله (وكذلك اتفق) ابن ابى زيد اى كما اتفق فى المسئلة السابقة اتفق ايضا

(فِيمَنْ قَالَ لَمْ يَأْتِ مِنْ حَرَمِ الْمَسْكِرَةِ) وَهَذَا بظَاهِرِهِ يَقْتَضِي الْكُفْرَ وَالْقَتْلَ لِأَنَّ الَّذِي
حَرَمَهُ هُوَ الشَّارِعَ وَهُوَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَقَالَ لَمْ يَعْلَمْ مِنْ حَرَمِهِ)
وَسَيَأْتِي حُكْمُهُ مَعَ مَا بَعْدَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ (وَأَفْتَى ابْنُ أَبِي زَيْدٍ (فِيمَنْ لَمْ يَحْدِثْ
لَا يَبْعُ) نَهَى (حَاضِرٌ) مَعْنَاهُ الْمَقِيمُ وَهُوَ يَكُونُ مَفْرُودًا وَاسْمُ جَمْعٍ كَالسَّامِرِ (لِبَادٍ)
وَهُوَ مَنْ يَأْتِي مِنَ الْبَادِيَةِ كَالْبُدُودِيِّ وَلَمْ يَحْدِثْ لَامَعْنَى لَهُ إِلَّا لَعَنَ قَائِلُهُ أَوْ رَاوِيهِ
(وَلَمْ يَنْجَأْ مِنْ جَاءَ بِهِ ٢) أَيْ بِالْهَيْ عَنْ بَيْعِهِ وَالَّذِي جَاءَ بِهِ قَائِلُهُ أَوْ رَاوِيهِ وَهَذَا
بِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ فَقِيلَ أَنَّهُ حَرَامٌ لِتَقَرُّرِ رِصَالِهِ فَاتَّخَذَهُ مِنْهُ بَعْضُ قَلِيلٍ ثُمَّ يَبْعُهُ تَدْرِيحًا
بِأَكْثَرٍ وَقِيلَ أَنَّهُ نَسَخٌ وَقِيلَ الْكَرَاهَةُ تَنْزِيهِيَّةٌ وَمَنْ ذَهَبَ إِلَى حَرَمَتِهِ كَبَعُضِ الشَّافِعِيَّةِ
شَرَطَ فِيهِ شُرُوطًا مِنْ عِلْمِهِ بِالْهَيْ وَكَوْنِ الْمُنَاعِ بِمَا تَمَّ الْحَاجَةُ إِلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ
مَأْكُولًا وَالْمَعْنَى فِي التَّحْرِيمِ الضِّيْقُ عَلَى النَّاسِ وَالْحَدِيثُ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا
مَعَ اخْتِلَافٍ فِي بَعْضِ الْعَاطَةِ فِي رِوَايَةِ لَا يَدْعُ حَاضِرُ لِبَادٍ وَإِنْ كَانَ إِخَاهُ أَوْ أَبَاهُ دَعَا
النَّاسَ يَرْزُقُ اللَّهُ امْتَضَهُمْ مِنْ بَعْضٍ (أَنَّهُ كَانَ يَعْتَرِ بِالْحَلْهِ) لِقُرْبِ عَهْدِهِ بِالْإِسْلَامِ
وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ شَرَطَ عَمْدَ الْقَاتِلِ بِحَرَمَتِهِ (وَعَدَمَ مَعْرِفَةِ السَّنَةِ) جَمْعُ سَنَةٍ أَيْ الْإِحَادِيثِ
الْمَأْتُورَةِ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَعَلِيهِ الْإِدْبَارُ الْوَجِيحُ) الْإِدْبَارُ بِمَعْنَى التَّأْدِيبِ
وَهُوَ التَّعْزِيرُ وَالْوَجِيحُ مَعْنَى الْمَوْجِعِ وَاسْتَدَاهُ مَجَازٌ عَقْلِيٌّ (وَذَلِكَ أَنَّ هَذَا لَمْ يَقْصِدْ
بِظَاهِرِ حَالِهِ) أَيْ بِسَبِّ ظَاهِرِ حَالِهِ وَمَا يَظْهَرُ مِنْ كَلَامِهِ وَخَوَاهُ (سَبَّ اللَّهِ) لِأَنَّهُ
هُوَ الَّذِي حَكَمَ بِهِ وَأَوْحَاهُ (وَلَا سَبَّ رَسُولِهِ) صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ الَّذِي جَاءَ بِهِ
وَبَلَّغَهُ لِلنَّاسِ (وَأَتَمَّ لَعَنَ مِنْ حَرَمِهِ مِنَ النَّاسِ) أَيْ الْعُلَمَاءُ الْمُجْتَهِدِينَ الَّذِينَ افْتَوَوْا
بِحَرَمَتِهِ لِلْمَصَحِّحِ عِنْدَهُمْ مِنَ الْحَدِيثِ فَهُوَ (عَلَى نَحْوِ فُتُوَيْ سَحْنُونٍ وَاصْحَابِهِ) مِنَ الْمَالِكِيَّةِ
(فِي الْمَسْئَلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ) فِي قَوْلِ الْقَاتِلِ لَا صَلَّى اللَّهُ عَلَى مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ كَأَمْرٍ أَنْفَأَ قَالَ ابْنُ
حُجْرٍ بَعْدَ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَلَا يَدُ مِنْ تَقْيِيدِ لَعْنِ حَرَمِ الْمَسْكِرَةِ بِأَنَّهُ يَكُونُ
مِنْ يَجْهَلُ ذَلِكَ أَيْضًا وَيَعْتَرِ بِالْحَلْهِ بِهِ بَأَنَّهُ يَكُونُ قَرِيبَ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ وَلَمْ يَكُنْ
مُحَاطًا لِلْمُسْلِمِينَ وَالْإِفْتِحَارِيَّةُ مَعْلُومٌ مِنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ وَلَوْ كَانَ لَعْنُهُ مِنْ جَاءَ بِالْحَدِيثِ
الْمَذْكُورِ بَعْدَ قَوْلِ أَحَدِهِ هَذَا أَلْبَسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْوُ ذَلِكَ كَانَ ذَلِكَ
كَفْرًا وَلَا يَقْبَلُ قَوْلُهُ مَا ارْتَدَتْ لِأَنَّهُ لَفْظُهُ ظَاهِرٌ فِي تَكْذِيبِهِ فَلْيَتَبَّ وَالاْقْيَلُ (وَمِثْلُ هَذَا)
الْمَذْكُورِ فِي حُكْمِ هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ (مَا يَجْرِي) أَيْ يُصْدَرُ وَيَقَعُ (فِي كَلَامِ سَفَهَاءِ النَّاسِ)
مِنْ لَا يَدْبِرُ عِنْدَهُ فِي أُمُورِهِ (مِنْ قَوْلِ بَعْضِهِمْ) فِي مُحَاطَتِهِ (بَعْضُ) فَيَأْتِي فِي مُحَاطَتِهِمْ
(بِأَنَّ الْبَحْثَ) وَارَادَ بِالْبَحْثِ مِنْ تَقَدُّمِ مَنْ أَنَّهُ وَاحِدًا بِطَرِيقِ الِاسْتِعَارَةِ
(وَيَا ابْنَ مَائَةٍ كَاب) أَيْ رَحَلَ خَمْسِينَ دَنِي كَالْكَلْبِ (وَشَبَّهِ) بِمَا يُصْدَرُ عَنْ سَفَهَاءِ
الْعَوَامِ (مِنْ مَحَرِّ الْقَوْلِ) اِضْمَ فَيَكُونُ مَعْنَاهُ الْفَحْشُ فِي الْمُنْعَقِ وَالْقَحْجُ كَمَا تَقَدَّمَ وَمُرَادُهُ
بِالْأَلَامِ وَالْمَائَةِ التَّكْثِيرُ دُونَ الْعَدَدِ (فَلَا شَكَّ أَنَّهُ يَدْخُلُ فِي مِثْلِ هَذَيْنِ الْعَدَدَيْنِ) أَيْ

الالف والمائة وفي نسخة العدد (من آياته واجداده جماعة من الانبياء) كنوح واسماعيل ويعقوب عليهم الصلوة والسلام (ولعل بعض هذا العدد) المذكور وهو الالف والمائة (منقطع الى آدم) الظاهر ان معنى منقطع منتهى قال في المصباح منقطع الشيء بصيغة البناء للمفعول حيث ينتهي اليه طرفه نحو منقطع الوادي والرمل والطريق والمنقطع بالكسر الشيء نفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى انتهى فقول بعضهم انه بمعنى متصل من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثم عداه بالي وليس بمعنى منفصل اذ لو كان بمعناه عداه بمن انتهى تكاف لا تساعد اللفظة والحامل له عليه مارواه من عدم صحة معناه بحسب الظاهر والصواب ماسمته اولاً (في ذنبه) لما ذكر من احتمال دخول بعض الانبياء فيه وان الحامل على ذكره سفاهة قائله (الزحر عنه) وهو المنع بعنف ولوم (وتبيين ما جهله قائله منه) ليزول عذره فيقال له انه يدخل في كلامك بعض الانبياء عليهم السلام فبب عنه ولا تعد لثله (وشدة الادب فيه) اى تأديب قائله بلومه وتقريره او تعزيره (ولو علم) بالبناء للمفعول اى علم الحاكم (انه) اى القائل قصد سب من في آياته في سلسلة نسبته (من الانبياء على علم) اى علم قائله بان فيهم انبياء قصد دخولهم في عموم كلامه (اقتل) لردده او حد كما هو حكم سباب الانبياء واللام داخله في جواب لو وحاصل ما ذكره انه لا يكفر بهذا اللفظ فان شمل جماعة من الانبياء ما لم يعلم انه قصد سبهم وما ذكره فيه ظاهر لان ظاهر هذا اللفظ المبالغة في سب المخاطب دون غيره لكن يعزر ويبالغ في تعزيره كما مر (وقد يضيق القول في نحو هذا) اى يزداد في التشديد على قائله فيما (لو قال) احد من الناس (لرجل هاشمي) اى من بنى هاشم ابن عبد مناف بن قصي جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقب به واسمه عمرو لهشمه رجلاً اولاً لانه كان يهشم التريد لاطعام قومه كما فصل في السير (امن الله بنى هاشم) ضيق فيه لدخول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهل بيته فيه دخولا متبادرا صريحاً فليس كالذي قبله ولذا شدد على قائله (وقال اردت الظالمين منهم) والكفرة كابي لهب وابي جهل ولاقرينة منه على تخصيصه بعد الاطلاق ولاقرينة تشبه له في دعوى الخصوص فلو ظهرت القرينة ككون المخاطب من ظلمتهم درى عنه الحد بالشبهة فلا يقال انه مناف لما تقدم (او قال لرجل من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من نسله) اى من ولد له من فاطمة رضي الله عنها (او ولده) من السادة الاشراف؛ بذني محبيص الولد بمن قرب نسبه منه صلى الله تعالى عليه وسلم كالحسن والحسين والناسل بمن بعدهم فان عطف المترادفين باو غير صحيح خلافاً لابن مالك في تحويره كقوله عمر وحل (ومن يكسب خطيئة او اثماً) ووقع في بعض السجح وولده بالواو ولا اشكال فيسه (على علمه) اى وهو يعلم ويحقق (انه من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن قرينة)

قائمة (في المسئلتين) اى مسئلة بنى هاشم ومسئلة الذرية (تقتضى تخصيص بعض آياته) مما ذكره من السب (واخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سبه منهم) بلفظ يخصه او نحوه من توجيه خطابه قال ابن حجر وظاهر كلامه انه لا يقبل تخصيصه بارادة غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير قرينة وهو محتمل لعدم لفظه لكن الاقرب الى قواعدا قبوله مطلقا لان اللفظ بوضعه لا ينافى تلك الارادة لكن يبالغ في التعزير (وقد رأيت لابي موسى عيسى بن مناس) بفتح الميم والتون المخففة والف وسين مهملة وما في بعض النسخ من كسر ميمه لم يثبت وهو من اصحاب سحنون ومن اهل قيروان ويقال مياس بمشاة تحمية (فيمن قال لرجل) يخاصمه ويشاتمه (لنك الله) وآباءك (الى آدم انه ان ثبت عليه ذلك) القول (قتل) لدخول بعض الانبياء كنوح عليه السلام قيل الظاهر انه يؤدب ولا يقتل لاحتمال ان يريد ان اللعنة تستمر عليه الى ان يلقى آدم لاسيا ودخول الغاية غير متعين فتدبر وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله وقضية قواعدا خلافة لما قدمته من ان لفظه ليس صريحا في سب نبي لاحتماله الى ان يلقى آدم في القيمة بل لو قال لعن الله آباءه الى آدم كان عدم التكفير اقرب ايضا ان ادعى ارادة غير الانبياء منهم لاحتمال مادعاه وعدم صريح يدل على خلافة ولا يقال كلامه يتناول آدم للخلاف المشهور في دخول الغاية انتهى (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (وقد كان اختلف شيوخنا) من علماء المغرب المالكية (فيمن قال لشاهد شهد عليه بشيء) من الحقوق ادعى به عليه (ثم قال) ذلك الشاهد (له) اى للمدعى عليه وقد اتهمه في شهادته (تضمني) بخذف همزة الاستفهام اى اتضمني اى تنسب لي سوءا وامرا يقتضى عدم قبول شهادتي والتهمة سوء ظن كما تقدم (فقال له الآخر) المشهود عاينه بحق (الانبياء يتهمون) ببناء المجهول اى يسند لهم التهمات وهذا مقول القول (فكيف انت) اى انت اولى بان تتهم بعد مقامك عنهم وكيف استفهام انكارى استبعادى نحو (كيف تكفرون بالله) (فكان شيخنا) الامام (ابو اسحق ابراهيم بن جعفر) نقدهم ترجمته (يرى قتله) اى يعتقد وجوبه (ابشاعة ظاهرا لا مظهرا) اى قباحته بحسب الظاهر المقضى لانهم وقع منهم ما يقتضى سوء الظن بهم وبشاعة بموحدة وشين ومعجمة وروى شناعة بمعجمة ونون وهما متقاربان قيل وتفسيره بالمضارع فيتهمون الدال على الاستمرار التجددى هو المسبب ولو عبر بالماضى لم يكن فيه كبير استبشاع لانه قد وقع اتهامهم من جهالة الكفرة والنجرة وان احتمل انه حكاية الحال الماضية من اتهامهم بالكذب والسحر وغيره (وكان القاضي ابو محمد بن منصور) اسمه عبد الله بن محمد بن منصور ومنصور جده عبد الله بن محمد بن منصور بن ابراهيم بن قاسم بن منصور اللخمي ولد سنة ثمان وخمسين واربعمائة وتوفي شعبان سنة ثلاث عشرة

وخمسة وهو امام محدث مالكي المذهب (يتوقف) اى يتردد (عن القتل) فلا يقيم على الحكم به (لاحتمال اللفظ) المذكور (عنده ان يكون خبرا عن ائمتهم من الكفار) الذين اتهموهم بما لا يليق بهم كمن كذبوهم وهذا مما وقع وقائله لا يعتد ما قالوه قال ابن حجر وهذا الثاني هو الاوجه (وافق فيها) اى في هذه المسئلة المتقدمة (قاضى قرطبة) ابو عبد الله بن الحاج بنحو هذا (الذى افق به ابن منصور من التوقف فيه وهو محمد بن احمد بن خلف بن ابراهيم التجيبي المالكي العلامة المحدث الشهيد ولد سنة ثمان وخمسين واربعمائة وقتل وهو ساجد بجامع قرطبة قتله رجل مجنون يقال انه ضربه بسكين في خصره فقتله وقتله العامة في الموضع الذى قتله فيه سادس عشرين من شهر رمضان ودفن بعد العصر في مشهد عظيم وليس ابن الحاج هذا صاحب المدخل (وشهد القاضى ابو محمد) ابن منصور المذكور أنفا (تصفيده) اى جمعه في صفد وهو القيد يقال صففته و صففته بالتشديد اذا قيدته واصفده اذا اعطاه ففرق بين المعتنين وقيل الصفد في العطية مأخوذ من القيد كما قيل * ومن وجد الاحسان قيدا تقيدا * وفيه كلام فصاناه في حواشى البيضاوى (واطال سجنه) بفتح السين مصدر ويجوز كسرها بتقدير مدة سجنه (ثم استخلفه بعد) بالضم اى بعد تصفيده وسجنه حلقه يمينا (على تكديب ماشه به عليه) اى امره ان يخلف على انه مقال مانسب اليه (اذ دخل في شهادة بعض من شهد عليه) بصور هذا القول منه (وهن) اى ضعف فيحلفه وهذا احتياط في حق النبوة والا فكونه اخبارا بما وقع من الكفرة من غير اعتقاد لما قالوه وهو امر واقع يكفى في عدم استحقاقه للقتل (ثم اطلقه) لحكمه ببراءته مما نسب اليه (وشاهدت شيخنا) اى عاينت وانا حاضر عنده (ابا عبد الله محمد بن عيسى) بن حسن النخعي ولد سنة تسع وعشرين واربعمائة وتوفي سنة خمسين وخمسمائة صبيحة يوم السبت لعشر بقين من جمادى الآخرة كما تقدم (ايام قضائه اتي برجل) ادعى عليه عنده (هاتر) وفي نسخة تهاتر والمهاترة السفاهة في القول يقال تهاتر الفتيان اذا تفاحشا في القول من الهتار بفتح الهاء وكسرها وهو الباطل والسقط من الكلام وهاتر وهتر اذا لم يبال ما صنع وما قال وقيل هو بالفتح تمزيق العرض وبالكسر السقط من الكلام والتهاتر نوع من الحق والجهل وهو ايضا العجب والداهية (رجلا اسمه محمد) والمراد انه خاصمه (ثم فصد) اى توجه (الى كلب) كان نريبا منه (فضر به برجله وقال له قم يا محمد) وقصد بذلك تحقير خضعة اسمى بهذا الاسم لكن لمشاركته له صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسم لا يذنب ذكره لايهامه ما لا يليق (فانكر ان يكون قال ذلك) الذى نقل عنه (وشهد عليه) باثبات ما ذكره (لفيف من الناس) اى جماعة اجتمعوا ليشهدوا عليه بما وقع من قال تعالى (وجشككم افياقا) اى منضما بعضكم الى بعض من لفه اذا طواه (فامر) القاضى

ان يمضى (به الى السجن) ليحبس فيه (وتقصى) بفتح التاء الفوقية والتفاف والصاد
المهملة المشددة قبل الـ هـ اى سأل (عن حاله) في دينه والتقصى هو البحث والتفتيش
الشديد كانه بلغ اقصاه قال ابو تمام * يا صاحبي تقصيا نظركما * (و) انه (هل يصحب)
احدا من (من يستراب بدينه) اى من للناس ريبة وشك في دينه عن يثهم بالاحاد فان المرء
على دين خليله فان كان كذلك يعلم انه قصد بكلامه حقيقة فاكثر السؤال عنه وعن مجالته
(فلما لم يجد ما يقوى الريبة) من حاله وحال اصحابه ممن ينهم (باعتماده ضربه بالسوط)
تعزيرا له وزجرا عن العود لمثله (واطلقه) قال ابن حجر ومادل عليه كلامه من عدم
كفره بذلك هو الصواب (فصل الوجه الخامس) من اقسام ما نحن بصدده
(ان لا يقصد) بكلامه الذى اتى به (تقصا) اى ما يدل على امر ينقصه (ولا يدكر عيا)
اى امرا معرقا (ولا سا) اى ما يسب به (ولكنه ينزع) اى يميل ويلمع من قوله
نزع الى وطئه يقال نازعته نفسه الى كذا اى مالت له ميلا شديدا كما قاله الرابع وغيره
(بذكر بعض اوصافه) صلى الله تعالى عليه وسلم (او يستشهد ببعض احواله) التى كانت له
صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان يأتى بها شاهدا اى نظيرا لا مروج له (الجائزة عليه
في الدنيا) قيده به لان ما لا يجوز عليه نقص له (على طريق ضرب المثل) بحاله وتمثله به
ليقاس عليه غيره (او الحجة لنفسه او لغيره) ليتأسى به لقوله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله
اسوة حسنة) (او على) طريق (التشبه به) صلى الله تعالى عليه وسلم * ان التشبه
بالكرام فلاح * (او عند هزيمة) وفى نسخة عطمة اى واقعة عطية والهزيمة
من الهضم واصله كما قال الراغب شذح مافيه رخاوه ثم اسمعير لاطلم والجور قال تعالى
(فلا يخاف ظلما ولا هضما) اى مظامة (نالته) اى اصابته (او غصاة لحقته) اى
تقصيص يقال غص منه اذا نقصه (ليس على سبيل) طريق (التامى) اى الاقضاء
به فى مثله (و) لاعلى (طريق التحقيق) لايصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
به (على مقعد الترفع) اى التعظيم (لنفسه) ان كان ذلك وقع له (او اعيه) ممن
وقع له (او) يذكره على (سبيل التمثيل) به وجعله مثله فيما اتفق له (وعدم التوقير ليه)
صلى الله تعالى عليه وسلم تشبيه نفسه به وابن الزيا وابن الزرى (او على قصد
الهزل) واللعب سفاهة منه (والتندير بقوله) بمثابة فوقية ونون فدل وراء مهمالين
اى الاتيان بامر نادر شاذ وقوعه فبذكره على سبيل الشذوذ لا السهير والترفع
وقيل معناه الاسقاط اى اسقاط حرمة مقامه وقيل انه بمعجمة بمعنى الكام بما فيه تعيب
وتنهير وفيه نزل والطاهر انه بياء موحدة وذال معجمة يجوز به عن السفاهة والباطل
بما يليق به (كقول القائل ان قيل فى السوء فقد قيل فى الذى صلى الله تعالى عليه وسلم)
وفيه سوء ادب لا يخفى (او ان كذبت) اى نسب الى الكذب (فقد كذب الانبياء)
وهذا فيه تسوية له بهم (وان اذبت) اى وقع من ذنب وخطئة (فقد اذنوا)

وهذا سوء ادب منهم فانهم عليهم الصلوة والسلام معصومون ولو قيل بتجويزه على غير الصحيح فذنوبهم حسنات بالنسبة لغيرهم فهذا جهل من قائله (او انا اسلم من السنة الناس) اى من طعن السانهم وغيبتهم (ولم تسلم منهم انبياء الله ورسله) فكيف بغيرهم (او قد صبرت) على ما بتيت به (كصبر ايو ب) عليه الصلوة والسلام وقد تقدم بيان ما صبر عليه (او قد صبرني الله على عداه) بكسر العين جمع عدو (وحلم) بزنة علم من الحلم اى عاملهم مع ما وقع منهم بالحلم والعفو عنهم (على اكثر مما صبرت) انا عليه ففى كل هذا من ترك الادب ما لا يخفى قال ابن حجر قيل كلامه بل صريحه عدم الكفر فى هذه المسائل وهل يحرم ذلك الذى يظهر انه ان قصده الترفع وانه شاركهم فى اصل هذه الفضائل كان حراما شديدا التحريم وان قصده هضم نفسه على طريق المبالغة بمعنى انه لانسبة لى باتباعهم وقد وقع لهم ذلك فوقوعه لى اولى لم يكن حراما وعلى هذا يحمل ما وقع لبعض الاكابر من استشهادهم على ما حصل لهم بنحو هذه الكلمات فى خطب كتبهم وغيرها نعم قوله ان اذبت فقد اذنبوا شديدا التحريم لا يجوز الاستشهاد به بحال وقال بعض المالكية من قال ان كان قيل فى حقى او حق فلان او ان جرى له كذا فقد قيل فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام او جرى لهم حرم عليه اطلاق ذلك لان ما انتقص به يضيفه للانبياء فيؤدب وفهم بعضهم من كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا انه يكفر بذلك وليس كافهم وليس فى مذهبنا ما يوافق القول بالكفر لا تصرح ولا تلويحاً وليس لى قال به دليل وتعليقه بان القصد التشبيه والانتقاص فاسد اذ لا يقصد ذلك من فى قلبه اسلام بل المراد كيف لا يتكلم فى حقهم مثلى وقد تكلم فى الاكابر قال بعض المتأخرين بل اطلاق التحريم فى ذلك بحسب مذهبنا منظوفيه انتهى والوجه عدم التحريم حيث كان المراد ما ذكر او اطلق انتهى ملخصاً ثم استطرد بما وقع من هذا الغيل لبعض الشعراء فقال (وكقول المتنبي) ابو الطيب احمد بن الحسين الشاعر المشهور وشهرته نفى عن ذكره وترجمته مستوفاة فى التواريخ (انا فى امة تداركها الله * غريب كصالح فى نمود) الامة اقوام فى ازمان نبي بعث اليهم ويكون بمعنى الجماعة مطلعا ومعنى تداركها الله بطلعه او بهلاكه فهو دعاء لهم او عليهم وصالح نبي الله ونمود امته والغربة الخروج عن الاهل والوطن فاستعارها لعدم المناسبة والالفة كما يقال الكريم غريب بين اهله وهو على طريقة الشعراء فى الادعاء قال ابن حجر وكلامه محتمل لقصده تشبيه حاله فى الغربة بحال صالح عليه السلام فيكون من قصد الترفع او تشبيه حال من هو فيه بحال نمود من المشاقة وعدم الطواغية له فيكون مستلزما للترفع وصرحاً فى سبهم وعلى كل فهو غير كافر والبيت من قصيدة له وقيل انه لقب بالمتنبي لهذا البيت وفيه اقوال احر (ونحوه) اى قول المتنبي هذا وما فى معناه ما وقع

(في اشعار المتجرفين في القول) الذي يقولونه والمعجزة تجاوز الحد والظهور عنه
وهي ايضا ارتكاب ما لا يليق من غير مبالاة به وروى في النوك بدل القول بضم النون
ثم واو وكاف اي الحماقة (المتساهلين في الكلام) يقال تساهل وتساح اذا لم يتدبر ويتأمل
ما فيه ضرر لدينه او عرضه كانه بعد الصيب سهلا (كقول ابى العلاء المعري) نسقم لمرّة
النعمان البلدة المشهورة وهو احمد بن عبدالله بن سليمان التنوخي الشاعر المشهور وهو
عفا الله عنه كان اعمى من بيت علم وعرافة ومرتبة في الذكاء وسعة العلم بالعربية وغيرها
وفصاحته في الظم والنزاشهر من قفائبك الا انه عمى اضله الله على علم كان متبهما بالنزقة
وكلامه في ديوانه لزوم ما لا يلزم شاهد عاينه لا يتردد فيه فكما اعمى الله بصره اعمى
بصيرته ولولا خوف الاطالة اوردت لك من كلامه دررا وغررا (كنت موسى وافيه
بنت شعيب * غير ان ليس فيكما من فقير) وهو من قصيدة له في سقط الرند اولها
* ابق في نعمة بقاء الدهور * نافذا الامر في جميع الامور * يشبر اقوله تعالى (رب اني
لما ازلت الي من خير فقير) وتوفي سنة تسع واربع مائة ومعا يسب له يسلى به نفسه عن
العمى * لو ابصرت عينك هذا الوري * لم ير اسنانك اسنانا * والاولاء عليهم السلام
لا يوصفون بالفقر ولا يحجز ان يقال لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فقير وهو لهم عند * الفقر
فحري * لواصل له كما قدم (على ان آخر) هذا (البيت شديد) في حراة (سند تدبره
وداخل في باب الازراء والتحقيق) لانه لم يرض للمدح ان يكون مثل نبينا صلى الله اذ مراده
لولا هذا شمتك به (وتفضيل حال غيره عليه) كما يعرفه من له المام بالادب قل ابن حجر
ولا يستنكر قوله هذا الدال على الازراء والتحقيق لموسى صلى الله وسلم على نبينا
وعاينه فانه كان زنديقا كافرا وقد اتى في كثير من شعره بصرايح الكفر وقد شاعره
في زيادة الفح والتصريح بالكفر في شعره ابن هاني الابدلسي كياي (وكذلك قوله)
اي المعري الذي ليس صريحا في الكفر في قصيدة اخرى (ولا انقطاع الوحي بعد محمد *
قلنا محمد من اية بديل) وهو من قصيدة له في سقط الرند مدح بها علوا اسمه محمد
اولها * ليس التحمل من دراهم حلوى * والسير عن حاب لدى رحيل * ومنع صرف
محمد الثاني للضرورة وقال صدر الافاضل انه على مذهب الكوفة في حوز مع انصرف
بالعلمية وحدها كقوله * يوقان مرداس في مجمع * هو مثله في الفصل الا انه لم يأت
برسالة جبريل وفيه من ترك الادب ما لا يخفى (صدر البيت الثاني) وهو قصته الاول
(من هذا الفصل شديدا شابه غير التي في فصله التي صلى الله تعالى عليه وسلم) وحشا
من ان يرضى به من له اسلام او دوى فانه كثر حريته (والعجز محتمل) لانه احص من صدره
(لوجهين احدهما ان هذه الفضله) اي اتيان حريته له وح (قصت المدح)
عن درجة المشبه به فكأنه قال لولا هذا قاتله ان مثله (و) رحمه (الآخر اسم ز)

عنهما) هذا ان قصد انه مثله وان كان كذبا فان قصد هذا (فهذه اشد) في كفره
وعجرفته وما كان اغناه عن مثل هذا الهذيان ولحن ابن حجر فقال وانما لم يكن كفرا لان
ظاهراً قوله الا انه الخ ان المدح نقص لفقد ذلك فان اراد انه استغنى عن ذلك
فلا يحتاج اليه في المماثلة كان اقرب الى الكفر بل كفرا (ونحو منه) اى مثل ما ذكر
(قول الآخر) في الكفر (واذا مارفت رايته * حققت بين جناحي جبرين)
هو من قصيدة للاديب زيد بن عبدالرحمن بن معانا الاسوي في المغربي من شعراء
الذخيرة قال هو من شعراء غربتنا المشاهير يابى عن ادب غزير نصرف فيه تصرف
المطبوعين المجندين في عنفوان شبابه وابتداء حاله ثم تراجع طبعه عند كماله وهو
من قصيدة له في ابن حمودة تداولها القوالون لعذوبة الفاظها وسلاستها

البرق لأشج من انذرين * ذرفت عيناك بالدمع المعين
ولصوت الرعد زجروحين * ولقلبي زفرات وانين
ملك ذوهية لـكـنه * خاشع لله رب العالمين
واذا مارفت رايته * خفقت بين جناحي جبرين
واذا اشكل خطب مـصل * صدع الشك بمفتاح اليقين

والنون فيه ساكنة لانه يلزم اخلاف حركات الروى لوقوع بعضها مرفوعا ومنصوبا
ومجرورا ولو لا ذلك جاز تحريكها لانه احد ضروبه وقوله حققت اى تحركت
واضطربت وهكذا رواه ابن بسام وفي نسخة مصححة ضعفت فهو رواية اخرى
حسنة وفيه انه ليس فيه ذكر له صلى الله تعالى عليه وسلم وما قيل من انه فيه اجترأ
على ملك معظم فيه ايضا انه ان قصد انها رايات رفعت للجهاد وبصرة للدين
فصحة جبرائيل لها ليس فيه تحقيره وجبريل لغة في جبريل وفيه اغات منها هذه
ومن العجب ما قيل انه ان اراد نية جبريل ففيه مالا ينجى وان اراد افراده فهو في غالب
السخ يا ابن اسهى وهو خاط وحط عجيب منه (وقول الآخر من) شعراء (اهل العصر
فر من الحلد واستجار بنا * فصر الله قاب رضوان) فيه عجرفة لحمله رضوان وهو
من الملائكة المقر بين كانه يهوى هذا الحورى بحيث لا يقدر على فراقه ومثله قول ابن التبية

ساق سها رضوان عن حفظه * ففر من جملة حور الجنان

وقوله * في حسن يوسف الا انه ملك * فلا يباع بنحس التقد معدود *
والمراد المبالغة في وصفهم بالحسن لانه يقال من وصف بالحسن انه حورى وملك
ومنه قوله تعالى ان هذا الاملك كريم (وكقول حسان المصيصي) بصادين مخففتين
مهملتين نسبة لمصيدة المدة لالانداس وقيل يحوز فيه فتح الميم وكسرها وتشديد

الصاد وتحميقها وانها مصيص ثمر من الثعور الشامية قال ابن نسام في الدحيرة هو الورير
الكتاب ابو الوليد حسان بن المصيصي رفيق الورير بن عمار من عطماء الدولة العبادية
وله اشعار بديعة اكثر قصائده في مدائح المعتمد وله تصانيف حليمة ومعان رائعة كقوله

اذا المرء لم يزهد وقد صحت له * بعصره الدنيا فليس يزهد

(من شعراء الاندلس) تقدم انه اقليم وصبط لطفه (في محمد بن عباد المعروف بالمعتمد
على الله) على عادة الحكماء في الالقاب وقد تولى الخلافة بعد ان كان قاصيا قال في الدحيرة
القاصي ابن عباد هو القاسم بن محمد بن دى الوزارتين ابن الوالد بن اسماعيل بن محمد
بن اسماعيل بن عمرو بن عطاء بن نعيم وعطاء هو الداحل الى الاندلس وكان من اهل
حصص وكان عباد يلقب بالمد وابيه يلقب بالمعتمد وحده ثم لعاب وتولى بعد ذلك
الخلافة وله وقائع وامور عريسة (وفى وريره ابى بكر بن زيدون وابن زيدون) هو
ذو الوراقين والشاعر البليغ وكان مع ابن عمار فرسى دهاج (كان اناكر او بكر الصفاء *
وحسان حسان وانت محمد) اى كان وريرك ابها الممدوح ابو بكر بن زيدون اناكر الصديق
وكان شاعرك حسان المصيصي حسان بن ثات شاعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهذا من حله بمقام النبوة ومحاروه وان كان المشبه دون المنة كما قيل

طامعك في تشبه صدغك بالمسك * من عادة الاشياء تفصل ما ينجي

لكن لا وجه للتشبيه بمن ليس له شمة ولا سراج ها كلام تركه خير من ذكره ولا ا
ضربا عنه صفحا (الى امثال هذا) المذكور من الكلام (واعا اكثرها) اى ايا انكثير
مها (شاهدنا) المراد ما يشهد لما ادعاه من ان الناس يسهلون في امثالها بما لا يبي
واما كون الشاهد ما يدكر لاثبات حكمه المثل ما يدكر لا يصاحبه وكان عامه ان يقول
بمثالها فامر اصطلاح عليه اهل العربية وليس مرادها هنا فليس ما ذكره شيئا (مع استعانة
حكمتها) اى عدده تقريبا لما فيه من ذكر الانما عليهم الصلوة والسلام بما يليق بهم
اى روايتها وذكرها (لتعريف) الناس (امثلتها) اى امثالها بما يقع من امثالهم (وتساهل
كثير من الناس) في الحكم مثله فذكرها رجاء الله ليحذر الناس من مثاتها فاجل عرف
النشر لالنشر لكن لتوقيه * ومن لم يعرف الامر من الناس يقع فيه * (في ولوح) اى حول
(هذا الباب الصلح) اى الصلح الذى لا يبي دخوله لمن له دس (راسه حصة) ورح هذا
العبء) اى عدهم به ثقلا والفاصح به وداء وحاء مهمما من هاء افتقد واحب بورن
الحل ومعهامهم مور الآحر (وفيه عامهم عظيم مائة من الورر) اى الاثني عشر واما
بالقله العدم (وكلامهم) بالحر معطوف على تساهل اى تكلمهم (فيه) اى في هذا الباب
(مما ليس لهم علم) من حقوق الرسل والملائكة عليهم الصلوة والسلام (وبه) اى

من الله بسبب كونهم مكرمين عنده بالرسالة (حتى شبه من شبه) اى شبه احد الشعراء
من شبهه بالممدوحين له (في كرامة) اى بسبب كرامة (نالتها) اى امر وصله بما يكرمه
عند مادحه (او) شبه بسبب (معرفة) اى امر يشق عليه ويكرهه (قصد الانقضاء منها)
صفة معرفة اى اراد التخلص والتبري منها (او) شبه بمدوحه بما يلبق به (بضرب
مثل) ببعض الانبياء او الملائكة (لتطبيب مجلسه) اى لتطبيب المجلس او المحاسة
والمحاورة (٢) معه (او) يقصد بما شبه (اغلاء) بالمعجزة اى غلو ومبالغة (في وصفه)
لممدوحه او غيره ويريد بغلو انه وسيلة (بحسين كلامه بمن عظم الله خطره) بفتح
الخاء المعجمة وطاء وراء مهملين وهو القدر والمنزلة (وشرف قدره) كناية
وملائكته وهو عطف نفسير (والزم) اى اوجب (توقيره) اى تعظيمه والتأدب معه
(وبره) اى صاته بزيادة فبره والدعاء له ورعاية من نسب له ونحوه (دني) من راء
(عن جهر القول له) بقوله تعالى (لأنجهر واه بالقول كجهر بعضكم لبعض) (ورفع
الصوت عنده) اى اعلاه لما فيه من قوة الادب وعدم المهابة (حق هذا) اقال
من غير قصد لسبب وتقصى لقدره بل لاسر مما ذكر (ان درى) بضم الدال وكسر الراء
المهملين قبل همزة مبنى للمفعول اى دفع (عنه القتل) فلم يقتل (الادب) اى التأديب
بضرب اولوم وذجر (والسجن) اى الحبس مدة بفتح السين وكسرها (وقوة تعزيره
بحسب) بفتح السين اى بمقدار (شنة مقالة) اى قباحه (ومقضى فتح ما سى به)
اى بقدر قباحة افعله الذى قاله فيقدر بهدري برأى الحاكم فيه (ومأوف عادته
لثله) اى ان الفه واعتاده بتكرر صدوره منه كابي العلاء المعرى (اوندوره) اى
وقوعه نادرا قليلا فكثيره تدل على سوء اعتقاده وعدم مبالاته به وقتله تدل على انه
خطأ وغفلة من غير اعتقاد له (او قريبه كلامه) القائمة على قصده لاسيما وخوه
اولا (اوندمه) الذى يظهره (على ماسبق منه) فى كلامه من غير قصد التحقير
واسيما (ولم يزل المتقدمون) من السلف وكبار الامة (ينكرون مثل هذا)
الكلام (من جاء به) وقاله عندهم فليحذر الشاعر وغيره من ارتكاب هذه القبائح
الشديدة الوزر العظيمة الاثم فانها ربما جرت الى الكفر بعوذ الله من ذلك (وقد
انكر الرشيد) هارون بن المهدي محمد بن منصور بن عبد الله بن عباس الخليفة المشهور
(على ابني نواس) الحسن بن هاني بن عبد الاول بن الصباح الحكيم الشاعر المشهور
بالفصاحة والخلاعة ولد بالبصرة ونشأ بها ثم ارتحل ابغراد واصل بالحمام ومدهم
وتوفى بعد تسعين ومائة سنة وحس وقيل سب او ثمان ووقاته واحواله اعرف
من ان توصف ونواس بضم النون وفتح الواو ولا يهمز لانه يسمى به لانه كانت له
ذؤابنان تنوسان على رأسه اى تحركان (في قوله) في قصيدة ملاح الرشيد بها ومنها

(فان يك نقي سحر فرعون فيكم * قال عصى موسى بكف خصيب) هذا بيت من قصيدة له في المديح اولها وخصيب عبد الرشيد وولاه مصر وقيل في سبب توليته لها انه قرأ يوما ما حكاه الله تعالى عن فرعون اليس لي ملك مصر الآية فقال ما افتخر به فرعون لاعطينه عبدا من عبيدى فولاه مصر وكان لابي نواس فيه مدائح كقصيدته هذه وقصائد اخر منها قصيدة اولها

انت الحبيب وهذه مصر * فتدققا فكلالكا بحر

وفي هذا البيت حكاية لولاه ذكرها في قلائد العقيان والخصيب بخاء معجمة وصاد مهملة من الخصب كسر الحاء ضد الجذب لقب به وهو معروف مشهور ومعنى البيت انه خاطب اهل مصر لما تولى عليهم فقال يا اهل مصر ان كان عندكم بقية من سحر فرعون فقد ولي عليكم امير المؤمنين من يبطله فاستعار سحر فرعون لكيدهم وتجبرهم على حكامهم وعصا موسى لسلسلة حاكمهم وقع ظلمهم فيه استعارة ونشبيه تمثيل بديع لكن فيه سوء ادب لما فيه من جعل العصا التي هي معجزة لرسول بكف عبد من عبيد الخلفاء وجعل ذلك العبد كرسل من اولى العزم وما يستعجب منه قول من لم يعرف معنى البيت ولم يقف على كسب الادباء ودواوينهم ان المراد بخصيب رجل كثير الخير وانه هنا عبارة عن الرشيد نفسه وقال معناه ان اعداء امير المؤمنين الكفرة الذين عندهم بقية قايلة من سحر فرعون سحرها بها حيش امير المؤمنين الجواد الكثير خيره سائلق جنوده وما صنعوا وبى كيدهم في تخورهم ثم اطال بذكر عصا موسى وما كان فيها من معجزاته فخطب بها هشيم معان لوجه لها وزاد في الطنبور نغمة من قال كف منون وخصيب صقته وترك تنوينه لكثرة الاستعمال ونشبيه النون بحرف المله وانه روى خضبت بمعجمتين واعجب منه قول القائل انه بخاء وضاد بمعجمتين والكف الخصيب اسم نجم وكذا عصا موسى وهذا كله مما قضى منه العجب ومثله في كلام البرهان ايضا ولولا ان من السكوت ماهو بلاغة لذكرنا كلامهم وكررنا عابه بالا بعلال لكنني خشيت من السامة والملال (وقال له) اى الرشيد لابي نواس لما انشده البيت (يا ابن الاعضا) هذا مما تشتم به العرب والاعضا هنا امه من اللحن وهو المتن فاستعير للاحشة او للمرأة التي لم تحن اى يادى الاصل واثم الام (استهزى لعصا موسى) يجعلها في كف عبد من العبيد وهي معجزة نبي عظم (وامر باحراجة) وطرده (من عسكره من لبلاته) التي انشده فيها قصيدته اى امره بالمبادرة لطرده من عيرامه له الى الصباح صونا لمقام البوة ولكن ابونواس لم يقصد بما ذكر سبا وتقيعا واتبع الساس في قولهم لكل فرعون موسى (قال القتيبي) يعنى عبد الله بن مسلم بن قتيبة وقد قدمنا ترجمته (ان مما اخذ) اى ذكر وعد (عليه) اى على ابي نواس (وكفر فيه) اى نسب فيه الى الكفر

(أو قارب) أي قرب من الكفر وإن لم يكن كفرا لشدة قبحه (قوله في) قصيدة
 في مدح (محمد الأمين) أي ابن هارون الرشيد الذي استخلف بعد موت أبيه سنة
 ثلاث وتسعين ومائة وقصته مفصلة في التواريخ وكذا قصة خاتمه (وتشبيهه إياه) أي
 تشبيه أبي نواس الأمين (بأنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في قوله في قصيدة طويلة
 مدحه بها وفيها (تأزع الاحدان الشبه فاشتبهها * حلما وحقا كما قد الهرا كان)
 شبه تشابههما في الخلقة والأخلاق يرد أو متاع تنازعه أي جذب كل واحد منهما
 أو طلبه وهو عبارة عن شدة الشبه بينهما والاحدان متى أحد بمعنى كثير الحمد وما
 يزعمه الفاسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والأمين وأراد أن يقول الحمد
 فلم يساعده التظم وقيل أنه تغليب ولا وجه له ثم أكد شدة تشابههما بقوله كما قد الهرا كان
 فجعلهما كشرا كين أي سيرين قطعا من جلد أديم واحد بمقدار واحد فهما
 كشى واحد لا يتميز أحدهما عن الآخر وهذا كقولهم ها كركبتى البعير وكالخلقة
 المفرغة وفيه من سوء الأدب ما لا يخفى لتشبيهه رجلا فاسقا سخي العقل بأكل
 الخلق واجاهم عليه الصلوة والسلام وفي جعلهما كاشرا كين وما يؤزمان في النعال
 كفر على كفر وشبه بكسر فسكون بمعنى شبه بفتحين قال ابن حجر وهو وإن كان
 في غاية القبح إلا أنه لا يكون كفرا على قضية مذهبا إلا أن قصد المشابهة المطلقة
 (وقد أنكروا عليه أيضا) أي على أبي نواس كما أنكروا ما قبله (قوله) في قصيدة
 أخرى هي من غرر قصائده أولها * أيها الميثاب عن عفره * لست من ليلي ولا سمره *
 ومنها (كيف لا يدنيك من أمل * من رسول الله من نقره) خاطب نفسه على
 طريق التجريد أي كيف لا يقربك بما ترجيه وتأمله كريم منسوب إلى الكرم
 الخلق وهو معنى حسن إلا أنه أساء في العارة (لأن حق الرسول) أي رسول الله
 عليه السلام على من يذكر أمته (وموجب تعظيمه) بفتح الجيم ويجوز كسرهما
 أي ما يوجب الترغيب في تعظيمه (وإنافة مزائيه) أي رفعها على غيرها (إن يضاف)
 غيره (إليه) فيقال هو من نفر رسول الله (ولا يضاف هو لغيره) كما فعل أبو نواس
 قال ابن عبد ربّه في العقد قالوا من حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يضاف
 إليه ولا يضاف هو لغيره ولأنه واسع مسع لكان له مجاز حسن وذلك لأنه كقول القائل
 من بنى هاشم لغيره من إساء قرأت من رسول الله يريد أنه من أعقبه إلى نحن منها
 كقول حسان رضى الله تعالى عنه * وما زال في الإسلام من آل هاشم * دعائم
 عن لآرام ومفخر * بهما لئله منهم جعفر وابن أمه * على ومنهم أحمد المحجر * فقال
 من آل هاشم كما قال هذا من نفره انتهى * أقول يعني أن اللوم إنما جاء من قوله
 من نفره لفظة السمع عنها لكن من عرف نهج أبي نواس في البأس كلامه دساج كلام
 غيره من القدماء عرف أنه لا فرق بينه وبين قول حسان المدكور وإنما نفروا من نفره
 لأنه بمعنى التابع والخدم وهو في كلام القدماء من يقتضيه من المنافرة وهي المفارقة

والعرب تشحر بالآباء والقبائل واقتحارهم باحدهم امدح عندهم فهو لم يقصد ما نحوحو
لكنه كاقيل * اساء سمعا فاساء جابه * وقال ابن هلال في كتاب الصنعتين انه تبع قول حسان
رضي الله عنه

اكرم بقوم رسول الله شيعتهم * اذا تفرقت الاهواء والشيع

تذبه قال السهيلي في الروض الانب في رسالة المهمل ابن المزرع قال
على ابن الاصغر وكان من رواة ابى نواس لما عمل ابونواس هذه القصيدة واتى بهذا البيت
وقم لي انه كلام مستحسن اذ حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يضاف
اليه ولا يضاف الى احد فعلمت له اعرفت هذا البيت فقال ما يعبه الاجاهل بكلام
العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القليل الذي هذا الممدوح
منه اما سمعت قول حسان اكرم الخ وليس هذا بيب لانها اضافة تشريف لا تعريف
بخلاف قول ابى نواس لانه ذكر واحدا و اضاف اليه انتهى وقد عرفت ما فيه وقيل
انه اراد بفره منافرة وفخره وروى ذو نفره والاولى ترك مثله (فالحكمي) مثل
(هذا) اى في قوله وفي نسخة في امثال هذا (ما بسمنه) اى بيناه مفصلا بمسوطا
(في طريق الفتيا) اى يفتى فيه بما يستحقه على قدر شناعة قوله قل في المصباح القنوى
نالوا وفتح الماء وبالياء فضم اسم من افنى اذا بين الحكم واستفتيته سألته بيانه وهو
من القنوى وهو الشاب القوى وجمعه ذنوى كسر الواو على الاصل ويجوز فتحها بالاحقاف
(وعلى هذا المنهج) اى المسلك الذى سلكه (جات فتيا امام مذهبها مالك بن انس
واصحابه) هو مجاز عن اتوا به في مذهبه (فى النوادر) اسم كتاب في فقه مالک
(من رواية ابن ابى مريم) هو ابو بكر سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجعفى البصرى
الحافظ الثقة روى عنه البخارى والسمتة توفى سنة اربع وعشرين ومائين (عنه)
اى رواية عن مالک (فى رجل غير) اى عابه بسب نامار (رجلا نالقه فقال) الرجل
(تعيرى نالقه) بخداف الهمزة اى يعيرنى بهذا (وقدر عى النى صلى الله تعالى عليه
وسلم الغنى) ناحرة لاحياحه (فقال مالک) رحمه الله تعالى محيا لى سألته (قد عرض) اى نقص
تعرضا (يذكر النى صلى الله تعالى عليه وسلم فى غير موضعه) لئلا يلهى له بخال غير
بها (ارى ان يدب) اى يمرر ليحذر غيره عن ماله (قل) مالک (ولا ي
لاهل الذنوب) اى من صدر منهم ديب (اذا عوقبوا) على ذنوبهم بمقدارها (ان يقولوا)
اغذارا عما صدر منهم (قد اخطأت الاياء ولما) فشبه نفسه بالانبياء وسب الانبياء
لصدور الذنوب منهم وكلاهما مما لا يليق الكلام به وقد يؤدى الى القتل لانه ردة وهم
معصومون من الذنوب كبائرهما وصغائرهما كسر وما نسب اليهم حسنات اعيرهم
ولو سلم فهو غفور فكيف يحل ذنوب غيرهم كذنوبهم فلهذا لا يصدر من يعرف مقامهم
(وقال عمر بن عبد العزيز) الخليفة الاموى العادل الذى تقدمت ترجمته

(لرجل انظر لي كاتب يكون ابوه عربيا) انظر هنا بمعنى ايتي به وعلى هذا جرى الاستعمال فهو مجاز او كناية وممراده كاتب يكتب في الديوان وشرط ان يكون عربيا ليكتب كتابة صحيحة ويعرف احوال الناس (فقال له كاتب له قد كان ابوانبي صلى الله تعالى عليه وسلم كافرا) انما اجابه بهذا وهو لم يقل له مسلما لان الكتبة في العصر الاول كانوا من الروم والعجم نصارى وصابئة لمعرفتهم بالحساب لانهم اهل كتاب (فقال) عمر (له) اى للكاتب الذى اجابه بهذا (جعلت هذا) الذى قلته (مثلا) اى جمعات كفر ابى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا وشاهدك على انه لا يشترط في الكاتب العربية والاسلام وتحقير ابى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولوسلم كفره فافيه تعريض باذية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسقط ما قيل انه حماقة وجهالة اذ لا مناسبة بين عربة الكاتب وكفر ابى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فعزله) من كتابته (وقال لا تكتب لي ابدا) وهذا تأديبه له وتعزير حتى ينزجر امثاله عن امثال هذه المقالة وفي ذلك اشارة الى اسلام ابويه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن حجر وهذا هو الحق بل في حديث صححه غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا لمن طعن فيه ان الله تعالى احبها له فامنا به خصوصية لهما وكرامة له صلى الله تعالى عليه وسلم فقول ابن دحية يردده القرآن والاجماع ليس في محله لان ذلك ممكن شرعا وعقلا على جهة الكرامة والخصوصية فلا يردده قرآن ولا اجماع وكون الايمان به لا ينفع بعد الموت محله في غير الخصوصية والكرامة وما احسن قول بعض المتوقفين في هذه المسئلة الحذر الحذر من ذكرهما بقص فان ذلك قد يؤذيه صلى الله تعالى عليه وسلم لحديث الطبراني لا تؤدوا الاحياء بسبب الاموات اسهى وحديث مسلم قال رجل يا رسول الله اين ابى قال في النار فامامضى وولى دعاه فقال ان ابى واباك في النار بتعين تأويله واطهر تأويله له عندي انه اراد بابيه عمه باطالب لان العرب تسمى العم ابا فانه عمه الذى كفله بعد موت جده عبد المطلب وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قصد بذلك ان يطيب خاطر ذلك الرجل خشية ان يرتد لوقوع سمعه او لا ان اباه في النار بدليل انه قال له ذلك بعد ان ولى او كان ذلك قبل ان ينزل عليه قوله تعالى (وما كما معذبين حتى نبعث رسولا) كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل عن اطفال المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سئل عنهم فذكر انهم في ائمة انهم ماحصا (وقد كره - جحون) تقديمه فيه مذهب الامام مالك عبدالسلام التنوحي الامام الزاهد المحدث تلميذ ابن وهب وانهب وانه توفي اربع حلون من رجب سنة اربعين ومائتين وهو ابن ثمان وثلاثين سنة (ان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب) من امر مستحسن تعجب به كما هو عادة العوام (الاعلى طريق) ان يقصد بصلوته عليه (اثواب والاحسان) اى

ان بقوله امتثالا لامر الله بقوله تعالى (صاوا عليه) فيفعله (توقير الله) صلى الله تعالى عليه وسلم (و تعظيما كما امر الله تعالى) لالقصده التعجب والادفع العين عما تعجب منه فانه ليس محالا لذلك وقد تقدم الكلام عليه وان فيه كلاما للفقهاء (وسئل القابسي) تقدم بيانه (عن رجل قال لرجل قبيح الوجه كانه) اى كآن وجهه (وجهه نكير) اى نكير ومنكر الممكان المعروفان اللذان يستلان الميت في قبره حين يدفن عن اعتقاده (و) سئل عن رجل قال (لرجل عبوس) تقدم ان العبوس ان يقطب الرجل وجهه ولا يبدى بشاشته (كانه) اى كآن وجهه (وجه مالاك الغضبان) مالك اسم ملك خازن النار ويوصف بالغضب لانه موكل بمن غضب الله تعالى عليه فيتلقاهم بصورة الغضب (فقال) القابسي في جوابه (اى شئ اراد) القائل (بهذا) الكلام الذى قاله (ونكير) اسم (احد قناتي القبر) وهما ملكان خاتهما الله تعالى للسؤال فاقفانان هما ملكا لسؤال سميا قناتين في الحديث من الفتنة واسل معناها الامتحان والاختبار لاهما يختبران ما في قاب الميت من عقيدته وایمانه (فما الذى اراد) القائل بكلامه (اروع) اى خوف وفزع (دخل عليه) اى وقع في قلبه (حين رآه) لشدة قبحه (من وجهه) متعلق بدخل او بروع اى من رؤية وجهه (ام عاف النظر اليه) بعين مهمله وفاء اى كرهه واستقدر منظره فكره النظر اليه (لدمامة) بدال مهملة وميمين بينهما الف بوزن قباحة ومعناها وهو المراد والدمامة بالجمجمة من الدم وذكر الماعاب وهو جائزها ايضا يقال رجل دميم وذميم بمعنى قبيح ومذموم (خاتمه) بفتح فسكون اى حلقته (فان كان هذا) المذكور من انه عافه وكرهه (فهو شديد) فى القبح بما قبله (لانه جرى مجرى التحقير والتهوير) بمثابة فوقية وهاء وواو ومشاء تحتية ساكنة وراء مهملة الوقوع فى امر بغير مبالاة به وفى نسخة يتون بدل الراء وهى غير مناسبة لانه حينئذ يكون من الالهانة لكن وفى وره هذا التهوير بهذا المعنى نظر فهو مجاز وفى نسخة التوهين بتقديم الواو على الهاء ومعناه التضعيف من الوهن وعلى كل حال فيه ركازة لالتحفي (فهو أشد عقوبة) من اراد انه حصل له فزع منه لما فيه من تحقير ملك من الملائكة (وليس فيه تصريح بالنسب للملك) وانما شبهه به فى انه كرهه ولاشك ان كل احديكم الموت ومامعه بالطبع فى اكر العوام وليس فى مثل هذه الكراهة تحقير (وانما السب واقع على) الرجل (الخطاب) بهذا الكلام لاعلى الملك وليس فى قوله كان وجهه مواجهة بالخطاب فاما ان يكون قال له كانه وجهك فخكى القابسي معناه او المصنف تجاوز به عن الكلام المائى فى حق غيره مطالقامن يصاح للخطاب (وفى الادب) اى التأديب بمعنى التعزير (بالسوط) اى الضرب به (والسجن) بفتح السين وكسرهما كما مر اى الحبس (نكال السفهاء) فهو على انواع مفوضة للحاكم والنكال العقوبة والسفهاء جم

سفيه من السفه وهو اخفة من عقله سخي (قَالَ) القابسي (واما ذاكر مالك
 خازن النار) بما تقدم وذاكر اسم فاعل من الذكر بمعنى قائل ما تقدم من تشبيه
 المعبس وجهه به (فقد جفا) اى غلظ طبعه وقل ادبه او هو من جفأت القدر
 اذا رمت زبدها ووسخها اى رمى الملك (الذى ذكره) بمقاله من ان وجهه كوجه
 مالك الغضبان (عندما نكر حاله من عبوس) الرجل (الآخر) المقول له مامر (الآن
 يكون) الرجل (المعبس له يد) اى قدرة وتسلط بالقهر كالسلطان (يهرب) بالبناء
 للفاعل او المفعول (بعيسه) وفى نسخة بعبوسه اى يخاف منه اذا عبس (فيشبهه)
 القائل (كأن وجهه وفى نسخة فشبهه) على طريق الذم لهذا (الذى له يد اولهنا
 الاسر لان شر الناس من يخاف الناس شره) (فى فعله ولزومه فى ظلمه) وفى نسخة
 فى صفته والظاهر انها هى الصواب لان الظلم لا يناسب قوله انه اتى عليه (صفة مالك
 الملك) خازن النار (المطيع لربه فى فعله) لان الملائكة كلهم لا يعصون الله تعالى
 ولا يفعلون الا ما يؤمرون (فيقول) اذا عصاه احد (كأنه الله يغضب غضب مالك)
 اى كغضب مالك فانه لا يغضب الاعلى من غضب الله عليه واراد عقابه (فيكون)
 اذا قصد هذا مقالة (اخف) واقل وزرا من غيره ولما شئت شعرت انه اذا اراد
 ان يغضب الله لا يقبح فيه اصلا اجاب بقوله (وما كان يابى له ان تعرض لمثل هذا)
 وفى نسخة التعريض لمثل هذا والذى يابى ترك التشبيه بالملائكة لا احاد الناس
 (ولو كان هذا) القائل (اتى على العبوس) بفتح العين صيغة مبالغة كجهول
 بعيسه (واحتج بصفة مالك) وهى عبوسه (كان) قوله هذا (اشد) مما قبله
 (ويعاقب عليه المعاقبة الشديدة) لجرمه الشديد (وليس فى هذا) الكلام مطلقا
 او فيما اتى به احتجاجا بصفة الملك (ذم للملك) وقصده ذم من خاطبه لا غيره
 (ولو قصد ذمه) اى ذم الملك (لقل) هذا مذهب مالك وعند غيره يؤدب
 وبستان فان تاب والافل ولا يخفى ما فى كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا وانه كلام
 مشوش محتاج للتقح والتهديب بان يقول وعن القابسي فيمن قال اقبسح كأنه وحه
 تكبر ولعبوس كأنه وجه مالك الغضبان انه لا يكفر اذ لا تصرح فيه بسب الملك وانما
 السب فيه للمخاطب بل يعاقب العقاب الشديد فان قصد ذم الملك قتل وما ذكره
 ظاهر ويؤخذ من كلامه هنا ان ذم بعض الملائكة وتسقيصه كذم الانبياء وتسقيصهم
 وهو ظاهر وصرح به آخر الكتاب (وقال ابو الحسن) القابسي (ايضا) كما قال
 فى المسئلة المذكورة (فى شاب معروف بالخير) اى الصلاح والدين وسه نذا بيانا
 للواقع وانه لم يقصد تحفير الذى صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله الا تى (قال لرجل
 شيئا) يتعاقى بالعلم والدين (مقال له الرجل اسكت) زجره عن قوله فيما لا يعاونه الا العلماء

(فأنك امي) بضم الهمزة وقد تكسر وتقدم انه هو الذي لا يكتب ولا يقرأ الخط نسبة الى امة العرب لاشتهارهم بذلك او الى الام كانه خرج من بطن امه (مقال الشاب اليس كان النبي صلى الله عليه وسلم اميا) وهو اعلم الناس والاستفهام فيه تقريرى (فشنع) بيننا المعلوم وفاعله ضمير الرجل او الناس على التنازع او المجهول اى قبح وذم (مقاله) انه امي (وكفره الناس) بمقاله هذا جهلا منهم بما اطاعوه (واشفق الشاب) اى خاف على نفسه ودينه لانه كان صالحا دينيا (مما قاله واطهر التدم عليه) اى على صدور هذا المقال منه خوفا مما يترتب عليه فى الدنيا والآخرة (فقال ابو الحسن) القابسى لما سئل عنه (اما اطلاق) القول بـ (الكفر عليه فخطا) لان الله وصفه صلى الله عليه وسلم به فى قوله (الذين يتبعون الرسول الذى الامي) الآية وهو لم يقصد بذلك ذما ولا تنقيصا (لكنه مخطىء فى استشهاده) اى اتيانه بشاهد اى اظهير لحاله (بصفة البى صلى الله عليه وسلم) وهو كونه اميا مثله فى صفته وبينهما من الفرق ما بين السماء والارض فلذا قال (وكون النبي صلى الله عليه وسلم اميا آية له) اى معجزة باهرة وفضيلة طاهرة (وكون هذا) الشاب المذكور (اميا قبيصة فيه) اى صفة نقصية بجهله (وجهالة) لعدم علمه وقراءته وبأنى بيانه مبسوطا ولو كان كاملا فاضلا قرأ وكتب فكيف شبه صفته الناقصة بصفة النبي صلى الله عليه وسلم الكاملة (ومن جهالته) الظاهرة استشهاده وتمثيله و (احجاجه) على حسن اميته وعدم منافاتها للخوض فى العلوم (بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكيف تستوى اميته بامية غيره وقد اتى نعلم لا تحصى واخبر عما سلف من احوال الامم وعما هوآت وهو فى امة امية ولم يخرج من بينهم ولا نعلم من احد ولذا كان ذلك من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم كما قال ابو صيرى كفاك ما علم فى الامي معجزة * فى الجاهلية والتأديب فى اليتيم

وتقدم ما فيه فاستشهاده بذلك لجهله فهو معدور لا يكفر بقوله هذا (لكنه اذا استغفر) الله لعلمه بأنه مذنب (وتاب) بئذمه وعزمه على ان يعود لمثله (واعترف) بدنبه وانه مخطىء (ولحم) اى استدور جمع (الى الله) هاربا وفارا للحق (فترك) ولا يؤاخذ ولا يعاقب وبزجر (لان قوله) هذا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اميا من غير قصد تنقيص (لا ياتى) ويصل (الى حد) العقوبة بـ (القتل وما طريقه الآداب) اى ما يستحق فاعله التأديب دون القتل (فطوع) اى يتطوع (فاعله بالتدم عليه) مبادرا معر فخطائه والوبة والدامة (بوجب الكف عنه) وتركه من غير معاقبة له (وزنات) اى وقعت والنوارل الحوادث التى تصرا (ايضا) كهذه (مسئلة استنقى فيها بعض قصه الانداس شيخنا القاصى الامام محمد بن منصور) الذى تقدمت ترجمته (فى رحل تسقى آخر بئى) اى عابه وذمه به (فقال له انما تريد تنهى بذلك) الذى قلته

(وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص حتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فانه بشر يلحقه ما يلحقهم والكمال المنزه عن النقص انما هو لله عز وجل (فاقفا) اى اقفى في هذا القائل (باطالة) حبسه في (سجنه) زجرا له ولا مثاله (وايحاء اديه) اضافة الايحاء وهو الايلام بضربه تمزيلا له الى اديه بمعنى تأديبه من اضافة المصدر لفاعله او هو من اضافة الخاص للعام (اذ لم يقصد) بما قاله (السب) لكنه اخطأ في استشهاده كاسم (وكان بعض فقهاء الأندلس اقفى بقتله) فخالفه ورد فتواه (فصل الوجه السادس) من وجوه ذكر مافيه تنقيص له صلى الله عليه وسلم (ان يقول القائل ذلك حاكيا) له (عن غيره وآثرا) بمد الهزمة ومثلية مكسورة وراء مهملة اى ناقلا له (عن سواء) من قولهم آثرت الحديث اذا رويته ونقائه (فهذا) الحاكي الناقل (ينظر في صورة حكايته) الظاهرة من سياق (وقرينة مقالته) القائمة على قصده عند نقله (ويختلف الحكم) الذى يحكم به (باختلاف ذلك) باختلاف الصور والقرائن (على اربعة وجوه) من الاحكام (الوجوب والتدب والكرهية والتحريم) وهو بدل مما قبله بدل بعض اוכל ويجوز رفعه ونصبه وهذا اجمال فصله بقوله (فان كان) هذا الناقل (اخبر به على وجه الشهادة) اثباتا او نفيا (والتعريف بـ) حال (قائله) وصفته (والانكار) عاياه فيها قوله (والاعلام بقوله) ليحكم عليه بما يقضيه (والتقرير منه) حتى يجنب ويطرد (والتجريح له) بالظن فيه وبيان عيوبه وروى التحريج بتقديم الحاء المهمل على الجيم اى التضيق والتأنيب (فهذا) اى العقل على هذه الوجوه المذكورة (بما ينفي امثاله) اى الاتقاد له وقبول نقله (ويحمد فاعله) اى يعد بمدوحا محمودا في فعله (وكذلك) حكمه (ان حكاه في كتاب) افه او ارسله لغيره (او) حكاه (في مجلس) بمحضر من الناس (على جهة الرد له) ببيان انه مخفي فيه قائل لما لا ينبغي (والنقض على قائله) بضاد معجمة اى الابطال لمقاله بالحجج (١) ذكره (ثانيا بما يلزمه) بيانه شرعا (وهذا) المذكور للرد والنقض والافتاء بما يلزمه بيانه (منه ما يجب) ذكره وبيان حكمه (ومنه ما يستحب) بيانه (بشسب) بفتح السين اى على قدر (حالات الحاكي لذلك) فيما يحكيه (والمحكي عنه) بحسب ما اعلم من حاله وقرائن مقاله وهذا الى هنا اجمال للحالات الاربعة وهى معلومة منه ومأمور من انه لا يعلم منه الوجوب صريحا وقوله حكاه في كتاب او حماس لا يساعد كلامه واد غنى عن الرد ثم فصله بقوله (فان كان القائل) ممن حكاه او حكى عنه وفسره بعضهم بالحاكى وآخر بالمحكى عنه والاولى اعمية اعمها بحقتضيا ما بعده (لذلك) القول المذكور (من تصدى) اى انتصب وتقرر (لان يؤخذ عنه العلم) لانه من اهله الدين يتاقى عنهم لكونه شيخا اومفتيا (اورواية الحديث) عنه لاخذه له عن اهله (او يقطع بحكمه) لانه حاكم مفوض اليه الحكومة (او شهادته) لشهرة عدالته (او قضاة)

في الحقوق) لفقاهته وتصدره للافتاء بحق (وجب على سامعه) اذا سمع مقاله حكما
 او افتاء (الاشادة بما سمعه منه) برفع ذكره والاشادة بكسر الهمزة وشين معجمة ودال
 مهملة اى الاشتهار بذكره وتسيحه بين الناس واصل الاشادة رفع البناء ثم استعير لرفع
 الصوت وتوسع فيه فاريد به الشهرة مطلقا فسقط ما قبل من انه يذنى ان يقول الاعلام
 الذى هو اهم من الاشادة (وتحقير الناس عنه) تحذيرا منه (والشهادة عليه بما قاله)
 ليجنب او يجرى عليه احكامه (ووجب على من بلغه ذلك) الذى سمعه منه (من ائمة
 المسلمين انكاره وبيان كفره) بسبب مقاله (وفساد قوله) لبطالته وينقل هذا ويشاع
 (اقطع ضرره عن المسلمين) بجزره وغيره مما يستحقه (وقياما بحق سيد المرسلين)
 للانتصار له والانتقام من قصر في حقه (وكذلك) يجب ما ذكر (ان كان) قاله
 ومبلغه (من خط العامة) وبذكرهم بنصحه لهم (او يؤدب الصبيان) بتعليمهم
 القرآن ونحوه (٢) فان من هذه (الخصلة التى تعرض بها) (سريرة) اى ما يضمره في نفسه
 فيرشح بها كنهه وكل اناه بالذى فيه يرشح (لا يؤمن على القاء) مثل (ذلك في قلوبهم)
 اى قلوب من ذكر من العامة او الصبيان الذين يقولون ما يلقى اليهم لعدم معرفتهم
 ونقد بصيرتهم فاذا كان من صدر عنه هذا حاله (فتأكد من هؤلاء الاجباب)
 اى اجباب انكاره واشاعة فساد (لحق النبي صلى الله عليه وسلم) على كل احد لاسباب
 الحكم (ولحق شريعته) التى تحب الذب عنها وحمايتها ما امكن (وان لم يكن القائل
 بهذه السبيل) اى لم يكن ممن يؤخذ عنه العلم والحديث والفوى (فاقبام بحق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واحب) ذبا عن مقام النبوة وعظيم منزلتها (وحماية عرضه)
 اسريفت (متعين) لايتهاون فيه مسلم (ونصرته) ضمنه معنى حمايته فلذا قال
 (عن الادى) اى مبدؤيه (حبا ومدا) اى في حال حياته وموته (مستحق) صيغة
 المفعول اى واجب (على كل مؤمن) فهو فرض على كل من بلغه خلافه (لكن اذا قال
 بهذا) المذكور من احكامه ادب عنه (من ظهر به الحق) بقدرته على احراء حكمه فيه
 (وقضات به القضية) اى وقع له حكم فاصل بين الحق والاطل بقوته (وبانه الامر)
 اى ظهر ما يصفه وابعاه ما يسنو جبه (سقط عن الباقي) اى عن بقية الناس (المرض)
 المدى وحب عالمهم لانه فرض كفاية لا فرض عين (وبقى الاستحباب في تكثير الشهادة
 عليه) على من صدر عنه مثله لا يابى (وتعذر) بسكون الضاد المعجمة من عضده
 ان افواؤه وصد (اتحذير منه) اى من قوله وقوله وهذا احد الاقوال في فرض الكفاية
 اذا قام به البعض سقط عن غيره - رقت عنه الوجوب وهل يبقى استحبابه ونذبه او اباحت
 وجواره فله خلاف وهذا مسمى على انه هل يجب على الجميع ابتداء او على بعض غير
 معين والكلالة فيه مسمى في كتب اصول الفقه ولبس هذا محل تفصيله (وقد اجمع

(٢) وقع في نسخة
 وغيره بدل ونحوه
 والكل صحيح صحيح

السَّافِرُ) المتقدمون من العلماء المحدثين (على بيان حال المتهم) بالكذب (في الحديث)
 النبوي من رواه (فكيف يمثل هذا) المتهم بالغش عن مقام النبوة وتقصيصها فلا اعتناء
 بذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم الزم منه بحديثه (وقد سئل) الشيخ (ابو محمد بن أبي زيد)
 تقدمت ترجمته (عن الشاهد) أي من قبل شهادته (يسمع مثل هذا) الكلام الذي يستحق
 قائله مامراً (في حق الله تعالى يسعه) أي يحل له ويجوز فهو مجاز بتشبيه قوله (أن لا يؤدي
 شهادته) بمحل ذاسعة أي أن لا يقيم الشاهد عليه عند حاكم يقضى عليه بما يستحقه (قال)
 ابن أبي زيد (أن رحا) أي طس ظنار اجحا أو علم (فأذا الحكيم) أي أن يعضي الحاكم
 (شهادته) عليه (فليشهد) أي يلزمه الشهادة بما سمعه (وكذلك) يلزمه الشهادة (أن علم
 أن الحاكم) الذي تقام عنده الشهادة (لا يرى القتل بما شهد به) أي مذهبه أن القائل لا يستحق
 القتل عنده (ويرى) أنه إنما يستحق (الاستابة) أي طاب التوبة منه (والادب) أي
 العزير دون القتل وقوله (فليشهد ويلزمه ذلك) تأكيد لما فهم من قوله كذلك وهذا مذهب
 الإمام مالك ومذهب غيره أنه يلزمه الشهادة مطلقاً وأن لم يكن يدعى عليه لأنه لا يلزم طاب
 الشهادة في حقوق الله وما ورد من الذم في حق من شهد ولم يستشهد بمحمول على حقوق
 العباد (وأما الأناحة لحكاية قوله) الذي فيه سب وتحقير للأبداء عليهم الصلوة والسلام
 أي جوازها وحلها (أعير هدين المقصدين) من الابتكار والتفكير عنه والتجريح والمقض
 والافتناء كما تقدم (فلا أرى) واعتقد (لها مدخلا في الباب) الذي يحجب به صانعة مقام
 النبوة (فليس التفكه) أي التحدث على طريق الناحية واجراء المصاحبة مستعار من تناول
 الفكاهة ولا يابأه وروده بمعنى التعجب والتقدم وإن سلم عدم ثبوته بهذا المعنى فلا وجه
 لما قيل أنه ينبغي أن يقول الكاهن بالضم لا بالفتح كما في المصاح (نمرض النبي صلى الله عليه
 وسلم) والعرض ما ينبغي صيانته من كل أحد (والنقص) أي إقراره على ما
 ولسانه مستعار من تمضمض بالماء إذا غسل به داخل فم فشبه الكلام بالماء وأدارته في فم
 بالمضمضة وهو أحسن من قول العرب تمضمضت عنه بالنعاس كما في الأساس (بسوء
 ذكره) أي بما فيه سوء (لاحد) متعاقب بمقدراى حائراً لا أحد لأنه يجب تعظيمه واحترام
 مقامه حماد الله عن كل سوء (لأدراك) له بأفعله (ولآثراً) أي ناقلاً ورواياه عن غيره
 (لغير فرض شرعي) كالرد والتفكير ونحوه مما تقدم (بماح) وحار وهو معلق بداكر
 والخبر لا أحد أو هو خبر والباء زائدة تأكيداً كيدالمى وهذا أولى (وأما) ذكره (للاغراض
 المقدمة) من الشهادة عليه عند الحاكم والابتكار ونحوه مما تقدم بيانه (فتردد) أي دائر
 ومنقسم (بين) أمرين (الايجاب) أي كونه واجبا عليه (والاستحباب) أي كونه
 مستحباً لعدم قصد فائده أو قيام غيره به ودخل فيه الكراهة لأنها تعميم من الإباحة
 بالطريق الأولى فلا ينوهم أنه لم يستوف الأقسام الأربعة التي ذكرها ثم استدلل

على ما ذكره فقال (وقد حكى الله تعالى مقالات المقتربين الذين كذبوا) عليه وعلى
رسوله في كتابه) الكريم في مواضع كثيرة (على وجه الانكار لقولهم) الذي اختلقوه
(و) على وجه (التحذير من كفرهم) منه ومن مثله (و) على وجه (الوعيد
عليه) بعقابهم في الدارين (و) على وجه (الرد عليهم) بإبطاله ونقضه (بماتلاده)
أي ذكره (سبحانه) تنزيها ولا يخفى موقعه هنا (علينا في محكم كتابه) أي كتابه
الحكم الذي لا يقل التغير والتحريف وذكره هنا لأنه لا يقبل النسخ كالفصل
(وكذلك) أي كما وقع في القرآن (وقع من أمثاله) وفي نسخة في أمثاله (في أحاديث النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة) استنادا ومتنا (على الوجه المتقدم) من الانكار
والتحذير ونحوه والوجوب وإخوانه (وأجمع السلف والخلف من أئمة الهدى) الذين
هدوا وأهدوا (على حكايات مقالات الكفرة والملاحدين) المائلين عن الحق من الزنادقة
والمنافيين (في كتبهم) أي كتب الأئمة التي صنّفوها (وبجاسمهم) أي بجالس وعظامهم
ومحادثتهم (ليبينوها) حتى يعلموا ما فيها من الفساد فيجبوا (ويسقوا) أي يبطّلوا
(شبهها) جمع شبهة وبردوها (عليهم) وإن كان ورد (أي نقل ما يخالفه) (ل) لإمام
(أحد بن حنبل أيضا) أي كما نقل عن غيره (انكار لبعض هذا) أي انكار حكاية هذا
المذكور عن الكفرة وأمثالهم مطلقا عا جاره غيره (على الحارث بن اسد) وهو المعروف
بالحاسي صاحب التآليف المشهورة وقد قدّمنا ترجمته (فقد صنع) الإمام (أحد مثله)
أي ذكر مثل ملصق الحاسي من ذكر مقالات هؤلاء في كتاب الرعاية له (في رده) أي
الإمام أحمد (على الجمجمة) وهو الجهم بن صفوان وأصحابه من المبسدة وأصحاب المذاهب
الباطلة والمعتقد الفاسدة وحهم هذا هلك في آخر عصر التابعين قال الذهبي في الميزان
ما علمته روى شئنا لكنه زرع شرعطا وحهم يلقب باني محرر وهو سمرقندي وكان
جبري يرى أن الإنسان لا يقدر على شيء ولا استطاعة له ولا إختيار وأفعاله بخلافه فيه
وتنسب إليه مجازا ويقول أن الحلة والنار نسيان (و) على (القائلين بالخلق) وفي
نسخة بأن القرآن مخلوق من المعتزلة وفي كثير من النسخ والمخلوق وذكر فيها التامسائي
احتمالات منها مخلوقة القرآن ومنها أن يراد أن المخلوق قديم وهو قول الفلاسفة
والظاهر أن المراد خالق أفعال العباد من غير كسب وهو الحر (و) ما ذكره الحاسي
في (هذه الوجوه الساتعة) سبب مهملة وغيث معجمة أي الحائز (الحكاية عنها)
هو مرفوع فاعل الساتعة كقالات الكفرة ولا وحه لا نكار هذه الحكاية (فماد كرها)
أي الأقوال الساتعة (على غير هذا) الوجه من الرد والإبطال ونحوه مما مر (من حكاية
سه) صلى الله تعالى عليه وسلم ممن وقع منه (والاراء) أي الاحتقار (بمصه العلي)
ومقامه الرفيع (على وجه الحكايات) أي القصص التي يقصها عوام الناس (والاسمار)

اى التلوى بها جمع سمر وهو الحديث ليلا للمداومة والمحاورة واسله طلى القمر لاسم
كانوا يتحدثون فيه وحوار بعضهم كسر همزته مصدرا لانه يقال سمر واسمر بمعنى
(والطرف) نطاء وراء مهملتين وفاء نون عرف جمع طرفه وهى الامر المستظر اى
المستحسن المستجاد وهو حقيقة فى الكلام بجار فى غيره كلال المستفاد لم يسبق مثله
وقيل انه بفتحين بمعنى طلاقة اللسان وهو تحريف (واحاديث الناس) جمع احادوة
وهو ما تحدث على طريق ويكون جمع حديث على خلاف القياس والمناسبات هما الاول
(ومقالاتهم فى العث والسمين) اى فى المعتدبه وغيره واصل العث متج العين المعجمة
وتشديد المثانة معناه المهرول ضد السمين فاستعير لما ذكر وفى كلام ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما عثك خير من سمين غيرك فانه لايبه حين فانه اذهب لاي عثك واما الملك
وهو الكلام الجامع لاختلاف الدلالات حسا وقعا العث الهزل كالمس (ومصاحل
الحمار) جمع ماحى وهو الذى يصاد الهزل والسحرمة من غير ماله واصل المحو
غاط الوجه ومصاحك جمع مصحكة وهو ما يصحك به (وبواد اسحاء) جمع باح
او نادر وهو الامر المستعرب لقله وقوعه والاسحاء خاء معجمه وفاء جمع يحيب
وهو الرقيق العقل والدين (والحوص فى قيل وقال) وهو رديقوله (وما لى) جمع اولا
اى مالا يهم ويعنى به وفى الحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا به قال فى ابيه
فى الحديث يهى عن قيل وقال اى عما يحدث به وقال فل كذا ومن كذا ممولان
من فعلين ماضيين فيحكى على انه فعل مع العنبر ونعرب وادخلناه الالف واللام
ومعناه اكثر الحديث بما لا يعنى وقيل قال الاستداء وقيل احواء والمعنى مالا نعم ولا حقيقته له
وقيل هما مصدران يقال قال قولاً وقلاً بمعنى فهما اسمان وفيه كلام فى التصاح ووجه ر
فتحها وحرها موبين واحوص اصله دخول الماء فاستعير بمعنى مضى الدحوى (وكى
هذا) المحكى من السب وما بعده (مخوض) عرب حتر شرعا (وهو عث اشد فى الجمع واهمه
من بعض) باعتبار شدة قاحه سفاوت مقاماته (فاكان من قائم الحماكى له) عن حده
(على غير قصد) به لاسب (و) غير (معرفة بمقدار ما حكاها) فى حده واسبده
(او لم تكن عادته) حكاها وانما وقع منه نادرا (اه لم يكن اسكاه) احدى حكاها (من اشبه
سواء موحده اى القبح (حيث هم) حيث هما مصفاة حمل درهما عده و اى هم
كرهيه ومسقة وحيث طرف مكان ولا يساف الى احد من صفوف اكل عره
اى يكون فى مقام لا يقتضى لشاءه للعدا به لم يقسمه اررا وان كان من الاسب
(ولم يظهر على حاكبه اسحاه) واعاد كرا لكاره واسبه عنه (واسمواها) اى
عده صواها يعقده فادكان كذلك (رحر) ووح حاكبه (عن ذلك) اى حكاها
(ونهى عن العود اليه) وان لا يتابعه به مرة اخرى صوابا بقا الود (والله)

مشدواوا منى للمجهول اى ارشد للاستقامة فيما يحكيه (بعض الآداب) اى بتعزيز
 حبيب يابق به غير الرجز (فهو مستوح) اى مستحق (له) اى للتأديب لتكلمه
 بما لا يليق بمنصب النبوة وان كان حاكيا عن غيره (وان كان لفظه من البشاعة حيث
 هو كان الادب اشد وقد حكي ان رجلا سأل مالكا) رحمه الله تعالى (عن بقول القرآن
 مخلوق) وهو معنى الالفاظ المتولة عند الاشعري كذلك لكنه يوهم انه من الاحتلاق
 بمعنى الافتراء (فقال الامام مالك) قائله (كافر فاقتلوه) وقد نهى عن هذا السلف لان
 طاهره انه ليس بكلام الله فعنه تعريض بتكذيب الهى صلى الله عليه وسلم والكلام فى هذه
 المسئلة اشهرته عنى عن البيان ويأتى الكلام عليه ايضا فى الباب الثالث عند ذكر المص
 لكلام مالك حاز مابه (فقال) ذلك القائل (اما حكيته عن غيرى) وحاكى الكفر
 ايس كافر (فقال مالك اما سمعاه منك) فانت متأس بالحكمة لا لانا ولا بما يحتمل منك
 لطيف به سريره منك (وهذا) المذكور (من مالك رحمه الله تعالى على طريق الرجز
 واحاد) اى اية تمدنى الانكار عليه (بدليل انه لم يمد) بانه حقه (وله) اى لم يحكم به
 حكما فسيقا من المذهب انه لا يقل مثله واما نقل من اكر اسرا معلوما من الدين
 بالضرورة وماروى من حديث من قال القرآن محقق فهو كافر لم يثبت مع انه لو ثبت
 فهو . ول عنده (وان اتهم هذا احاكى فيما حكاه به احامه) اى احترقه ولم نقله
 غيره فمحكى عنه وهو يعقده (ونسبه الى غيره) حكايته عما حقه فاما من اؤاحده
 به (او ادب تلك عادة له) ان يكر من ذكره ويرحمه احاد) (او طهر) حل نقله
 (ان حسبه بذلك) وانه لا يحدور فيه (اذ كل مواضع مثلا) هذه الالام معقول الولوج
 لاسى الاكرامه مع اصحابه المثل لا وانه يح (والادب حادى له) اى عده هيباعده
 لا يحدور فيه (او احمه) اى حمى كثيرا (له) مما هو يح كرية (او طاه) ممن
 يبره حرصا عليه (ه) اثره (رواه اشعرا محمود صلى الله عليه وسلم) الذى هجاه
 نهائمه كمن تم - كره اهل اسير (ه ه) انه موافق للمشايخ (شكك هذا) الحاكى
 (حكمه اسباب) من سرحه له (ه ه) لا حكمه احاكى حكمه انه (وواحد قوله)
 تم - حمه اى (ه لاسعه ه ه) قوله - حمه (حمه اى) قال ابن حجر
 ه - كره من اسير - شبه اى اى اى (ه محل الى الهاوية) اى محل بدخول النار
 والهاوية من ساء حرمه وساء هوت امه فى الدعاء بالهلاله وقوله (امه) وهما افواه
 فقل معا ماواه لاه كاذبه اى وى اله اورأها لاهام دماغه وهمر به مصومة
 وتكسر وهو نائب الماعل مرفوع او محرور بدل من الهاوية (وقد قال ابو عبيد القاسم
 بن سلام) تأسيد الاله وقد قرب ترجمه (من حفظ شطر بيت) اى نصفه
 (مما هنى ن اى صلى الله عليه وسلم لم فهو كره) اى هجوه كهر فالصغير راجع للمعلم

من هجى او كفر بمعنى كافر مبالغة وما ذكره من الكفر ظاهر عند الرضى بذلك
 واستحسانه لان قصده غير ذلك قاله ابن حجر (وقد ذكر بعض من الف فى الاجماع)
 اى الف مؤلفا جمع فيه ما وقع عليه الاجماع من المجتهدين وائمة الدين (اجماع المسلمين
 على تحريم رواية ما هجى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتابته وقرآته) وحده
 اومع غيره (وتركه متى وجد) معطوف على رواية اى تحريم ان لا تسمى فيترك
 (دون محو) اى ازالته مما كتب بمحو ونحوه كاحراقه وما ذكر من الاجماع محله
 فى روايته لغرض مسوغ بذلك (ورحم الله اسلافنا المتقين المتحررين) اى الذين
 يحذرون مثله خوفا منه فهم صائون (لدينهم) اى يحفظونه (فقد اسقطوا من احاديث
 المغازى والسير ما كان هذا سبيله) اى الاشعار التى وردت على هذا الطريق اى متضمنة
 لهجوه كفى سيرة ابن اسحق وغيره من المتقدمين (وتركوا روايته) صونا لاسانهم
 من النطق بمثله وكتابته (الاشياء ذكروها بسيرة) اى قليلة (وغيره ستشعة) اى
 لا يصب فيها ولا سب ولا ضما لمقامه كما فى سيرة بن هشام وفى نسخة مستشعة بنون
 بعد الشين المعجمة (على نحو الوجوه الاول) اى ذكرت حتى ينفر ويحذر من قائلها
 كما تقدم اولا (ايروا نقعة الله تعالى) بضم الياء التحية والراء اى يظهر او بما ذكر معها
 انتقام الله (من قائلها) كاصحاب القليب وغيرهم (واخذ) اى اخذ الله بهلاكه
 (المفترى عليه) كما فى هجائه (بذنبه) وهو هجوه وذكره بما لا يليق قال بعض المتأخرين
 فخرج من كلامه ان ذكر الاحوال المدخولة حكاية كانت او اسنادا غير مجتمع اذا اقترن
 بالذكر قصد جميل كالناسى والتحقيق فى الاسناد والرد وتبيين ماله عز وجل فى ذلك
 من الحكمة فى الحكاية انتهى (وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام) جعله كالخاضر اشهرة
 كتبه فاشار اليه بقوله (قد تحرى) بالحاء المهملة اى ثابت (فما اضطر الى الاستشهاد به)
 اى التجأ اليه للضرورة المقتضية لذكره لنوقف امر عليه فما يقصه (من اهاجى) جمع
 اهجية وهو ما هجى به من القصائد (اشعار العرب فى كتبه) التى ألفها والمراد غير هجو النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فكنى عن اسم المهجو) ايس المراد بالكنية هنا مصطلح
 اهل المعانى ولا التورية عنه كما توهم بل عادتهم كما فى شعر المتنبي وغيره انه يعبر عن عتبه
 مثلا بفعلة الذى هو ميزانه التسميى وهو كثير فى الشعر يعرفه من له الملم بالادب فالكنية
 بمنها اللغوى وقد ذكره الرضى فى باب الضمائر فلهذا قال (بوزن اسمه) نقول المتنبي

كأن فعلة لم تملأ مواكبها * ديار بكر ولم تلحاح وتم تهب

اراد بفعلة خولة (استبراء لدينه) اى طابا لان يكون ديه بريئا من تقيص احد
 والخواص فى عرضه بالتعيين (وتحفظا) اى حفظا وصيانة لنفسه (من المشاركة
 فى ذم احد) ممن هجا (بروايته) لما هجبه (اواشهره) اى اشاعة ذكره وهذا فى حق
 آحاد الناس (فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر) المبرأ من دس القائص

(صلى الله تعالى عليه وسلم) وشرف وكرم وهذا كما يقال سبك من بلغك والحاكي أحد
 الشائمين ﴿ فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ﴾ بما ليس فيه نقص له (او) ما (يختلف في جوازه عليه) من بعض العوارض
 البشرية كما قال (وهو ما يطرأ) اى يحدث عروضة له (من الامور البشرية به ويمكن
 اضافته) اى وصفه وسبته (اليه) على وجه يليق به وفي نسخة اضافتها (او بدكر ما
 امتحن به) اى ابتلى به من امور الدنيا زيادة لاجره (وصبر في ذات الله) اى لاجل الله
 ابتغاء لرضاء لا عجزاً منه ولا لغرض آخر هذا معنى هذا اللفظ والمراد به هنا وتحقيقه
 ان ذات في اصل وضعه مؤنث ذو بمعنى صاحب ثم توسع فصحا العرب فيه قديما
 فاستعملوه بمعنى الجهة والجانب الذى يقصد ويتوجه اليه كانه صاحب القصد لتعاقبه
 ثم شاع في كل ما يتعلق بشئ ما ومنه الحديث الوارد في حق ابراهيم الخليل المتقدم
 لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات في ذات الله اى فيما يتعلق بالرب جل وعلا ولاجله
 فجاهها من هنا معنى التعاليل * ومنه قول خبيب رضى الله تعالى عنه الذى رواه البخارى
 في صحيحه وغيره رحمهم الله تعالى

ولست ابالي حين اقتل مسلما * على اى شق كان لله مصرعى
 وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على اوصال شلو معزى

كذا حقه ابن السيد وغيره من ائمة اللغة وهو المعلوم عليه واما استعماله في النفس والحقيقة
 فلم يصح عن العرب ولذا قيل انه غير صحيح واطلاقه على الله مع انه مؤنث غير جائز وقوله
 في النسبة اليه ذاتي لحن كقواهم صفاتي وهو من اصطلاح المتكلمين وغايلهم وقول ثعلب
 في قوله تعالى ذات يديكم معناه عند الكوفيين حالة بينكم وقال الزجاج حقيقة وصلكم
 لا دلائل فيه لما استعمله المكلمون فلا يصلح للرد على من خطأهم فيه كما توهم وتفهم به
 هنا غير مستقيم ومن فسر بطاعة الله وانقياده لما يريد لم يبعد عن الصواب (على شدته
 من مقاداة اعدائه) اى صبر على شدائد قاسية من اعداء الدين (واذا هم له) اى شدته
 اذيههم له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومعرفة ابتداء حاله) حين بعث ودعا الناس الى الله
 (وسيرته وما لقيه من بؤس زمانه) اى شدائده (ومر عليه من معاناة) اى عناء وتعبه
 في (معبشته) او معاناته بمعنى ملابسته ومباشرته والمعيشة ما يعاش به يعنى تحمله وصبره على
 لاوائها وضيقها (على ذلك) اى فيذكر هذا (على طريق الرواية ومذاكرة العلم) ليقترن
 به ويعلم شرف نفسه (ومعرفة ما) اى امر (صحت منه العصمة للانبياء) لحفظ الله لهم
 عن كل سوء ونبرشهم من كل نقص والعصمة تقدم انها خلق ما يمنعه عن المعصية باختياره
 لا بالجلالة وبدا قال المتريدى انها لا تزال المحنة اى الابلاء فانها مجرد لطلب من الله
 ﴿ فصل في علم الخلاه ﴾ (ما يجوز عليهم) فيذكر معرفته لالازراء به عليهم (فهذا)

المذكور هنا (من خارج عن هذه الفنون الستة) التي ذكرت قبله والفن بمعنى النوع (اذليس فيه غص ولا نقص) تفسير للغص بغين معجمة وميم ساكنة وصاد مهملة اى شين وعيب (ولا ارزاء ولا استخفاف) اى اهانة وتحقير (لا فى ظاهر اللفظ) الذى قاله (ولا فى مقصد الالفاظ) به على الوجه الذى بينه (لكن يجب ان يكون الكلام فيه) اى فى ذكر ما قاساه صلى الله تعالى عليه وسلم من الشدة والبؤس فى ابتداء امره (مع اهل العلم) الراسخين فيه بحيث لا تزلزلهم الشبه (وفهماء طلبة الدين) بزنة علماء جمع فهم اوفهم اى شديد الفهم الذى يعرف حكمة ذلك وانه لا ضير عليهم لعلمهم بمقاصد الدين القويم (من يفهم مقاصده) بما قصد منه من الحكم (ويحقق قوائده) اى يتحققها لانه على بصيرة فى مقامات الانبياء وجلالة قدرهم (ويجب) ينسأ المفعول اى يبعده ويقصيه عن ذكر (ذلك) الذى من احوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام (من عساه لا يفهمه) الخم عسى لاسمه ففهمه ومن موصولة (اويحشى به) اى يذكره له (فتنه) بوقوعه فيها لا يرضى فى حق رسل الله عليهم السلام قال ابن حجر وما اقتضاه كلامه من حرمة ذكر مامر للعوام ظاهرا ان ظن بقرينة حالهم تولد فتنة لهم منه او استخفاف او نحوها والا فالذى ينبئ الكراهة ثم وصحه بقوله (قد ذكره بعض السامع تعاليم النساء سورة يوسف لما اطوت) اى اشمات (عليه من تلك القصص) جمع قصة اى ما فيها من ذكر شغف النساء بالصور الجميلة ومراودتهن والتجسس منهن للمواصلات لمن يجب (لضعف معرفتهن) بالامور وما يترتب عليها (ونقص عقولهن وادراكهن) اى وصولهن للمدركات وقد ورد فى الحديث انهن ناقصات عقل ودين ثم بين جواز ذكره لغير العوام فقال (فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث صحيح سيأتى (مختبرا عن نفسه) حال من فاعل قال (باستيجاره) اى ايجاره نفسه لقريش فى صفرة (لرعاية الغنم) اى اخذها لتسرح فى المرعى (فى ابتداء حاله) اى صغر سنه (وفال) صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه الشيخان (ما من نبي الا وقدر على الغنم) فذكر هذا لاحتياجه العارفين بسور الابمان الحكم فيما ذكر وعامهم بمقدرة سرفه دليل لما قدمه وبه الحديث فقال له اصحابه اب يارسول الله فقال لم كنت اراها على قراريط لاهل مكة وقراريط جمع قيراط جزء من الدراهم وقيل اسم مكان وتقدم ما فى ذلك وفضيله فى شروح الصحيحين (واخيرنا الله) فى القرآن (بذلك) اى رعى الانبياء عليهم الصلوة والسلام للغم (عن موسى عليه الصلوة والسلام) فى رعيه لشعب عليه الصلوة والسلام فى قوله انى اريد ان اسكنك احدى ابنتى هاتين الآية وقصته مفصلة فى كتب التفسير (وهذا لا غضاة فيه) اى فيما ذكر من الرعاية للغم وهى بمعجمات مفتوحات بمعنى النقص وهو مستعار

من غض البصر وكفه مطرقاً فكفى به سما ذكر لانه انما يكون مما يستسى منه صاحبه
(جمله واحدة) اى ليس فى شىء منه اصلاً غضاضة (لمن ذكره على وجهه) من مذاكرة
اهل العلم لما مر (بخلاف من قصد به الغضاضة والتحقيق) هو عطف تفسير (بل كانت)
رعاية الغنم (عدة جميع العرب) حتى اولاد اسرافهم وقد بشأ صلى الله تعالى عليه
وسلم بينهم غير مخالف لاحوالهم المباحة تواضعاً منه وتأسياً باخلاقهم فيما لا يضر ثم
استشعر سؤالا مقدراً كانه فيل ماحكمة وقوع ذلك وتقدير الله له فاجاب (نعم فى ذلك
الانبياء حكمه بالغة) عظيمة قوية ظاهرة فم جواب السؤال المقدر وكثيراً ما تفحصه
العرب نأ كيد الكلام فى ابتدائه كقول جحر

ليس الله يجمع ام عمرو * واينا وذاك بنا تدانى

نعم وادى الهلال كما تراه * ويملوها النهار كما علاى

والبولغ الوصول الى اقصى الامر ومنتهاه وقوله تعالى (ام لكم ايمان علينا بالغة) اى
فى غاية التوكيد قاله الراغب فكأنها بلغت غاية الصواب ومسهاء (وتدريج لله تعالى
اهم الى كرامته) اى اكرامهم بالنبوة والرسالة وهو وما بعده تفصيل للحكمة ولذا عطفه
كانه يغايرها (وبدرىب) بمهماتىب اى يعويد له فيكون له درية وخبرة (برعايتها)
اسياسة ائمتهم) اى ضبط امورهم وحفظها (من خليفته) فيسوس الامم كما يسوس الغنم
(بما سبق لهم) اى للانبياء عليهم الصلوة والسلام (من الكرامة) باصطفتهم للرسالة
(فى الازل ومقدم السلم) اى علم الله تعالى فانه اعلم بمن يجنبه كما فى الآية (الله اعلم
حيث يجعل رسالاته) قال ابن حجر رحمه الله تعالى فى شرح البخارى حصل لهم
عليهم الصلوة والسلام القرن برعيها على ما يكلف به من القيام بامر الامة والشفقة
عليهم كما يصبر الراعى على سوق غنمه وجمعها اذا تفرقت وحفظها عن سرح وذئب
وسارق وسوقها لما فيه نفعها فى مرعاه وتفرده بامورها مطلقاً عن الناس غير مشارك
فى امره ولا منوان فيقيس امور الناس بعد الرسالة على هذا الدوال ولذا قال كلهم راع
ومسؤل عن رعيته مع ما فيه تواضعه وكسبه فهذا مثل فعلى صبره له (وكذلك) اى
مثل مادكر الله تعالى عن موسى الرعاية من غير تسقيص فيه (قد ذكر الله عز وجل
(تجه) اى كونه تربي بغير ابوين صغيراً وممرت حكمته (وعياته) اى كونه فى القيام
على اهله وعائلته فى قلبه مهيضة قال تعالى (الم يجدك يتيماً فاولى) الآية (على طريق المنفعة عليه)
اى بعداد النعمة عايته لاختياره صلى الله تعالى عليه وسلم (والعريف) للناس
(بكرامته له) اى ناكرامه ونشريفه واليايم فى اصله بمعنى الافراد وهو فى الآدمى
من لا اب له وفى الحيوان من لا ام له وفى الطير من لا ام ولا اب له كما مر ووجهه
ظاهر ومر ان اب النبي صلى الله تعالى عليه مات وهو جنين او فى المهد وان امه ماتت
هو ابن ثمان وقيل اليام بمعنى منفرد لا نظير له كالدرجة اليقمة والمائل الذى لاماله

يقال عال يعيل عيلة اذا افتقر قال احيحة * فأيذا الفقيه متى غناه * وما يدري الغنى متى يعيل * اي يفقر والعيلة الفقر (فذكر الذاكرها) اي لما سر من احوال نبينا وكذلك الانبياء عليهم الصلوة والسلام الجائزة عليهم (على وجه) وطريق (تعريف حاله) في ابتداء امره (والخبر عن مبتداه) بالمذاكرة به للعلماء (والتمجيد من منح الله تعالى) جمع منحة وهي العطية (قبله) بكسر وفتح اي عليه وفي جانبته (وعظيم منته عنده) مما افاضه عليه بعد ما كان عليه (ليس فيه) على هذا الوجه (غضاضة) نقص من مقامه وتنقيص له واهانة لعدم قصده لذلك (بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته) لما اكرمه الله به بعد عدمه وكسبه له (اذا ظهره الله تعالى) فقواه ونشر ذكره (بعد هذا) الذي كان عليه في ابتداء امره (على صناديد العرب) جمع صنديد وهو السيد السريف في قومه الجامع بين الشجاعة والحماسة والجلود الغالب لمن عاداه وطارضه (ومن ناواه) اي عاداه واصله الهمز من التواء وهو التهوؤ (من اشرافهم شيئا فشيئا) اي بطريق التدريج حتى اظفروه الله بهم وذلكهم وابد من اصر على عداوته وفتح ديارهم ومن عايهم كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في فتح مكة وهو متعلق بقوله اظهره الله (وتنمى) اي زاد واشتهر (امرته) اي شأن نبوته (حتى قهرهم) واذلهم فانقادوا خاضعين له (ويمكن) اي وصل (من ملك مقاليدهم) جمع مقلاد بكسر الميم وهو المفتاح ومالكها كناية عن حيازة ممالكهم والتصرف فيها كما يريد (واستباحة ممالك كثير من الامم غيرهم) اي غير العرب كالروم والعجم جمع تملكه وهي الاقاليم المملوكة اي جعلها مباحة مفوضة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يحابه جميع ما فيها (بأظهار الله تعالى له) واعلاء كلمته ودينه (وتأبيده) وتقويته (ببصره) وما البصر الا من عند الله تعالى (والمؤمنين) الذين اتبعوه وجاهدوا في سبيله (والف بين قلوبهم) بمحبة بعضهم لبعض وزوال ما كان بينهم في الخلفية من التباغض والعصية ولا يقدر على تأليف القلوب غير الله كما قال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء قال بين قلوبكم) (وامدادهم) اي ارساله مددا يوم بدر وغيره (بالملائكة المسومين) اي الذين لهم سمة وعلامة تميزهم عن غيرهم وذلك كان بعمائم صفراء خضراء بين اكتافهم وفي نواصي خيلهم واذنابها صوفا ابيض وهو يكسر الواو وفتحها لانهم سمة وقد سوهوا خيولهم بما صر وغيره (ولو كان صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ملك) بكسر اللام اي سلطان (او ذا اشياخ) اي صاحب جنود واتباع جمع شيعه وهي الفرقة العظيمة من الناس (متقدمين) على زمن ظهوره بان كانوا اتباعه من ابيه وجده (لحسب) اي ظن (كثير من الجهال) ومن لا بصيرة لهم (ان ذلك) اي ملك ابيه واشياعه (سبب ظهوره) على غيره (ومقتضى) اسم فاعل اي موجب (علوه) في شأنه وقدره كغيره (ولهذا)

اى لاجل ماذكر من انه لو كان كذلك ظن الجهة فيه ماتقدم (قال هرقل) ملك الروم
لما سأل عنه لما بلغه خبره وهو بكسر اوله وفتح ثانيه وسكون ثالثه كدمشق ويجوز اسكان
ثانيه وكسر ثالثه كخندق والاول اظهر هو المشهور والثاني حكاه الجوهري وغيره
ولقبه قيصر وهو اول من ضرب الدنانير وملك الروم احدى وثلاثين سنة وفي ملكه
توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حين سأل اباسفيان) رضى الله تعالى عنه وممراته
بتليث السنين يكنى اباحظلة وان اسمه صيخر بالمهملة ثم المعجمة ابن حرب بالمهملة
المفتوحة والراء الساكنة ثم الموحدة ابن امية ولد قبل الفيل بعشر سنين واسلم ليلة
الفتح وشهد الطائف وحنبنا وفقت احدى عينه في الاولى والاخرى يوم اليرموك
وتوفي بالمدينة سنة احدى اواربع وثلاثين وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه عثمان
رضى الله عنهما (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم بابلياء وقاله (هل) كان (في آباءه من ملك)
بن الجارة للملك بكسر اللام صفة مشبهة في الاصل او من موصولة وملك ماض بفتحها
صلتها (ثم قال) هرقل له بعد جوابه (ولو كان في آباءه ملك قنارجل يطلب) بظهوره
وعلوه (ملك ابيه) كمادة ابناء الملوك وقال ابيه دون آباءه ليكون اعذر في طلب الملك
او المراد بالاب ماهو اعم من حقيقته ومجازه والحديث في الصحيحين وهو مشهور
(واذا اليتيم) بضم اوله وسكون ثانيه وتقدم تفسيره (من صفته (٣) صلى الله تعالى عليه وسلم
في الكتب المتقدمة) كالتورية والانجيل (واخبار الامم السالفة) المتقدمة التي تلقوها
عن انبيائهم كما في قصة تبع (وكذا) وصفه باليتيم (وقع ذكره) بهذه الصفة (في كتاب
ارميا) بن حقايق بن الله وكان له محض الهية وهو من بنى اسرائيل ذكره مفصل في التواريخ
وهو بفتح الهزة وجوز كسرهما وسكون الراء المهملة ومثناة تحتية وائف مقصورة
كذا في الخوانس وفي مرآة الزمان ان ارميا بضم الهزة كما قرأته على شيخى ابى منصور
الغوى يعنى الجوابى وقال ان ارميا كان من ابناء الملوك وانه اوحى اليه فلما انذر قومه
حبسوه فساط الله تعالى عليهم بخت نصر وساق قصة طويلة له (وهذا)
اى اليتيم (وصفه ابن دى يزن) ملك اليمين ووزن ممنوع من الصرف وفيه كلام
للصاغاني في الذيل والصلة (لعبد المطاب) جده حين ذهب اليه مع اشراف
قريش لهنوه باخذ ملكه من الحبشة فاخلى به وبشره بقدوم نبي عظيم وانه لآب
له وانما يكفله جده وعمه وقد تقدم طرف من قصته معه واكرامه له (و) كذا وصفه
(بحيرا) الراهب (لأبى طالب) حين ذهب معه لاشام كما تقدم وفي كلامه يموت ابوه
وامه ويكفله جده وبحيرا بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة ويمد ويقصر ويضال
بحير بلاالف وفي خبره ان الراهب سأله عنه لما رأى السحاب نظله فقال له انه ابني
فقال انه لاينبغي ان يكون له اب كما نجد في كتبنا فاخبره بموت ابيه فصدقه (وكذلك)

(٢) واحد على علاماته
نسخه

اى كوصفه باليتيم وصفه (اذا وصف بانه ايمى) لا يقرأ ولا يكتب (كما وصفه الله تعالى به) فى قوله فَاَمَنُوا بالله ورسوله التى الامى الالية (فهو مدحة له وفضيلة ثابتة فيه) لما سأتى (وقاعدة معجزته) اى مثبتة ومقوية كالاساس للبيان (اذ معجزته العظمى) الفاتحة لسائر المعجزات (من القرآن العظيم) وانما هى متعلقة بطريق المعارف والعلوم) التى وصات اليه مما لم يتفق ولا يمكن لغيره (مع ما منح) اى اعطى (صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل به) على سائر الخلق (من ذلك) اى من علومه ومعارفه التى لاتصل اليها عقول البشر (كما قدمناه فى القسم الاول) ووجود مثل ذلك من رجل لم يقرأ) الخط (ولم يكتب) فى عمره حرفا (ولم يدرس) اى لم يقارن احدا يدرس عنده ما يتعلمه من الافواه (ولا لقن) اى لم يلق عليه احد شيئا منه (مقتضى العجب) اى موجب له (ومنتهى العبر) اى غاية ما فيه عبرة لمن يقف عليه (ومعجزة البشر) التى اعجزتهم عن مثله واذا كان كذلك (فليس فى ذلك) اى كونه اميا (نقصة) له صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه من الشرف والفخر ما يعجز عنه الوصف (اذا المطلوب) المقصود (من) تعلم (الكتابة والقراءة المعرفة) بما يحتاج اليه من العلوم والمعارف فليست مقصودة لذاتها (وانما هى) اى القراءة والكتابة (آلة لها وواسطة موصلة اليها غير مرادة فى نفسها) اذ الفائدة لها فى نفسها (فاذا حصلت الثمرة والمطلوب) بالذات والثمره فاكتمت اشجار تحور بها عن كل فائدة مرساة على امر من الامور (استعنى عن الواسطة والسبب) الذى لا يراد لاجها ففى فيه كمال وفضيلة (والامية فى غيره) ممن لم يصل الى العلوم (نقصة) معينة فيه (لانها) حيثئذ (سبب الجهالة بالعلوم والمعارف) (وعنوان) اى دليل ظاهر على (العاوة) يعنى معجزة وموحدة وهى عدم القطعة والدكاء كالبلادة والحمالة والعنوان مايكتب على طهر الكتاب ايعلم لمن هو وما هو فاريد به كل ما يدل على فعل خفى وعينه تضم وتكسر لانه يعلم من اميته انه لبلاده لم يقرر على التعلم وقد علم مما قبله انه محصوص بمن يظهر علمه فلا حاجة الى ان يقول الامن حصه الله يعلم دوسها كما قيل وفى العنوان لغات يقال عنوان وعنوان وفيه كلام فى شرح النصيح (فسبحان من اين امره صلى الله تعالى عليه وسلم) اى فصله وميره وبعده (من امر غيره) من الناس فجعله فى اعلى مراتب من الكمال لا يحتاج لوسائل وآلات وجعله مابه يمدح فى غيره لعاب وبمقص وهذا امر عجيب فاذا قال سبحان وهى نزيهه الله تسعمل للعجب كثيرا كان هذا الامر العجيب لا يقدر عليه سواه (وحمل شرفه) اى علوم مقامه ومدره (فيما فيه محطة سواه) الخط نزيل نبيء من علو اسفل ومحض مصدر ميمى والمراد ان بعض ما راد به شرفه

صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نقص وتزليل لغيره وهو اشارة لماقدمه من يتجه
 الذى ين به ان ربه اذبه فاحسن تأديبه ورباه من غير منة لخلوق عليه فكان
 صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مبينا لغيره بمن تربي يتيا وجعله ذاعيلة ليعلم انه غنى بالله
 وانه لم يتبعه من تبعه لامر ذنوبى وجعله اميا ليعلم ان علمه لدنى وهذا غاية الشرف
 وهو فى غيره نقص وشين (و) جعل (حيوته) فيافيه هلاك من عداه (هذا اقوى بمقابلته
 لانه قديتيسر لبعض الحواص واما (هدا) وهو (شق قلبه) فان الحكماء متفقون على
 ان القلب به قوام الحيوية والادراك وهو رئيس الاعضاء ولايحتمل جراحة ولاخروجا
 من محله فكيف يعيش من يخرج قلبه ويشق وقد وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم
 مرارا اولها وهو صغير عند مرضعته كما تقدم بيانه (واخراج حشوته) بضم الحاء
 المهملة وكسرها وسكون الشين المعجمة والمراد ما فى داخله من المعلقة السوداء
 كما تقدم وبينان حكمه واصل الحشوه الامعاء والكرش والمراد به هانما ذكرناه
 نجوزا فـ (كان) ما فيه هلاك غيره (تمام حيوته) لانه اخرج منه مايتعلق به
 وسوسة الشيطان وملى علما وحكمة ففيه تمام الحاقة الحقيقية بارالة منشاء السوداء
 والمعنوية بالعلم الذى له منزلة الروح (وغاية قوة نفسه) لان قلبه نظام وادع ماقواه
 على تاتى الوحي ورؤية الملائكة وشدة الاذعان والفظنة (وثبات روعه) بضم
 الراء المهملة قل واو ساكنة وعين مهملة وهو القلب والادراك فاريد بشقه
 ان يجعل فيه ما ياتى على تاتى الوحي وملاقاه الملائكة كما ورد فى الحديث ان روح
 القدس نفث فى روعى اى تاتى وحلدى وبه فسر (وهو) اى شق القلب اذا وقع
 (فيمس سواه) من الناس كان (متهمي) اى غاية قصوى ومن اقوى اسباب (هلاكة)
 باخراج روحه سريما (وحم) فتح الحاء المهملة وسكون المشاة الفوقية وميم اى
 وجوبه بحسب اللغة بمعنى معيه قطعاً (موته) اى ذهاب حيوته (وفناء) بذهاب
 روحه وما ياتى به وحديث الشق وتعدد رواء الشيخان وغيرهما وتفصيله
 فى سروحهما (وهلم حرا) تقدم الكلام عليها مبسوطة اى وغير ذلك مما خالف
 فيه غيره بما يضاف (الى سائر ما روى من احبارة وسيره) فى كتب الحديث بما يباين
 حال غيره (وتقلله من) امور (الدينا) فى جميع احواله كما تقدم (ومن الملبس والمطعم
 والمركب) تفصيل لامور الدنيا التى تصنع فيها (وواصله) للحلق مع علوقه
 وشرفه (ومهمته) بفتح المم وكسرها وذهب الرمحشرى تسعا للاصمى اسما
 لا تكسر كما مر وهو مصدر بمعنى الاستدال والخدمة وقوله (نفسه) مفعول (فى اموره)
 لديرية كحصىم لعل (وخدمه بية) بنفسه وانما كان ذلك منه (رهدا) فى امور الدنيا
 تركها (ورعة عن الدينا) لا يها (وسوية بين حقيرها وحطيرها) اى عظيمها

عند غيره اشرف نفسه عنها (لسرعة فناء امورها) وعدم بقائها (وتقلب احوالها) من حال الى حال بحيث لا تدوم على حال ابدا (وكل هذا) المذكور (من فضائله) التي فضله الله بها على غيره (وما تراه) جمع ماثرة بالضم وهي ما استأثر به اى اختص به من الشرف والمكارم مما يؤثر عنه (وشرفه كما ذكرناه) فيما تقدم من هذا الكتاب (ومن اورد) اى ذكر (شيئا منها مورده) اى فى محله الذى ينبئ واصله من ورد الملاء اذا ذهب ليمسقى منه فاستعير لما ذكر (وقصد بها مقصده) الذى يليق بقدرة وشرفه (كان حسنا) بمدح به ويناب عليه عند الله (ومن اورد ذلك على غير وجهه) اللائق به لايهامه تحقيرا وتنقيصا له (وعلم منه بذلك) الايراد له على غير وجهه (سوء قصده) بتنقيص وشين (لحق بالفصول) الستة المتقدمة جمع فصل بصاد مهملة (التي قدمناها) فى هذا الباب (وكذلك) اى مثل هذا مما اورد على غير وجهه (ماورد من اخباره) صلى الله تعالى عليه وسلم (واخبار سائر الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (فى الاحاديث) التي يروونها القصاص (مما ظاهرها اشكال) اى مشكل لمخالفتها لما تقرر من احوال عصمتهم عنها (مما يقتضى امورا) منقصة لهم و (لا تليق بمحال) من الاحوال (ويحتاج الى تأويل) لها بصرفها عن ظاهرها (وتردد احتمال) اى تردد سامعها لاحتمالها لوجوه اخرى (فلا يجب) اى لا يجوز كاسر (ان يحدث منها) بنقلها وروايتها (بالاصحاح) رواية عن الثقات (ولا يروى منها الا المعلوم) معناه (الثابت) نقله عن الائمة (ورحم الله) عز وجل (مالك) امام دار الهجرة (فقد كره التحديث بمثل ذلك) الذى فيه اشكال يحوج لتأويله (من الاحاديث الموهمة) اى الموقعة فى فهم سامعها ووهمة (للتشبيه) اى تشبيه الله بغيره وهو ما يذكره المجسمة كحديث ان الله خلق آدم على صورته (والمشكلة المعنى) كحديث ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا فى الثالث الاخير ونحوه مما ذكره الامام ابن فورك فى كتاب المشكل له الا ترى بيسانه وهو كتاب جليل (وقال) الامام مالك (ما يدعو الناس) اى ما يقتضى نقل مثله (الى التحديث بمثل هذا) الموهوم المشكل معناه (ف قيل له ان ابن عجلان يحدث بها) ويرويها للناس وهو الامام الثقة المحدث ابو عبد الله محمد بن عجلان الفقيه المدنى اخرج له مسلم وغيره روى عن ابيه وعن انس وغيرهما لكن اخرج مسلم له انما هو فى الشواهد ونوفى سنة ثمان واربعين ومائة وقيل ان امه حملت به ثلاثة اعوام فتشق بطنها واخرج وقد نبئت اسنانه وله ترجمة فى الميزان وكان مالك لا يرى التكلم فى التشابهات وهذا محمول على نقلها عند العوام الذين لا يعرفون مثلها فلا وجه للاشكال بانه كيف يجوز ان يكتم ما صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير نهى عن نقله ولو كان مما يجب تركه لم يحدث به اصحابه الى آخر ما اطلال فيه بغير طائل (فقال) مالك

(لم يكن) ابن عجلان (من الفقهاء) الذين يعرفون مافي الحديث من الاحكام والدقائق
 وكان يحدث الناس بحديث ان الله خلق آدم على صورته وهو من التشابه المشكل وفيه
 تأويلات قليل ان الضمير لمن ضرب على وجهه لاله وقيل ان الصورة لها معان كالحقيقة
 والصفة كما يقال صورة المسئلة كذا وفيه كلام لهم مشهور (وليت الناس وافقوه) اى
 وافقوا الامام مالمكا (على ترك الحديث) اى ترك التحدث (بها) اى بالمتشابهات المشكلة
 (وساعدوه) المساعدة المعاونة والمراد بها هنا الموافقة (على طيها) اى على رأيه في تركها
 وعدم ذكرها رأسا (فأكثرها) اى الاحاديث المتشابهة المشكلة (ليس تحتها عمل) اى
 ليس مدلولها جعلها تحت الالفاظ خلفاتها كما يقال ليس تحت هذا الامر فائدة لانها ليس
 فيها احكام شرعية وقد علمت ان هذا مذهب مالكا في كراهة الكلام على متشابه الحديث
 كما ذهب اليه بعضهم في متشابه القرآن وقد قيل انه لم يوافق عليه احد فانه لو كان كذلك
 لم يحدث بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه ولم يقل بلغوا عني وانما هو ابتلاء
 الراسخين في العلم ليتبعوا افكارهم ويعملوا انظارهم فيها حتى يطبقونها على المحكم
 وقد فعلوا جزاءهم الله كل خير (وقد حكى عن جماعة من السلف) المتقدمين من الصحابة
 والتابعين (بل) حكى (عنهم) اى السلف (على الجحلة) اى جميعهم (انهم كانوا يكرهون)
 كراهة تنزيه (الكلام على مالمس تحت عمل) مما لا يشتمل على الاحكام الشرعية ثم اشار
 الى جواب سؤال مقدر فقال (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اى حدث بها
 موردا لها (على قوم) من الصحابة فهو جواب عما اشرنا اليه من انها لو كانت
 كذلك ماحدث بها (عرب) بوزن قفل وحجر اى من صميم العرب واهل اللسان فهم
 (يفهمون كلام العرب) يعنى ومن جملة ذلك كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم
 (على وجهه) الذى اريد به من غير التباس (وتصرفاتهم) بالجر والنصب (في حقيقته)
 وماوضع له (ومجازه) الذى تجوز به عنه مجازا لغويا او عقليا (واستعارته) من عطف
 الخالص على العام لانه مجاز علاقته المشابهة (وبابغه) اى مايورد من فصيحته
 على مقتضى الحال والمقام (وايجازه) اى ايراد معانيه الكثيرة بالفاظ قليلة (فلم تكن)
 تلك الاحاديث (في حقهم مشكلة) لانها لا تخفى عليهم مقاصدهم (ثم جاء بعدهم)
 من هذه الامة (من غلبت عليه العجمة) لمخالطته المعجم ودخول غير لسان العرب
 فقل ماتجد عربيا فصيحيا بين اظهرهم والعجمة عدم الفصاحة (وداخلته الامة)
 اى الجهل بلسان العرب فليس المراد به الامى بالمعنى المشهور (فلا يكاد يفهم
 من مقاصد العرب) في كلامهم العربى (الاصفا و) يعنى به (صريحها) دون
 دقائق رموزها فهو عطف تفسير (ولا يحقق اشاراتها) اى لا يفهم دقائقها
 ولو يحاتها (الى غرض الاججاز) المقصود منه ومن عدم بسطه (ووحياها) بحاء

مهملة واصل معناه الرمن قال * وحى الملاحظ خيفة الرقاء (و) غرض
(تبليغها) لسامعها بلا تصريح (وتأويلها) التلويح هو التعريض والاشارة
(تفرقوا في تأويلها) اى صاروا فرقا مختلفة لما ذكر في خفاء المراد منها
فذهبت طائفة الى بيانها وتأويلها بما يتضح به معناها (او حملها على ظاهرها)
من غير تأويل لها (شذرمذر) اسمان ركبا وبنياء على الفتح كخمسة عشر بشين
وذا لمعجمين ورائين مهملتين مع فتح اولهما وكسرها وابدال ميمه باء وقيل هو الاصل
من التبذير وهو التفريق ومعناه مبددة متفرقة اى ذهبوا فى المتشابه الى مذاهب وجهات
فمن قائل تأوله ومن قائل نجبه على ظاهره ومن قائل يؤمن به من غير تعرض لمعناه وكشف
قناع وجهه (فنهى) اى عن تفرق شذرمذر (من آمن به) اى صدق به وبانه حق
ونزهه عن ان يراد به ظاهره وبفوض معناه الى الله تعالى فيقف على قوله الا الله وهم كثير
من السلف وهو اسلم ومنهم من اوله بما يليق به وهو اعلم كحديث ينزل ربنا الى السماء
الدنيا والقلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن (ومنهم من كفر) بسببه للخوض
فيه بما لا يصح ابتغاء للفتنة واضلال الناس وفيه لف وشرف من آمن راحع للتأويل
ومن كفر للحمل على الظاهر وبى مذهب الوقف وهو معلوم مما تقدم * واعلم
ان الكلام على المتشابه من الكتاب والسنة وقع هنا استطراديا اذ ليس مما نحن فيه
لانه بصدد وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما يجوز او لا يجوز وليس من المتشابه
فى شئ لكنه يشبهه فى تأويل بعضه ومنع الخوص فيه لبعضهم (فاما ما لا يصح)
لعدم صحة سنده (من هذه الاحاديث) المشككة (فواحسان لا يذكر منها شئ) لعدم
صحتها وعدم صحة معانيها سواء كانت فى حقه تعالى او فى حق انبيائه كما قال (فى حق الله
تعالى ولا فى حق انبيائه ولا تحدث بها) رواية ونقلا لاسها اما كذب فيحرم نقله
الا لبيان انه كذب وموصوع (ولا يتكلم) بعدد قائلها (الكلام على معانيها) بتفسيرها
وتوجيه تأويلها (والصواب طرحها) اى تركها (وترك الشغل بها) اى الاشتغال
بذكرها وتأويلها (والشغل بفتح الشين وصدها وسكون غينيه وصدها اتباعا) الا ان تذكر
على وجه التعريض (والتبيين لمن لا يعرفها) بانها ضعيفة المقاد (بفتح المم والقاف
والف ودال مهملة من قدت الدانة فى سيرها وهو اسم مكان منه استعير لطريق
روايته وفى نسخة المقالة) (واهى الاسناد) اى اسادها شديد الضعف ساقط
عن درجة الاعتبار من وحى بمعنى وهى وضعف وقيل انه من وحى الثوب اذا تحرق
(وقد انكر الاشباح) جمع شيخ بمعنى العالم المفسد (على) الامام (اى بكر بن فورل)
وهو الامام محمد بن الحسن بن فورل الشافى المحدث الاصولى وفورك بصم الفاء وراء
مهملة واختلف فى صرفه وعدمه كما تقدم توفى سنة ست واربعائة ودفن بياسوا

(تكلفه) مفعول أنكر (في مشكله) أى في كتابه الذى سماه مشكل الحديث فى المتشابه (الكلام) مفعول تكلفه أى التكلم (على أحاديث ضعيفة موضوعة) الظاهر أو موضوعة (لا أصل لها) أى لا نقل لها ولا سند صحيح يقال كلام لا أصل له أى كذب (أو منقولة عن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى كبعض قصص الانبياء (الدين يلبسون) بتخفيف الباء الموحدة وتشديد هاى يخلطون (الحق بالباطل) الذى اختلقوه واقتروه (كان يكفيه طرحتها) أى تركها (ويفيه عن الكلام عايتها) بتأويلها وتوجيهها (التنبيه على ضعفها) وإن رواها لم ينقل عن معتد به (إذا المقصود من الكلام على مشكل ما فيها) مما يخاف طاهره الصواب (إزالة اللبس بها) أى التباسها على من لا علم عنده (واجتنأها) أى قلعتها وقطعها بجيم ومتانة فوقية وثائين مثائتين وأصلها قطع أصول الشجر فاستعبر لما ذكره وقوله (من أصلها) ترشيح فيه تورية (وطرحتها) أى تركها رأساً (اكشف) أى أظهر واين (لبس) من ذكرها وتأويلها (واشفي للفس) أى اكشفها من تأويلها وهذا تحامل منه فانها بعد شيوعها لابد من بيانها حتى لا يفتربها الجهة وفى كتاب ابن فورك فوائد جليلة ومعان بديعة يعرفها من وقف عليه مع أن فى كتابه أحاديث منها ما هو صحيح كحديث نزول الرحمن ومنها ما هو ضعيف نبيه على ضعفه كما ذكره فى كتابه فصل وما يجب على المتكلم على ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجوز عليه كما قدم بيانه (والذاكر من حالاته ما قدمناه فى المصل) الذى ذكر (قبل هذا على طريق المذاكرة) مع إقراره (والتعلم) لمن هو دونه من طلبة العلم (أن يلزمه) فاعل يجب أى يلزم من غير ترك (فى كلامه عند ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر آل الأحوال) التى وقع له (الواحد من توقيره وتعظيمه) بما يليق به (ويراقب) المتكلم فى كلامه الصادر منه (حال لسانه) بتعيره بعبارة حسنة (ولا بهمه) أى لا يترك توقيره (ويظهر) بتخينة مضنومة أو فوقية مفتوحة (علامات الأدب) يحور نصب علامات ورعها (عند ذكره) حالا ومقالات (فاذا ذكر ما فاساه من الشدائد) كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم فى ابتداء دعوته وأذية المسركين له (ظهر عليه الاشتاق) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم باظهار شفقتة عليه مما أصابه (والارتصاص) أى إحراقه ولوعته وهو الناصد المعجمة فقال ارتخص الرجل من كذا إذا شدد عليه وأفاقه (والقيط على عدوه) باظهار غضبه وعداؤه لعدوه (و) ظهر عليه (مودة) أى مئى (الفداء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوقدر عايتها) أى على أن يكون فدية له بنفسه وأهله وماله من جميع المكارة أى أن يسلم ويحل به ما حل به عوصاعته والعداء إذا كسر مد وقصر وقد ينون إذا جاورته اللام تخوفداً لك كما فى الصحيح فإذا فتح قصر وينصب ويرفع وهو دعاءه ومن الله

تعظيم وتوقير لتزهره عن معناه (والتصرة له) صلى الله تعالى عليه وسلم (لو أمكنه) نصره وكان معه (وإذا أخذ) أى شرع فى التكلم (فى ابواب العصمة) أى أنواع ماعصمه الله منه وصانه (وتكلم على مجارى) أى ماجرى من (اعماله) الصادرة عنه (وأقواله) المأثورة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (تجرى) بمهملتين أى قصد (أحسن اللفظ وأدب) بهمزة ممدودة قبل دال مهملة وموحدة فاعل تفضيل (العبارة) التى يعبر بها أى أكثرها أدبا وتوقيرا (ما أمكنه) أى بقدر إمكانه فى بذل جهده وقدرته (واجتنب) أى ترك فى جانبه (بشيء ذلك) بياء موحدة وشين معجمة أى ما فيه بشاعة وقباحة يمجها السمع (وهجر) أى ترك (من العبارة ما يفتيح كلفظة الجهل والكذب والمعصية) فلا يتكلم بمثلا ولو حكاية صوتا لمقامه المصون ثم وضع هذا وبينه بقوله (فإذا تكلم فى الأقوال) أى فيما يتعلق بأقواله صلى الله تعالى عليه وسلم (قال هل يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الخطأ فى القول والاختبار) بكسر الهمزة مصدر أخبر (بخطأ ما وقع سهوا أو غلطا) سبق به لسانه (ونحوه من العبارة) من غير تعمد وقصد لأنه لا يؤخذ به وتقدم أن الخلف الخالفة فى الوعد قال تعالى (ما خلفنا موعدك بما كننا) والمراد به تخلف القول مطلقا (و) لا يقول هل يجوز عليه الكذب بل (يجنب لفظ الكذب جملة واحدة) أى بجميع الفاظها من مصدر وفعل واسم فاعل وكذا مرادفه كين (وإذا تكلم على العلم) وما يتعلق به فى وصفه بفتيا وثباتا (قال) فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (هل يجوز عليه أن لا يعلم إلا ما علم) بالتشديد وبناء المجهول أى ما علمه الله عز وجل (وهل يمكن أن لا يكون عنده) أى فى نفسه وعلمه كقوله تعالى (اولئك عند الله هم الكاذبون) (علم ببعض الأشياء) التى يمكن علمها (حتى يوحى اليه) بها (ولا يقول) فى التعبير عن هذا (بجهل) وإن كان الجهل عدم العلم (أقبح) هذا (اللفظ وبشاعه) أى استهجاه فى السمع قال أبا بلانى يجوز عقلا كون الذى غير عالم ببعض شرائع من قبله وبعض المسائل التى يفرعها الفقهاء والمتكلمون إذا لم يخل بمعرفة التوحيد وكونه غير عالم بلغات غير قومه وبعض أمور الدنيا كالطرف والصنائع وقبده ابن الهمام عالم تخاطر ببأسهم فإن حطرت ببألهام فلا بد من علمهم بها ولو اجتهدا بناء على أن لهم الاجتهاد وأنهم لا يقرون على خطأ فيه فتأمل (وإذا تكلم فى) أمر (الأفعال) أى أفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (هل يجوز فى بعض الأوامر) التى أمره الله بها (والنواهي) التى نهاه الله عنها (ومواقعة) أى وقوع (بعض الصغائر) منه (فهو أولى وأدب) بلمد أى أكثر أدبا (من قوله هل يجوز أن يعصى أو يذنب أو يفعل كذا وكذا) كناية نادبا عما يكون (من أنواع المعاصي فهذا) أى تركه الألفاظ القبيحة والتعبير بغيرها (من توقيره) صلى الله تعالى عليه وسلم

وسلم وتعليمة (وما يجب له من تعزير) براء معجزة وراء مهمة اى تعظيم فى نفسه
 (واعظام) عند غيره زاده الله شرفا وتعظيما وفى قوله من توقره اشارة الى ان كل تعظيمه
 لا يمكن ان يتجبد به العبارة قبل وليته اتي به فى تسمية كتابه فقال الشفاء فى بعض حقوق
 المصطفى وفيه نظر (وقد رأيت بعض العلماء لم يحتفظ من هذا) اى لم يتركه (فقبح)
 بالتشديد ويجوز تخفيفه (ولم استصوب عبارته فيه) مما يحتفظ منه اى لم اعده صوابا
 (ورأيت بعض الجائرين) بالجيم اى المائنين عن الانصاف وجوز بعضهم ايهاله من الحيرة
 (قوله) بتشديد الواو من التقول وهو تكلف القول والافتراء عليه (لاجل ترك التحفظ
 فى العبارة) بآياته بعبارة قيمة (مالم يقله) مصدر لقوله قوله من معناه اى قولا لم يقله
 (وشنع) ذلك البعض (عليه) اى على من لم يحتفظ (بما ياباه) اى بمنعه فى حقه صلى الله
 تعالى عليه وسلم (ويكفر قائله) اى ينسبه للكفر جورا منه عليه (واذا كان مثل هذا)
 من رعاية الادب جاريا (بين الناس) فى محاوراتهم ومصاحبتهم (مستعمل فى آدابهم)
 فى محاباتهم ومكاشاتهم (وحسن معاشرتهم) اى اختلاط بعضهم ببعض كالمعاشاة
 (وخطابهم) الجارى بينهم (فاستعماله فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم اوجب) اى
 احق والولى وحله بعضهم على ظاهره فقال انه فرض ثم ذكر هنا الخلاف بين الشافعية
 والخنفية فى الفرق بين الفرض والواجب والقول بترادفهما وليس هذا محلّه وما ذكره
 ينافى ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى فى عده من الآداب (والتزامه آكد)
 بالمذموم افعال تفضيل من التوكيد او التأكيد بابدال همزته الفاء (لجودة العبارة)
 بفتح الجيم مصدر جاد النية فهو جيسد كانه لم يدخر شيئا من حسنه الا بده
 (تفتح المني) اى يجعل الحسن قبيحا بحسن العبارة (او تحسنه) اى يجعله حسنا
 وان اتحد معناها وهذا مما ذكره اهل المعانى والبلاغة كاقبل فى العسل
 تقول هذا مجاج الشهد بمدحه * وان تعبه تقل فى الزناير

ويسميه اهل المنطق المعانى الشعرية والشعر عندهم الامر المنى على التخيل نحو
 الحجر جوهره مذابة كايته ابن هلال فى كتاب الصنائع (وتحررها) اى جعل
 العبارة محررة منقحة (وتهذيبها) اى تخليصها عما لا ينحس قوله (يعظم الامر) اى
 يصيره عظيما وان كان هينا (او يهونه) اى يجعله هينا وان كان عظيما فى نفسه كمدح
 الموت او القتل الواقع فى كلام شجمان العرب فكم حمل الجبان على الالقاء فى التهلكة
 وابذل المال للشجيع عليه وللعايب والجاحظ كتاب فى مدح كل شئ وذمه وهو معروف
 بين اهل الادب (ولهذا) اى لاجل ان جودة العبارة تحسن القبيح وتقبح الحسن
 (فال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الصحيح (ان من البيان لسحرا)
 البيان يعنى المصاحبة والاس من له ذكاء وفطنة وقيل هو الكلام المنقح القريب

الى الافهام المئين له احسن تبين واقربه والسحر كاقال الراغب يطلق على معان احدها خداع وتخيلات لاحقيقة لها كالشبهة قال الله تعالى (يخيل اليه من سحرهم انها نسي) ومنهما ما يكون بمعاونة الشيطان وما قيل من انه يغير الصور والطائع لاصل له وقيل انه ثابت وامافي الحديث فهو استعارة اى كالسحر في الدقة وصرف العقول والاشياء ولذا قيل فيه هنا انه يحتمل المدح والذم فقال ابن قرفول انه اورده مورد الذم لشبهه بعمل السحر في قلب القلوب وجلب الاثمة وتحسين القسح وتقييح الحسن واصله في كلام العرب الصرْف يقال سحره اذا صرفه وصيره كمن سحره ويشهد له قوله في الحديث لعل بعضكم يكون الحن بحجته من بعض فيكسب به من الانثم ما يكسبه الساحر بعمله فهو ذم وقيل انه ورد مورد المدح اى يدل به القلوب ويرضى به الساحط ويستدل به الصعب ولذا قيل له السحر الحلال ويشهد له قوله ان من الشعر لحكمة وقد ادخل مالك الحديث في باب ما يكره من الكلام والظاهر انه في الحديث محتمل الامرين وبه يحسن سياق المصنف رحمه الله تعالى ويقع في محزه * واعلم ان ما ذكره المصنف باب عظيم من ابواب البلاغة وهو ان الكلام المتحد المعنى باختلاف العبارة كاحكي عن الرشيد انه رأى في منامه ان اسنانه كلها وقعت وتميره ذهب الاعوان والانصار فطلب معبرا يعبر رؤياه فأتاه رجل عابر فقال يموت اولادك واحباؤك وترى مصيبتهم فامر بقام اسنانه كلها ثم اتى باخر فقال عمرك اطول من عمراهلك وحواشيك واحباؤك فامر ان يحشى فوه درا وله نظائر كثيرة في كتب البلاغة ولكل افظ موضع لابقع فيه مرادفه كايته العالبي في كتاب فقه اللغة (فاما ما اورده) اى المتكلم في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم مما لا يجوز عليه (على جهة النفي عنه) اى ان يكون منقيا عنه (والتزبه له) بفيه عنه (فلا حرج) اى لا ضرر ولا تضيق فيه مع نفيه (في تسريح العبارة) اى اطلاقها من غير احتراز (وتصريحها فيه كقوله لا يجوز عليه الكذب حملة) اى في جميع احواله واقواله فذكر الكذب مع النفي لامتنع فيه (ولاتيان الكباثر بوحه) من وجوهها فذكر الكباثر مع النفي لانتافي الادب (ولا) يصدر عنه (الجور في الحكم على حال) من الاحوال كالرضى والغضب (ولكن مع هذا) اى تجوز مثله (يجب طهور بوقيره وتمظيمه وتعزيره عند) ذكر مثل هذا الكلام في النفي وقد وجب توقيره (مع ذكره مجردا) من صفات لاتليق به فكيف بهذا فيعلم بالطريق الاولى (وقد كان الساب يظهر منهم حالات شديدة عند مجرذ ذكره) صلى الله تعالى عليه وسلم من بكاء ورعدة لمهايته وتغير لون وتواجد (كما قدمناه في القسم الثاني وكان بعضهم ياتزم مثل ذلك) البوقير والتعظيم (عند تلاوة آي) بلد جمع آية (من القرآن حكى الله فيها مقال عداة) الضمير لله تعالى فهو تنظير لامتثال عوده لاني صلى الله تعالى عليه وسلم اى ما ذكره اعداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقاته فهو بمنزل ما نحن به (و)

ذكر (من كفر بآياته) اى آيات الله تعالى عز وجل او معجزات رسله فالضمير له
ايضا (وافترى عليه الكذب) اى اخترعه واختلقه (فكان يخفض بها صوته)
فى الآيات التى حكي فيها ذلك كانه خائف من اظهاره (اعظما لربه واجلالا له)
بتوقيره (واشفاقا) اى خوفا على نفسه وحذرا (من التشبه بمن كفر به) فى اجراء
ما ذكر على لسانه او تلبسه بما تلبسوا به وفى نسخة (سبحانه لا اله الا هو العلى العظيم)
استمالى عما يقوله الجاحدون علوا كبيرا وخفض الصوت المذكور محكى عن ابراهيم
النخعي رحمه الله تعالى كما فى التبيان وما قبل من ان سلب العيب يقتضى قابليته وانه
من شانه مما لا ينبغي ذكره كما لا ينبغي (الباب الثانى) من هذا القسم الرابع (فى حكم سابه)
شرعا (وشاشه) اى مبغضه والمراد من يعيبه لبغضه وعداوته له (ومتنقصه) اى
ذاكر مافيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومؤذيه و) فى ذكر (عقوبته) التى
يستحقها (وذكر استتابته) اى هل قبل توبته ام لا (وورائته) هل تورث امواله
ام لا (قال القاضى ابو الفضل) عياض المؤلف رضى الله عنه (قد قدمنا) فى هذا
الكتاب (ما هو سب واذى فى حقه عليه السلام وذكرونا) فيما تقدم ايضا (اجماع العلماء
على قتل فاعل ذلك) المذكور من السب والاذية وتقدم ايضا الكلام على هذا الاجماع
(وقالته) اى من يقوله ويتكلم به (وتخيير الآمام فى قتله) بالسيف (اوصلبه) تشهيرا
له بين الناس (على) منوال (ما ذكرناه) مفصلا (وقورنا) اى ذكرنا (الحجج)
اى الادلة من الكتاب والسنة القائمة (عليه وبعد) مبنى على الضم اى بعد ما ذكرناه
(فاعلم) ايها المخاطب بما ذكرناه من كل من يقف عاييه (ان المشهور من مذهب)
الامام (مالك واصحابه) من اهل مذهبه (وقول الساف) من الصحابة والتابعين
(وجهور العلماء) اى اكثرهم (قتله) خبران دهي وما بعدها سادة مسد مفعولى
اعلم (حدا) لانه حد فذوق مخصوص بالانبياء كما تقدم (لا كفرا) اى لا يقتل بسبب
كفره لانه ردة (ان اظهر التوبة منه) اى بما قاله لانه ان اصر عاييه يكون كافرا
(ولهذا) اى ليكون قتله حدا (لا تقبل توبته عندهم) لان الحدود لا تسقط بالتوبة
وانما تنفع توبته فى الآخرة ان اخاص فيها ولم تكن تقيسة (ولا تنفع استقالته) اى
طلبه الاقالة من ذنبه وما قاله وهى فى معنى التوبة (ولا فيئنه) بالفاء والهمزة المفتوحين
بينهما ياء ساكنة وناء التانيث اى رجوعه عما صدر منه (كما قدمناه قبل) اى قبل
هذا (وحكمه) شرعا (حكم الزنديق و) هو مظهر الاسلام (ومسر الكفر) اى
مبغضته ومخفيه فى سره وباطنه (فى هذا القول) اى قاله من السب وقيل المراد به
القول المشهور عن مالك واصحابه ومن وافقهم عليه وغيرهم يقول قبل توبته ولا يقتل
(وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور عن مالك بقية حدا (بعد القدرة عليه)

باخذه من جانب الحاكم (والشهادة) عنده (على) ثبوت (قوله) الذي استحق به
 القتل (او جاء ثانيا من قبل نفسه) بدون اخذه وقبل بكسر القاف وفتح الباء
 الموحدة بمعنى جهة (لانه حد وجب عليه) شرعا بسبب قذفه والحد (لا تسقطه
 التوبة كسائر الحدود) مثل حد الزنا والسرقة وكون الحدود لا تسقط بالتوبة ليس
 على اطلاقه متفقا عليه وانما هو فيما اذا كان محض حق الادى اما ما هو حق الله
 ففيه خلاف وسيأتى تفصيل هذا الحكم ان شاء الله تعالى (قال الشيخ أبو الحسن
 القاسبي) الذي قدمنا ترجمته (اذا أقر بالسب) له صلى الله تعالى عليه وسلم او لغيره
 من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وناب منه) رجوعه عنه وتذمه (واظهر التوبة)
 وقبات منه (قتل بالسب) او بسبه صلى الله تعالى عليه وسلم لا بالكفر (اذ هو حده)
 اى حد هذا السب المخصوص بالانبياء (وقال) الشيخ (ابو محمد بن ابي زيد) رحمه الله
 تعالى القيروانى المالكي شيخ المذهب كما تقدم في ترجمته (مثله) اى مثل قول القاسبي
 (واما ما بينه وبين الله تعالى) في الآخرة اذا اخاص في توبته (فوبته تنفذه) عند الله
 فضلا منه فانه يقبل التوبة من عباده (وقال ابن سحون) تقدم بيانه ايضا من شتم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) بذكر ما فيه نقص لمقامه الشريف (من الموحدين) المراد
 بهم المسلمون فيخرج اهل الكتاب (ثم تاب عن ذلك) ورجع عنه (لم تزل) يضم اوله
 مضارع ازال (التوبة عنه) اى عن فاعله (القتل) لانه حده كما تقدم (وكذلك)
 اى كما اختلف فيمن سب (قد اختلف في الزنديق اذا جاء ثانيا) من نفسه قبل الاخذ
 (في القاضى ابو الحسن بن القصار) تقدمت ترجمته (في ذلك) الذي جاء ثانيا
 (قولين) في مذهب مالك (قال) ابن القصار (من شيوخنا) وفي نسخة منهم اى
 من اصحاب مالك (من قال قتله) وحوبا (ما قراره) بسبه او بانه زنديق (لانه) قبل
 اقراره (كان يقدر على ستر نفسه) باخفاء حاله ومقاله (فاما اعترف حقا انه حتى
 الظهور عليه) بالاطلاع على حاله (فبادر) اى اسرع قبل اخذه (لذلك) الاعتراف
 تقيه لارجوعا وتذما على ما صدر منه (ومنهم) اى من مشايخنا من ائمة المالكية
 (من قال اقبل توبته لاني استدل) حكاية للفظ هؤلاء (على صحبها) اى توبته (بمجيئه)
 بنفسه من غير طلب (فكنا وقفنا) بظاهر حاله (على باطنه) وما امره في قلبه
 (بخلاف من امرته البينة) اى شهدت عليه والزمته حتى كانه اسير شد في وثاق
 (قال القاضى ابو الفضل) عباس المؤاف رحمه الله تعالى (وهذا) القول الثانى (قول
 اصبح) من المالكية (ومسئلة ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) في حكم القتل
 من مسئلة الزنديق لانه حق الله وهذا ترحيح منه للقول الثانى لمسوية الاول
 بينهما (لا يتصور فيها الخلاف) الذى في الزنديق (على الاصل) والقاعدة العقلية

من المشاحة في حقوق الآدمي (المتقدم) بيانه (لانه) اى سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حق متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) حق (لامته بسببه) لانهم كورثته في اراث حقوقه (لا تسقطه التوبة كسائر حقوق الآدميين) التي لا تسقط الا برضى المصمم (والزنديق) حكمه (اذ اتاب بعد القدرة عليه) باخذه بعد العلم بانه زنديق (فمن دمالك واليئ) بن سعد (واسحق) بن راهويه (واحمد) بن حنبل (لا تقبل توبته) ولا يسقط عنها قتله (وعند الشافعي تقبل) توبته وما نقله المصنف عن الشافعي هو الصحيح من اقوال حسة مفصلة في كتب الفقه (واختلاف) اى اختلاف القل (فيه عن ابي حنيفة وابي يوسف) من اصحابه وترجمته مشهورة لاحاجة للتطويل بها (وحكي) ابو بكر (بن المنذر) الامام الحافظ المشهور كما تقدم (عن علي بن ابي طالب) كرم الله وجهه (انه) اى الزنديق (يستتاب) اى تقبل توبته ان تاب بعد القدرة عليه والاقتل (وقال محمد بن سحنون ولم يزل) بفتح اوله وضم ثانيه مبيا للفاعل مضارع من الزوال اى لم يذهب ويسقط (القتل عن المسلم) الذي سب النبي صلى الله عليه وسلم (بالتوبة) والرجوع (من سبه) بعد صدوره منه (لانه لم ينتقل من دين) هو حق (الى غيره) هو دين باطل فليس مرتدا وانما هو على دين الاسلام لكنه صدر عنه ما يوجب الحد عليه (وانما فعل شيئا) وهو السب الموجب للحد و(حده عندنا القتل) والحدود لا تسقط بالتوبة كما تقدم (لا عفو فيه لاحد) لان حدود الله لا يسامح فيها فهو من هذا الوجه (كالزنديق) المظهر للإسلام (لانه) اى الزنديق (لم ينتقل من طاهر) في الحقيقة (الى ظاهر) في الباطنية غيره لبقاء ظاهر اسلامه على حاله قيل في تعاليه هذا نظر لانه ان اراد انه لم ينتقل لدين في آخر كموسى وعيسى عليهما الصلوة والسلام يرد عليه انه لو صار شر كما تقبل توبته وظاهره ان من لم ينتقل لدين لا تقبل توبته وفيه نظر وحكم الزنديق مفصل في الفروع والمصنف لم يفصل في السب بين القذف وغيره والشافعية لهم فيه تفصيل وفرقوا بينهما الا ان المصنف نقل ما في مذهبه وهو ثقة فيه لا يعترض عليه بمذهب غيره وسنقصه في آخر هذا الباب بما يشي صدور (وقال القاضي ابو محمد بن نصر) تقدم بيانه (محتجاً بسقوط اعتبار توبته) اى توبة من سب النبي صلى الله عليه وسلم فانه تقبل توبته (والفرق بانه وبين من سب الله تعالى) وكان الظاهر خلافه لانه اشد والله تعالى اجل واعظم وقد ذهب الاكثر الى قبول توبة من سبه (على مشهور القول باستتابته) وقبول توبته والفرق على هذا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر حسن) من شأنه في الجملة انهم (يلحقه امعة) وهي النقصية التي يلحق صاحبها عار قال في المصباح المعرة المساء والاثم من قولهم عره بالشر بعره من باب قبل كطبعه او هو من العر بمعنى الحرب فاستعبر لما ذكر فهذا يجوز ان يلحق بعض البشر (الامن اكره الله بآبونه) فانه وان كان من البشر لكن الله

عصمه وحفظه عن ان تلحقه معرة ونقص كغيره من البشر (والبارى) بمعنى الخالق وهو الله (تعالى منزّه) ومبرؤ (عن جميع المعاييب قطعاً) اى بدليل عقلى لا يتردد فيه عاقل (وليس من جنس) اى ليس له جنس يكون منه لانه واحد احد فى ذاته وصفاته ليس كمثلته شئ ولا ماهية له ولا يحد فلا يكون من جنس (تليق المعرة جنسه) بلحق بعض افراده المعرة فيتوهم نسبة نقص له فلكونه معلوم الانتفاء لم ينظر اليه وجاز قبول توبة من سبه بخلاف البشر وليس هذا لكون سب الله اهن من سب غيره وهو مناف لقوله فى نسبة الولد له تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض كما توهم بل لانه اظهره بقدره وتنزهه لا يلحقه بكلام بعض من لاعقل له نقص ولو عند العقول القاصرة فلا يبالى بمثله وهو ضرب من الهذيان وهذا مكابرة فياقره الفقهاء ناش من عدم الاذعان وهو ان هذا حق الله الاكرم الاكرمين وحقوق الله تقبل العفو (وليس سبه صلى الله تعالى عليه وسلم كالارتداد المقبول فيه التوبة) وسبه لا تقبل فيه التوبة على قول كما تقدم (لان الارتداد بخروجه عن دينه (معنى يفرّده المرتد) اى يختص به فى نفسه (لاحق فيه لغيره من الادميين) يتوقف قبوله على رضاه (فقبلت توبته) اى المرتد لهذا (ومن سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعاقب فيه) اى بسبب سبه (حق لا دعى) وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فكان) من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (كالمرتد يقتل) ببناء الفاعل اى يقتل المرتد رجلاً آخر (حين ارتداده) وفى نسخة حال ارتداده فحينئذ يتعين قتله لحق الآدمى الذى قبله قصاصاً (او يقذف) اى المرتد الذى يقذف حال رده فلا بد من اقامة الحد عليه لتعاقب حق الآدمى به حينئذ (فان توبته) اى توبة المرتد الذى قتل او قذف حين رده (لا تسقط) توبته (عنه حد القتل والقذف) لانه حق آدمى غيره وهذا هو الاصح فى المرتد انه لا بد فى استنابته والكلام عليه مفصل فى الفروع وفيه خلاف لبعضهم (وابيضاً) مما يدل على الفرق بين المرتد والساب (فان توبة المرتد اذا قبلت) فاسقطت قتله من حيث هو مرتد (لا تسقط توبته ذنوبه) من غير الردة (من رنا او سرقة او غيرها) من حقوق الادميين واعنائيت اسلامه (ولم يقتل سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكفره) اى فيكون ردة كما قيل (لكن لمعنى يرجع) ويعود (الى تعظيم حرمة) وحفظ مقامه باحترامه وتوقيره (و) يرجع الى (زوال المعرة) والنقص اللاحق (به وذلك لا يسقطه التوبة) لانه متعلق بمرضه فهو حق له كحقوق الادميين وهذا هو القول الصحيح عند ابي حنيفة والشافعى وغيرهما وفى قولهما اسقط ايضا لقوله فى الزنا فان تاب واصاحا فاعرضوا عنهما وفى السرقة فمضى تاب من بعد طمعه واصاح فان الله يتوب عليه ولا خلاف فى سقوطها فيما بينه وبين الله بعدم مؤاخذته بها وعابه يحمل ما ذكر وقال النووي فى الروضة سقوط الحدود بالتوبة قول ضعيف (قال القاضي ابو الفاضل) عياض

المصنف رحمه الله قتيلا لما تقدم من ان سبه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بكفر (يريد الله اعلم لان سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن بكلمة تقتضي الكفر) كانكار نبوته ونحوه فهذا ليس محل الخلاف وعليه يحمل ماورد من الحكم بكفره واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه فمناه لا يكمل اسلامه كغيره من النصوص من توهم منافاته لما ذكره المصنف رحمه الله فقد قصر فالسب له مراتب تختلف بها احكامه (واكن) المراد بالسب المذكور ما يكون (بمعنى الازراء والاستخفاف) اى يدكر فيه تسقيص تقذاره واذية غير شديدة (اولان) من صدر عنه ذلك القول بانه كفر (بتوهمه) ورجوعه عما قاله (وانابته) اى رجوعه الى الحق (ارفع عنه اسم الكفر) كارتد اذا اسلم لا يسمى كافرا (ظاهرا) ونحن انما نحكم بالظاهر (والله تعالى اعلم بسر برته) فان الله تعالى عز وجل هو العالم بالسرائر (وبقى حكم السب عاياه) لم يرتفع فيقبل حدا فلو اصر فهو كافر وفي قوله ازراء واستخفاف نظر لان الازراء به صلى الله تعالى عليه وسلم والاستخفاف به كفر بل من اعظم الكفر فاستدراكه ليس في محله ثم انه قيل انما اذا كان حدا كيف يترك والحدود لا يتسامح فيها كما تقدم وقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعض من سبه وآذاه الا ان يقال انه من خصائصه جواز تركه اذا كان له فيه حق الا ان هذا يعود على الدليل بالنقض فلا يتم الجواب به ولا يلزم ان يكون مقبولا بالكفر الباطن وهؤلاء يحكم به كما قيل (وقال ابو عمران القاسبي) وفي نسخة افاسى وقد تقدم بيانه (من سب النبي عليه السلام ثم ارتد عن الاسلام) اظهر اخر وجهه (قوله ولم يسب) اى لم تطالب توبته ولم تغل (لان السب من حقوق الادميين التى لا تنقض عن المرتد) وازداد لكن توبته ان اظهرها واحلص منها فمناه في الآخرة (كلام شيوخنا) المالكية (هؤلاء) المقول عنهم آفوا وغيرهم (مضى على القول بقتله) اى الساب (حدا) فى قدس الانبياء (لا كفرا) برده الا ان مجرد هذا لا يكفي في تحقيق ما قالوه (وهو يحتاج الى تفصيل) اكثر مما قالوه وهذا مضى على عدم كهره والفرق بين القتل حدا وكفرا وكلاهما مشكل وقال السبكي فى السيف المسلول ان قتل المرتد عقوبة خاصة رتبها الشرع على خصوص الردة كالرجم على الرنا فقتل المرتد حد وسقوطه بالوبة لاسافيه فان الرجم حد بالاتفاق مع الاختلاف فى سقوطه بالوبة ومن ظن ان من ساء حدا لا يسقط بالاسلام فهو غلط فالسب المسلم مرند والكلام فيه كالكلام فى المرتد وان قتل كقتله حدا انتهى ومنه يعلم ما فى كلام المصنف فى هذا الفصل وانه فرق بين الحد وقتل الكهر وهو غير مسلم ايضا واما استنكاله بانه كيف يكون حدا مع انه صلى الله تعالى عاياه وسلم ترك قتل بعض الناس ممن سبه والحدود لا يمكن تركها فغير مسلم على اطلاقه فان ما لا يضى عنه منها ما هو حق الغير واما حق نفسه صلى الله تعالى

عليه وسلم فليس كذلك كما (وأما على رواية الوليد بن مسلم) الذي قدما ترجمته
 (عن مالك ومن وافقه على ذلك) صغير وافقه لما لك أول الوليد (من ذكرناه) فيما تقدم
 (وقال به من أهل العلم فقد صرحوا أنه) أي سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (ردة)
 وكفر (قالوا ويستتاب منها) فتقبل توبته كغيره من ارتد (فإن تاب بكل) بساء المجهول
 مشددا أي عوقب بشيء ره وصر به ونحوه (وإن أبى) التوبة فلم يبق (قتل) حكم له
 بحكم المرتد مطلقا) أي ما في وجهه كانت الردة حكمها ماد كر (في هذا الوجه) على هذا
 القول الذي رواه الوليد عن مالك (والوجه الأول) من أنه يقتل حدا لا كفرا
 (أشهر وأظهر لما قدمناه في توجيهه ونحن نسط الكلام) أي فصله ونوجه
 (فيه) أي في سب الله تعالى عليه وسلم (فقول من لم يره) أي من لم يعتقد
 ويذهب إلى أنه (ردة) وكفر (فهو يوجب القتل فيه حدا) لا كفرا (وأما نقول
 ذلك مع فصاين) أي في وجهين وصورتين محصوتين تفصله وتميزه عن غيره
 (أما مع أسكاه مما يشهد به عليه) من سب الله تعالى عليه وسلم ولا حل أسكاه
 لم يحكم بكفره لكن قامت البينة العادلة عليه (أو) مع (إظهاره الإقلاع) أفعال
 من القلع وهو الرع أريد به الترك بالكلفة والرجوع عنه (والتوبة) عنه هو
 عطف نفسه (فقتله حدا) كما تقدم (لثبات كلمة الكفر عليه) شهادة أمصاها
 الحاكم عليه (في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بسب له فيحد حد قاذف الأسياء
 وهو القتل (وتحقيره ما عظم الله من حقه) الذي أوجه على عساده (وأجريا
 حكمه) أي حكم الساب المكر ذلك (في ميراثه) فورثا ورثته منه لظاهر إسلامه
 (وعبر ذلك) من حقوق المسلمين (حكم الرنديق إذا أظهر عليه وأكر أو تاب) ثم أشعر
 سؤالا بأنه كيف لا يحكم بكفره بعد ثبوت تكلمه بكلمة الكفر وأحاطه بقوله (فأقول
 كيف تذبون عليه الكفر ويشهد) بساء المفعول أي يشهد اليهود وفي نسخة
 ويشهدون (عليه) بما قاله من ناطقه (كلمة الكفر) في سب له صلى الله تعالى عليه
 وسلم (ولا يحكمون عليه بحكمه) أي يحكم الكافر المرتد (من الاستمارة وتوابعها)
 من ترك قتله إذا تاب ونحوه (قالا) في الجواب عن هذا السؤال (نحن) إرادنا أنه حكم
 الكافر في القتل) أي في قتله كالمرتد (فلا قطع) أي حرمه بالحكمة (عليه ذلك) أي
 بكفره (لأمره بالتوحيد) وإساءة كلمته (و) أمراره (أو) أي ما سمع من الله
 ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (وأكراه ما يهده الله) من المصايب والحق
 (أوزعه) بما يث أوله أي ادعائه (أن ذلك) الذي صدر منه (بأنه وهلا) أي حد
 وذهولا منه وهو نصيب من وهل إلى الشيء هل بالكسر كره إذا ذهب وشما
 أو من وهل بالكسر يوهل إذا غلب و (ومعصية) أي رجمه به معصية سق

إليه وهم من غير تعمد منه (وأنه متعبد عن ذلك) أى راجع عنه (تأدم عليه) أى
على ماصدوره وأجاب عن سؤال تقديره وكيف ثبت له أحكام الكفر مع إسلامه
بقوله (ولا يمتنع) شرما (أثبت بعض أحكام الكفر) كإقتل (على بعض الأشخاص
وإن لم تثبت له حصائصه) أى ما يختص بالكفر فى ميراثه وغيره (كقتل تارك الصلوة)
عند القائل به كالشافعى رضى الله تعالى عنه وهذا إذا تركها كسلا ونهاونا لأجسادها
فانه كفر بالاتفاق وعلى ماقرر من مذهب الشافعى قال السبكي فى طبقته للمزنى فيه
اشكال صعب فان هذا لا يتصور لانه إما أن يكون على ترك صلوة مضت أو لم تأت والأول
باطل لأن المقضية لا يقتل ماركها والثانى كذلك لأن له الأجر ما لم يحرج الوقت فعلى (٢)
يقتل تاركها وقد أحيب عنه بوجوه الأول أنه وارد فى التعرير والصرب والحجوب
الحجوب وهو حدلى الثانى أنه على الماضية لانه تركها بلا عذر ورد بان القضاء
لايجب على الفور وإن الشافعى لا يقتل بالمقضية مطلقا ومذهب أصحابه أنه لا يقتل بالامتناع
عن القضاء الثالث أنه يقتل بالمؤداة فى آخر وقتها ويلزمه أن المبادرة إلى القتل لتارك
الصلوة أحق منها إلى المرتد إذ يستتاب وهذا لا يستتاب ولا يمهل أدلوا مهل صارت
مقضية وقد مر ما فيه انتهى أقول وقد قال مراده من اعتاد ذلك قطع الطر عن كونها
إداء أو قضاء لما فيه من تهاونه لما هو عماد الإسلام والمعص من رصها فى صلوة واحدة
معينة فتدبر (وأما من علم أنه سمى) صلى الله عليه وسلم (معتقدا أنه حلاله) أى وهو
يعتقد أن سمى يحل له مع حرمه إجماعا (ولا يشك فى كفره) بذلك (أى ما عفاه حل
ما حرمه الله وما ذكره من أن سبه إنما يكون كفر إذا أسخه صحيح بعضهم خلافه
وقال الصحاح أنه يكفر مطلقا وهو أظهر (وكذلك) لا يشك فى كفره (أن كان سمى فى
سمه كفر) أى ما سمى به فإن أنواع السب متفاوتة (كتكره) أى إذا كرهه فى ما يلعب
عن ربه (أو تكفيره) أى قوله أنه صدر منه كفر (ونحوه) فانه ممن لعدم الإيمان
به صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عين الكفر (فهذا مما لا اشكال فيه) أى فى الحكم بكفره
لمعارضته (ويقتل) أن لم يأت بل (وإن تاب منه) لكن له مع عدم توبته لردته به (لا
لاقتل توبته) فهو لا يدفع عنه القتل (وله بعد البوّة حدا) لا تفرار لرحوعه عنه
وأما قتله (لقوله) الذى صدر منه (ومتقدم كفره) قلى توبته صيا له مقام التوبة
لا يسلم الشرع الرفيع من الأذى حتى يراى على حوائه الدم
وهذا أحد المدهين وهو عند الشافعى والآحر أنه أداة لتوبته وإفلاعه لا يقتل
وهذا حكمه فى الدنيا (وأمره بعده) أى بعد قول توبته فى الآخرة مقوص (إلى الله
المطلع على صحة إفلاعه) وإحلاس طوبته فى توبته (العلم بسمه) وما أصمره
فى قلبه من عبيدته (وكذلك من) سمى (لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به عليه

(٢) قوله وعلى م آه
حرف ح و م حرف
اسمها وأصله ما
حدوثها وهو شائع
دائع للخصيف كما بين
فى محله وبطريقه قوله
تعالى م يرجع المرسلون
وقوله عم يتساءلون
قوله معصية

وصمم) اى بقى ثابتاً ملازماً لقوله (عليه فهذا كافر) بلاخلاف في كفره وقتله (بقوله)
الصادر عنه (واستحلاله هتك حرمة الله وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) والحرمة
مايجب احترامه وتوقيره وهتكها بتركها واظهار ما يخالفها (يقتل كافراً بلاخلاف)
في كفره وقتله (فعلى هذه التفصيلات) المذكورة (خذ كلام العلماء) اى اعلم واعتقد ما نقل
عن علماء الامة من اصحاب المذاهب على الاصح عندهم فهو وما بعده امر بقاء وذال
معجمتين من الاخذ وقيل انه بقاء مضمومة ودال مهملتين مشددة اى اعتبر حدودهم
(ونزل) اى احل (مختلف عباراتهم) المنقول عنهم في كتبهم (في الاحتجاج عليهما)
فعدم القتل ينزل على بعض الصور ووجوبه ينزل على بعض آخر مما فصله (واجر
اختلافهم) المنقول عنهم (في الموازنة) اى تعيين احكامها وتطبيق بعضها على بعض
كما تعلم المقادير بوزنها وفي نسخة في الوزان (وغيرها) بمخالفة البعض لغيره (على
ترتيبها) اى ترتيب التفصيلات المتقدمة (ينضج لك مقاصدهم) نفياً واثباتاً بالتوفيق
بينها (ان شاء الله) الى **فصل اذا قلنا بالاستتابة** **لمن سب النبي صلى الله تعالى**
عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام (حيث تصح) اى في محل حكم
بصحتها فيه الفقهاء (فالاختلاف فيها) اى الاستتابة (على الاختلاف في توبة
المرتد) لاشتراكهما في الكفر بعد الاسلام (لا فرق بينهما) عند مالك واصحابه
ولو قال استتابة المرتد كان احسن لانه اذا جاء ناشئاً من نفسه لم يجز فيه هذا الخلاف
(وقد اختلف السلف في وجوبها وصورتها) اى كيفية الاستتابة على اى وجه تكون
(ومدتها) التى يعمل فيها (فذهب جمهور العلماء) اى اكبرهم (الى ان المرتد
يستتاب) اى يطلب منه التوبة عند رده (وحكى ابن القصار) من ائمة المالكية
وقد تقدمت ترجمته (انه اجماع من الصحابة) في زمنهم رضى الله تعالى عنهم
اجمعين ثم بين الاجماع بانهم اتفقوا (على تصويب قول عمر) بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه (في الاستتابة) حين حكم بها (ولم ينكره واحد منهم) ولم يخالفه فيه
احد (وهو قول عمار) بن عفان رضى الله تعالى عنه (وعلى) بن ابي طالب كرم الله
وجهه (وابن مسعود) من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم ذكر من تابع
الصحابة عليه من كبار التابعين ولذا غير اسلوبه فقال (وبه قال) اى ائمة
(عطاء بن ابي رباح) كما تقدم (و) ابراهيم (النخعي) بقض الخلاء المعجمة وسكنها
بعضهم تخفيفاً (و) سفيان (الثوري) ومالك واصحابه والاوزاعي) نسبة للاوزاع
قبيلة كما تقدم (والشافعي) واحمد بن حنبل واسحاق بن ابراهيم بن راهويه
(واصحاب الرأي) قال النووي المراد باصحاب الرأي في عرف اهل خراسان
من الشافعية ابو حنيفة واصحابه وهى عبارة غير لائقة ان قصدوا بها انهم يتبعون

أراءهم ولا يتقيدون بنصوص الاحاديث فان اريد بها شدة ذكائهم في استنباط الاحكام كما قال المتنبي * الرأي قبل شجاعة الشجعان * هو اول وهى المحل الثانى * فلا بأس به (وذهب طاوس) بن كيسان البني (ومحمد بن الحسن وعبيد بن عمير) بن قتادة بن سعد البني وهو ثقة اخرج له الستة وتوفى سنة اربع وتسعين ومائة (والحسن فى احدى الروايتين عنه) والاخرى موافقة للجمهور فيه (الى انه لا يستتاب) فيقتل (وقاله عبد العزيز بن ابي سلمة) بفتحيتين وهو المعروف بالماجشون كما تقدم وهو امام معظم مشهور توفى سنة اربع وعشرين ومائة وليس هو عبد العزيز ابي سلمة العمري (وذكره عن معاذ) بن جبل الانصاري الصحابي اى رواه عنه (وانكره سحنون عن معاذ) اى انكر روايته عنه (وحكاها الطحاوى عن ابي يوسف وهو قول اهل الظاهر) اى من مذهبهم الاخذ بظاهر الادلة وهو مذهب داود بن محمد الظاهر ومن تبعه كابن حزم (قالوا) ان لم يستتب (تسفه) توبته عند الله فى الآخرة لانه ليس بكافر (ولكن) توبته (لا تدرأ) اى تدفع وترفع (عنه القتل) عند الحاكمين بقتله حدا (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابن عباس (من بدل دينه فاقتلوه) وظاهره يقتضى المبادرة لقتله من غير استتابة والقائل بخلافه يقول ان لم يتب لقوله تعالى (قل للذين كفروا ان ياتهموا يغفر لهم ما قد ساف) الى غير ذلك من الادلة (وحكى ابصا عن عطاء) ابن ابي رباح (انه ان كان المرتد والسب (ممن ولد فى الاسلام) بان ولد مسلما وكان بين اظهر المسلمين (لم يستتب) لانه غير معذور فى مثله (ويستتاب الاسلامى) اى من ولد كافرا ثم طرأ عليه الاسلام لقيام شبهة عنده بما كان فى طبعه من الكفر فيعذر ويتألم (وجهور العلماء على ان المرتدو المرأة المرتدة فى ذلك) اى فى القتل بالردة (سواء) لافرق بينهما (وروى عن علي) رضى الله تعالى عنه موقوفا عليه وهو مذهب (لا تقتل المرتدة وتسرق) او تحبس لما ورد فى الحديث عن النهي من قتل النساء (وقاله عطاء وقتادة وروى عن ابن عباس لا تقتل النساء فى الردة) اى بسببها ولا جلها (وبه) اى بهذا المذهب (قال ابو حنيفة وروى عن مالك) ايضا القول به وفى نسخة وقال مالك رحمه الله تعالى وقد علمت ان مذهب ابي حنيفة انها لا تقتل بل تحبس ودليله ما ورد فى الحديث من النهي عن قتل النساء وغيره حمله على الكافرة الاصلية لان قتل الكافر لدفع ضرره وتكايته والمرأة لا تخشى نكبتها وغيره يقول العلة الكفر (والحر والعبد والذكر والاخى فى ذلك) الحكم (سواء) فيقتلون جميعا (واماميتها) اى مدة الاستتابة عند القائلين بها (فذهب الجمهور) من العلماء فيها (وروى عن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى تقدير المدة (انه يستتاب

ثلاثة ايام ويحبس فيها) فان تاب اطلق والاقتل (وقد اختلف فيه) اى فى هذا المذهب
المروى (عن عمر) فى المدة المذكورة (وهو احد قولى الشافعى) والقول الآخر
انه يستتاب فى الحال فان تاب والاقتل (و) هو (قول احمد) بن حنبل (واسحق)
ابن راهويه ايضا (واستحسنه) الامام (مالك) بن اس (وقال) مالك فى استحسانه
لرحمته عنده (لا بائى الاستظهار) اى الاحتياط بالتأخير والتثبت حتى يظهر
الاولى (الانخير) اى التأتى وعدم العجلة خير فى مثل هذا (وليس عليه) اى على
هذا القول بالتأخير والتأتى (جماعة الناس) اى فالجمهور على خلاف هذا القول
(قال الشيخ ابو محمد بن ابى زيد) من المالكية وقد قدمنا ترجمته (يريد فى الاستيناء
اى التأخير وهو استعمال من التأتى والآء واصله من الآن وهو الزمان
كما قال تعالى الم بأن للذين آمنوا (ثلاثا) من الايام كما تقدم (وقال مالك ايضا الذى
اخذ به) اى عمل به واتخذ مذهباً (فى) حكم (المرتد قول عمر) رضى الله تعالى
عنه وهو انه (يحبس ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم) التوبة والرجوع بوعظه
ونصيحته (فان تاب) اطلق (والاقتل وقال ابو الحسن بن القصار) من المالكية
كما تقدم (فى تأخير ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك) التأخير (واجب) على
الحاكم فلا تجوز المبادرة لقتله (او مستحب) فيجوز قتله قبلها (واستحسن الاستتابة
والاستيناء) بالمدى التأخير (ثلاثا اهل رأى) اى القياس والمراد ابو حنيفة واهل بيته
كما مر مافيه (وروى عن ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (انه استتاب امرأة)
اى طلب توبة امرأة ارتدت واسمها قرفة وهى من بنى فزارة (فلما تبقتلها) فانه
لا فرق عنده بين الذكر والانثى (وقال الشافعى مرة) اى يستتاب مرة واحدة (فقال
ان لم يتب قتل مكانه) اى فى محله الذى عرض عليه التوبة فيه (واستحسنه المزنى) من ائمة
الشافعية وهو القول الاصح فى مذهبهم (وقال) الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن شهاب
(الزهري يدعى الى الاسلام ثلاث مرات) فى وقت واحد وفى يوم واحد ويحتمل انه
فى ثلاث ايام وهو خلاف الطاهر (فان ابى) التوبة (قتل وروى عن على انه يستتاب
شهرين) فان ابى قتل (وقال النخعي يستتاب ابدا) المراد به زمنا طويلا (وبه احد)
سفيان (الثورى) الا انه قال زنادة (مارجيت توبته) فزاد قيدا فسر به كلام النخعي
بان المراد بالابد مادامت الوتة تمنحى منه وربما يكون كلام ابن وهب الا ترى عن مالك
مفسرا لهذا (وحكى ابن القصار عن ابى حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات فى ثلاثة
ايام او ثلاث جمع) جمع جمعة (فى كل يوم او) فى كل (جمعة مرة) هذا اما تخيير
من ابى حنيفة او شك من ابن القصار او من المصنف (وفى كتاب محمد) العروى بن المواز
من المالكية (عن ابى القاسم) واسمه عبد الرحمن كما تقدم (يدعى المرتد الى الاسلام

ثلاث مرآت) في ثلاثة ايام كما هو مذهب مالك (فان ابى الرجوع (ضربت عنقه)
بمعدنوته (واختلف على هذا) باستتابته وتأخير قتله (هل يهدد) بزرجه ووعيده
بالقتل ونحوه (او يشدد عليه) بتضييق حبسه ووضعه في الاغلال ونحوه في مدة (ايام
الاستتابة ليتوب) بسبب تهديده والتشديد عليه (ام لا) فيكتفى بحبسه (فقال مالك
ما علمت ان في زمن (الاستتابة تجوعا) بعدم ايصال الطعام (ولا تعطيشا) بترك
سقيه الماء (ويؤتى من الطعام بما لا يضره) فلا يؤتى ما هو شديد المرارة او مستقدرا
يكرهه (وقال اصنع يحوف ايام الاستتابة بالقتل) ليرجع (ويعرض عليه الاسلام)
فيقال له اسلم تسلم (وفي كتاب ابى الحسن الطائفي) بفتح الطاء المهمله والمب جندها بام
موحدة ثم ناء مثناة وياه نسبة نسبه لطايب وهى قرية قريبة من البصرة وهذا
من جملة العلماء المشهورين وفي نسخة ابى الحسين انه (يوعظ في تلك الايام) التي
اهمل بها (ويذكر بالجنة) ودخولها اذا تاب (ويخوف بالنار) وعذابها
ان لم يأت ويرجع عما هو عليه (وقال اصبح واى المواضع حبس فيها من السجون
مع الناس) المحبوسين فيها بسبب ما (او) حبس (وحده) في سجن مخصوص به
(اذا استوقف منه) وفي نسخة اذا اوقف اى حفظ حتى لا يفر اذا المقصود حفظه حتى يقين
حاله فكل سجن في حقه (سواء) لحصول المراد به (ويوقف مع ذلك ماله) اى
كل شيء يملكه يعمل محفوظا بيد غيره ويجوز جعله بما الموصولة وله جار ومجرور صلة
لها (خيفة) بالنصب مفعول له وفي نسخة اذا خيف (ان يتلفه على المساحين) اى
لثلاث يتلفه عليهم وهذه علة لا يلزم اطرادها فلا وجه للاعتراض بانه يقتضى انه
لا يوقف ان لم يحش الافه لان وقفه لاجل انه في لردته (ويطم منه) اى من ماله
(ويسقى) اى يتفق عليه مدة حبسه من ماله يعنى ان ماله موقوف ولم يزل ملكه عنه
فان اسلم تبين انه باق على ملكه والا كان فينا كغيره من اموال الكفرة فيوضع في بيت
المال والكلام عليه مفصل في كتب الفقه (وكذلك) اى مثل ما تقدم من المدة
تفصيلا (يستتاب كلما رجع وارتد) لردته ثم تاب اى اذا تكررت ردته (ابدا) ثم
استدل بقوله (وقد استتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نيهان) بفتح النون وسكون
الباء الموحدة وهاء وهو فعالان من به يانه وفي الصحابة من اسمه نيهان ثلاثة
احدهم نيهان النجار وكنيته ابو مقبل وسمى تمارا لان امرأته جميلة ابتاعته تمارا فقال
في بى اجود منه فذهبت معه فضمها وبقاها فقالت له اتق الله فتركها ثم ندم واخبر
بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل فيه (والدين اذا فعلوا فاحشة)
الآية وقال البرهان في الصحابة ثلاثة اسم كل منهم نيهان لاعلم (الدى ارتد) منهم
(اربع مرآت او حسا) اهو ابو مقبل النجار الذى روى عنه مقاتل وغيره اونهان
الذى ذكره ابن شاهين وروى عنه ابيه والثالث نيهان الاصرى قال الذهبي ولعله

أحد هذين وذكر البيهقي من ارتد وان اسمه نيهان ولم يعينه ولم يذكر ابن الجوزي من اسمه نيهان من الصحابة غير الاول (وقال ابن وهب) المصري المالكي وقد تقدم (عن مالك يستتاب ابدأ كلما رجع) الى ردة وتكررت منه (وهو قول الشافعي واحمد) بن حنبل (وقاله ابن القاسم وقال اسحق) بن راهويه (يقتل في) الردة (الرابعة) دون استتابة لانه علم بها عدم ثباته على الاسلام (وقال اصحاب الرأي) يبنى الخفية (ان لم يقب في) الردة (الرابعة) من نفسه من غير استتابة (قتل دون استتابة) اى لا تطلب توبته منه ولا عرضها عليه (وان تاب) بنفسه في الرابعة (ضرب ضرباً وجيعاً) شديداً مؤلماً زجراله على تكرار ردة (ولم يخرج من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة) ناكساره وتدمه وتذله وهذا لا يخالف قوله تعالى (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) لانه في حق الكافر الاصل مع انه لا يباقي مغفرة الله اصلاً (قال) ابو بكر محمد (ابن المنذر) الذي تقدمت ترجمته (ولا نعلم احداً) ممن يعتد به من العلماء (اوجب على المرتد في المرة الاولى) من ردة المتكررة (اداء) اى تأديباً بضرب وسجن (اذا رجع) عنها بنفسه الى الاسلام (وهو مذهب مالك والشافعي و) ابى حنيفة (الكوفي) نسبة الى الكوفة مديسة معروفة وفي تقييده الاولى اشارة الى ان في غيرها خلافاً كالثالثة ﴿ فصل قال القاضي ابو الفضل ﴾ عياض المصنف رحمه الله تعالى (هذا) المذكور كاه (حكم من ثبت عليه ذلك) الذي قدمه من السب والردة (تمايح) ويتحقق (نبوه) شرعاً (من اقرار) واعتراف بما صدر منه (او عدول) اى شهادة شهود عدول (لم يدفع فيهم) ببناء المجهول اى لم يظعن بتهمة في عدالتهم (فاما من لم يتم الشهادة عليه) اى بصابها ولم تقبل (بما شهد عليه الواحد) فقط (او اللاميف) اى الجماعة والطائفة الملتزمين (من الناس) الذين لم تقبل شهادتهم وقيل المراد باللاميف اشخاص محتافة لهم عليه حمية وعصية او اهل التزوير (او ثبت قوله) الصادر عنه (لكن احتمل) معنى آخر لاية صى الكفر (ولم يكن صريحاً) في السب او الكفر (وكذلك) اى مثل ما لم يتم من الشهادة (ان تاب) ورجع بنفسه (على القول بقول توبته) كما تقدم نقله (فهذا يدرأ) اى يدفع ويمنع (عنه القتل وبسائط) اى يمضى (عليه اجتهاد الامام) فيعمل ما يقتضيه رأيه من زجر وضرب ونحوه (بقدر شهرة حاله) قبل ذلك شهرة ديانته وحفظ لسانه ونحوه بما علم منه (وقوة الشهادة عليه) ككسوم غير معروفين بالكذب والغفلة ونحوها (وصحفاً) بكونهم على خلاف ذلك (وكثرة السماع عنه) بكثرة ما عرى اليه (وصورة حاله) اى ظاهره (من التهمة في الدين) اى كونه منهما في دينه معروفاً بالناس و التهاون

(والنَّبَزُ) يفتح النون وسكون الباء الموحدة وزاء معجمة اى وصفه بين الناس وشهرة ذكره (بالسفه) اى الحفة فى العقل والدين وكثرة لفظه بما لا يعنى (والمَجُونُ) اى سخريته وهزله وعدم مبالاة به بما يتكلم به واصل النبز اللقب المذموم قال تعالى (ولا تنازعوا بالألقاب) يقال نبز ونزب اذا دعى غيره بسوء فاريد به هنا شهرة انصافه به حتى كأنه صار علما والسفه اصله لغة الحفة كما علم والمجون غلط الوجه فاريد به ماسر ولا يرد على هذا انه اذا لم يتم انتفى حكمه فكيف يسلط عليه حكم الحاكم لانه امر يرجع لاجتهاد الحاكم صيانة لامر الدين (فمن قوى امره) بظهور مانسب اليه مما يقتضى الكسر لكونه معروفا بقله دينه وكثرة صدور ما يشبهه منه (اذا فقه) اى فعل به الحاكم ما يقتضيه حاله (من شديد النكال) اى العقوبة الشديدة المانعة له مما فعله والاذاقة فى الطعام استعبرت لمس الآلام كما تقرر عندهم (من التضيق) عليه بحبس (فى السجن) ونحوه وهو بيان للنكال (والشد) اى الربط (فى القيود) الى العاية) والنهاية (التي هى مستهى طاقته) اى ما يطيقه ولا يتكلمه سىء (مما) اى من امور من انواع الشد والتضييق بحيث (لا يمنع القيام اصرورته) اى فعل اموره اصرورية التى لا بد له منها فى وجوده (ولا يقعه عن صلوته) اى يعوق عنها او عن اداء اركانها على التمام فليس القعود عنها ضد القيام بل العوق عنها محاذا وفيه ايهام وتورية لجواز ارادة ان يصلي قاعدا لكنه غير مراد (وهو) اى النكال المذكور (حكم كل من وجب عليه القتل) بوجه من الوجوه (لكن وقف) بناء المحمول اى يوقف الحاكم (عن قتله) بعدم المبادرة له (لمعى) اى سبب عن وقصد (اوجه) اى التوقف فى قتله (وترص به) ببناء المحمول اى اخر واسطر فى امره (لأنكالك) اى الامر اوجب التردد فيه (وعائق) اى امر عاق عنه (اقتضاء) اى اقتضى الترص والتأخير (امرء) اى حاله وشأنه (وحالات الشدة عليه فى كاله) وعقابه (تحتام) نداء وضعفا (مخسب اختلاف حاله) فى الظهور والقوة وعدمها (وقد روى الوليد) بن مسلم كما تقدم (عن مالك والاوزاعى انها) اى مقاتله غير الصيحة (ردة فاذا تاب) ورجع عنها (نكل) ببناء المحمول والتشديد اى عوق (ولذلك فى العتية) اسم كتاب كما تقدم (وكتاب محمد) بن الوار كما تقدم (من رواية اشهب) عن الامام مالك (اذا تاب المرتد فلا عقوبة عليه) بقتل وغيره (وقاله سحون) رحمه الله تعالى (وافى ابو عبد الله بن عتاب) من المالكية (فيمس سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشهد عايه شاهدان) ناه سب لكن (عدل احدهما) دون الآخر (بالادب) اى افنى تأديبه فهو معلق بافنى وما بينهما اعتراض (الموجع) المؤلم (والنكال) لعقوبته (والسحن الطويل) زمانه (حتى يظهر) عليه (توبته) اى علامتها (وقال القنادى مثل هذا) الذى قال اس عتاب بعينه (ومن كان اقصى) اى

حاية (امرء) في الحكم عليه (القتل فحاق عائق) عن قتله كما مر (اشكل) صفة عائق
 (في القتل) متعاق بهما على التنازع وقوله (لم ينغ) لم يضبط احد من تكلم عليه
 هنا الا انه وقع في السخ بسون بعدها موحدة وغين معجمة وهو بكسر الغين
 مجزوم واصله يا هي ولو قيل انه بسكون الغين صح لكنه بعيد من نغ وهو اذا اسند
 لغير العقلاء كان بمعنى طهر يقال نغ الامر اذا ظهر فهو ظاهر هنا وان لم يؤلف
 استعماله ويقال نغ فلان اذا قال الشعر وبه سمي الناجية (ان يطلق من السخ)
 اى لا يظهر اطلاقه منه بل يبقى فيه مدة (و) لكن (يستعمل سجنه) وفي نسخة
 ولا يستعمل سجنه ويأخى ان يعطف على يطلق اى لا يأخى ان لا يستعمل سجنه
 ليتفق معاهما (ولو كان فيه) اى في السجس (من المدة) الطويلة (ماعسى ان يقيم)
 في السخ اى ولو طال حدا (ويحمل عليه من القيد ما يطبق) اى غاية ما يطبقه
 ولا يكاف فوق طاعته ومحمله وكل هذا تقرير له برأى الحاك لثبوت وان لم ثبت
 عليه ذلك ومثله كثير في الاحكام الشرعية فلاوجه لاكاره والقول نانه لا يلزم
 من عدم ثبوت ما يوجب القتل ثبوت ما يوجب التعزير لاسيما على مذهب مالك
 في سدد الدرائع لاوجه له فالدبذة مثله والاطالة فيه من ضيق العطل وقوله افعطن
 وقد كرهه وحسنه شيئا منه تعذر به (وقال) القاسى (في مثله من اشكل امرء)
 ولم يظهر حاله (يشد في القود شدا) وثيقا (يصق عامه في السخ) اى صق
 عليه بسجنه او يصق سجنه (حتى يطار) اى يعلم امرء (فيما يحب عليه) من تكيل
 او قتل او اطلاق (وقال) القاسى (في مسألة اخرى مثله) مشاهبه لها (ولاسراى
 الدماء) اى تصب من الاراقة والهاء مزيدة فيه وفيه كلام مفصل في كتب العربية
 واللغة ليس هذا محله (الا بالامر الواضح) الذى لا اشكال فيه لان الماء مصوبه
 شرعا حتى يظهر ما يقصيهما (وفي الآدب) اى الاديب بالذات (بالسوط) والادب
 (بالسح) كمال لاسمههما) رادع لهم عن التكلم بما لا يليق من عن اراقة الدماء واخره
 على الحدود المدرة بالشمات (وعاقب عقوبة شديدة) ردعه عما حواه مقالها
 (فاما ان لم تشهد عليه سوى شاهدين) لاحضار الشهادتين (فان) المشهود عليه
 (من عداوتهما) اى اثبت ان ناسه وجمعا عداوة تقضى ار لا يقل قولهما في حقه
 المراد بالعداوة العداوة الظاهرة الدنيوية ثبت سره ما يصدق وتقي له المكة
 ويعلم انه لو قدر على ابطال حرر لكانا في كتابهما (او حرجهما) اى بان
 الحرج (ما سقطهما) اى اسقط شهادتهما وعده قولهما كفسى ورور عرفا
 عند الناس فاقط قول شهادتهما (عنه ولم يسمع ذلك) الامر الذى شهدا به
 (من غيرهما) من نقل شهادتهما (فامرء احب) في المساحة في امرء رلة له (سقوط

الحكم عليه) بعدم قبول الشهادة عليه شرعا (وكأنه لم يشهد عليه) شاهد أصلا لان الشاهد اذا سقطت شهادته كالمعدم (الا ان يكون) المشهود عليه (عن يلق به ذلك) الامر الذي لسه اليهود اليه لانه معروف بعدم الديانة والاستخفاف بالدين فيكون مطعة للمشهود اليه (ويكون الشاهدان) عاييه اللذان اثبت عداوتهما وحررتهما (من اهل التبريز) من يرز اذا قاق اقرانه اى يكونان معروفين بالعدالة والصدق ولم يعهد لهما اهانة احد من الناس ولو كان عدوا لهما (فاسقطهما) اى اسقط شهادتهما بالطن (بعداوة) معروفة بينهما قتل (ميو) اى المشهود عليه او الامر والشان (وان لم يصد الحكم عليه) بموجب ما شهدا به من سب ومحوه مما وجب القتل (شهادتهما) اثبوت العداوة المامة لقبول الشهادة (فلا يدفع الطل) القوى (بصدقهما) فيما شهدا عليه لظهور عدالتهما والحيلة الخزائية في قوله فلا يدفع لكونها معية يحوز دخول الفاء عليها وهى فعالية وقل انها بتقدير متسدا اى فهو لا يدفع الح كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وفيه نظر (وللحاكم ها) في هذه المسئلة الحارية على هذا الموال (في تنكيه) اى عقوبته بغير القتل من التعزير الشديد (موضع احتماهد والله ولى الارشاد) فيعمل به ما يقتضيه احتماهد من غير ابطال للحكم بالكلية قيل انه شبه تنكيه بمكال له رحب فاستعاره وفيه نظر والعزير ومراتبه مشهورة في كتب المروء فلا حاجة للاطالة بها ولا اعتبار على عبارة المصنف رحمه الله كاتوهم فاعرفه * ولما فرع من بيان حل من سب الى صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين شرع في بيان حال غيره فقال **فصل قال القاصى ابو الفصل** عياض المصنف رحمه الله تعالى (هذا) المذكور قبل (حكم المسلم) اذا سب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فاما الدمي) اى الكافر الذى ليس حريبا والدمية هى الاحترام لان دمه وولده وماله محرم لادائه الحرية (اذا صرح بسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (او عرص) اى قاله بطريق التعريض والايهام بالانصریح به (او استحث) اى اهان وحقر (بقدره) الربيع العلى (او وصه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ا) امر (غير الوجه الذى كرهه) اى غير الذى كان كافرا اسمه كالكفار نعمته او عموم دعوته بان وصفه شىء تامر (فلا خلاف عندنا) اى عند المالكية (في قتله ان لم يسلم) فادا اسلم لا يقتل عند الامام مالك لان الاسلام يحب ما قبله (لانا) معاشر المسلمين (لم نعطه الدمة) مراده بالدمية العقد الذى عقد عليه في دار الاسلام وصرب عليه صوتا لدمه واهله وماله فالدمية اى احترام ما ذكر (والمعهد) الذى عوهد عليه حين عتقه الدمة بشر الى ما وقع من عمر رضى الله تعالى عنه من الشروط التى شرطها على اهل الدمة . هى مشهورة وسند كرها ان شاء الله تعالى وفي نسخة او العهد

باو الفاصلة والاولى اولى ويحتمل ان المراد به المستامن المعاهد ان قلنا حكمه حكم
 الذمي اوحى للتقسيم او بمعنى الواو (على هذا) اى لم يرخس له حين عاهدناه في سب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والاستحقاق به (وهو قول عامة العلماء) اى جميعهم او اكثرهم
 (الا باحنية) النعمان بن ثابت (والثورى) سفيان بن سعيد وهو صاحب مذهب
 مجتهد (وابن عمار) يعنى من قبلهما واتبع مذهبهما (من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل)
 بسبب ما ذكر لان (ما هو عليه) مرتكب له (من الشرك) المراد به مطلق الكفر فانه
 استعمل بهذا المعنى ايضا (اعظم) مما صدر منه من السب (و) قالوا (لكن يعزرو ويؤدب)
 تعزيرا دون الحد حتى ينزجر ولا يعود لمثل ما صدر منه وما ذكره من مذهب ابن حنيفة
 هو المشهور وقد خالفه بعض المتأخرين منه وقال ابن تيمية في كتابه السيف المسلول
 على من سب الرسول قال ابو حنيفة واصحابه لا ينتقض العهد بالسب ولا يقتل الذمي به لكن
 يعزرو وحكاه الطحاوى عن الثورى ومن اصولهم ان ما لا يقتل فيه عندهم للامان ان يقتل
 فاعله ويزيد على الحد المقدر اذا رأى المصلحة في ذلك ويحملون ماجاء عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه من القتل في مثله على ذلك ويسمون هذا القتل
 سياسة كتغليظ الحد في الجرائم اذا تكررت وشرعوا القتل من جنسها وبهذا افى
 اكثرهم فقالوا يقتل من اكثر من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سياسة وهو متجه
 على اصولهم انتهى وهو كلام حسن (واستدل بعض شيوخنا) من ائمة المالكية
 (على قتله) اى الذمي اذا سب (اقوله تعالى وان كثروا ايمانهم من بعد عهدهم)
 اى نقضوا ما عاهدناهم عليه (وطعنوا في دينكم) اى طابوه وذموا (فقالوا ائمة
 الكفر) اى كبار الكفرة ورؤساءهم (الآية) انهم لا ايمان لهم لعلهم يأنهون وفي الاستدلال
 بهذه الآية بحث لانه معلق بقض العهد وابو حنيفة على قوله المشهور عه لا يرى
 السب نقضا للعهد لاسيما والآية نزلت في كفار قريش لما نقضوا ما عاهدوا عليه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية في القصة المشهورة وفي هذه الآية
 كلام طويل الدليل وتحصيل المقالة بائمة الكفر ناظر لهذا والقول بان غيرهم يعلم
 بالطريق الاولى محل تأمل فليحذر (ويستدل ايضا) اى كما استدلت بالآية (عليه)
 اى على قتل من سب يستدل (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن الاشرف)
 اليهودى وقد تقدمت قصته مفصلة (واشبهاه) من الكفرة المهادين الذين
 قتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم بسبهم له وفي الاستدلال بهذه القضية نظر لان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم صالحه وغيره من اليهود فقضى ابن الاشرف عهده
 ومضى لكفار مكة وحتمهم على قتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحجج الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم وآذى المسلمين اشد الاذى فليس قتله بمجرد سبه (ولانا

لم يعاهدهم) اى اهل الذمة واشباههم (ولم تعطهم الذمة) اى العقود والعهود
 (على هذا) اى سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ترخص لهم في مثله (ولا يجوز
 لنا) معاشر المسلمين (ان نفعل ذلك) اى المذكور من المعاهدة على ترك المؤاخذة
 بمثله (معهم) فيما بيننا وبينهم (فاذا اتوا) اى فعلوا (ما لم يطلوا عليه العهد والاذمة)
 بفعل ما ينافيها (فقد نقضوا ذمتهم) وابطلوا عهدهم (وصاروا اهل حرب) اى
 مثلهم في انهم (يقتلون بكفرهم وايضا فان ذمتهم) وعهدهم وان لم ينقض (لا تسقط
 حدود الاسلام عنهم) اى الحدود الشرعية وهذا حد قذف الانبياء وهو القتل فلا يسقط
 كسائر الحدود (من القطع في سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين (والقتل لمن قتلوه
 منهم وان كان ذلك خلا لا عندهم) اى في اعتقادهم الباطل باباحة اموال المسلمين ودمائهم
 لانهم مورون باجراء احكام شرعا عليهم (فكذلك سبهم للنبي صلى الله عليه وسلم يقتلون به)
 حدا لا كفرا وهذا جواب عن قولهم ما هم عليه من الكفر اعظم فان كونه اعظم لا ينافي
 اجراء حكم غيره عليهم (ووردت) اى نقلت (لاصحابنا) من المالكية (ظواهر) اى امور
 تدل بحسب الظاهر على ما تقتضى الخلاف) في قتل الدمي بسبه للنبي صلى الله عليه وسلم (اذا ذكره
 الدمي بالوجه الذى كفر به) كانكار بعثته ونبوته (سقف عليها) في هذا الكتاب فصرح فيها
 (من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد) اى بعد هذا فيما سأتى (وحكى ابو المصعب
 الزهرى احمد بن ابي بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن
 بن عوف المدنى الفقيه قاضى المدينة كما تقدم) الخلاف فيها) اى في مسألة
 القتل بما كفر به (عن اصحابه) من اهل مذهبه المالكية (المدنيين) اى
 فقهاء المدينة (واختلفوا) في الدمي (اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم اسلم فقتل
 يسقط) بضم اوله اى يمنع (اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما) وقع (قبله) اى يقطع ويبطل
 حكم ما قبله من سائر المعاصى وهذا ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 صحيح تقدم (بخلاف المسلم اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم تاب)
 فان توبته لا تمنع قتله كالاسلام الكافر كما تقدم والخلاف مبنى على ان قتله حد
 او لنقض العهد وفى سقوط بعض الحدود بالاسلام كالزنا خلاف لبعض الشافعية
 وحب الاسلام ما قبله اعما هو فى حقوق الله خاصة كما مر وانما منع الاسلام قتله
 (لانا نعلم باطلة الكافر) الذى فى قلبه كفره (فى نفسه) وعداوته الدينية (له)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وتنفسه) له (بقاءه) لانه شأن كل كافر كما قيل
 كل العداوة قد ترجى مودتها * الا عداوة من عاداك فى الدين
 (اكنا منعاه من اظهاره) اى اظهار ما فى قلبه لكونه مقهورا مذلا بين اظهرا
 (فلم يزدنا ما اطهره) من كفره سب ونحوه علما بحاله (الا بمخالفة الامر) اى لامر ناله

حقيقة او حكما بكنم كفره (و) لم يزدنا علما الا (نقضا للعهد) الذي عقد عليه عقد الذمة (فاذا رجع) باسلامه (عن دينه الاول) وهو الكفر وفي نسخة ذنبه بمجمعة ونون وموحدة (الى الاسلام سقط ما قبله) من الكفر وحكمه (قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) امره الله تعالى ان يقول لهم هذه المقالة بهذا اللفظ او بغيره فالغية لانهم ليسوا بمحاطبين فيما امره به ويجوز الحصاب على حكاية ما يقوله لهم لذلك وقرأ ابن مسعود بالخطاب وما قد سلف الكفر وما وقع معه من المعاصي (والمسلم) حاله (بخلافه) اى بخلاف حال الكافر (اذ كان ظننا بباطنه) وما في قلبه امر مطابق (حكم ظاهره) وهو الاسلام ظاهرا وباطنا (وخلاف ما بدا) بالالف اى طهره او بالهمزة بمعنى حدث وابتدأ (منه) بما صدر عنه مما يقتضى كفره وبخلافه بباطنه لظاهره (الا ان) حين ظهر حاله (فلم يقبل بعد رجوعه) ما ظهر من توبته وبعد مضومة ورجوعه من فروع نائب العاقل ويجوز التحج والاضافة (ولا استئمتنا) بسين مهملة ساكنة بعد الهمزة ومثناة فوقية قبل نون ساكنة قبل ميم مفتوحة ونون مشددة اى اطعنا فهو استفعال من النوم اى لم نطمئن ونأس ونركى (الى باطنه) فالسين والتاء زائدتان او هو من السنام اى اشرفنا وعلونا عليه لقب على حاله وروى استأمتنا اى طمئنا الامن منه لسوء الظن به (اذ قد بدت سرايره) بظهور ما احفاه في قلبه على خلاف ظننا فيه (وما ثبت عليه) اى على المسلم (من الاحكام) اللازمة شرعا (باقية) انثى باعتبار معنى ما (عليه) لا يسقطها شيء) لتعديده بما يخالف اسلامه باستهاك حرمة النبوة وحاصله الفرق بين المسلم والكافر وهو ظاهر (وقيل لا يسقط اسلام الذمى الساب) له صلى الله عليه وسلم (قتله لانه حق للنبي صلى الله عليه وسلم) فهو من حقوق الآدميين وهى لا تسقط بالاسلام كما تقدم كما انه لا يسقط بتوبة المسلم (وجب عليه) لانه حد من حدود الله (لانتهاك) اى الساب (حرمة) ومعه تناوله بما لا يحل بحال (وقصده الحاق القصة) قصده بالحر ويجوز رفعه ورفع الحاق والجملة حالية وفي نسخة الحاقه النقيصة بنصب النقيصة (والمعرفة) اى المذمة والعيب به صلى الله تعالى عليه وسلم وحاشاه منها (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذى يسقطه) عنه لحراشه (كما وجب عليه من حقوق المسلمين قبل اسلامه من قتل وقذف) بيان لما وجب فلا يسقط باسلامه القصاص وحد القذف وقوله كما الح خبر مبتدأ مقدر اى وهو كما الح فلا وجه لاستشكله (واذا كنا لا قبل بوبة المسلم) اذا سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (فان لا قبل بتوبة الكافر اولى) الا ان مقاله غير متجه لان الاسلام يجب ما قبله بنص الحديث المار فالفرق بينه وبين توبة المسلم في غاية الظهور عن البيان بل قالوا انه يثاب على كل ما فعله من الحسنات حال كفره اذا اسلم وسبه صلى الله

عليه وسلم فيه حق لله وللآدمي فيغلب الاول اذا اعتضد باسلامه وفي نسخة واذن كنا
الح واذن هذه قيل انها اذا الشرطية حذفت الجملة المضافة اليها وعوض عنها التووين
وهذه وان لم تشتهر فان الزركشي نقلها في البرهان وقد رأيت غيره صرح بها ايضا
(قال مالك) فيما نقل عنه (في كتاب ابن حبيب) وهو احد من روى عنه وكتابه
يسمى الواححة (والمبسوط) اسم كتاب في الفقه (و) قال عبد الرحمن (ابن القاسم)
احد اصحاب مالك كما تقدمه (وابن الماجشون) عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن
ابي سلمة الماجشون التميمي الفقيه صاحب مالك توفي سنة اثنين او اربع عشرة ومائتين
واخرج له الستة والماجشون معناه الابيض المشرب بحمرة وهو معرب ماه كون
ومعناه لون القمر وله تفصيل في كتب اسماء الرجال واسمه ميمون او يعقوب وهو مدني
(وابن عبد الحكم) وهو محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن عبد الله بن عثمان او اعين
ابن الليث توفي في ذي القعدة سنة ثمان او تسع وستين ومائتين وهو امام جليل وله اخوة
ثلاثة من العلماء (واصبغ) بن الفرج كما تقدم (فيمن شتم نبينا) صلى الله تعالى عليه
وسلم (من اهل الذمة او احدا من الانبياء) غيرهم الصلوة والسلام (قتل الان يسلم)
فلا يقتل لماسر (وقاله) اي قال قول مالك هذا (ابن القاسم في العيبة) الكتاب المشهور
في فقه مالك (وعند محمد) بن المواز (وابن سحنون وقال سحنون واصغ ليقال له اسلم
ولا لا تسلم) المراد انه لا يكتب بشيء يتعاق بالاسلام اذ ليقال له لا تسلم (ولكن ان اسلم)
من قبل نفسه بالتكليف له (فذلك) اي اسلامه يكون (له توبة) مقبولة تدرأ الحد
عنه وقد قيل هنا ان ما وقع من مخالفة اصحاب مالك له مع انهم مقلدون له بناء على
اعتبار المصالح المرسله عنده على ما تقرر في علم الاصول فان المصلحة اذا اقتضت امرا
يرجع اليه وفيه تفصيل لاحاجة لنا بالاطالة به هنا فان اردته فارجع الى ما في كتاب
ابن الحاحب ونسروحه (وفي كتاب محمد) بن المواز المالكي (احبرنا اصحاب مالك انه قال
من سم رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستأب)
اي لم يات به براءة ولم تقبل لوباب هذا مراده فلاوجه للتردد فيه وقوله من مسلم او كافر
اي المسلم فمعد قول بوبته هو الصحيح واما الكافر فالصحيح قبول بوبته باسلامه ويدل له
قوله (وروى) البناء لانه مجهول (اما عن مالك الان يسلم الكافر) فلا يقتل على الصحيح
وصحح بعضهم ان المسلم تولى بوبته وقد تقدمه (وقد روى بن وهب) واسمه عبد الله
بن قيس (عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (ان راهبا) وهو العابد المقطع عن الناس
من امارى (تاول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وتقدم ان التاول معناه الاخذ
بيد خور به عن الكلام في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم بما لا يليق فهو استعارة
(وقال ابن عمر فهلا) حري معناه التندم على فوت ما يحس عليه (قتلوه)

ولم يذكر فيه استنابته (وروى عيسى) بن ابراهيم الغافقي الامام الفقيه المحدث توفي سنة
 احدى وستين ومائتين (عن ابن القاسم) عبد الرحمن المصري الفقيه كما تقدم (في ذي
 قال ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (لم يرسل النينا) يعني اهل الكتاب (انما ارسل اليكم)
 اراد العرب فانكر عموم رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما نينا) الذي يجب علينا
 اتباعه (موسى او عيسى) عليهما الصلوة والسلام (ونحو هذا) من انكار عموم الرسالة
 (لا شيء عليه) من قتل وغيره وفي نسخة لا شيء عليهم وبوافقه قوله (لان الله تعالى اقرهم
 على مثله) من الكفر بضرب الحزبة اذا لم يحاربوا كما هو مذكور في سورة براءة (واما
 ان سبه فقال) تفسير لسبه هذا (ليس باي او لم يرسل) الى احد وهو تكذيب له (او لم يرسل
 عليه قرآن) ووحى (وانما هو) اى القرآن (شيء تقوله) من عنده ويخرعه (او نحو
 هذا) من عموم الانكار مجبده لما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم (فيقتل) لان هذا
 الملعون كذب الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال ابن القاسم) اذا قال النصراني
 ديننا خير من دينكم وانما دينكم دين الحمير) عنى بذلك قتله الله ولعنه انه انما يتبعه احق
 لا عقل له (او نحو هذا من) الكلام (القيسح او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله
 فقال كذلك يعطيكم الله) استهزاء منه بما من الله علينا به في ان جعله رسولا لنا صلى الله تعالى
 عليه وسلم يعني انه مناسب لمثلهم (ففي هذا) الكلام وما يشبهه عند ابن القاسم يستحق
 قتله (الادب) اى التأديب بالضرب (الموحي) وفي نسخة الوحي (والسبح الطويل)
 مدته زحراه ولا مثاله لانه ليس صريحا في الشتم (قال واما ان شتم) دعى (الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) انه شتم صريح (فانه يقتل الا ان يسلم قاله
 مالك غير مرة) اى مرارا عديدة ولم ينقل عنه فيه غيره (ولم يقل يسد اب)
 بل اطلقه فيحتمل انه ان تاب لم يقتل ولدا (قال ابن القاسم) ومحل قوله (اى مالك
 (عندى ان اسلم) بنفسه (طائعا) من غير اكراه له وهو محالف لما تقدم في غير هذه
 الرواية وهذا بناء على انه لا يصح اكراهه على الاسلام وعند الشافعي يصح اكراه
 الحربى عليه دون الذمى وفي قول يصح اكراه الذمى هنا لانه يشتمه صلى الله تعالى
 عليه وسلم تقضى العهد فيصير حربيا والكلام عليه مفصل في كتب الفقه (وقال ابن
 سحنون في) جواب (سؤالات سامان بن سالم في اليهودى) وفي نسخة حذف في فهو
 مبتدأ خبره قوله (يقول للمؤذن اذا تشهد) اى قال في اذانه اشهد ان محمدا رسول الله
 (كذبت) انكارا للرسالة (يعاقب العقوبة الوجيمة) بالضرب الشديد (والسبح
 الطويل) ولا يقتل لانه بما كفر به (وفي النوادر) اسم كتاب لابن ابي ريد صاحب
 الرسالة المالكي (من رواية سحنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء) عليهم
 الصلوة والسلام (من اليهود والنصارى غير الوجه الذى به كفروا ضرت عقه)

كما سر (الآن بـ) فلا يقتل لأن اسلامه توبة مقبولة والاسلام يجب ما قبله (قال
 محمد بن سحنون فان قيل لم يقتله) اى الذمى (فى سب النبي) اى بسبب سبه له صلى الله
 تعالى عليه وسلم (ومن دينه) اى اعتقاده ومادته (سبه وتكذيبه) بانكار بعثته
 صلى الله عليه وسلم وهذا مما كفر به (قيل) فى جوابه (لانا لم نعطهم العهد على ذلك)
 اذا ضربت عليهم الجزية بشروط منها ان لا يظعنوا فى ديننا فهو نقض عهد
 منه (ولا) اى لم نعطهم العهد (على قتلنا) اى قتل احد منا (و) لم نعطهم
 العهد على (اخذ اموالنا فاذا قتل واحدا منا قتلناه وان كان من دينه استحلاله)
 اى استحلال قتلنا واخذ اموالنا (فكذلك) بنقض عهده (اطهاره لسب نبينا)
 صلى الله عليه وسلم فاما شرطنا عليهم ان لا يظعنوا فى الدين والا لا يظهروا كفرهم
 لما فيه من نكايه اهل الاسلام وان كان ذلك من اعتقادهم الباطل (قال سحنون)
 حال هذا فى الحكم (كما لو بذل لنا اهل الحرب) اى اعطونا بعد امتناعهم ومحاربتهم
 لنا (الحرية على) شرط (اقرارهم على سبه) اى على ان تقررهم ولا تمنعه من سبه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يحز لنا ذلك) اى اخذ الجزية وتقريرهم على سبه
 (فى قول قائل) اى لم يقل هذا احد من المسلمين وائمة الدين وان كانوا يستحلونه
 لكننا لا نقررهم على اطهاره وهذا مما يوضح اننا لم نعطهم العهد على اطهار مثله
 (كذلك) اى كما انه لا يجوز مصلحة الحربى واقراره على السب (بنقض عهد
 من سب منهم) اى من اهل الدمة (ومحل لنا دمه) اى قتله لانه لانتقاص عهده
 صار حربيا مباح الدم (وكما لم يحص) اى يصون ويحفظ (الاسلام من سبه)
 من المسلمين (من القتل كذلك) لانخصه الدمة فكيف يقر على مثله الكافر وسمى الحصن
 حصنا لصيانته لمن فيه وفى هذه المقدمة امر لا يحى فان الاسلام بعدم السب لانه
 مخالف لدينه وكفر منه واما الذمى الكافر وان خالفه اظهاره السب عقد الدمة
 وعهدها فهو موافق لاعتقاده فالقياس مع الفرق الحلى غير ظاهر فكأنه امر
 اقاعى ومقدمة جدلية على طريق التمثيل وفيه ما فيه وكونه اولى غير مسلم (قال
 القاضى ابو الفصل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (ما ذكره ابن سحنون عن نفسه
 وعن ابيه) سحنون من انه يقتل بمنل ما ذكر مما كفر به واستحل فى دينه (مخالف
 لقول ابن القاسم) الذى تقدم نقله عنه (فما حفف عقوبتهم فيه) اى اتقى فيه
 لعقوبة حيفة غير القتل (تأبه) اى سبه (كفروا) اى ثبت كفرهم به عندنا وعلمنا به
 حين ضربنا عليهم الجزية ودرى عنهم الحد (فتأمل) وجه التأمل الذى امر به
 على عادة المصنفين فى ذكره فيما يمكن توجيهه اما انما اقررناهم على كفرهم بشرط
 عدم اطهار ما فيه طعن فى الدين وكيد للمسلمين بمواحتهم باهانة نبينا سيد المرسلين

والمخالفة بينهما ان ابن القاسم فيما نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه يقول ان من سب
احدا من الانبياء يقتل الا ان يسلم ولم يفرق بين ما كفر به وغيره وسحنون في جواب
سليان الزمه العقوبة والسجن لانه مما كفر به وقيل المخالفة بينهما في قول ابن القاسم
انه قال فيمن قال دينكم دين الحير انه يؤدب بالموجع والسجن الطويل تخفيف في العقوبة
وسحنون وابنه قال في تكذيب اليهودي للمؤذن انه يعاقب وهو بالعقوبة الموجعة
والسجن الطويل وليس شيء (ويدل انه) اى ما قاله سحنون وابنه وقيل الضمير راجع
لقول ابن القاسم والصواب الاول وهو الذى عليه الشراح (خلاف ما روى عن المدنيين)
اى اصحاب مالك من اهل المدينة وهم اعرف بمذهبه (في ذلك) المذكور مما اختلفوا
في قتله وعدمه وقيل المراد بالمدنيين علماء المدينة واهلها مطلقا وهو ما قاله مالك
من احتجاجة بعمل اهل المدينة لانها قبة الاسلام ومهبط الوحى ومستقر الدين وفي هذه
المسئلة كلام لاهل الاصول ولا بن حزم في كتاب الاحكام كلام لا يسهه هذا المقام (فحكى
ابو المصعب الزهرى) ابن احمد بن ابى بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب
بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى الفقيه قاضى المدينة كما تقدم وفي نسخة ما حكى
بدل قوله فحكى وهو الصواب كما نبه عليه التلمسانى (قال) ابو مصعب (آيت) انضم الهمزة
وبناء المجهول (بصرانى قال والذى اصطفى) اى اختار وفضل (عيسى على محمد)
عليهما الصلوة والسلام (فاختلف) ببناء المجهول (على فيه) اى اختلف كلام الناس فيه
او اختلف رأي فيه واضطرب ثم طهر في امره وحكمه (فضربته حتى قتله) بشدة
الضرب من حينه (او عاش يوما وليلة) بعد ضربه ومات (وامرت من جر) اى
جره وسحبه (برجله) من محله الذى مات فيه (وطرح) ببناء المجهول (على مراله)
اى محل بقاء البلدة يطرح فيه الزل والقاذورات ومريلة بفتح الميم لا كسرهما كما قيل
وباؤه مثا اسم للمكان المذكور (فاكاه الكلاب) لانه لم يدفن حتى اكلته كنانا كل
سائر الحيف وهذا مما كفر به فهو مخالف لما تقدم وعدم دفن من قل من الكفرة
مما لا يشرع فكأن هذا كاه مما ادى اليه احتجاده وتشده في دينه (وسئل ابو المصعب)
السابق ذكره (عن بصرانى قال عيسى حاقى محمدا) لرعه الفاسد في ادعاء الوهيته
(فقال) حجبا للسائل انه (قتل) لاحللاه الكذب على الله وجعله عيسى عايه
الصلوة والسلام افضل من نابتا صلى الله تعالى عليه وسلم وقصده تنقيصه
وليس مما كفر به (وقال ابن القاسم) من اصحاب مالك كما مر (سألنا مالك عن بصرانى
بمصر شهد عايه انه قال مسكين محمد) اراد بذلك تحقيره صلى الله تعالى عليه وسلم
واهانه لا تحبنا ورأفة عليه وميم مسكين مكسورة وقد تفتح في غير الصبح وهل بميمه
اصليه او زائدة فيه كلام في التصريف (يخبركم انه في الجنة) اى يقول انه سيدخل

الجنة وأنه يتحقق له دخولها (ماله لم يرفع نفسه) هو كناية عن أنه لا يقدر على نفع نفسه في الدنيا (اذ كانت الكلاب تأكل ساقيه لوقتلوه استراح منه الناس) هذا بناء على اعتقاده الفاسد قائله الله اى حصل لهم منه برزعه الباطل انه اتبعهم بكثرة اعداده الذين اتبعوا المسلمين بقتالهم وانه اتعب الكفرة بقتالهم لهم وقوله لوقتلوه متعلق بما بعده معنى ويجوز تعلقه بما قبله وما بعده ويسميه اهل البديع التجاذب وقد اشبعنا الكلام عليه في السوانح (قال مالك ارى ان تضرب عنقه) وترى جيفته حتى تأكله الكلاب جزاء له بما قاله (قال) مالك (ولقد كنت) اى قاربت (ان لا أتكلم فيها) اى قربت من ترك الكلام في هذه المسئلة التي سئل عنها (ثم رأيت) اى بدالى رأى اقتضاء الدليل (انه لا يمتنى) اى لا يجوز لى ولا يحل (الصمت) السكوت عن هذه المسئلة وعدم التكلم فيها بالحق الذى يستحقه هذا الحديث فشبه الصمت بمكان فيه سعة تضيق على من صعب فكأنه لا يدخله لما وجب عليه من اظهار الحق فسكت عن المشبه به ودل عليه بروادفه تخيلا ففيه تحيية ومكنية وانما كان مالك رحمه الله اراد السكوت عن هذا لانه كذب لا يروح على احد فى حق من عصمه الله وحماه عن ان تصل اليه يد احد ممن يؤذيه وكأنه تلميح لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم حين عرض نفسه على القبائل فرجوه حتى ادموا ساقيه وكان ذلك من اولاد عبد ياليل كما فصل في السير او لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم باحد وهو مشهور ايضا (قال ابن كنانة) تقدمت ترجمته (في المبسوط) اسم كتاب كما تقدم (من شتم النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم بسببه صريحا (من اليهود والنصارى) بيان لمن (فأرى) اى اعتقد وافتي (الامام) اى لاساطان لانه احد معانيه وكذا المنصوب من جانبيه ممن له سمبذ الاحكام (ان يحرقه بالنار) اى يلقيه فيها وهو حى وهذا مما لم يحزه علماء الشرع لما ورد في الحديث انه لا يعذب بالنار الا الله او حالهما ولذا قال (وان شاء) اى الامام (قتله) بضرب عنقه (ثم حرقت) بالتشديد وفي نسخة حرق بخذف الاء (جنته) اى احرق بدنه بتمامه بعد موته (وان شاء) الامام (احرقهم بالنار احياء) وفي نسخة وان شاء احرقه بالنار حيا وهذا مذهب مالك في جواز احراق من استحق القتل وغيره من العلماء يأباه وهو مثله ومذهب الشافعى انه لا يجوز الا قصاصا لحديث من حرق حرقاه ومن غرق غرقاه واستدل مالك لما قاله بان عليا كرم الله وجهه فعله وبقوله عليه السلام فى حق من ارتد ان وجدتموه فاحرقوه وغيره يقول انه منسوخ كما سحت المثلثه اقول له تعالى (فماقبوا بمثل ما عوقبتم به) وهو مذهب ابى حنيفة (اذا تهاقوا في سببه) اى وقعوا فيه والمراد انهم اكبروا منه علنا واصل التهافت السقوط شيئا فشيئا ثم استمير لما ذكر وهو لا يستعمل الا في الشر القبيح وفيه اشارة

الى انه مثله لشدة ودعهم يقال تهافت في كذا اذا اهتمك فيه وبالغ (و) قال ابن كنانة
 و (القد كتبت) ببناء المجهول (الى مالك من مصر) يستقونه (وذكر) ابن كنانة
 (مسئلة ابن القاسم المتقدمة) آفا التي سئل عنها في نصراني شهد عليه انه قال مسكين
 محمد الحجامر (قال) ابن القاسم (فامرني مالك فكتبت اليه بان يقتل و) ان (تضرب
 عنقه) ضرب العنق كرمي الرأس عبارة عن قتل مخصوص والاولى في التعبير ان يقول
 فامرني مالك ان اكتب بدليل قوله (فكتبت) ما قاله مالك لارسله للسائل (ثم قالت له)
 اى الملك (يا ابا عبد الله) هي كنيته (واكتب) بعد ما كتبه (ثم يحرق) بعد قتله (بالدار
 فقال) مالك (انه لحقيق بذلك) اى احراقه بالنار عنوان لحلوده فيها (وما اولاه)
 افعل تفضيل بمعنى احق (به) اى بالاحراق (فكتبت) اى ذلك الذى قتله (بيدى)
 تأكيد لرفع توهم النجوز به (بين يديه) اى عنده في مجلسه وهو كناية عن ذلك
 (فما اكره) اى ما قتله من احراقه بعد قتله (ولا عابه) عليه لانه ارتضاه (وهذت)
 ببناء المجهول والتشديد والذال المعجمة اى ارسلت (الصحيقة) وهي الورقة التي
 كتب فيها جواب السائل (بذلك) الذى قاله مالك (فقتل وحرق) عملا بما قاله
 الامام مالك رضى الله تعالى عنه (وافى) من ائمة المالكية (عبيد الله) بالتصغير يحيى
 (بن يحيى) المكي نابي مروان الليلى فقيه ثقة عمدة في مذهب مالك وهذا هو يحيى
 بن يحيى الذى روى عنه الموطأ كما تقدم (وابن ابنة) بضم اللام وبائين ووحدين
 محققين بينهما الف وهو محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطى ولد سنة خمس
 وعشرين ومائتين ومات ليلة الاثنين لأربع بقين من شعبان سنة اربع عشر وثلاثمائة
 ولهم ايضا ابن لبابة آخر وهو محمد بن يحيى بن لبابة ابو عبد الله وآخر وهو احمد
 بن محمد بن عمر بن لبابة ابو محمد القرطى توفى في نصف صفر سنة خمس وعشرين
 والمراد هنا الاول (في جماعة سلف اصحابنا) بمعنى المالكية وفي هنا معنى مع استعارة
 تبعيه لتكسبه بينهم (الاندلسيين) تقدم ضبطه واتفاقهم في المذهب دون الزمان
 فافى هؤلاء كلهم (بقتل) امرأة (نصرانية استهانت) اى صرخت رافعة صوتها
 من قولهم استهمل المولود اذا صرح والمراد انها اعانت واطهرت (بني الروبية)
 بضم الراء مصدر كالحصوصية وياء النسبة للتأكيد (وبنو عيسى الله) تعالى الله
 عن ذلك علوا كبيرا وبنو بتقديم الباء الموحدة على النون مصدر ايضا اى اعانت
 بني بنو عيسى اى انه ليس ابنا لله بل هو الله او هو معطوف على بنى اى نفت الروبية
 وقالت ان عيسى ابن الله فالمراد ببني الروبية بنى الوحدة والافراد بها وحرف
 بعضهم البنوة بالبنوة بتقديم النون على الموحدة وقال فيه قلاقة لان بنى الروبية
 يقتضى بنى فروعها من النوة والرسالة ثم ان البنوة والولادة تسنزم بنى الروبية وهو

خبط عجيب منه واوله ينافي آخره (و) استهلت ايضا (بتكذيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في) دعواه (التبوة و) افضى ايضا (بقبول اسلامها) اذا اسلمت بعد قولها هذا (ودرا القتل عنهابه) اى بالاسلام لانه يجب ما قبله (وبه قال غير واحد من) فقهاء المالكية (المتأخرين منهم القابسي) وقد مدت ترجمته (وابن الكاتب) ابو القاسم عبد الرحمن بن على بن محمد الامام المالكي الجليل عرف بابن الكاتب وفي نسخة وبقبول الخ بدل قال غير واحد (وقال ابو القاسم ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام وباء موحدة بعد الف وهو امام جليل اشتهر بكنيته وفي اسمه اقوال اذكر منها قولين وهو صاحب القاضى ابى بكر الاجهرى وله ناكيف جليلة وتوفى سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة وهو عبد الله او عبد الرحمن بن الحسين البصرى (في كتابه) الذى صنفه في فقه مالك رحمه الله تعالى (من سب الله تعالى او) سب (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (من مسلم او كافر) بيان لمن وبعميم (قتل ولا يستتاب) اى لا تطلب منه توبة ولا تقبل وهو على احد الاقوال في الكافر (وحي القاضى ابو محمد) المعروف بابن نصر وهو عبد الوهاب كما تقدم (في الدمي يسب ثم يسلم روايتين) عن مالك (في درء) اى دفع (القتل عنه باسلامه) اذا اسلم وهو توبته فيقبل اسلامه ولا يقتل وفي اخرى عنه يقتل حدا واليه اشار بقوله (وقال ابن سحنون) في وجه قبله انه حد (وحد القذف وشبهه) من الحدود كحد السرقة والزنا (من حقوق العباد لا يسقط عن الدمي باسلامه) وفي نسخة لا يسقط عن الدمي اسلامه (واما يسقط عنه باسلامه حدو الله تعالى) لانها منية على المسامحة لكرم الله وعفوه بحاجه (فاما حد القذف فحق للعباد) لا يسقط بالتوبة سواء (كان ذلك لثني او غيره) من يحترم بصيانة عرضه (فاوجب) الله عز وجل او ابن سحنون (على الدمي اذا قذف النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسلم) بعد قذفه (حد القذف) ولم تسقطه عنه بوبه واسلامه وقذف الانبياء حده القتل كما تقدم ومن غفل عن هذا قال حد القذف ثابت بالكتاب ولم يجعل الله فيه القتل الى آخر ما قاله مما لا فائدة فيه وكيف يخفى عليه هذا مع قول المصنف رحمه الله تعالى (ولكن اطار) امر لكل من يثأى منه النظر والفكر في المسائل الشرعية (مادى يجب عليه) اى على من قذف الا بقاء (هل حد القذف في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة (وهو القتل) لاجل الحد كغيره (لزيادة حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى احترامه وتوقيره (على غيره) من امته لا غيره من الانبياء واليه ذهب بعض الشافعية فان الحدود قد تنفاوت كما قال تعالى في امهات المؤمنين (من يأت متكن بفاحشة مينة يضاعف اهما العذاب ضعفين) (ام هل يسقط القتل) عنه (باسلامه ويحد ثمانين) حد القذف (فتأمله) امر بالتأمل لما فيه من الشبهة وقوة الخلاف فيه فذهب كذهب الشافعية قال امام الحرمين قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر بالاتفاق وقال

ابوبكر الفارسي لو تاب لا يسقط عنه القتل لانه حد قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحد القذف له لا يسقط بالتوبة وحكي فيه الاجماع وخالفه الصيدلاني وغيره وقال محمد
 ثمانين اذا اسلم وذكر فيه الامام مباحث طويلة وقال ان ما قاله الفارسي مع بعده حسن
 وهذا ما جئنا اليه المصنف رحمه الله تعالى ومن لم يقف عليه قال ما قال لعدم وقوفه على حقيقة
 الحال ﴿فصل في حكم ميراث من قتل بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم﴾ وغيره
 من الانبياء (وغسله والصلوة عليه) كغيره (اختلف العلماء من ائمة الدين (في ميراث
 من قتل) سب (سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فذهب سحنون من المالكية (الى انه)
 اى ميراثه في حق (لجماعة المسلمين) يوضع في بيت المال كالفى (من قبل) يكسر القاف
 وفتح الباء الموحدة لتدل اى من جهة (ان شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كفر شبه كفر
 الزنديق (لظاهر اسلامه وخفي كفره الذي دل عليه شتمه فبرائه كبراث الزنديق
 عنده شبه بوزن مثل ومعناه وفي نسخة يشبه مضارع وليس بزنديق حقيقة لما مر من معنى
 الزنديق وانما هو يشبهه حكمه حكمه عنده (وقال) من ائمة المالكية (أسخ) بن الفرج
 كاتقدم (ميراثه) حق (لورثته من المسلمين) كغيره (ان كان مستمرا) اى مخفيا من السر
 وهو الحفي وفي نسخة مستترا (بذلك) المقال الذي قاله بان لم يظهره علنا (وان كان مظهرا له)
 اى لسبه وشتمه (ومستتهلا) اى معلنا (به) لا يكتمه واصل معنى الاستهلال الصراخ
 كما سب بانه (قبراته للمسلمين) كالفى كاتقدم (ويقتل على كل حال) اى سواء تاب ام لا
 (ولا يستتاب) اى لا تطاب منه توبة ولا تقبل وليس المراد بالسرا مخبئه في قلبه لانه لا يطلع
 عليه وانما المراد انه بقوله في خلوته لمن لا يفشى سره لعامة الناس حتى لا يطاع عليه
 الحكم وهذا كاه في المسلم فمن توهمه عاماله وللكفرة فقد غفل (وقال أبو الحسن
 القابسي) تقدمت ترجمته (ان قتل وهو منكرا للشهادة عليه) اى لما شهدوا به عليه
 من السب (فالحكم في ميراثه) شرعا (على ما ظهر من اقراره يعنى انه) اى ميراثه
 (لورثته) المسلمين لان اقراره لما شهدوا به عليه اقرار رانه وسلم معظم لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تاتى الشهادة ولا الاقرار (والقتل) انما هو (حد)
 اى لقذف الانبياء للكفرة وردته (ثبت عليه) الحد وحكمه (فليس من الميراث في شيء)
 فلا يمتعه (وكذلك) اى مثل ما قاله القابسي في هذه المسئلة (لو اقر بالسب) اى سبه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (واظهر التوبة لقتل) جواب لو (اذ هو) اى القتل (حده)
 اى حد سب الانبياء كاتقدم (وحكمه) اى المقول حدا لاردة وكفرا (في ميراثه) فيعطى
 لورثته (و) في (اسبابه) في (سائر احكامه) من غسله والصلوة عليه (حكم الاسلام)
 لانه مسلم كسائر المسلمين (ولو اقر بالسب) للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وتماذى عليه) اى اسمر
 في مدى بعيد فهو استعاره وبهذا حال ما قبله (وابى التوبة) اى امتنع من ان يتوب (منه)

اى من السب (فقتل على ذلك) المذكور من السب الذى استمر عليه (كان) المستمر على سبه (كافرا) مرتدا (وميراثه) كالفى حق (للمسلمين) لاورثته لان الكفر من موانع الارث (ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن) كقنا تاما كالمسلمين (و) انما (تسترعورته ويورأى) اى يدفن ويستر جثته بالتراب (كما يفعل بالكفار) اى بغيره من الكفار الاصليين فلا يدفن فى مقابر المسلمين وجوز الشافعية غسله وتكفنه كما روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر عليا لمات ابوه ابو طالب ان يغسله ويكفنه ويدفنه وقد ضعفه البيهقي ولا يصلى عليه اجماعا واما صلواته صلى الله تعالى عليه وسلم على ابن سلول فلانه منافق مع انه نهى عن ذلك بعده بقوله ولا تصل على احد منهم مات ابدا (وقول الشيخ ابوالحسن القابسي (فى المجاهر) اى المعلن المظهر للسب (المتماي) اى المستمر على اظهاره من قبله وكون ميراثه فينا (بين) اى ظاهر (لا يمكن الخلاف فيه) ولا شبهة (لا يكافر مرتد غير تائب ولا مقام) اى غير راجع عن كفره وردته (وهو مثل قول اصبح) ابن الفرج فى المظهر المستهل المتأدى كما قدم (وكذلك) اى مثل قول اصبح هذا وقع (فى كتاب ابن سحنون) الذى قاله (فى الزنديق) الذى (تجمدى) ويستمر (على قوله) الصادر عنه مما كفر به (ومثله) اى مثل قول اصبح وابن سحنون قول (لابن القاسم فى العينية) الكتاب المشهور (و) كذا هو قول (لجماعة من اصحاب مالك) يعنى من علماء المالكية (فى كتاب) عبد الملك (ابن حبيب فى من اعان كفره) اى اظهره (مثله) اى ما ذكر (وقال ابن القاسم) فى المذكور (حكمه حكم المرتد) فى انه (لا ترثه ورثته من المسلمين) لانه كافر (ولا) ترثه ايضا ورثته (من اهل الدين الذى ارتد) عن الاسلام (اليه) اى الى دين آخر كاليهودية والنصرانية لانه فارقههم للدين الحق فتعلق به حق اهله فلا يعود اليهم بعوده لانه لا يقر عليه وماله صار مباحا يستحقه المسلمون (ولا تجوز وصاياه) لان ماله خرج من ملكه برده وصار موقوفا (ولا) ينفذ (عقبه) ايضا لما ذكر وكذا سائر تصرفاته كبيع وهبة ووقف وغيره فانه محجور عليه لما ذكر وهذا كله مذهب الامام مالك واما مذهب غيره فالكلام عليه مفصل فى كتب الفقه وليس هذا محل تفصيله (وقاله) اى قال مقاله ابن القاسم (اصبح) بن الفرج من ان حكمه حكم المرتد لا يورث سواء (قتل على ذلك او مات عليه) اى على اعلانه الكفر (وقال) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد) صاحب الرسالة المالكية الامام المشهور (وانما يخلف فى ميراث الزنديق) الذى يبطن الكفر ويظهر الاسلام وفيه كلام تقدم (الذى يستهل بالوبة) اى يظهرها واصل معناها الصياح كما تقدم فكفى به عماد ذكر (فلا تقبل منه) توبته لان توبته لحوف القتل وهذا مذهب مالك وذهب غيره الى قبول توبته وانه تجرى عليه احكام الاسلام فى الميراث وغيره (فاما المتأدى) اى المستمر على زندقته واعتقاده

الباطل (فلا خلاف) في (انه لا يورث) عنده (وقال ابو محمد) هو ابن ابي زيد رحمه الله
 المذكور آنفاً (فيمن سب الله تعالى ثم مات ولم تعدل) ببناء المجهول وتشديد الدال المهملة
 اى لم تقم (عليه بيعة) زكيت وعدلت (او لم تقبل) اى او اقيمت عليه بيعة ولم تقبل او ثبتت
 زندقته باقراره لكسبه لم يقبل (انه يصلى عليه) ويره المسلمون ويدفن في مقبرهم فتجبرى
 عليه احكام المسلمين لانه لم يحكم بكفره (وروى اصنف عن ابي القاسم في كتاب ابن
 حبيب فيمن كذب برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسه الى الكذب في شيء
 مما اوحى اليه وهو من المسلمين لان الكلام فيهم وفي نسخة فيمن كذب برسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم (او اعان) اى اظهر (ديسا) اى اعتقاداً ونحلة (مما يفرق به الاسلام)
 لكفره به والذي في نسخة ما بما الموصولة وفي نسخة الشرح الجديد من يفرق به من
 الموصلة فقال انه اوقع من على ما لا يعقل من غير تجوز وتغليب ولا يخوزه اهل العربية
 غير قطرب وهو قول ضعيف وكأنه تبعه فيه ولك ان تقول ان نحت هذه الرواية فالمنى
 مندرجا ومتاقيا لدينه من يفرق الاسلام (ان ميراثه) اى ما يورث من ماله وغيره في موضع
 في بيت المال ويصرف (للمسلمين وقال بقول مالك) اى وافقه في قوله (ان ميراث المرتد)
 في يصرف (للمسلمين ولا ترثه ورثته) من اهل الاسلام (ربيعه) بن ابي عبد الرحمن
 بن فروح فقيه المدينة ومحدثها الذي روى عنه مالك واليب وغيرهما واحرج له الستة
 ووقفه احمد وغيره توفي سنة ست وتلاثين ومائة (و) قال بقوله ايضا الامام (الشافعي
 وابو ثور) ابراهيم بن خالد الكلبى الغدادي احد المختصين بن الثقة المحدث روى عنه حلق
 كثير واخرج له اصحاب السنن وتوفى في صمر سنة اربعين ومائتين (وابن ابي ليلى)
 وهو القاضي ابو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصارى احد اعلام الدين
 في الفقه والحديث واحرج عنه اربعة من اصحاب السنن ووثقوه وقال مصنفهم انه سىء
 الحفظ توفي سنة ثمان واربعين ومائة وله ترجمة في الميزان واسمه بسبب عشاة نخية والمراد
 انه وافق اجتهداهم احتشاده لانهم فلدوه اذ الحجد لا يقبل غير هذا معنى قولهم
 في امثاله كالشافعي في الفرائض مع زيد (واحتاتف فيه) اى القول به الزهامة (عن
 احمد) بن حنبل فقيل قال به وقيل لم يقل به (و) ان مذهب الصحابة نفسه في المال
 على بن ابي طالب وان مسعود (ومذهب غيرهم من اهل العصر الاول مثل سعيد
 ابن المسيب والشعبي والحسن البصري) وعمر بن عبد العزيز بن مروان بن
 الحكم الاموى الامام المشهور (والحكم) بن عتبة ابن عتبة معمر عتبة بمائة ووقية
 الكندي فقيه الكوفة الامام العابد الراشد توفي سنة خمس عشرة ومائة واحرج له
 الستة ويوافقه في اسمه واسم ابيه دون جده الحكم قاضي الكوفة وليس من رواه
 الحديث وهم البحارى في تاريخه فجعلهما واحدا كما ذكره الحاشي (والاورقى

واللّيت بن سعد (واسحق) بن راهويه (وابو حنيفة) النعمان (ترته ورثته من المسلمين) اتعاقب حقه به قبل موته (وقيل) مذهب ابى حنيفة في (ذلك) الميراث التصيل فترته ورثته منهم (فما كسبه قبل ارتداده) لتعلق حقه به (وما كسبه في الارتداد) اى في زمن ارتداده (فى للمسلمين) لانه مال كافر والكلام عليه وعلى ادلته مفصل في شروح الهداية وغيرها (قال القاضي ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله (وتفصيل ابى الحسن) القابسي في هذه المسئلة (في باقى جوابه) كما مر آفا (حسن بن) ظاهر واضح وهو قوله ان قل وهو منكر للشهادة فالحكم في ميراثه على ما ظهر من اقراره الخ (وهو على رأى اصنع) في ان ميراثه للمسلمين ان كان مسرافا ان اعان فهو في (وحلاف قول سحنون) بانه للمسلمين كالزنديقي (واختلافهما) اى اصنع وسحنون مبنى (على قول مالك في ميراث الزنديقي) هل بطر لظاهر حاله اولباطنه لان الله رداء سريره (مرة ورثته من المسلمين) سواء (قامت عليه بذلك) المقال الذى قاله (بينه فانكرها واوعترى بذلك) مع البينة او بدونها (واظهر الوية) عماسد رمنه (وقاله اسخ) بن العرج المصرى (ومحمد بن مسلمة) قد قدمنا ترجمه (وغير واحد من اصحابه) اى كثير من اصحاب الامام مالك ودليله ما قاله بقوله (لانه مظهر للاسلام باسكاره او توبته) بعد اعترافه وشخا انما تحكم بالظاهر (وحكمه حكم المافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) اى في زمنه او المراد انهم على ما عاهدوه عليه من الاسلام فاعهد على الاول بمعنى الزمان المعهود المعلوم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعامل المافقين معاملة المسلمين في ميراثهم وغيره تأليفا لقلوبهم وقلوب من قرب عهده بالاسلام لتلايقول الاعداء انه يعنى اصحابه حتى اعلمه الله بذلك فكان لا يصلى على بعضهم لان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعة لهم واشهر لحديقه امرهم فكان عمر رضى الله تعالى عنه يسى على من مات منهم اذا صلى عليه حديقه واجراء احكام الاسلام عليهم بطرا اطاهر حالهم (وروى اس نافع عنه في العتبية) الكتاب المشهور وهو عدالة بن نافع الساتع المديي المحب مولى بنى محروم وهو ثقة وقيل في حفظه شىء وثقه ابن معين هو ساحه المديي كان يلازمه وروى عنه كثيرا واخرج له اصحاب السبعين ترجمه في اميزان توفى سنة ست ومانين (وكتاب محمد) ابن الوار (ان ميراثه) في يده (لجماعة المسلمين لان ماله تبع لدمه) ودمه هدر قاله غسمة وفي (وقال بن) اى بهذا القول (جماعة من اصحابه) اى اصحاب مالك (وقاله) من اباعه ايضا (اشهد بالعبدة) نعم ميمه وكسرها اتباعا وهو المعبره بن عبد الرحمن بن الحارث بن عاص بمائة نخلة وشين معجمة توفى يوم الاربعاء سنة ثمان وثمانين ومائه وولد سنة اربع وعشرين (وعبد الملك) بن حبيب او المعروف بابن الماجشون (ومحمد) بن الوار (وسحنون وذهب ابن القاسم في العتبية الى انه) اى المرتد

او الزنديق (ان اعترف بما شهد به عليه وناب) ولم تقبل توبته (فقتل فلايورث)
لانه حكم بكفره وقتل فلايتبقى لتوبته حكم في الدنيا فلاوجه لما قيل انه عجيب كيف
لايورث وقد تاب ولاوجه لما قيل انه كيف لايعمل بمقتضى الشهادة (وان لم يقر)
وقد شهد عليه (حتى قتل اومات) حتف الله (ورث) ورثته المسلمون وهو مخفف
او مشدد لان الاصل بقؤه على الاسلام (قال) ابن القاسم (وكذلك) اى مثل
من لم يقر حتى قتل اومات (كل من اسر) اى اخي (كفرا) باى وجه يكون ولم يظهره
حتى مات (فاهم بتوارثون بوراثه الاسلام) فتجرى عليهم احكام الاسلام
نظرا لظاهر حالهم (وسئل ابو القاسم بن الكاتب) تقدم يسانه (عن المصراني
يسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل) بذلك (هل يرثه اهل دينه) النصراني
(ام المسلمون) فاجاب (انه) اى ميراثه في يصر (للمسلمين) لانه طعن في الدين ونقص
للمهد فانه كمال الحربى عدوه (ليس) ما اخذه المسلمون (على حصة الميراث لانه)
لاتوارث بين مسلم وكافر اذ (لاتوارث بين اهل ماتين) كما ورد في الحديث الصحيح
(ولكن لانه) اى ماله (من فيهم) الذى افاءه الله عليهم (لقصة العهد) بسبه
له صلى الله تعالى عليه وسلم لانه طعن في الدين وليس مما كفر به و (هذا معنى
قوله) اى قول ابن الكاتب (واحصاره) اى ايراده بعبارة احصر من عبارته ولدا
لم يستقل لفظه بعينه وحكمه وحكم بصر فاته مفصل في كسب الفقه (الباب الثالث)
من هذا القسم (في حكم من سب الله) بذكر ما هو عر وجل منزعه عنه (و) حكم
من سب (ملائكته وانبياؤه) عليهم الصلوة والسلام (وكتبه) المنزلة على رسله
عليهم الصلوة والسلام (و) سب (آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وازواجه
وصحبه (رضى الله تعالى عنهم اجمعين) اما الملائكة شمع ملاب واصله مائل
من الاولكة وهى الرسالة فقاب وخفف كاسر وحنيتهم عند المكلمين احسام
لطيفة فادرة على التشكل باشكال مختلفة والفلاسفة واوائل المعزلة لايسكرونها
لكنهم اثبتوا جواهر روحانية غير جسمانية سموها عقولا واهل الشرع سموها
ملائكة واثبتوا لها تصرفا في العالم ومثلها الجن وائكر الفلاسفة وبعض المعزلة
الملائكة والجن بالمعنى الذى فسرها به المنكلمون من انها احسام من الدور او الريح
قادرة على التشكل كما قال الامام في المحصل لانها ان كانت لطيفة كما هو واه لم تقدر
على الافعال القوية وان كانت كثيفة لزم ان يشاهدوا الارزم ان يخور وجود حال
شاهقة عندنا لاشاهدها وفالوا الجن الارواح البشرية الشريرة الفارقة لاجسادهم
لايسكرونها اصلا ورأس كما سوره بعض الناس فيقول انه مخاف من القرآن والحديث
واحجب عما قالوه كما ذكره الكاى في شرح المحصل بان الاطيف له مدال ما لاين له

(٢) من المسلمين نسخ

كالبلور وما هو رقيق القوام كالزجاج فجار ارادة الاول فيقوى على الاعمال الشاقة ولا يرى
او الثاني ولا يرى لانها شفافة والشفاف لا يرى اولان للرؤية شروطا وموانع اولان الله
لم يخلق رؤيتها لغيرها وقيل الجن والملائكة جنس واحد والكلام على هذا مفصل في كتب
الحكمة وقد تقدم الكلام على الآكل وهم الاقارب والصحب اسم جمع لصاحب وهو
معروف (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤانف رحمه الله تعالى (لا خلاف) في (ان سب
الله تعالى كفر حلال الدم) اى مستحق للقتل شرعا فهو كناية عما ذكر بقرينة ان الحل
والحرمة من صفات الافعال دون الذوات والمراد اذا سبه بما لم يكفر به كاتبات الولد
والشريك فانه لا يقتل به الا اذا اطهره فانه نقض للعهود والظاهر ان المراد بالسب ما هو
سب عندهم فيخرج هذا عنه فلاحاجة للجواب كما قيل (واختلف في استتابته) اى طلب
التوبة منه وقولها (قال ابن القاسم) رحمه الله تعالى (في) كتابه الذى سماه (المبسوط
وفي كتاب ابن سحون ومحمد بن المواز (وروا ابن القاسم عن مالك في كتاب اسحق بن
يحيى من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب) اى لا تقبل توبته ولعظم جرمه
لا تطالب منه توبة لانه قد يتوب فيرتدد في قتله (الا ان يكون) سبه (افتراء على الله
بارتداده الى دين) غير الاسلام (دان به) اى اتخذه ديناً اطاعه (واطهره) ولم يحقه
(فيستتاب) اى يؤمر بالتوبة ورجوعه للإسلام (وان) ارتد لدين (لم يظهره
لم يستتب) وقتل لانه زنديق لا يوفق بنويته والافتراء الكذب عمداً وسعى ففعله هذا
افتراء مجازاً او لاستلزامه له (وقال في المبسوط مطرف) مشدد بزنة الفاعل وهو
ابن اخت الامام مالك كما تقدم (وعند المالك) بن حبيب (ابن الماجشون) مثله
نالمص اى مثل ما مر تفصيله (وقال المحرومى ومحمد بن مسلمة) تقدم بيانه (وابن
ابى حازم) بجاء مهملة وزاء معجمة وهو عبدالعزيز بن سلمة بن دينار بن ابي حازم
توفي سنة اربع او خمس وست وثمانين ومائة وهو ساجد في مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (ذيق المسلم بالسب) اى سب الله الذى كفر به (حتى
استتاب) فان تاب والاقبل واليه ذهب الشافعى وغيره (وكذلك اليهودى
والاصرائى) اذا سب الله تعالى واحد منهما لا يقبل حتى يستتاب (فارتابوا قبل
منهم) الاثنيان بالتوبة (وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد من الاستتابه) قبل قتلهم وهذا
حكمهم الآن اذ قويت شوكة الاسلام بخلاف زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم
اد لم يقتل اليهود ادين قالوا بدالله مغلوله لما نزل اقرضوا الله قرضا حسناً فلم يسبهم
دفعاً لمقتة (ودل) اى ما تقدم من سب الله (كاه كالدرة) في حكم الاستتابه (وهو)
اى حكمه المذكور (الذى حكاه القاضي ابن نصر) تقدمت ترجمته (عن المذهب)
اى مذهب الامام مالك من السراح هنا كلام طويل بلاطئ وكيف نسوغ له

البحث في مسائل الفقه التي ينقلها مثل المصنف رحمه الله تعالى عن مذهبه (واقفي) الشيخ (ابو محمد بن أبي زيد) امام مذهب مالك المشهور (فيما حكى) ببناء المجهول (عنه في رجل لمن رجلا) اى دعا عليه باللعنة (ولعن الله تعالى) عز وجل (فقال) معتذرا عما قاله (اتما اردت ان العن الشيطان فزل لساني) سبق خطأ لما قلته (فقال) ابن أبي زيد رحمه الله تعالى في فتواه (يقتل بظلم كفره) بما قاله (ولا يقبل عذره) لخالفته للظاهر (واما) حاله في الآخرة (فيما بينه وبين الله فمعدور) ان صدق وترك هذا القيد لظهوره فلا اعتراض عليه وبهذا افق الشافعية لان مخالفة الظاهر الصريح لا تعتبر بدون قرينة وهى قاعدة مقررة عند الفقهاء هذا وفي كلام ابن حجر بعد قول المصنف رحمه الله تعالى ولا يقبل عذره وقضية مذهبا قبوله (واقفي فقهاء قرطبة) مدينة بالاندلس معروفة بضم القاف والطاء المهمة وموحدة (في مسئلة هارون بن حبيب اخى عبد الملك الفقيه) الذى تقدمت ترجمته واخوه هارون لا يعد من العلماء بل من الاسماء (وكان ضيق الصدر) اى في نفسه ضيق ومزق (كثير التبرم) اى الضجر والفاق بما يصديه كما فسر به في المسحاح (وكان) هارون (قد شهد) ببناء المجهول (عليه بشهادات) في امور تقضى تكفيره (منها انه قال في استقلاله) اى في زمن افاقة وقيامه (من مرض) اصابه من قولهم استقل اذا ارتفع والمراد انه برىء منه فقال برىء منه (لقيت في مرضي هذا) اى امرا (لو) كنت (قتل ابا بكر وعمر) رضى الله تعالى عنهما وفي نسخة ما قد لو قتلت الخ (ما استوجبت) اى استحققت (هذا) الذى لقيته (كله فاقفي) ابراهيم بن حسين بن خالد) من اجلاء فقهاء المالكية بقرطبة توفى سنة ثمان وخسين ومائتين (بقتله لان مضمّن قوله) هو بالتشديد بزنة اسم المفعول اى ما نضمناه (تجويز الله) بحجم وراء مهمله اى نسبته للجور (والتظلم منه) اى القول بانه ظالم بما فعله (والتعريض فيه) اى في نسبة الله تعالى للمالاييق به (كالتصريح) اى تحكّمه في التكفير واجباب القتل ومعنى التعريض ما يقابل التصريح وهو من الكناية وايّس هذا محل بيانه وقول المصنف رحمه الله تعالى التعريض كالتصريح وهو نقل عن ائمة مذهبه فلا وجه للاعتراض عايه بان الفقهاء قالوا في كتب الفقه اس حكمه حكم الصريح ونقبا عن الشافعية (واقفي اخوه عبد الملك بن حبيب) الذى تقدمت ترجمته (وابراهيم بن حسن بن عاصم) ويصحح في بعض النسخ حسين بالتصغير بدله وهو الفقيه الحليل القرطبي توفى في رمضان سنة سبع ومائتين (وسعيد بن سليمان القاضي بطرح القتل عنه) اى دفعه واصل معنى الطرح الرمي للمحققات في التعبير به ايعا الى ان قتله جزؤا واكتنه درى عنه (الآن القاضي رأى عليه التثقيب) بوضع القيود والاغلال (في الحبس)

والشدة) اى التشديد (فى الادب) والكمال (لاحتمال كلامه) لما ذكر من نسبة الله تعالى للجور والظلم (وصرفه الى التشكى) من المرض لتأله به لا الشكاية من الله ولهذا الاحتمال دفع عنه القتل وذكر النووى القولين فى الروضة من غير ترجيح وقال شيخ الاسلام زكريا فى شرح الروض الذى رجحه المحب الطبرى انه لا يكفر قال ابن حجر والذى عندي ان يفصل فيقال ان اراد بذلك ان الله شدد عليه ذلك لذنوب سبقت له او نحو ذلك لم يكفر وان اراد انه لم يفعل معه الاصلح فى حقه فان كان مع اعتقاد ان ما فعله معه جور كفر او انه تعالى لا يجب عليه الاصلح او اطلق لم يكفر انتهى وليس ما ذكر مبنى على مسئلة وجوب الاصلح على الله وعدم وجوبه على خلاف المذكور فى الاصل كما توهم * واعلم ان ابن مفلح قال فى كتاب الآداب الشرعية ان ابن عجيل رحمه الله قال الرضاء بقضاء الله فى الامراض ونحوها من المصائب واجب وقال الشيخ نقي الدين انه ليس بواجب على الاصلح وانما الواجب الصبر وفيه كلام اطال فيه والحاصل ان المصائب والامراض ليست بذنب سبق من العبد وانما هى ابتلاء من الله يثيب عبده عليه كما ورد فى الاحاديث وقد تقدم شئ منه فيما يصيب الانبياء وقول هذا القائل يقتضى انه يعتقد انها تصيبه بذنوب سافت منه وهذا جهل منه (فوجه) قول (من قال فى سب الله بالاستتابة) اى انه يطلب منه التوبة فان تاب والاقبل (انه) اى السب (كفر ورده محضه) اى خالصة ظاهرة (لم يتعاق بها حق اغفر الله تعالى) من عباده وحق الله تعالى لكرمه وغناه مبنى على المسامحة (فان شئ) السب (قصد الكفر بغير سب الله) فى ان كلا منهما ردة (و) اشبه (اظهار الاستتال) عن دين الاسلام (الى دين آخر من الاديان) كالنصرانية (الخالفة للإسلام) سواء اظهره ام لا (ووجه) قول (من قال بترك استتابته) كما تقدم نقله عن بعض ائمة المالكية وفى نسخة ووجه ترك استتابته (انه لما ظهر منه ذلك) السب المقتضى للكفر (بعد اظهار الاسلام قبل) غاية مبنى على الضم اى سب الذى صدر منه (اتهمناه) جواب لما اى صار له تهمة فى الكفر (وظننا السانة لم يخطئ به الا وهو معتقد له) مصمم عايه بقاءه لفساد عقيدته (اذ لا يتساهل) اى يعده سهلا هنا يكلم به من غير تدبر (فى هذا) اى سب الله تعالى شأنه (آحد) له عقل ودين (حكيم له بحكم الزنديق) لان ظاهره الاسلام وباطنه مضمحل خلافه بدليل ماصدر منه والزنديق لا يستتاب فلما اشبهه حكمه له بحكمه وهذا لا يقتضى ان سب الرسول صلى الله تعالى عايه ليس ردة محضه حتى يشكل جريان الخلاف فيه كما قيل بل لان حق الله له حكم يخصه كما تقرر عند الفقهاء (ولم تقبل توبته) لاختفاء الكفر فالظاهر استمراره عايه وان توبته انما هى ليخاص من القتل وهذا ظاهر فى ان معنى

الزندق من يظهر الاسلام ويحق الكفر كالمناق وقيل هو من لا يتحمل ديناً كما تقدم
 (واذا انتقل من دين الى دين آخر واظهر السب بمعنى الارتداد) اى بمعنى يقتضى
 انه صار مرتداً (فهذا) المنتقل من دين لآخر بسبب رده (قد علم) بفصله هذا
 (انه خلع ربة الاسلام من عنقه) اى خرج من الاسلام خروجاً ظاهراً الى الكفر
 وهو استمارة لان الربة عروة فى حبل تربط بها البهائم وتشدد فاذا خلعتها اى
 رمتها من عنقها شردت وذبحت نافرة تحمل احكام الدين وحدوده المألوفة بالتزامها
 من المعاصى والكفر كالجل الذى يربط به وفيه اشارة الى انه ملحق بالحيوانات
 المعجم انهم الاكالا نعم بل هم اضل وهو مقتبس من الحديث الآتى من فارق الجماعة
 قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه والجماعة اهل السنة والربة بكسر فسكون
 وجهه وبقى (بخلاف الاول المتمسك به) اى بالاسلام فانه بمجرد سبه لله تعالى
 شأنه لم يعلم انه خلع ربة الاسلام لتسكه به ظاهراً فاشبهه من قصد الكفر بغير سب
 (وحكم هذا) الذى انتقل من دين الى آخر واظهر السب (حكم المرتد) الذى خلع
 ربة الاسلام من عنقه (يستتاب) فان تاب قبلت توبته والا قتل (على مشهور مذهب
 اكثر اهل العلم) من اكثر علماء الحنفية والشافعية والحنبلية (وهو مذهب مالك
 وابن حنبل) فى كتبهم (على ما بيناه قبل) فى السباب الاول (وذكرنا الخلاف) مفصلاً
 (فى فصوله) الآتية بعد ^١ فصل واما من اضاف الى الله تعالى ^٢ اى نسب اليه
 (ما لا يليق به) اى لا ينبغي ان يغفده احد فى حقّه (ليس على طريق السب) اى
 لم يذكر قائمه بقصد السب لجعل ما قصد به امر كمن جالس فى طريق يمر به ذلك الامر
 فهو مجاز او تنبيه صا ذكر (ولا الردة) اى ليس ذكره له على طريق الردة اى
 على وجه يقتضيهما (وقصد الكفر) اى قصد ما بعد كفراً (ولكن) كان ذكره
 لما لا يليق (على طريق البؤس) اى قصد غير ما يظهر منه (والاجتهاد) اى يقوله
 اجتهاداً برأيه فيه (والخطأ) فى اجتهاده (المفضى) بقاء وضاد معجزة (الى الهوى)
 اى قوله المؤدى الى امر من هوى نفسه من غير نظر للحق وتحقيق له (وابدعة)
 اى اختراع امر لم يسبق اليه ولم يرد فى الشرع والمراد البدعة التى هى ضلالة
 فان البدعة قد تستحسن لعدم مخالفتها الشرع وقد تكون واجبة كما فصل فى محله
 ومقصوده بهذا الفصل بيان حكم من خالف اهل السنة من الفرق الذين لهم
 مذاهب مذكورة فى الاصول كالمعتزلة ومن صاهم (من تشبيه) اى تشبيه الله
 تعالى بغيره كاثبات يده وجسم وهذا بيان لما لا يليق (او آت) اى وصف الله
 سبحانه وتعالى (بجراحة) اى باثبات جراحة له والحجارة العضو من اجترح
 وجرح بمعنى اكتسب قال الله تعالى (ويعلم ما جرحتم) كايده العين الوجه ونحوه

مما ورد في القرآن والاحاديث ولم يقصد ظاهره كالاتواء على العرش مما هو مصروف
 عن ظاهره كما سيأتي بيانه (او نفى صفة كمال) كنفى المعتزلة للصفات فرارا من تعدد
 القدماء والمحذور انما هو في اثبات ذوات قدماء لا ذات وصفات واحترز بقوله كمال
 عن الصفات السلبية فلا وجه لما قيل انه لم يحترز به عن شيء لان صفاته كلها كمال
 (فهذا) المضاف اليه تعالى مع تأويله (بما اختلف السلف) المتقدمون (واختلف)
 المتأخرون (في تكفير قائله ومعتقده) اى جعله كافرا فذهب الاشعرى الى عدم
 تكفير اهل الاهواء والمذاهب المردودة وعلى ذلك اكثر الفقهاء من الخفية والشافعية
 وليس على اطلاقه كما ستره (واختام قول مالك واصحابه في ذلك) اى في تكفير
 اهل الاهواء (ولم يختلفوا في قتالهم اذا محيروا فئة) اى فارقوا اهل السنة وانفردوا
 بمكان يختص بهم لاظهارهم الخفاة وخشية اضلال العامة والخروج اذا قويت
 شوكتهم (و) لم يختلفوا ايضا في (انهم يستأبون) اى تطلب توبتهم ورجوعهم
 عما قالوه واعتقدوه (فان تابوا) ورجعوا عما هم عليه قبلت توبتهم (والاقتلوا) دفعا
 لشركهم واضلالهم لغيرهم (واتما اختلفوا) اى مالك واصحابه (في المنفرد) الذى
 ليس معه جماعة ينجز بها عن غيره (منهم) اى بمن نسب لله ما ذكر (فاكثر قول
 مالك واصحابه ترك القول بتكفيرهم) للنهي عن تكفير اهل القبلة (وترك قتالهم)
 لتأويلهم ولرجاء توبتهم ورجوعهم ولعدم ضررهم لغير انفسهم وفى نسخة وترك
 قتالهم (والمبالغة في عقوبتهم) اى تشديد عقوبتهم (وطالة سجنهم) بفتح السين
 اى حبسهم مدة طويلة (حتى يظهر اقلاعهم) اى رجوعهم عما هم فيه من القلع
 بمعنى التزع والازالة اريد به ما ذكر (ونسئين) اى تظهر (توبتهم) ورجوعهم
 للحق (كما فعل عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (بصبغ) بفتح الصاد المهملة
 وكسر الباء الموحدة وسكون المثناة التحتية وغين معجمة وهو رجل من بنى يربوع
 اسمه صبيغ بن شريك بن عسل بكسر العين وسكون السين المهماتين قال ابن مأكولا
 كان يتبع مشكل القرآن ومتشابهه فاصر عمر رضى الله تعالى عنه بضربه ومنع
 الناس من مجالسته (وهذا قول محمد بن المواز في الخوارج وعبد الملك بن الماجشون)
 وهم جماعة كانوا مع على كرم الله وجهه في صفين ثم خالفوه وخرجوا عليه لانكارهم
 التحكيم وقولهم لاحكم الاله ولهم عقائد مخالفة للسنة كتكفير مرتكب الكبيرة
 ووجوب الخروج على الامام اذا خالف السنة ومع ذلك كان لهم من العبادة والشجاعة
 والنصاب فبايعتقدونه امورا محيية وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم
 قبل ظهورهم وقصتهم مع على رضى الله تعالى عنه وقتالهم له مشهور في التواريخ
 (و) هو ايضا (قول سخون في جميع اهل الاهواء) من الفرق الضالة المضلة
 المفصلة في محلها فشدد عقوبتهم ولاقتلهم بل نطيل سجنهم حتى يتوبوا (وبه)

اى بما ذكر (فسر قول مالك فى الموطأ) كتابه المشهور وفسر قول مالك بقوله (ومارواه) مالك وفى نسخة مارواه بدون واوبدل من قول مالك اى فسر بعض اصحابه ما قاله رواية (عن عمر بن عبد العزيز عن جده) مروان بن الحكم (وعنه) عبد الملك بن مروان (من قولهم) بيان لما (فى القدريه يستتابون فان تابوا) تركوا (والاقتلوا) لكفرهم بما امره هؤلاء طائفة قالوا بنى القدر وان الامر ان لم يسبق تقديره فنسبتهم للقدر للملازمة السلبية وقد ورد فى الحديث انهم مجوس هذه الامة شبههم بهم لاضافتهم الامر لغير الله من النور والظلمة والكلام عليهم وعلى عقائدهم مفصل فى كتب الاصول وهم اصحاب واصل بن عطاء الغزال وهم يقولون يقع فى ملكه ما لا يريد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال عيسى) بن ابراهيم كافتهم وقيل هو ابو موسى الغافقى (عن ابن القاسم) تقدم بيانه (فى اهل الاهواء) اى الآراء الفاسدة الذين اتبعوا فيها اهواءهم الفاسدة (من الاضائية) بكسر الهمزة وبالباء الموحدة والصناد المصححة جماعة من الخوارج اصحاب عبد الله بن اباض ظهروا فى خلافة مروان بن محمد آخر بنى امية زعموا ان من خالفهم كافر غير مشرك يجوز مناكحته (والقدريه وشبههم) فى عقائدهم الباطلة (من خالف الجماعة) اى اهل السنة فان الجماعة عند الاطلاق ينصرف لهم لاجتماعهم على الحق (من اهل البدع) اى الضلالة كالنصيرية والاسماعيلية وغيرهم ممن فصل فى كتاب الملل والنحل (والحريف لتأويل كتاب الله تعالى) بتفسيره وتأويله بالتأويلات الباطلة (يستتابون) اى تطالب منهم توبتهم ورجوعهم عن اعتقاداتهم الفاسدة سواء (اظهروا ذلك) الاعتقاد حتى اطاعنا عليه (او اسروه) اى احفوه بحيث لا يطلع عليه الا من هو منهم (فان تابوا) قبلت توبتهم وعفى عنهم (والا) اى ان لم يتوبوا (قتلوا وميراثهم تورثتهم) من المسلمين لانهم يقولون انهم على الاسلام ويتأولون النصوص الدالة على خلافهم وانما قتلوا لاصراهم على البدع المخالفة للحق كما يقتل تارك الصلوة لالتحکم بكفرهم فلا رد عايشه ما قيل انهم اذا قتلوا لكفرهم كيف يرثهم المسلمون مع ما فيه من مانع الارث ولا فرق بينه وبين المرتد والفرق مثل الصبح ظاهر (وقال مثله) اى مثل قول عيسى (ايضا) نكيد مثله (ابن القاسم فى كتاب محمد بن الموار) (فى اهل القدر وغيرهم) من اهل البدع المخالفين فى العقائد لاهل السنة (قال) اى ابن القاسم او محمد (وانتابتهم) معناها (ان يقال لهم اتركوا ما اسم عايشه) من العقائد الباطلة فان لم يتركوا قتلوا وورثهم ورثتهم كما تقدم (ومثله) اى مثل قول ابن القاسم فى كتاب محمد المنسوب (له) فى كتاب (المبسوط فى) حق (الاضائية والقدريه) الدين بنانهم (وسائر اهل البدع) من الفرق الضالة فيستتابوا واقتلوا (قال) ابن القاسم (وهم مسامون) لاطهارهم الاسلام وشعاره (واما قتلوا) جواب سؤال مقدر تقديره فلم قتلوا مع كونهم مسامون

فقال في جوابه (الرأيهم) أي ما رأوه من العقيدة (السوء) بفتح فسكون أي السوء الخالف
 لجماعة السنة وأهل الحق (وبهذا) أي بما وافق ما قاله ابن القاسم (عمل) الخليفة الراشد
 (عمر بن عبد العزيز) بن مروان بن الحكم أي عمل به وحكم في زمان خلافته به
 وقد استشكل بعض الشراح كلام المصنف فيما نقله عن ابن القاسم بأن القدرة أطلقوا تارة
 على من ينفي القدر كاه ويقول أن الأمور آفة أي مستأنفة ليس فيها لله قدرة ولا علم بها
 وهؤلاء كفرة كما في الحديث الملائمة بحسب هذه الأمة وهذه الطائفة كانت في آخر
 الدولة الأموية وانقرضوا فان فسروا بهم فلا يصح قوله وهم مسلمون وتارة على
 المعتزلة القائلين بأن الشر ليس بإرادة الله تعالى وتقديره وهؤلاء لا يحكم بكفرهم *
 قلت إذا حمل على هذا فلا إشكال فيما قاله ابن القاسم وإن كان هو لم يبين مراده
 لأنهم لكونهم انقرضوا كان كلامه منصرفا إليهم بقرينة خارجية (وقال ابن القاسم
 من قال أن الله تعالى لم يكلم موسى تكليما) صدره يؤكد لنفي احتمال التجوز فيه (استتيب)
 بطلب توبته ورجوعه عما اعتقده (فإن تاب) ورجع عن إنكاره لكلام الله تعالى
 قبلت توبته (والاقتل) لأنكاره لما أخبر الله به في كلامه الكريم المتواتر فإن أراد
 ابن القاسم أنه يكفر لأنكاره القرآن وتكذيبه لما قاله اصدق القائلين من غير تفصيل فيه
 فله وجه وإن أراد أن ما ذهب إليه المعتزلة من أن ماسمعه موسى عليه الصلوة والسلام
 خلقه الله تعالى في الشجرة لأنه صوت وحروف حادثه صدرت منه لأن ذاته
 لا تقوم بها الحوادث والكلام النفس لا يسمع عندهم فتكفيرهم بهذا غير مسلم
 والكلام على مسألة الكلام مفصل في كتب الأصول لا يسع تفصيله هذا المقام
 وقد افرده بالتأليف (وابن حبيب وغيره من أصحابنا) المالكية فمضى صحبته
 موافقتهم مذهباً لأصحابه حقيقة (يرى) أي يمتد (تكفيرهم) أي أنهم كفروا
 بمقالتهم هذه (و) يرى (تكفير أمثالهم) من أهل البدع والعقائد الفاسدة
 (من الخوارج) بيان لامثالهم وقد تقدم بيان الخوارج (والقدرة) الذين تقدم
 ذكرهم (والمرجئة) مهذوز بزنة اسم فاعل من الأرحاء وهو التأخير والأمهال
 وهم فرق حنس ذهبوا إلى أنه لا تضر مصيبة مع الإيمان كما لا تنفع طاعة مع الكفر
 وتكفيرهم لأنكارهم النصوص المتواترة وماعلم من الدين بالضرورة قيل كان ينبغي
 أن يسموا المتركه لدلالته على أنه لا عذاب أصلاً مع موافقته لقواهم الغفلة التركية
 وهو كلام في غاية الركاكزة واللغة لاتعمال والتأخير يراد به الترك كثيراً وقد علمت
 أن المرجئة بالهمزة وتبدل ياء والقدرة بفتح الدال ويجوز تسكينها (وقد روى أيضاً
 عن سحنون مثله) أي مثل قول ابن حبيب في التكفير (فيمس قال ليس لله كلام أنه كافر)
 لأنكاره ثابت بالواتر وما يلزمه من تكذيب الله ورسوله فتكفيره بناء على ظاهر كلامه

واطلاقة سيانة للشرع ثلاثيخرق السياج فلو قال اردت بذلك انه ليس له كلام بحروف
واصوات حادثة كالبدن لتزفه عن قيام الحوادث به عند غير الكرامية وهم من الفرق
الضالة فهذا مذهب اليه كثير من اهل السنة كالاشعري المثلث للكلام النفسى فلا يكفر
قائله وان ذهب الى قدم الالفاظ كثير من السام كالحنابلة واول الشهر سستاني كلام
الاشعري في رسالة له لخصها الشريف في شرح المواقف والكلام فيه مشهور بين
العلماء وفيه تأليف مستقل (واختلفت الروايات عن مالك) في اهل البدع والاهواء
(فاطلق) القول بتكفيرهم عن مالك (في رواية الشاميين) اى من اتبع مذهب مالك
من اهل الشام (ابن مسهر) نزعة اسم فاعل بسين سا كنة وراء مهملتين بينهما هاء
مكسورة بدل من الشاميين وهو عبدالله بن مسهر القسائى المالكي كاتقدم (ومروان
بن محمد الطاطرى) الدمشقى والطاطرى بطائفتين مهملتين مفتوحتين وراء مهملة
نسبة الى نياب مبيض كان يبيعها وهى تعرف بالطاطرية فى مصر والشام وهو امام محدث
تفة اخرج له مسلم وغيره وله ترجمة فى الميزان وهو من زهاد العلماء توفى سنة ست عشر
ومائتين (الكفر عليهم) اى قال بكفرهم مطاقا وسامهم كفره واطلق اسم الكفر عليهم
(وقد شور) ببناء المجهول اى شاور ما سكا واستشاره بعض الناس (فى تزويج القدرى)
اى عقد النكاح له من ساء اهل السنة (ممال لا) احيزان (نزوحه) لانه كافر عنده ومثله
لا يحل تزويجه بمسامة وقد (قل الله تعالى ولعد مؤمن حير مشر) ولوا يحكم اى العبد
المؤمن وان كان فقيرا حير من المشرك وان كان غيا وفيه ترغيب وترهب وفى الآية
كلام فى كتب التفسير (وروى عا) اى عن مالك (ايضا) اى كروى عنه فيما مرانه
قال (اهل الاهواء) اى البدع والمقائد الخالفة لاهل السنة (كاهم كفار) مقادهم
الباصلة (وقال) مالب ايضا (من وصف شيئا من ذات الله) اطلاق الذات بمعنى النفس على الله
مشهور وفيه كلام تقدم (وانار) حل وصفه (اى شئ من) اعضاء (جسده) بدل
من جسده بدل بعض من كل (او سمع او بصر) او نحو (مع ذلك) العضو (وه) الذى
اشاره له حال وصفه واشارته كناية عن ان ماد كره من الاعضاء حق فى المحسوس المشار اليه
وانما عوق بذلك (لانه شبه) بشين معجمة من التشبيه فهو ما اشارت اليه (المعجمه) فى اثبات
الاعضاء والتجسيم له ومثله من التشابه والاساف فيه خلاف ومعهم شئ من الخوض
فيه وتأويله لانه مما يستحيل فى حقه وذهب بعضهم الى تأويله بما يصح فى حقه كفسير اليد
بالقدرة والتصرف وشيء ومنه من قال انها صفات له لا يعلم حائثها ومبناها الصفات
السمعية وعلى كل حال فالتشبيه غير صحيح (لبس كنه شئ) وهو الجمع الصير وقيل
ان مالك قصد كلامه هذا الزجر الشديد لا المقصع حقيقة لانه سبوه لم يرد
فى الشرع او اراد الدعاء عليه بذلك فانه اجل من ان يعد مثله حقيقة اسهى

ولا يحق ان ماقاله خلاف الطاهر واذا كان عنده هذا كبراً وهو مستحق للقتل فاي مانع من عقوبته بمثل ما ذكر وماوجه استبعاده (وقال) مالك (فيمن قال اقرآن مخلوق هو كافر فاقتلوه) اعلم ان هذه المسئلة مما ابتلى بها السلف حتى اختار بعضهم السجن والضرب ولم يرضوا بان يقولوا ذلك ومن الغز وورى في كلامه فقال انظري بالقرآن مخلوق وقال بعضهم التوراة والانجيل والزبور والفرقان وعداها باصابه وقال هذه الاربعة محبوبة الى غير ذلك والقرآن يطلق على الكلام النفسى والصمة المعنوية القائمة بذات الله تعالى وعلى الكلام القاسم بذاته عند من قال بقدوم الالفاظ كالحكمة والشهرستانى وعلى ما يقرؤه الناس ويكتبونه والاولان قديمان والثالث محدث مخلوق لكنه منع من قوله تأدياً وتنزيلاً للصورة منزلة ذهاباً وثلاً يومهم معنى الاختلاق الذى هو بمعنى الافتراء والكذب قال ابن طلحة فى كتاب آداب حملة القرآن اول من قاله الوليد بن المغيرة وقد فسر قوله تعالى (قرأ ما عرّبها غير ذى عوج) بغير مخلوق وورد فى الحديث القرآن كلام الله ليس بمخلوق وعليه انعقد الاجماع قبل ظهور المعتزلة وحكم من قاله انه يؤدب ثم يستفصل فان قال اردت الحروف والاصوات ترك ولا يقل وان قال اردت المعنى القائم بالذات قتل مطلقاً وان لم ينسب قولان وهل يعذر لحمله ام لافيه خلاف وموسى سمع كلام الله من غير صوت ولا حرف كما نرى الله فى الحلة من غير حجة وتجسم ولا تجوز التورية عنه كما مر الاضطراب انتهى وهذه الرواية عن مالك بناء على انه يجوز التعزير بالقل وهو الذى يسميه بعض اهلها سياسة لاما يفهمه الناس من انه مامر بفعله الامام على خلاف الشرع وبه صرح ابن تيمية فى السيف المسلول كما مر وعليه حل مامر من قل اهل الاهواء فلا اشكال فيه كما قل (وقال ايضا) الامام مالك (فى رواية ابن نافع) عن مالك انه (يحلّد ويوحع ضرباً ويحبس حتى يتوب) وهذا هو الصحيح وابن نافع قدّم رحمه (فى رواية بشر) عن مالك وهو تكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة وراء مهملة (ابن نكر التيسى) تكسر الباء المثناة فوقية وتشديد النون المكسورة ومثناة تحتية وسين مهملة ونسب قرية كتاب بقرب دميّاط يابج فيها ثياب مشهورة بعاية الخودة وهى فى حيزيره صغيره تسمى تونه اكها البحر وتاؤها مكسورة على الصحيح وحوز بعضهم فتحها وبشر بن بكر هذا امام محدث حليل ثقة احرص له اصحاب الدين وتوفى سنة خمس ومانس وله ترجمة فى الميزان (عمه) اى عن مالك (انه يقتل ولا تنقل توبته) والصحيح ما تقدم (وقال القاضى ابو عبد الله البركانى) بزفة الرعمرانى بباء موحدة وراء مهملة ومشاء فوقية وكاف ونون بعد الالاف وباء نسبة الى نوع من الاكسية (والقاسى او عبد الله

القدرى) من اصحاب مالك نسبة لتسبى بناتين مشائين فوقيتين كاتقدم (من ائمة) المالكية (الغرافيين) نسبة لمر اى المعجم اقليم معروف (جوابه) اى جواب مالك فى هذه المسئلة (مختلف) وروايته عنه فى القتل وعدمه (يقول المستنصر) هو بسين ساكنة وصاد وراء مهملات قبلهما مشاة ونون اى من له اعوان ينصرونه وقيل انه بناء موحدة اى من له بصيرة فى اقامة الادلة على مراده كذا فى الشروح والاول انسب بقوله (الداعية) بدال وعين مهملتين الذى يدعو الناس لمذهبه ويطلب ظهوره والتاء للمبالغة لالتأنيث كدلالة فهذا اشد فتنة فلذا رأى مالك قتله دفعا لغائلته بخلاف غيره (و) بناء (على هذا الخلاف) فى الرواية عن مالك المبني على انه كان داعية ام لانه (اختلف قوله) اى مالك (فى اعادة الصلوة) اذا صليت (خلفهم) اقتداء بامامهم فتارة قال يعيد وتارة قال لا يعيد وهو مبنى على ان الامام داعية ام لا اى المبني على التكفير وعدمه ومذهب ابى حنيفة والشافعى صحة الاقتداء باهل البدع والاهواء مطلقا والادلة مفصلة فى كتب الفقه (وحكى) ابو بكر (ابن المنذر) هو امام جليل ادعى الاجتهاد وعدى واصحاب الشافعى وهو حافظ ثقة كاتقدم رواية (عن الشافعى رضى الله تعالى عنه) لا يستأب القدرى) ليكفرهم وفيهم تقدير الله كاسر (واكثر اقوال السلف تكفيرهم) اى جاءت بالحكم بتكفيرهم وفيه خلاف (ومن قال به) اى اعتقد كفرهم (الليث وابن عينة وابن لهيعة) بفتح فكسر وهؤلاء كلهم تقدمت تراجمهم و(روى عنهم) اى عن ذكر من السلف (ذلك) اى تكفيرهم كاروى عنهم (فيمن قال يخلق القرآن) وقد سمعت مافيه (وقال ابن المبارك) اسمه عبدالله كما تقدم (والادوى) بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر الدال المهملة منسوب للادود قبيلة وهو عثمان بن الحكم (ووكيع) ابوسفيان بن الجراح الرواسى كاتقدم (وحفص ابن غياث) بكسر الغين المعجمة وفتح الباء التحتية المحففة واللف تليها مثلثة ابوعمر و النخعي قاضى الكوفة الامام الحافظ اخرج له الستة وترجمته فى الميزان توفى سنة اربع عشر ومائة (وابواسحق الفزارى) ابراهيم بن الحارث بن اسماء بن خارجة الفزارى احد العلماء الاعلام اخرج له ايضا الستة وتوفى سنة ست وثمانين ومائة (وهشيم) بن بشر السامى الواسطى الحافظ الثقة توفى سنة ثلاث وثمانين ومائة واخرج له الستة وترجمته فى الميزان (وعلى بن عاصم) بن صهيب الواسطى احد الائمة الاعلام الذى اخرج له اصحاب السنين كما فى ترجمته فى الميزان وتوفى سنة احدى ومائة وعمره سبع وتسعون (فى آخرين) من الائمة الناهيين لهذا (وهو) اى مقاله هؤلاء (من قول اكثر المحدثين) اى ائمة علم الحديث (والفقهاء والمتكلمين فيهم) متعلق بقول اى فى المبتدعة (وفى الخوارج والتدرية واهل الاهواء) اى المتبعين لهوى انفسهم فى العقائد الفاسدة (المضلة) بزنة اسم الفاعل ويجوز كونه اسم مفعول ايضا (واصحاب البدع المتأولين) للنصوص بتأويلات باطلة

(وهو قول احمد بن حنبل) في هؤلاء (وكذلك) اى مثل هذا القول (قالوا)
 اى قال من الأئمة لذهابهم للتكفير (في) الفرقة (الواقفة) بإلغاف وإلقاء وفي نسخة
 الواقفة ببناء النسبة (و) في الفرقة (الشاكّة في هذه الأصول) متعلق بالواقفة
 والشاكّة على التنازع والتجاذب والمراد بالواقفة قوم توقفوا في اتباع البدعة أو السنة
 لجهلهم أو لتعارض الأدلة عليهم فلم يقولوا القرآن مخلوق أو غير مخلوق وكذا الشاكّة
 فرقة شكوا في ذلك وقال بعض الشراح ليس المراد بهم كل من توقف أو شك بل هم
 طائفة من الإمامية أهم اعتقادات فاسدة وتوقفوا في كثير من أحكام الدين وأخرجوها
 عن أصوله وأقوالهم في الإمامة وإنها لأولاد على وقالوا بالرجعة بعد الموت في الدنيا
 وغيبة الإمام في جبل رضوى ويجوز إرادة كل من شك ولم يتبع الحق ولم ينظر
 في أصول أهل السنة عناداً منه والحادا (ومن روى) ببناء المجهول (عنه معنى القول
 الآخر) المخالف لهذا القول (بترك تكفيرهم) اى تكفير أهل البدع والأهواء من الفرق
 المذكورة (على) بن أبى طالب (و) عبد الله (ابن عمر) بن الخطاب (والحسن
 البصرى وهو) اى القول بترك تكفيرهم (رأى جماعة من الفقهاء) كالشافعى لقوله
 رضى الله تعالى عنه لا أكفر أحداً من أهل القبلة إلا الخطابية كما حكاه النووى
 في الروضة (النظار) جمع ناظر ككفار جمع كافر اى أصحاب النظر والمعرفة بالأدلة
 والقادرين على المناظرة (والمكلمين) من علماء أصول الدين (واحجوا) اى استدلوا
 على عدم التكفير (بتوريث الصحابة والتابعين) اى بحكمهم بتوريث (ورثة أهل
 حروراء) من آبائهم وأقاربهم وحروراء بفتح الحاء المهملة وراء مهملة مضمومة قبل
 واو وأخرى مهملة بعدها الف ممدودة وهمزة ويجوز قصره غلم قرية على ميلين
 من الكوفة اجتمع فيها الخوارج الذين اجتمعوا على حرب على رضى الله تعالى عنه
 وتماقدوا على آرائهم الفاسدة وعلى قتاله فنسبوا لجهلهم وآرائهم واعتقاداتهم
 مفصلة في المبسوطات (و) وروثوا (من عرف بالقدر) وكان من القدرية ورثته
 (بمن مات منهم) اى من الخوارج والقدرية (ودفعهم في مقابر المسلمين) لعدم كفرهم
 (ووجرى) صدر مجرور مضاف لقوله (أحكام الاسلام عليهم) بصيانة دمائهم وأموالهم
 وغير ذلك (قال اسمعيل القاضي) هو اسمعيل بن اسحق الحافظ كما تقدم في ترجمته
 (وإنما قال مالك في القدرية وسائر أهل البدع) جواب عن مخالفة قول مالك لمذهب
 هؤلاء مع قوته وذهاب السلف إليه من الصحابة والتابعين وعلماء الدين وأهل الأصول
 فقول مالك أنهم (يستأبون) اى تطلب منهم التوبة (فإن تابوا) قبلت توبتهم
 (والأ) اى ان لم يتوبوا (قتلوا) فحكمهم بقتلهم ليس لكفرهم بل (لأنه) اى اعتقادهم
 الباطل (من الفساد في الأرض) هو مما يجب دفعه فإن لم يتدفع إلا بالمقاتلة والقتل

قتلوا لما يلزمه من اضلال الناس وافساد عقائدهم (كما قال) مالك (في المحارب) من البغاة
 المحاربين على السلطان وعقائدهم غير ناطله (ن رأى الامام قتله) مصلحة لدفع فساد
 (وان لم يقتل) ذلك المحارب احدا (قتله) وليس قتله لكفره بل لدفع فساد (وفساد
 المحارب انما هو في الاموال) التي يأخذها ويؤلف بها (ومصالح الدنيا) التي يعود نفعها
 بتغلبه على البلاد واهلها لقوله تعالى (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون
 في الارض فسادا) الآية فالساعي بالفساد يستحق القتل فليس كل قتل للكفر فذهب مالك
 يخالف قول غيره في قتل اهل البدع لانه يوافقهم في عدم تكفيرهم وفي شرح المواقف
 اعلم ان عدم تكفير اهل القبلة موافق لكلام الاشعري والفقهاء لكن اذا فتشنا عقائدهم
 وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً مما يقدر في الألوهية أو النبوة انتهى قيل فلي هذا
 لا ياني اطلاق القول بالتكفير وعدمه وفيه بحث وما قيل من ان مقاله القاضي غير مستقيم
 لانه ان قيد بالكفر في حكمه كفر والا فلا حجة الاطلاق مع انه يقضي استحقاق كل
 من ظهر فساد له لقتل كلام لاوجه به من له ادنى تأمل وقول المصنف رحمه الله تعالى
 (وان كان) افساد الساعي بالفساد (فديد حل ايضا) أي كما يفسد الدنيا معناه انه قد يؤول
 فساد له لدخول (في امر الدين) أي قد يؤول فساد الدنيا الى الافساد في الدين فلذا منعه
 مالك بناء على قواعد في الدررعة وسدها وبين ذلك بقوله (من سبيل اخذ والجهاد)
 أي بفساده بفساد سبيل الحق والجهاد بما يمنعه فلهذا اجاز قتله لئلا يبرى فسادا للدين
 (وقساد اهل البدع معصية) أي الذرر وجودا راجع وعاد (على الدين) لعقائده
 الفاسدة التي يضلون بها الناس (وقد يدخل في امور الدين) فهاهم عكس حال المحارب
 الذي معظم فساد في الدنيا وقد يدخل في امور الدين فيعلم جواز قتله باسريق الاولى
 وبين دحوه في الدنيا بقوله (بما يلقون) يضم اوله مضارع التي بمعنى رمى وطرح
 وهو كناية عن ظهوره (بين المسلمين من العداوة) الدينية التي تسرى لمناياهم باقائلة
 والمحاربة وبهت الاموال وتخريب الديار (والله الموفق للصواب) من اتباع الحق
 وترك الباطل وكسر شوكة وهذا بناء على عدم تكفير الخوارج وفيه خلاف مشهور
 سيأتى بانه والبناء امرهم مفصل في كتب الفقه والله اعلم من فضل .. ذبل به ما قبله
 (في تحقيق القول في اكمال المسائل) من انتخاب البدع والاهواء الدين اووا
 عقائدهم الباطلة بما ينجسها ويصححها واولوا بعض النصوص المشكي - هرها (وسد لرن)
 في الفصل ادى قبل هذا (مداهب السام) من الصحابة والبايعين ومن تبعهم
 من المتقدمين (في اكمال انتخاب السند والاهواء) من ائمة اهل السنة
 (المأولين) لمقالاتهم الباطلة حتى لا يلهوا (من قال قولاً يودي به) اسم انتحيه وفتح
 الهجمة وتشديد الدال المهملة أي يوصل ويقضي (مأله) مصدر مسمى أي سوره
 وسوق الكلام وساء ما يدل على ما يواسه ما ذكر معه (في الدين) معناه - يوده

اى يؤدى اليه كقول المعتزلة انه لا يفعل القبيح ولا يريد به وانه يؤدى الى ما لا يليق
 من عدم القدرة ونحوه وهم يؤولونه بانه بمكينته وخلق القدرة ويقولون فعل القبيح
 قبيح والكلام عليه مفصل في كتب الاصول (وهو) اى القائل (اذا وقف عليه)
 اى على ما يؤدى اليه كلامه (لا يقول) اى لا يعتقد اعتقادا جازما (بما يؤدى به قوله اليه)
 من الكفر ومقدماته وقوله وقف عليه كناية عن الاطلاع عليه والعلم به وليس تعديه
 بعلى لهذا كما قيل فانه يتعدى بها كما قيل وقف على الارض (و) بناء (على اختلافهم)
 اى السامع (اختلاف الفقهاء والمتكلمين فى ذلك) اى فى تكفيرهم وعدمه بناء
 على مسألة اصولية وهى ان لازم المذهب هل هو مذهب ام لا (فذهب) اى الفقهاء
 والمتكلمين (من صوب) بتشديد الواو اى عده صوابا صحيحا والتصوب ضد التخطئة
 (التكفير) اى القول بكفرهم (الذى قال به الجمهور من السامع) اى اكرههم نظرا
 لما يؤدى اليه صونا لحظائر القدس وحماية لجانب الربوبية والتكفير والتكفار بمعنى ومن قال
 الاول انما هو من الكفارة فقد اخطأ كما فى المغرب وغيره من كتب اللغة (ومنهم من اباه)
 اى منع تكفيرهم بمثله (ولم يراخراهم) اى اخراج هؤلاء القائلين بما ذكر (من سواد
 المسلمين) وفى نسخ المؤمنين صونا لاهل اقلية الاحاديث الواردة فى النهى عنه كالحديث
 الا ترى قريبا (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم
 واما والهم) ونحوه من الاحاديث الصحيحة والسوادية بمعنى الجماعة قال فى الاساس سواد المدينة
 ما حولها والسواد الاعظم جماعة المسلمين ويقال كثرت سواد القوم بسوادى اى جامعهم
 بشخصى وقلب للمصاب سواد الحصيان على ارض مصر فى الدولة ابراهيمية الغروية
 سواد وجوه الملك سود عبيده * بتسويده دون البرية سودها
 فقد غلط الدهر الذى بفعاله * فضل سواد المسلمين عبيدها
 وورد سواد الناس بمعنى عامتهم وليس مراد هنا وان حار على بعد (وهو قول اكثر
 الفقهاء والمتكلمين) وقد علمت انه بناء على الظاهر والاكثر وليس على اطلاقه وذلك لانه
 يستعانه بذلك من مسائل الكلام من وجه ومسائل الفقه من وجه (وقالوا هم) اى اهل
 البدع (فساق) ككفار جمع فاسق (عصاة) لارتكابهم كبائر من فساد العقائد
 والاعمال (ضال) بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام جمع ضال (ونوارسهم)
 مضارع بنون المفعلة او الجماعة (من المسلمين) اقرارهم اى تحكيم بارت المسلمين لهم
 ومنهم (ونسبهم اهلهم باحكامهم) فيما لهم وعايهم لعدم تكفيرهم (ولهذا) القول
 (قال سحنون لاعداءهم) للصلوة (على من صلى خافهم) لصحة الاقتداء بهم وصحة
 صلواتهم وفى بعض النسخ (فى وقت) واحد (ولا فى اكثر) اى اوقات وذكره
 دفعا انهم انه قد تسقط الاعداء فى الاوقات الكثيرة دون غيرها للمشقة فيها (قال)

سحنون (وهو) اى هذا القول او عدم اعادة الصلوة (قول جميع اصحاب مالك
كلهم) وفي نسخة (منهم المغيرة وابن كنانة واشهب) وقد تقدمت تراجمهم (قال)
سحنون (لانه) اى المبتدع (مسلم وذنبه) الذى ارتكبه من بدعته (لم يخرج
من الاسلام) لتصديقه بالله ورسوله وال التزام احكام الدين فى ظاهر حاله (واضطرب)
اى تردد وشك (آخرون فى ذلك) الحكم من تكفيرهم وعدمه (ووقفوا) عن احد
الطرفين فلم يحكموا باسلامهم ولا بعدمه (عن القول بالتكفير وضده) وهو الاسلام
وقول رابع وهو التفصيل كما تقدم (واحتلف قول مالك فى ذلك) فله قول بتكفيرهم
وقول بخلافه فلذا اضطرب بعضهم وتوقف آخرون فيهم وفى بسطة واحداً
قولى مالك (وتوقفه عن اعادة الصلوة حافهم منه) اى من هذا اقل بسلى الذى
احتلف فيه قوله فارة قال يعيد ونارة قال لا يعيد (والى نحو من هذا) . اوقف المقول
عن مالك (ذهب القاضي ابو بكر) الباقلاى من ائمة اهل الاصول (امام اهل
التحقيق والحق) ومقتداهم فى الاصول وامرور ولا يلزم من توقفهم اثبات منزلة
بين المنزلتين كالمنزلة كما توهم وقيل انه اشكل لتعطيل كثير من الاحكام من امرهم
فى الآخرة الى الله وقد قيل من قال لا ادرى فقد افنى وكفى توقف المحتهدون
فى مسائل من امور الدين لم تصرهم ولا غيرهم والقاضى ابو بكر الباقلاى اشتهر انه
شافى وقيل انه مالكى وصححه بعضهم وسيصحح به المصنف رحمه الله تعالى فهو
الاصح (وقال) القاضى ابو بكر المذكور (اه) اى هذه المسئلة (من المسائل
المعوصات) اى الصعبة المشككة لقوة الآراء المتعارضة فيها وهو يصم ويسكون
العين المهملة وكسر الواو المحففة وصاد مهملة وصمط بعضهم بفتح العين وتشديد
الواو وهو من قولهم اعتصم اذا الموى والعوص ما لا يفهم من الشعر .
ويصعب استجراحه (اذا هم) من اركب البدعة (لم يصرحوا بالكفر) فى
مما قالوه (وانما قالوا ما يؤدى اليه) اى ما يلزمه الكفر ومن بعضهم ان القوم هم علماء
السلف والمراد اهلهم لم يطبقوا عليهم اسم الكفر وما بعده يأنه (واضطرب قول)
اى قول القاضي (فى المستله) فهو محتلف (على نحو صطراب قول امامه ما مات من
انس) وهذا صريح فى انه مالكى المذهب وبه صرح الرناى فى صفاته فقال ابو بكر
محمد بن الطيب المعروف بابن الباقلاى الاصولى الاشعري المالكي بمحمد الدين
على رأس المائة الراعية على تصحيح اسمى اناة تحتل ايراد ابو بكر بن العرى
المالكي الان فى العسيرة ما يأنه طاهراً فتدر بدر (حى قال) القاضى اى
(فى بعض كلامه اهلهم على رأى من كفرهم بالتأويل) فى اقواله (لاخل ما كتبه)
اى تزويجه المسامات (ولا اكل دلتهم) بلشركين (ولا اهلهم على مدعاه)

لأنهم كفرة عنده (ويختلف في مواريتهم على الخلاف) المتقدم (في ميراث المرتد
وقال) القاضي (ايضاً أتما يورث) بالتشديد والتخفيف (ميتهم) اى تعطى
ميراث من مات منهم (ورثتهم من المسلمين) تقديماً على بيت المال لعلاقة الاسلام
السابقة (ولانورثهم) اى لانعطيتهم ميراث من مات من اقاربهم (من المسلمين)
لانقطاع علاقة الارث بينهم عند استحقاق الارث (وأكثر ميلة) اى القاضي (الى ترك
التكفير) لاهل البدع (بالمال) اى بما يؤول اليه كلامهم لان لازم المذهب ليس
بمذهب عندهم (وكذلك) اى مثل ما اضطرب قول القاضي (اضطرب فيه قول شيخه
ابن الحسن الاشعري) وهو شيخه في الاصول وقدوته وهو لم يره واما روى عنه
بواسطة كذا قيل (وأكثر قوله) اى ما نقل عنه (ترك التكفير) لهم (وان الكفر)
انما يلزم (خسلة) اى صفة (واحدة وهو) ذكره نظراً للمعنى الوصف (الجهل
بوجود الباري) قدس تعالى لقوله في الحديث حتى يقولوا لا اله الا الله كما تقدم
بان لا يعرف الله ولا يقربه ولا يوحدايته (وقال) الاشعري او القاضي (مرة من اعتقد
ان الله تعالى جسم) كالجمجمة والنصارى (او المسيح) بالرفع اى قال ان الله هو المسيح
عنه او حل فيه (او) قال ان الله (بعض من بلقاء في الطرق فليس يعارف به) اى جاهل
بالله لا يعرفه لقوله لمن ليس ناله هو الله وهو اعظم جهل به (وهو) بسبب ما قاله (كافر)
لان كل من لم يعرف الله كافر كما قدمه (ولمثل هذا) القول الذى قاله الاشعري (ذهب
ابو المعالى) عبد الملك بن يوسف امام الحرمين كما تقدم (في اجوبته لابي محمد عبد
الحق) لما سأله عنه قال الحافظ الخليلى ليس هو الحافظ عبد الحق الاشيبلى صاحب كتاب
الاحكام وغيره لانه من اهل المائة الخامسة وامام الحرمين من اهل الرابعة فليس من
اهل عصره وفى بعض النسخ ذهب ابو الوليد سليمان في اجوبته لابي محمد عبد الحق وهو
لا يصح ايضاً لاختلاف عصرهما وقال التلمسانى هو عبد الحق بن محمد بن هارون السهمي
توفى سنة ست وتسعين واربع مائة ومن العجب ما قيل ان عبد الحق هذا هو الاشيبلى
والسهمي واللام في قوله لاني محمد ليست متعلقة باجوبته فانه هو السائل بل المراد
في اجوبته الكاتبة لاني محمد اى الذى حمها وصنفها كما يقال اجوبة مالك لابن
سبحون والحرر والبحرور لس انقوا وهو معسف لاعتنى له ولا يخطر ببال (وكان)
ابو محمد بن عبد الحق (سأله عن المستله) المذكورة في اهل البدع (فاعتذر له) عن ترك
الاجواب له (من الغلط فيها) اى في هذه المسئلة (يصعب) ويشكل على من خاف
ان يقول في الشرع ما ليس به (لان ادخال كافر في الملة) اى ملة الاسلام وهو
ليس من اهل كتمه (او > 'ج مسلم منها) اى من ملة الاسلام امر مشكل (عظيم

في الدين) لما فيه من خطر الجانبين فلذا لم يجبه في هذه المسئلة خوفا من الله تعالى واعلم ان الاشعرية قالوا ان الجسمة منهم من قال انه جسم بلا كيف اى ليس جسيما كالاجسام في المادة وهذا مذهب الحنابلة وبه صرح ابن سمعة (٢) وقال معنى قولنا جسم انه ليس بعرض وهذا هو البتة وهؤلاء ليسوا بكفار عندهم بل هم مبتدعون ومنهم من ائنت له الجسمية بلوازمها وهؤلاء كفار كما صرح به الرافعي في الشرح وقيل ليسوا بكفار مطلقا والاصح الاول ومن اتى رجلا في الطريق فقال هو الله هم بعض الجسمة من الخلوية وليس منهم مشايخ الصوفية كابن عربي وابن الفارض فغضب الله ببركاتهم وصانهم عما سب اليهم فلا يعتر بمن تعصب عليهم من ظاهرية الفقهاء (وقال غيرهما) اى غير الاشعرى وابى المعالى (من المحققين ابدى يحب) الموصل مبتدأ حره (الاحترار) اى الحذر والوقوع (من التكبير) اى اهل القلة من (اهل التوبيل) الذين اولوا مقالاتهم بما يوافق السرعة وان لم يقل تأويلهم (من استباحة دماء المسلمين) وفي نسخة بدله المصلين (الموحدين حطر) اى امر عظيم يحشى منه غضب الله (والخطأ في ثلث) قتل (الب كافر اهون) اى اخف واقل عند الله (من الخطأ في سفك) اى اراقه (بمحجمة) بكسر الميم اسم آله يؤخذ فيها دم الحمامة المعروفة (من دم مسلم واحد) بحسب الظاهر لم يحكم بكفره وحاله عند الله وفيه مبالغه لانه كساية عن فله القتل وتوهم ان نفس اراقه دم محجمة واحدة بالحمامة لا القتل اهون من قتل الب كافر وليس بمرأ (وقد قال صلى الله عليه وسلم) في حديث صحيح رواه البخارى وغيره امرت ان اقاتل اس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة (فاذا قالوا هابى) صلى الله تعالى عليه وسلم (كلمة الشهادة) بوحداية الله وبرسالة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقل واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لان من قالها التزم احكام الاسلام فدل عليه بالالتزام ولذا ادخله بعضهم فيه ولانه لا يقال وان حارب قله غالبا (عصموا) اى حفظوا وصاوا (مى دماهم) جمع دم اى لم يقتلوا (واموالهم) عن اخذها منهم كالقبي والعيمة (الاخفها) اسساء مفرع اى بكل سبب الاسباب حتى يقتل قتلا او اخذ مال كقتل او غصب (وحسابهم) عما عملوه في الآخرة (على الله) اى حسابهم معروض الى الله تعالى المنصاع على اعمالهم وسرائرهم وما في قلوبهم من كسر وفاق وغيره واما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانما امر ان يحكمه صاحب والله يسوى السرائر فعلى ليست تدل على الانخاب لاسها بمعنى الى خلافه بامعة القائلين بوجوب الاصاح على الله او يقول هي على طاهرها على طريق تبرئة بمرلة الواجب عليه لهه ثابت سق في عهده وتقديره اولاه وعدمه وهو لا يجنب المعاد فصار كواحد مع الله معنى الانخاب على الله عند تدقيق الامر لا

هذا كما ذكره الجلال الدواني في شرح العقائد المضنية وظاهر الخبر يقتضي ان التامعظ بكلمتي الشهادة لا يتحقق الايمان بدونه كما ذهب اليه بعض اهل السنة وذهب الاشعري وبعض الماتريدية الى انه انما هو لازم لاجراء احكام الشرع عليه في الدنيا وكف القتل عن قس آمس بقبابه ولم يلفظ بهما فهو مؤمن عندهم بدليل قوله تعالى اوتلك كتب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبكم ونحوه والحلاف فيمن لم ياب اللفظ بهما وهو قادر لكن العاجز مؤمن اجاعا والقادر الآبي المصير على الترك كافر اجاعا لدلالة ذلك على عدم خلوص سريره (العصمة) للدماء والاموال (مقطوع بها مع) الايتان (الشهادة) بنافعه فانه لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهذا عام مخصوص بغير اهل الذمة والمعاهد والمستمن بما نصق به من الآيات والاحاديث وهل هو ناسخ للعموم او مقيد بخلاف اعطى المذكور في اصول الفقه (ولا ترتفع) العصمة اى تزول (ويستباح خلافها) من دماء اموال (الا) دليل (قاطع) يرفع ما قطع به (ولا قاطع) في حق المبتدعة (من شع) ورد به في كتاب اوسنة (ولا قياس) حلى (عليه) اى على القاطع الشرعى (واما الحديث الواردة في) هذا (الباب) الدالة على تكفير اهل البدع والاهواء الذى تمسك بها من ذهب لتكفيرهم وهو جواب عن سؤال تقديره كيف لا نقول بتكفيرهم وانه لم يقم عليه دليل ولا قياس وقدروا ما يدل على خلافه فقال انها (معوضة) زنة اسم المفعول مشددة الرائ وفي نسخة عوضة اى انها قاتلة (للتاويل) فلاتعارض الأدلة القاطعة بخلافه فشبهها بهدف يوضع لاصابة سهام التاويل فيه استعارة مكينة بحيلة وذلك لعدم صراحتها (فاجاء منها) اى من الاحاديث الدالة على كفرهم (في التصريح بكفر القدريه) وانهم يحوس هذه الامة كما تقدم (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا سهم لهم) اى للقدريه (في الاسلام) والسهم اما ان يراد به ما هو من سهام الغنائم لانه انما هو للمسلمين او بمعنى الصيب والمعنى لا اسلام لهم كقول ابن الفارض على نفسه فليبك من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم (وتسميته) الضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (الرافضة بالمشرك) اى اطلاقه عليهم اسم مشركون قيل وهذا لا تعرف رواه وسيأتى رده قريبا (واطلاق الامة) اى الطرد والبعد من رحمة الله (عليهم) اى على الرافضة بقوله انهم ماعونون واما ناس الكافر (وكذلك) ما ورد (في) حق (الحوارج) الذين خرجوا على على رضى الله عنه (وغيرهم من اهل الاهواء) اى الآراء الفاسدة كالشيعة (فقد تحس بها) اى هذه الاحاديث (من يقول بالتكفير) الهؤلاء بناء على ظاهرها (وقد يجيب) عنها (الآخر) الداهى لعدم تكفيرهم فلما قال انها قاتلة للتاويل (بانه) معاقب يجب والضمير لاشان (ند ورد) عنهم ورودا شائعا معارفا بما

يبهم لا يكره الا حائل بل قد ورد (في الاحاديث مثل هذه الالفاظ) المذكور فيها
 الكفر واللمسة (في حق) (غير الكفرة) من عصاة المسلمين مع القطع بعدم
 كفرهم احصاء (على طريق العاط) اى المصلحة والتشديد في الحر تحويها لهم
 فهو محار او كناية فانهم مستحقون لعذاب الكفرة ومتصمون بصفت تليق
 بالكفرة ومثله كثير في الآيات والاحاديث (وكفر دون كفر) اى اهلون منه (واشك
 دون اشراك) احب منه واهون اماوت مراتبه ونص الشرا اهلون من نص
 وطلم دون طلم كما في الاثر يعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كما سعى الطاعات انما
 سعى بعض المعاصي كفرا وشركا وسعى الله الكفر في القرآن طلمعا كقوله ولم يلبسوا
 ايمانهم بظلم وقال ان الشرك لعظم عظم وحلص المؤمنين يرون التوحيد اى
 لا يرى في الوحد غير الله ولا يرى امير الله شيئا من الامر وبعدون غير هذا شركا
 حتميا بل طاهرا كما قال اس عطاء الله كاك سرله حتى وكما قال بعض مهنا حيد
 عدى شهودى وعبدى انت يا عيسى * والعبد عدى دواء الخو عن عيسى
 اثبات غيرك شرك في عقيدتنا * ترك السوى دينا ما قره العين
 وصاحب البرقان يرى الدين كما يصراء وهذا مقام شهيد وكشف يعرفه من داني حلاوه
 الايمان ومكره مريض القلب الذى يتوهم العسل من العدم صحة دوقه اللهم ارقا
 من الشوق للقاءك ما خلوه الصبر على مر الاثك واعلم ان السهى روى في الدلائل
 عن على رضى الله عنه وكرم الله وجهه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يكون في امتي قه م
 في آخر الزمان يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ورواه من صرق عدة وقوله في امتي
 فيه ايماء للتؤويل انه حمل على اسم في عدادهم ويهم او المراد بالامة امة الدعوة
 واما الاحاديث في الخوارج فصحتها في مسلم وعنه وفيه معجزة له صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاحارح ما عت وسأى في كلام المصنف الاشارة انها وسد كرهها من قول حديث
 الرافضة لا علم من واه مقدمه (٩٠) ورد مثله اى مثل احديث او ارد في كمية الترافضة
 غيرهم من اهل الدرع (في ارياء) براءه حلا ونداءه مدود وهو من الله ده
 ونحوها لاجل الناس هداية به احب احلى والاحسب في الر مشهوره وكذا
 اصلاق الشرك عليه وما يقال له اسرله احب هو اسب قوله السابق شرك دون شـ
 في اشرح الجديد ان الرافضة بناء موحدة ويكتب نائبه او وية وهو فصل
 احداث الحاسبين على آخر المعيار السبع من كل وورس وخوه والكلام فيه معر في
 عى عن البيان وهو اشارة ما في حديث لم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 آكل الربا وموكاه وكاتبه وشاهده وفي نسخة ارياء معجزة بون به اشارة
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرى الراب حى يى وهو مة من ه

الشراح والكل صحيح (وعقوق الوالدين) الاب والام وان عليا وهو من الكبار ايضا
والعقوق من عقه بمعنى قطع وشق وهو فعل كل ما يوديها ويسوءها ويترك صلتها
وضده الر وقد حمه الله تعالى بابع اطع في قوله (ولا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل
لهما قولا كريما) وما احسن قول الشراح الوراق في بر ولده

في اقتدى بالكتاب العزيز * فرددت سرورا وزاد ابتهاحا

وما قال لي اف في عمره * لكوني انا ولكوني سراجا

وفي العقوق احاديث كثيرة تدل على ما قاله المصنف (والروح) اي ومحالة المرأة زوجها
وفي الحديث من مات زوحها سخطا عليها لم ترح رائحة الحلة وهذا من صفة الكفار وفي بعض
النسخ والرواي نهادة الرواي الكذب سمي به لميله عن الحق ومنه تراور عن كفهم
(وعبر مصيبة) واحدة اي حاء في حق معاص كثيرة وصفها في الحديث بانها كفر وشرك
مع علم كل احد بانها لا يكفر فدل هذا على ان المراد تعاط رحمة لانه كفر حقيقة
ثم ورد من تكفير المدعة واهل الاهواء مثله (وإذا كـ) اي ما ورد في حقهم من الكفر
(نحو الامرس) اي آتوه على ظاهره وكونه مألوفة في حرهم ثم هو اعم (فلا يقطع على

احدهما) اي احدا من الكفر وعدمه (الابدل قاطع) الدعوة اخرج احدهم من الاسلام
واذ حاله في الكفر كما تقدم وعدي يقطع على لصميه معنى يقول ويعتمد لانه يتعدى بالناء
يقطع بانه اذا حره (وقوله صلى الله عليه وسلم في الحوارح هم من شر البرية) اي الخلق
من برأى معنى خلق وحفف وشرافه تفصيل شهاب اسر كما سمع نادرا و به قرى في قراءة
شادة لاي فلاة وكذا حير والحوارح جمع حارج او خارجي كما مر (وهذه) الصفة
هـ من البرية (صفة الكفار) وصفهم الله بها في قرآن في قوله (ان الذين كفروا

من اهل الكتاب والمشركن) الى قوله (واولئك هم من البرية) فوصفهم بصفةهم يقتضى
لغيرهم ان لم نقل المراد دوام هذه الصفة وانها لا تليق به ولم وهذه العارة في حديث
في صحيحه وغيرهما ورواه احمد عن عائشة نعت الحوارح شرار امتي قبلهم حارما
وفي مسلم هم اصح احلق وسوءه (وقال) صلى الله عليه وسلم في الحوارح في الحديث
(من ذيل) سح امام بناء موحدة ومثناة تحسة ولاء وهم الجماعة والقالية جماعة لآب

هـ احد ومصهم صطه مثناة فوقة (تحت اديم السماء) الاديم الخلد والطلع منه وهو
يشبه لها خلد مدود اي تحت السماء وهو يسع الارض ايضا وفي الاساس
اسم اسماء ماتحتها ومن العجب ما قبل ان مشكل لان اديم السماء الارض قال الخوهرى
سمى وجه الارض اديما فظاهره انه يحب الارض وما آفة الاحبار الارواها (طوى)
من واهم اوقوه) اي صوب لمن ولوه لانه شهد وهي كلمة مدح وقد يقصد بها التبشير
سنة واستعادة لانها اسم الحيا او شجره فيها ويقال طوى له في طوباه وهي

من الطيب وفي الحديث طوبى لاهل الشام لان الملائكة باسطة اجنحتها عليها وفي الحديث
 بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا وطوبى للغرباء وقد قتلهم على كرم الله وجهه
 يوم النهروان (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان عن ابي سعيد
 الخدرى (فاذا وجدتموهم فاقتلوهم قتل عاد) وفي رواية ثمود وهم كفرة كما في القرآن
 (فظاهر هذا) الحديث (الكفر) اى كفر الحوارج ولذا ذهب اليه اكثر العلماء
 كالمطبرى والسبكي (لا سيما) اى انه يدل على الكفر دلالة واضحة (مع تشبيههم بعاد)
 اشارة الى ان في الكلام معنى التشبيه اذ المعنى اقتلوهم قلاكم على عاد والمراد تشبيههم بهم
 في افائهم واسباغهم بحيث لا يبقى لهم اثر ومن هذا الوجه دل على المنالعه فلا يرد عليه
 ما قيل ان عادا اهلكوا برنخ صرصر لا بسيف وبحوة في اشبيه اشكال فانه ناش من قوله
 التدبر (فيحتاج به) اى بالحديث او بالتشبيه (من يرى تكفيرهم) لامره صلى الله عليه
 وسلم بقتلهم وتشبيههم بالكفرة (فيقول له الآخر) اى لا يرى تكفيرهم بحاله
 (انما ذلك) المذكور في الحديث (من قاهم لحر وحمهم على المسلمين وبعهم عليهم) اى
 اى جورهم وتكفيرهم على المسلمين كما بعة ومن في قوله من قاهم قيل انها تعليبه اى من
 اجل قتلهم لاهم قتلوا المسلمين لما خرخوا على ما في القصة المشهورة ويتمت (بداله)
 وفي نسخة ودليه الذى اسدله (من الحديث نفسه) من غير حجة لدليل آخر كقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (يقتول اهل الاسلام) فانه يدل على انهم انما قتلوا
 لا لكفرهم كاقال (فقتلهم) اى الحوارج (ههنا) وقياس دفعا لشرهم (لا كفر)
 كما فهمه القائل به ثم استشعر سؤالاته حينئذ تشبههم بعاد فقال (ذكر) وفي نسخة وقيل
 (عاد تشبيه للقتل وحله) اى القتل (لانه متول) بخصوصه من الحوارج وقوله عاد ثم
 ونحبه بقوله (وليس كل من حكم قتله) شرعا (حكم تكفيره) كالمال وتارك الصلوة
 عند الشائى وقطاع الطريق وقتل على كرم الله وجهه للحوارج ذهب كثير الى انه لاهم
 بفاه كما ذهب بعضهم الى انه لكفرهم (وبعارصه بقول خالد) ابن الوابد رضى الله
 تعالى عنه والمعارضة اقامة دليل يدل على خلاف ماقله ويبين ارحمته على ماقله
 (في الحديث) الذى رواه الشيخان عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه في حق
 رجل اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه سيصدر عنه سئ من امر اسوارح
 (دعى) اى اتركى وهو كناية على الاذن له فيما ذكر (اضرب سبه) اى اقله
 وهو مجزوم في جواب الامر (يا رسول الله فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (لمه يضى) فجل الصلوة واطهار شعائر الاسلام مائة من الكعبر والقل اسبه
 ولعل للعليل اول الترجى وهو في كلام الله ورسوله للتحقق ووقع في رواية ان القائل
 في هذه القصة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وجع بينهما بان اقول وقع منهما
 والرجل الذى اراد قتله ذوالخوصرة (من احبجوا) اى القاتلون كفهم (يقوله)

صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري في حق الخوارج وقوله فيه
 انه (يقرؤ القرآن لا يجاوز حناجرهم) اى لا يتعداها ويذهب منها جع خنجره
 وهى رأس الخاق الخارج منه الكلام وهى الخلقوم ومجرى النفس وطرف المرى بمائليه
 والمراد به لا يصل قلوبهم امدم العمل والعلم بما فيه من الايمان والعقائد ويفسره رواية
 مسلم لا يجاوز ايمانهم خلاصتهم فهم مؤمنون باللسان دون القلب ولهذا عقبه بقوله
 (ه حمران الايمان لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (يقرؤون)
 اى يخرجون (من الدين) فمروى الخروح بسرعة مروقا مثل (مروى السهم
 من الرمية) قيل هى فيله بنتى مفعولة اى ما يرمى من صيد ويحوى كذا فسرته هنا كلهم
 واحدا هو ان المراد به القوس او الوتر وما يرمى به لقوله بعده (ثم لا يعودون اليه)
 اى الى الدين (حتى يعود السهم الى فوقه) يضم الماء وواو ساكنة وقاف وهو موضع
 السهم من او تر فان املأه انه شبه حروجهم بخروج السهم من قوس راميه الذى لا يمكن
 رجوعه حين يرميه اليه وهكذا هو فى امثال الناس يقولون لما لا يعود سهم رعى ويؤيده
 " بيته الا اى لم اره اللهم الا ان يقال السهم الذى يخرج مما رعى به لا يعود لقوسه ايضا
 وهو اسم فى المعنى المراد وهذا هو المراد كما سيأتى والحديث كما فى البخارى انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال يخرج نس من قبل المنسرق يقرؤ القرآن لا يجاوز تراقيهم يقرؤون
 من الدين كما فى السهم من الرمية ثم لا يعودون اليه حتى يعود السهم الى الرمية الى آخره
 وغيره ان سماهم اسم يتلقون رؤسهم لان حاق شعر الرأس فى عهدته صلى الله تعالى عليه
 وسلم انما كانوا يلقونه اسك او حاحة اما الآن فصار عادة لا تكره وهذا من معجزاته
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من الاحبار عن المغيبات (و) كذلك يحتجون (قوله)
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه الشيخان وفى نسخة وكذلك قوله (سبق) اى
 السهم شروحه سرما (الفرت والدم) قال الراغب الفرت ما فى الكرش ويقال فرث
 كبده اى متها وافرت فلان اخذ به او قعهم فى بليسة جارية مجرى الفرت انتهى يعنى انه
 لا تعاقب لهم بالاسلام اثناء السرعة حروجهم منه كما ان السهم الباذن من حيوان رعى به
 يترسح هل ما فى باصه من الفرت والدم فانه يخرج بعده (وهذا) المذكور فى الحديث
 (يدل على انه) اى الخارج (لم يعاقب من الاسلام شئ) كالسهم السريع القود وقوله
 (احبه) جواب قوله فان احتجوا الى آخره اى فان عارضوهم به احبهم (الآخرون)
 متناولون بعده كهمهم (اى معنى) قوله فى الحديث (لا يجاوز حناجرهم) الدين
 تمسكوا به اسم (لا يعهمون معاينه بدلوهم) فلا يمثلون او امره ونواهيته فهم عصاة
 لا كسار (ولا يشرح له صدورهم) كعيرهم من المتقين (ولا تعمل به حوارهم) اى
 اعصاه الصاهرة فهم لا يبرون القرآن وان اطوا على تلاوته وحسنوا به اصواتهم
 ومعهم فى عداوتهم (عاروهم) معصوف على احابه (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم

(وَيَتَّيَرَى) اى يتردد السهم في موضعه من الوتر (فِي الْعَوَى) بضبطه السابق (فهذا) التشبيه (يَقْتَضِي التَّشْكَكَّ فِي حَالِهِ) وانه لا يحكم بكفره وفيه كلام في شرح البخاري (وَأَن اِحْتَجُّوا) اى المكفرون (بِقَوْلِ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ) رضى الله تعالى عنه (فِي هَذَا الْحَدِيثِ) ومقوله قوله (سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَخْرُجُ) اى يظهر (فِي هَذِهِ الْأَمَةِ) فجعلهم فيها لانهم (وَلَمْ يَقُلْ) يخرج (مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ) فانه يقتضى انهم منهم لامفارقة منهم بمخالفة دينهم ورجحوا هذه الرواية بقوله (وَتَحْرِيرِ ابْنِ سَعِيدٍ) اى تهذيبه وتنقيحيه (الرَّوَايَةُ وَاتَّقَاتَهُ الْإِفْطَ) بقوله في دون من وهو يدل على دقة نظره رضى الله تعالى عنه وهذا بحسب الظاهر اذ يجوز ارجاع كل منهما الى الآخر لان حروف الجر يقوم بعضها مقام بعض والامة تحتل امة الدعوة والاجابة كما مر و اشار الى الجواب بقوله (أَجَابَهُمُ الْآخَرُونَ) الذين لا يرون تكفيرهم (بِأَنَّ الْعِبَارَةَ) اى التعبير (بِفِي لَا تَقْتَضِي) وتستلزم (تَصَرُّحًا بِكُونِهِمْ مِنْ غَيْرِ الْأَمَةِ) لان بعضهم فيهم وان كان خلاف الظاهر لتخصيص الامة وتأويلها (بِمُخَالَفَةِ مَنْ آتَى هِيَ لِلتَّبَعِضِ) المنصرحة (وَبِكُونِهِمْ مِنَ الْأَمَةِ) ولا يخفى مانيتها (مَعَ أَنَّهُ قَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ ذَرٍّ وَعَلَى وَابْنِ أَمَامَةَ وَغَيْرِهِمْ) ممن رواه (فِي هَذَا الْحَدِيثِ) يخرج من امتي وسيكون من امتي) بالغض من وهو صريح في انهم منهم وان الروايتين متوافقتين معنى (وَحُرُوفُ الْمَعْنَى) حروف الجر لا المباني (مُشْرَكَةٌ) اى لها معان متعددة وضعت لها ويجوز نيابة بعضها عن بعض بصمين ونحوه واذا كان كذلك (فَلَا تَعْوِيلَ) اى لا اعتماد (عَلَى اخْرَاجِهِمْ مِنَ الْأَمَةِ) بتكفيرهم (فِي) اى بسبب قوله (فِي) (وَلَا عَلَى ادْخَالِهِمْ فِيهَا) لاجل تعبيره (بِمَنْ) لاحتمال غيره (اِمَّا) بالتشديد (أَبَا سَعِيدٍ) الخدرى رضى الله تعالى عنه في روايته هذه (اجاد ماشاء) اى جودة عطية (فِي التَّهْنِيبِ الَّذِي نَبِهَ عَلَيْهِ) نتيانته بى الدالة على اخراجهم وهذه العبارة معروفة في المبالغة كانه يقدر على الخودة في كل ما يريد وما مصدرية او وصوله (وَهَذَا) اى تحرير العبارة وجودتها رعاية للمعاني المرادة (فَمَا يَدُلُّ عَلَى سَعَةِ فَهْمِهِ الصَّحَابَةِ) رضى الله تعالى عنهم اجمعين اى شدة فهمهم لمفاسد الكلام ودفعه نظرهم (وَتَحْقِيقِهِمُ الْمَعْنَى) بما ياسبها من حسن لباسها (وَأَسْتَاطِظُهَا) اى اسحراجها (مِنْ الْإِلْفِظِ) الدالة عايتها وضما (وَتَحْرِيرِهِمْ لَهَا) بتهذيبها (وَتَوْقِيقِهِمْ) اى احترازهم واجناسهم (فِي الرَّوَايَةِ) عما لا يابق وروايه من روى كلاها في الصحيحين (هَذِهِ الْمَذَاهِبُ الْمَعْرُوفَةُ) في هذه المسئلة (لَا هَلَّ السَّنَةِ وَ) اماما (اغسيرهم من افرق) كالمعتزلة والشيعة فورد عنهما (فِيهَا مَقَالَاتٌ) اى اقوال (مُضْعَرَبَةٌ) متعارضة غير محررة (سَجِيفَةٌ) اى ركيكة صعبة لا يعول عايتها و (امرهما) اى

اقرب اقوال غير اهل السنة (قول جهنم) بن صفوان من المعتزلة (ومحمد بن شبيب) هو من المعتزلة ايضا وقيل مرجع قدرى (ان الكفر بالله) معناه (الجهل به) بان لا يعلم الله وجوده وسيأتي بسط هذا مع رده عن القاضي ابى بكر الباقلاني (ولا يكفر احد بغير ذلك) اى بغير الجهل بالله وهذا قول غير صحيح ان حمل على ظاهره لانه يقتضى ان من عرف الله ووحده وانكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم او انكر شريعته وكتابه امتزل عابه لا يكفر فان اراد الجهل بالله وما يستلزمه لم يكن مخالفا لغيره وكان مراد المتألم انه يلزمه تكفير سائر الفرق الضالة فان لم يرد هذا فلا وجه له (وقال ابو الهذيل) ابن حنبل بن العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطاء رئيس المعتزلة وهو القائل بقاء مقدورات الله تعالى وان الجنة والنار بغير ان لهما حدن ومن ليس له آخر قديم عنده كان ما ليس له اول قديم ايضا توفى سنة ست وعشرين مائتين وقد اربى على المائة وهو بصرى (ان كل متأول) بتشديد الاء والمكسورة اسم فاعل ولا وجه لفتحها كما صحح في بعض النسخ لانه يأباه ما بعده (كان تأويله تشبيها لله بنفسه) بان يثبت له جسما وصورة وجهة ونحوه مما هو من صفات الحقائق المحدث فان اراد هذا فهو صحيح لكن الفقهاء اهتم خلاف فيه في تكفيرهم وعدم صحة الصلوة عنهم كما تقدم وما قيل من ان مراده من قال بتأويل المتشبهات من اهل السنة غير ضاهر من هذه العبارات وان طال فيه بغير طائل (وتجويزا له) تفعيل من التجوز نجيم وراء مهملة ضد العدل واصله الميل عن الاستقامة وضمير لله اى نسبة الله الى الجور في تأويله وقد قيل مراده ايضا الرد على اهل السنة في قولهم ان الله يريد الخير والنشر والمعاصى لان ارادته المعاصى وعقاب فاعلمها جور عندهم تعالى سبحانه عنه ورده والكلام عليه مفصل في محله وعندهم الرضاء والارادة بمعنى (وكذبيا لغيره) اراد قوله تعالى (وما الله يريد ظلما للعباد) وقد نسبته للجور كما سمعته آتفا فيلزمه تكذيبه في قوله هذا (فهو كافر) بالتشبيه ونسبته للجور وتكذيب خبره وهذا حق اريد به باطل فاقربيته بحسب ظاهره فتألم (وقال) ابو الهذيل (كل من اثبت شيئا قديما لا يقال له الله فهو كافر) وهو ردا ايضا على اهل السنة في قولهم تقدم الصفات فرازا من عدمها وقيام الحوادث بذاته وهم ينفون الصفات هربا من اعداد اقدماء وعندنا الممنوع تعدد ذوات قدماء لاذات وصفات كما بين في الاصول وليس هذا محل تفصيله (وقول بعض المتكلمين ان كان) المتأول (من عرف الاصل ونجى عليه) اى علم اصول الدين وفرع عليه تأويله الذى يسمى مقدم من التشبيه وما بعده (وكان) تأويله (فيما هو من اوصاف الله) التى لا تدعى به (فهو كافر) لانه قال ما قاله عن علم به (وان لم يكن من هذا الباب)

اى لم يكن ما اوله من اوصاف الله (د) هو (فاسق) غير طائع لله لارتكابه كبيرة باعتقاد
 ما ليس بحق (الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل) اى الاصول الدينية وانما قال ما قاله
 لجهله (فهو محطى غير كافر) اى غير مصيب للحق لذهابه لغير الحق من غير بناء له
 على اصل من اصول الدين وهذا كله من كلام المعتزلة ودسائسهم بما يؤهم طاهره
 الخير وهو شر محض (وذهب عبيد الله) بالتصغير (بن الحسن العنبري) منسوب الى
 العنبر قوم من بكم وبقال لهم في غير النسب بلعبر وهو عبيد الله بن الحسن ابن الحسين
 بن مالك بن الحشاش بمعجمات ومالك والحشاش صحابيان وللحشاش رواية
 دون مالك وعبيد الله فقيه بصرى تولى قضاء البصرة بعد سوار بن عبد الله وكان عالما
 ثقة روى عنه غير واحد واخرج له مسلم توفي سنة ثمان وستين ومائة وكان يرى
 جوار التقليد في العقائد والعقاييد وخالف في ذلك العلماء وذهب (الى نصوب
 اقوال المجتهدين) اى القول بانها صواب (في اصول الدين) مما يتعلق بالاعتقاد
 كالاجتهاد في المروع (فيا كان عرضة) اى قابلا (للتأويل) وفي الاساس فرس
 عرضة للسباق اى قوية عليه مطلقا له انتهى كانه لاقابلية بعرض له (وفارق)
 اى خالف العنبري (في ذلك) القول الذى قاله في تجويزه الاجتهاد في اصول
 الدين وفاروق (فرق الامة) من علماء الشرع والسنة والمكاتبين فانها امور رسمية لا بد
 فيها من نقل صحيح (اداموا) اى علماء الامة (سواء) اى غير العنبري (على ان
 الحق في اصول الدين) والعقائد (في واحد) لا يقبل المحدث ابراهيم القصة
 فليس كالمروع التى هي محل الاجتهاد وذهب بعضهم الى ان كل مجتهد فيها
 مصيب وفي نسخة في الواحد (والخطي في) الذى لم تصادف الحق الواحد
 (آثم عاص فاسق) اعدوله عن الحق برأيه (وانما الخلاف في كميته) باجهاده الخطي
 فيما ليس محل الاجتهاد وانما محله المروع العمالية فهو ماثب في اجهاده سواء قبال
 المصيب واحد ام لا على ما اشتهر في الاصول اما في اصول الدين فاصيب واحد
 قطعا فلا وجه للاجهاد فيها وان بدل وسعه وجهده وذهب الواحد جازي واحد
 الى حواز الاجتهاد فيها وانه اذا احطى لا يثم انكمه مقيد بالاسلام على الصحيح
 قالوا لان قصدهم تعظيم الله وتزويه ولذا لم يجب الصحابة عن الامة
 الموهمة للتشابه وهو كاه واه غير سديد (وقد حكى القاضي ابو بكر) بن ابيات
 المالكي (الباقاني مثل قول عبيد الله) "لم يرى في حوار الاجتهاد في الاصول
 (عن داود الاصبهاني) يقال بالباء واهاء اسم بلدة مشهورة وهو فارسي
 معرب وداود هذا هو ابن علي بن حاتم ابوسايمان الاصفهاني البغدادي وطفا
 صاحب مذهب الداهرية ولد سنة مائتين واثنين ومائتين وتوفي سنة ٥٢٨

وكان اماما جليلا زاهدا ورعا فله الشافعي رضي الله تعالى عنه اولا ثم صار صاحب مذهب مستقل وكان صدرا رحلة في عصره حتى رجع على بعض المجتهدين واختالفوا في انه هل يستدل بخلافه ام لا على اقوال في الاصول ومن اجل اتبعه ابن حزم (قال وحكي قوم عنهما) اي عن داود والعنبري (انهما قالا ذلك) اي جواز الاجتهاد في الاصول الدينية (في كل من) اي رجل (علم الله من حاله) وما يظهر من امره (استفراغ الوسع) بضم فسكون اي بذل قدر جهده وطاقته وهو في الاصل استمارة بتشييه قريحته ببئر وما يستخرج بفكره بما ينزع منها ثم صار حقيقة عرفية فيما ذكر (في طلب الحق) لئذ قصده وان اخطأ في الواقع (من اهل ملتنا) المسلمين (او من غيرهم) من الكفرة (وقال نحو هذا القول الحافظ) عمرو بن بحر بن محبوب ابو عثمان الكناني اللبي البصري العالم المشهور صاحب التصانيف الحلية وجامع العلوم الغريبة وهو معتزلي صاحب مذهب في اصول الدين ومن اجل تصانيفه كتاب التبيان وكتاب الحيوان لقب بالجامع لحبوط عينيه اي لتوهمها واصابه في آخر عمره وقد ناهز التسعين قلح وحصر بول ومنه توفي سنة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة (ونعمامة) بضم المثناة بوزن كناسة وهو نعمامة بن اسرس بن معن الغنوي كان من كبار المعتزلة ورؤس الصلاة كما قال الذهبي وله نوادر وملح واتصل بالرشيد والمأمون ومن مذهبه ان المقلدين من اهل الكتاب وعباد الاصنام لا يدخلون النار وانهم يصيرون ترابا وان الاطفال كذلك يصيرون وهو احد الاقوال البشرة في اطفال المشركين (في ان كثيرا من العامة) اي عوام الناس وجاهلهم (والنساء) ذكرهن لان اكثرهن يلبس عليهن الجهل (والبله) بضم فسكون جمع البله المراد به من قل فهمه وغاب عنه العلة وقلة العلم وما في الحديث من ان اكثر اهل اخوة البله فانرادهم من غاب عليه سلامة الصدر وحسن الطل للناس فاغفلوا امر دنياهم واقبلوا على آخرتهم وقرب منه قول ان ريقا خيرا اولادنا الابه العقول اراد انه مع عقله لشدة حياته كالبله (ومقلدة النصاري واليهود) الذين كفروا تقليدا من غير معرفة دليل وحجة (وعيرهم) من جهله الكفرة المقلدين لروايتهم (لاحجة لله عليهم) لانه عندهم لم يؤتهم نظرا في الحجة والادلة بما اذا حالوه بمد العلم به عبادا كانوا اهل صلال كفارا يستحقون العقاب (ادلم تكن لهم) وفي نسخة اذا اي لم توجد بخناق الله فيهم (طباع) نزة رجال مفرد بمعنى ضيعة او جمع وضع وهما قولان لاهل اللغة فهو مؤث وقيل انه اسم مؤث على وزن مثال لاجمع طبع وهو مصدر وهو كلام متناقص والتحقيق ما ذكرناه كما في شرح ادب الكاتب (يمكن) لهم (معها) اي مع وجودها فيهم (الاستدلال) اي اقامة دليل وحجة نوصاهم لمطلوبهم فادن هم معدورون

ولا حجة لله عليهم بما قبحهم بها وهو قول باطل لانهم مكلفون عقلا لاسيما من نشأ
 بدار الاسلام وعلى كل حال فهم متمكنون من النظر ومعرفة الادلة والتفكر في خلق
 السموات والارض وقد قرع اسماعهم ما تواتر من ارسال الله رساله وما ظهر
 من المعجزات الباهرة الظاهرة ظهور الشمس لمن له عينان فاي عذر لهم تدحض به
 حجة الله عليهم (وقد نحى الغزالي) رحمه الله تعالى (قريبا من هذا المعنى) نحى اتحى
 بمعنى ذهب وقصد اى قال قولاً قريبا بحسب المعنى من هذا القول وهو الامام العلامة
 الزاهد العابد ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي الطوسي صاحب المؤلفات
 الجليلة الذى على كاهله فقه الشافعى والاسلان ولد بطوس سنة خمسين واربعمائة
 واشتغل بها ثم جال في البلاد لاخذ العلم ودخل بغداد فصار مدرسا باضافية واقام
 بدمشق بجماعتها بالمائة القريبة عشر سنين بعدما اخذ العلم عن امام الحرمين واخذ
 عن الشيخ نصر المقدسى بزاويته المعروفة بالغرالية ثم انقل لمصر والاسكندرية
 ثم رجع لبغداد وعقد بها محاس وعط وتوفي يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة
 سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة ودفن بطوس وقيل بقصة طائران وقيل
 ابن تيمية بضاعته في الحديث مزجة ولدا اكثر من ايراد الموضوعات في كتبه واكثر
 في كتبه من مقالات الفلاسفة حتى قال صاحبه ابو بكر ابن العربي مع شدة تعظيمه له
 شيخا ابو حامد دخل في بعض الفلاسفة ثم اراد ان يخرج منها : فدرجات كتاب
 التهافت والاحياء يتاديان على خلافه وهو بشديد الرأى المعجزة في السور واصبه
 الغزال بغير نسبة فرادوا فيه ياء النسبة ما كيدا كالعصارى على عادة اهل حرجن
 وخوارزم وقيل نسب لغزالة بات كعب الاحبار جدته وقيل ان نسب انه تخفيف الرأى
 نسبة لغزالة قرية من قرى طوس كما ذكره البوصى في التبيان وانكر ابن الاثير
 تخفيفه قال ابن العربي اتبعته في الطواف وعابه مرقعة فقلت له اولى لك من هذا
 غير هذا * فانت صدر بك يقدى * وبورك الى معالم اى يمدى * فقب
 هيئات لما طلع * راسعاده * في ملك الارادة * اشرف شمس الامون * على مصابح
 الاصول * فبين اخالق الارباب الالباب وابصار * ادنى ما صنع عليه راجع وصائر *
 واشد يقول

تركت هوى ايلي واى تمنى * وصيرت الى مصحوب اول منى
 وناديتى الاكوان حتى احبتها * الاياها اسارى رهبة وزلى
 فمرست في دار امدى هريمه * وبودوى اعرب عنها قمر
 عرات لهم سر لا رقيقا فلم احد * مرس ساجد لى معبر
 واذا سمعت هذا وكيف يصح الحرافات المداخلة وقد راي من يدعي امر اى

بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشكو من شخص طعن فيه فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضربه بالسياط فاتبه وبه اثر الضرب والله (في كتاب التفرقة) اسم كتاب له في الاصول قال ابن حجر ومانسبه المصنف رحمه الله تعالى للفر الى صرح الغزالي في كتابه الاقصاد بما برده وعبارته التي اشار اليها المصنف رحمه الله تعالى على تقدير كونها عبارته والا فقد دس عليه في كتبه عبارات حسدا لا تقيد مافهمه المصنف رحمه الله تعالى ولا تقرب عما ذكره وعبارته وصنف (٢) لفهم اسم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يباغهم معناه ولا صفته بل سمعوا ان كذابا يقول له فلان ادعى النبوة فهو لاء عذري من الصنف الاول اى من الذين لم يسموا اسمه اصلا فانهم لم يسموا ما يحرك داعية النظر انتهى فانظر كلامه مجده انما عذرهم لعدم بلوغ دعوة صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا ينحو منتهى ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقد قال ابن السبكي وغيره لا يبغيض الغزالي الا حاسدا او زنديقا انتهى وفي الشرح الجديد بعد ما ذكر المصنف رحمه الله تعالى هذا كلام غير سديد الغزالي يرى من مثله والذي في كتاب التفرقة خلافة فانه قال فيه من لم يباغه اسم محمد معذور وكذا ان سمع ضدا وصافه وفي معناه مدعى النبوة كذابا فاستماع مثله يفتح دواعي الظن والطالب وكذا من قرع سمعه بعبثه ومعجزاته المتواترة وادركه الموت قبل التحقيق فهو معذور له نشملة الرحمة الواسعة وقال في المستصفي ذهب الجاحظ الى ان مخالف ملة الاسلام من اليهود وغيرهم وذريتهم ان كان معاندا فيما يخالف اعتقاده فهو آثم وان نظر فمعجز عن درك الحق فهو معذور غير آثم وان لم يحضر لكونه يعرف وجوب البصر فهو معذور غير آثم وانما الآثم المعضب المعاند فقط ولا يكاف الله نفسا الا وسمها وهؤلاء معجز واعين درك الحق فلا زموا عقائدهم خوفا من الله اذ لا ينسد عليهم طرق المعرفة وما ذكره ليس بمحال عقلا لورود الشرع به فهو جائز لورود العبد بذلك لكن الواقع خلافة وما ذكره العنبري باطل بادلة سمعية ضرورية فاما كذا لم امره صلى الله عليه وسلم بالصلوة ونحوها ضرورة يعلم امر اليهود وغيرهم بالائمال واتباعه وذمهم وقتالهم وقتلهم وتذبذبهم ويعلم قطعا ان المعاند تقليدا لا بائه مع الآيات التي لا تخص الدالة على خلافة وفي القرآن التصريح به وقول العنبري كلفهم ما لا يطيقون اضطرورة قائمة على انه اقدرهم بما رزقهم من العقل وهب لهم من الادلة وبعث الرسل المؤيدة بالمعجزات حتى لم يبق لهم حجة عايه وقوله كل محتهد في العقليات مصيب كافر ووع باطل لان الحرمة والحل تختلف بخلاف العقائد وقد اسكره اصحابه وقالوا انه اقبح من مذهب الجاحظ الى آخر ما فصله فيه وزيفه مذهب هؤلاء فكيف مع هذا يقول المصنف انه نجي نحوهم وحاشاه منه وانما اوهمه ذلك قوله انه جائز عقلا ولا يلزم من تجرد الحوار العقلي قبل البطر في الادلة واستماع ما قاله الله ورسوله انه

(٢) قوله وصنف آه
اى من الاصناف التي
عددها وبين مذهب
كل صنف منها صحيح

يجوز شرعا فكهم من جائز عقلا تمتنع شرعا ولا وای محذور في مثله وانما ذكره بيانا
 لمنشأ غلطهم الذي اضل عقولهم في بوادي الجهالة وهو كلام حق لا يرتاب فيه
 قائل فضلا عن فاضل (وقائل هذا كله كافر بالاجماع على كفر) متعلق
 بالاجماع (من لم يكفر احدا من النصارى واليهود) كما ذكره الجاحظ (و) لم يكفر
 (كل من فارق دين المسلمين) كارباب المال من الجوس وغيرهم ومفارقة محالته
 لهم قولاً وفعلاً (او وقف في تكفيرهم) اى احجم عنه وتركه نفياً واثباتاً (او شك) فيه
 يجوز وجوده وعدمه وفي نسخة توقف وقيل الوقوف والتوقف كالتردد بحيث لا يرجع
 احداً للجانيين والشك ان يجوز تجويزاً مرجوحاً وكلاهما كفر لانه يقتضى التردد في دين
 الاسلام وهو كفر بلا شك (قال القاضى ابوبكر) البلاغى فى بيان كونه كفراً
 (لان التوقف) في كفرهم (و) الحال ان (الاجماع) منعقد (على كفرهم) فيه حبر
 مقدر تقديره لا يصح بدليل قوله (من وقف في ذلك) اى في كفر اليهود وامثالهم
 (فقد كذب النص) الوارد من الله ورسوله بكفرهم من الآيات الناطقة به وقيل ان
 قوله على كفرهم ظرف مستقر خبر ان لاغو متعلق بالاجماع (و) كذب (التوقيف او شك
 فيه) وهو ظاهر (والتكذيب) لما ذكر (او الشك فيه لا يقع الا من كافر) لانه امر مشهور
 معلوم من الدين بالضرورة فلا يرد عليه انه ليس كل توقف فيما جاء به نص يقتضى
 الكفر وفي عبارته ركازة واغلاق يندفع بالتأمل ﴿فصل في بيان ماهو من مقالات
 كفر﴾ جمع مقالة بمعنى قول مصدر ميمى (ويمتوقف) في كونه كفراً ام لا
 (او يختلف فيه) اقوال العلماء (وماليس بكفر) من غير توقف واختلاف (اعلم) انها
 الواقف على ماسأنى من كل من يصلح للخطاب (ان تحقيق هذا الفصل) اى الوقوف
 على ماهو الحق فيه (وكشف اللبس فيه) اى ازالة مايلتبس على سامعه شبهة بهاء
 يكشف (مورده الشرع) اى مايطالب ويعلم منه اما هو الشرع والشرع ماشرعه
 الله تعالى لعباده وبينه من الاعتقاد والعمل والمورد محل الورد وهو احكاماً لا يشرب
 فشبهه بما يشقى العلماء وشبه مايفيده بموضعه استعارة مكنية مخيلة (ولاحمال) اى
 سعة واصله محل الحولان والحركة (للعقل فيه) اى العقل باشراده لا يكي فيه بل
 لابد من تلقيه من الشارح (والفصل) اى العاقل الممثلة عن غيره (البيان) اى
 الظاهر الذى لا اشكال فيه ولا محال لردده (في هذا) الامر الذى من بعده (ان
 كل مقالة) اى قول صدر عن احد (صرحت سى اربوبية) اى دلت دلالة ظاهرة
 على ذلك وان الله غير موحود (او) صرحت سى (الوحدانية) هى توحده
 واهلاده من غير شريك فى الوهيته وصفاته وهو على خلاف القياس وقد اثبتاها
 فى الأساس وفى الحديث من سر امرى الوحدانى اى امره اقرى باجماعه (او) صرحت

(بعبادة أحد غير الله تعالى) وحده (أو) صرحت بعبادة أحد كيمي واليكرا كب
(مع الله قبي) أي هذه المبالغة (كفر) أي يقتضي كفر من قالها (كقالة الدهرية)
فتح الدال نسبة للدهر وهو الزمان كما يشير إليه قوله

ان دهر ايلف شلى بسعدى * لزمان يه بالاحسان

ويقال للمسن أو الحاذق أو الحسن دهرى بضم الدال على خلاف اقياس وكثيرا ما يقع
التغيير في السب كما ذكره النجدة والدهرية طائفة من الملحدين المعاصرين يسيرون الأمور
للدهر كاصبغة وفي العرب منهم كثيرون فلذا تراهم في اشعارهم كثيرا ما يشكون منه
وبذمونه ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله وروى
فان الله هو الدهر أي لا تسبوا الصانع فانه هو الله الخالق جبروا شر وقت الشهر ساني
في كتاب المال والنحل لسب ارى ان صاحب هذه المقالة يسكر الصانع وانه هو توبيل
سب وجود العالم على الانقياد احترارا عن التعاليل وكذلك اذ برهانا على اتصال مقائمه
لان الفطره السامية شاهدة بوجود صانعها (هـ) اثر فرق اصحاب الاثني عشر (اي القائلين
بدين اثني عشر) كالمناوية القائلين بالنور واصدعه وان في الخبر غير خفي اسر وكافلا فلسفة
القائلين بن الواحد - ذات لا مدبر عنسه الا الواحد ونحوهم من المفرق المبالغة
وصاهران المراد بالاثني عشر مصادقا بمدد كقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين (والديانتيه)
بكراماد المذهب ومثلا تحتها سب كذبة وصادمه له بعدها الب وتون وية نسبة
اسم رجل من الجوس نسب له هذا المذهب من اقول بلور والصادم وخ في الخبر
واشر الا انه يقول ان الفاطمة ميت والورحى (و) هم قوم من (المناوية) وهم يحد
ماني الحكيم الذي ظهر في زمن شانور بن اردشير بعد عيسى عليه السلام وقوله سهرام بن
هرمز زعم ان موجد العالم انسان اسود حلق اخير واصحاحه حلق اشقر واهم ارباب
حيان دراكان ونحوه من الخرافات وفي نسخة اثنائية واصحح الاول قال المتأني
وكم افلاطون المايل عندى من يد * تخبران المناوية تكذب

(واشباهم) من اصحاب المال اباطنة (من الصابئين) وفي نسخة الصابئة وهو
من صاب مهووز الآخر واحد يثي كل من خرج من دين الى آخر ثم حص بباطنة
عبدوا الملائكة او عبدوا النكواك وهو المراد هنا (و) اصاق على فرفه من
(النصارى) وهم اتباع المسيح وديهم معروف والكلام على فرفه واتباعهم
واعنفادهم مشهور وقد افرد ابن تيمية بكتاب ضخم فيه فوائد حايطة وهذا الامم
انقرطى له كتاب في بيان فرقهم والرد عليهم فلا حاجة لنا ها هنا برباد مايل فيهم
(والجوس) عبدة النار والقائلون بالهين يزداين واهم من اى النور والصادمة
الخالقين للخير والشر (والدين اشركوا) اي ائبوا الله شريكا (بعبادة الاولاد)
جمع وثن وهو الضم وحجارة تعبد وهو من قولهم وثنته اذا احزاب عصيه وقبل

الفرق بينهما ان الوثن ماله جثة من جنس الارض او من خشب او من حجارة بصورة
الادمى بخلاف الصنم ومنهم من لم يفرق بينهما واول من اتى به الملك عمرو بن لحي
فصارت العرب في ذلك اصنافا (او الملائكة) جمع ملك وقد تقدم الكلام عليهم
وقد عبدها قوم من اوائل العرب وسموها بنات الله قال تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا
سبحانه بل عباد مكرمون (او الشياطين) وهم مردة الجن جمع شيطان وهم قوم
عبدوها حقيقة او عبدوا الاصنام التي حل بها الشياطين او هم سولوا لهم عبادتها
فكأنهم عبدها كما قال الخليل عليه الصلوة والسلام (يا ابت لا تعبد الشيطان) الآية فهم
وان عبدوا الاصنام ظاهرا عبادتهم انما هي للشياطين (او الشمس والقمر والنجوء)
عبدوها قوم من الاوائل واتبنوا لها عقولا وارواحا وجعلوا لها هياكل عندهم
زعموا انها تقربهم لها كما في المال والتحل (او الباء) وهم طائفة من المحوس ببلاد
الهند لا يعتقدهم ان النور سلطان الله الاعظم وان ذاته نور ليس كالانوار فكأنها
شرارة من نوره وقد بنوا لها كنائس عظيمة فالهند يحجون اليها حتى ان بعضهم
يختار احراقه بالنار ليصل لربه وهي عقول اصلها نارها (او) من اشرك بعبادة
(احد) اى مخلوق اتخذ معبودا (غير الله من مشركى العرب) جمع مشرك سقطت
نونه للاضافة وهو من اضافة الصفة للموصوف وهم عبدة الاصنام منهم (واهل الهند
والصين) وما اقل بيان مشهور ان اكثر اهل الاقاليم وفيهم مالى محمالة كالراهمية وغيرهم
(والسودان) جمع اسود وهم قوم واحاس لا يخصون من اولاد يافت من روح عليه الصلوة
والسلام يقبل عليهم الكفر والجهل ومنهم من يعبد الشجر ومنهم من يعبد الماء ومنهم
قوم مسلمون (وغيرهم) اى غير من ذكر من اهل الملل (من لا يرجع الى كتاب) هو كناية
عن الدين الباطل لان من له دين حق لا يبالى له من شريح وكاب يعمل به فهو راجع برأيه
الى احكامه (وكذلك) اى مثل من مقالتهم كفر (القرامطة) وهم الاسماعيلية المتبوعون لامة
اسماعيل بن جعفر الصادق وغرضهم ابطال الشرع لاداءه في الاسل به د اوعه من
لما ظهر الاسلام اشتد عليهم ذلك وصعقوا عن دفعه فذهبوا الى تزييلات روحها على
ضعفاء العقول فارادوا بها هذه قواعد الاسلام ورأسهم حمدان بن قرامط من قرية
من قرى واسط فلما سموا قرامطة فزبنوا لهم دعاة يدعون ظرافات سوها وكان
ظهوره في سنة سبعين ومائة بين بخرية من سواد الكوفة وكان احمر اللون والعيين
فسعى كرمية بالكاف العجمية ومعناه الفارسية السماة فحتموه وحرقوه وقاوا قرامط
وقيل انه عربى من قرامط البعير اذا تقارب خطواته فزعم ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بشره واطهر رهدا وصالحا فاحمى عليه حاق كثير وول انه الامام
المنتظر فابتدع مقالات في كتابه فقال انه الكامة والمهدى وحمل الدعوة ركبين

في الصبح وركعتين في المغرب والصوم يومان يوم المهرجان والورد القلب
 لبيت المقدس وبعت دعة وخلفا فكان لهم حروب عظيمة مذكورة في التواريخ
 فظهر منهم سلمان بن الحسن في البلاد حتى اتى مكة يوم التزوية فاخذ كسوة الكعبة وقطع
 بابها وقتل الحجاج ورممهم بزمره وذلك في سنة سبع عشرة وثلاثمائة في خلافة
 المقتدر واخذ الحجر الاسود فنى عندهم اثنان وعشرون سنة فبذل لهم خمسون
 الف دينار ليردوه فقبوا ثم ردوه مكسورا فوضع في مكانه وتعدوا على مصر والشام
 وكانت مدة دولتهم ثيفا وثمانين سنة ثم آادهم الله واهلكهم (واصحاب الجول)
 من اعدائهم والباطنية وبعض جهالة المتصوفة يقولون ان الله حل في بعض الاجسام
 وهو امر لا يقبل (والناسخ) وهم القائلون بان الارواح اذا فرقت البدان
 تحل في غيرها وهو مذهب بعض الحكماء والكلام عليه وعلى خلافه مفصل
 في كتب الحكمة (من الاطمنة) هم قوه من املاحدة ذهبوا الى ان القرآن له
 طهر وباطن هو امراد منه وان لمشرية مقاصد غيره فهمه الناس (واحدية
 من الروافض) وفي نسخة النصارى براء النسيئة (و) مهم كما في بعض النسخ
 (احادية) وهم قوه من املاحة نسبوا لعبد الله بن معاوية بن عدي بن حمير اعدائهم
 دى الخوارج لقب بذلك لانه ما احد الراية بمقره قصصت لده واسنيد فاعلم بالعدائ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الله ابدله مما حاضرين يسيرهم
 في الجنة (والبيانية) سنة ليل بن سمان التيمي يقولون روح الله حل في عبي
 كرامه وحدهم ثم في ابنه محمد بن احفة ثم في ابنه هاشم ثم في عليا وكذا اعدائهم
 واحادية يقولون روح الله حل في الانبياء اعدائهم ولم يزل يتل حتى مات
 لعلى واولاده رضى الله تعالى عنهم (واعرابية) قوه يقولون ان حبريل عليه
 الصلوة والسلام نزل بالرسالة من عند الله امين فاعصاها لمحمد عاصا منه لانه يشبهه
 كما يشبه اعراب اعراب كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في رثي وفي اشعره لاني
 احضر اهلهم قوه نقالهم المتوصفة قلوا موسى حاو اعلم لمحمد وهم شر النصارى
 وامرق نيرة اوردوا في باب واحد ما لا يردحرافاتهم (وكذلك) اى مثل هؤلاء
 الذين حكمهم كهمهم (من من اعرف بهية الله تعالى ووحدا) اى قى انه الله
 موجد في ذاته وصفاته (وايكه اعتقد انه) عر وحل (غير حى) الحوة في غير الله
 الاعبدان امر احمى او قوه توح احسن والخبركه وفي حقه تعالى صفة توح صفة العلم
 والتقديره وهي ناسة له بالاحي حقا علا من بها فقد كفر (او غير قديم) القديم
 هو اى لا اول وجوده ولا آخر وجوده وسرمديه ووجوده دائي لا يقبل
 الاعداء بالاوله كثره هـ امة اعدائهم بن عباد السامى نقل عنه انه انكر اقوال

فانه تعالى قديم لانه بمعنى التقدم وهو يشعر بتقدم زمان والله منزّه عنه كذا قيل وعلى هذا لا كفر فيه لانه انما يخشى عن اطلاق هذا اللفظ لايهامه الحدوث كاهم جود القديم ولذا قال الراغب رحمه الله تعالى ورد في وصف الله يا قديم الاحسان ولم يرد في القرآن والآثار الصحيحة القديم في وصف الله تعالى والمتكلمون يستعملونه ويصفونه به واكثر ما يستعمل القديم باعتبار الزمان انتهى (وايه محدث) بصيغة المفعول تفسير لقوله غير قديم وانما ذكره لانه لو لم يقصد هذا لم يكن كفرا كما بيناه وليس تأنيها على مذهب الفلاسفة في القدماء كاقيل (او مصور) اسم مفعول اى جسم ذو صورة كاذب اليه الهشامية اصحاب هشام الذين ذهبوا الى ان له طولا وعرضا واعضاء على صورة اسنان الانه مصمت للحلم له ولادم تعالى وتقدس سبحانه عما قالوه (واودعى له ولدا او صاحبه) اى زوجة كالنصارى (او والدا) هذا لم يقله بشر (او انه متولد من شئ او كائن عنه) عطاف تفسير لان الولد هنا ليس بمعنى الولادة وانما هو بمعنى النكون من شئ الى آخر كتولد الطبايع الناشئ عنها وهو كفر بلا شك الا ان هذه المقالة لا يعرفها قال ويقرب منه قول بعض النصارى ان عيسى اله اقامت الكلمة فيه لحما ودما (او) ادعى (ان معه في الارل شيئا قديما غيره) اى غير ذاته وصفاته اشاره الى ما ذهب اليه الفلاسفة من قدم العالم والعقول والازل القدم وانه لم يزل (او انتم) بفتح وتشديد اى في الوجود (صانعا للعالم سواء) كالنصرانيين وبعض الشوية القائلين بالبور والطامة والاملاسة اقدس يقولون بان الواحد بالذات لا يصدر عنه الا واحد كاهم مقرر في كتاب التيات (او مدررا غيره) سبحانه وتعالى والتدبير اصلاح الامور مع العلم بها والمراد بها هنا خلق ما يصالحها لا مجرد ابصاليه والارشاد له فانه لا مانع من نبوته لغيره كالملائكة قال تعالى فالمدير امرنا (فذلك) المذكور او المدعى (كاهم كفر) ومعتقد كاهم للمامر (باحسن المسلمين كقول الالهيين من الفلاسفة) الفلسفة افطه يونانية معناها حجة الحكمة واقائمة به هو الفاسوف والحكمة عندهم اقسام الهى وطبيعى ورياضى فالالهى ما بحث فيه عن انحرادات ودات واجب الوجود على ما بين واشتهر عندهم (والمجيبين) الباحثين عن الحجوم واحكامها القائلين بانها مؤثرة في الكون اما القائلون بانها علامات الهية جعلها الله بنحوتها بها بعض حليقته والمؤثر هو الله فلا محذور فيه عند اهل الاسرع كما صرح جوابه وقد قلنا امر الى انها علمت بوحي من الله لبعض انبيائه عليهم الصلوة والسلام (والداهيين) القائلين بان الصبيحة هى المؤثرة في الابدان والتدبير (وكذلك من ادعى تسمية الله) فانه مجسم محازفى وهذا لم يذهب اليه احد (او الروح اليه) اى الصعود والذهاب لاهل وفوق (ومكلمته) في الدنيا يحس لا يليق به (او) ادعى (حلوله في احد الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنية والنصارى والقرامطة) يعنى هؤلاء كاهم ذهبوا

الى ان الله يحل في غيره اما التصاري والقراطة فقوم ملحدون ادعوا الخلول واولوا
القرآن بتأويلات فاسدة لاحجة لذكرها واما المتصوفة فقد سب بعضهم امورا
وعبارات تقتضي في بادي النظر ذلك وهي مأولة بما يوافق الحق واحلة مشايخهم
يرؤن بمناصب اليهم من ربه من الرهد والعبادة وما يظهر منهم من الكرامات
يقتضي انهم على قدم السوء فاقبل عنهم امدسية من بعض الملاحدة او كلام على
اصعالاتهم يعرفه اهله وهذا هو الذي تقدمه فيهم فنعنا الله ببركاتهم وكنهه
ما في قصة الخضر شاهد له قلدا اعرضنا في الشروح هنا (وكذلك تقطع بكره)
وفي بعض النسخ على كفره بضمينه معنى يتفق او يعزم ونحوه مما يتعدى على (من قال
بقدم العالم) من الحكماء والمراد الزمان بمعنى عدم سبق العدم لا اقدم الدقائق فانه
مخصوص بانه (او فاته) بمعنى انه باق ابدا لا يقل المضاء والمراد قدم نوعه وبقاؤه
لما يشاهد فيه من غير بعض احرائه وعدمها (او شك في ذلك) اي البقاء والقدم
(على مذهب بعض الفلاسفة) ومنهم من ذهب بغيره وادلتهم مع الجواب عنها
مد لوزة في كتب الكلام والحكمة وقد كفرهم اهل اشعر هذا ما فيه
من تكذيب الله ورسوله وكتبه (والذهرية) الذين استندوا لحوادث كاهل بالدهر وقوا
مسيكنا الالدهر وهم كفرة لانكارهم الحشر والشجر والآخرة (او قال بتناج
الارواح واسقالتها ابد الآباد في الاشخاص) اي تخرج من بدن لآخر من حسه
او غيره لان النسخ معناه الازالة والنقل قال الراغب الابد مدة الزمان الممتد الذي
لا يجرى ويقبل ابد آبد وابد اي دائره وحقه ان لا ينقطع ولا يجمع ولكنه جمع هالاه
اريد به بعض ما يتناول وقيل آاد مولدايس من كلام العرب (و) زعم هؤلاء المتساهة
ان (آعتديها او تعيها) اي في الاشخاص التي تنتقل ايها (بحسب) اي مقدار
(ركائها) اي ضيقه وضيقه (وحبسها) اي كونها حبيثة غير طيبة مركبة يعني
انها ان كانت طيبة تنتقل بصورة حسنة محبة منعمة وان كانت حبيثة تنتقل بصورة
كريمة معدية كصورة كاب او حمار او ثور حرارة هذا كما في الدنيا (وكذلك) يكفر
(من اعترف بالالهية والوحدانية) فقراره الله مفرد عما سواه في ذاته وصفاته
(وانكبه حجب السوء) اي نقاهها وانكرها (من اسماها) اي لم يزل بوجودها (عموما)
لم يقل ببوة في من الاية (او) قل بها وانكبه انكر (نسوة) اي محبة صلى الله تعالى عليه
وسلم (خصوصا) مع قوله بآوة غيره كاهل الكتاب (و) ادرك نسوة (احد من الانبياء)
اي في كتابه يهود نسوة يسي عليه السوء واسلامه (الذين اص الله عليهم)
في آياته الكريمة كالي امرؤ من اكر واحدا منهم كال كدنا لله ولرسوله (بعد علمه بذلك)
فهو طاهر (الارب) اسما يسميه فهو مدور بجهله (بالراهمة) هم قوة من الكفرة

ذهبوا الى ابطال وحود النبوات عقلا لعدم عقلهم قالوا لان مايجي به النبي اما ان يقبله العقل اولا والا اول النقل يدل عليه فما الحاجة لغيره والثاني مردود باطل وهو المدعى ورد بانهم وان كان يقبله العقل لكنه قديح فيحتاج الى مرشد فان ظهر تأييده وسلم عما ينفيه وغيرهم من العقلاء النقل يدل على انها لا بد منها والبراهمة نسبة الى رجل يقال له برهام وهو مؤسس فسادهم ومذهبهم لالي ابراهيم النبي عليه السلام كما قيل لانكارهم النبوات الا ان يقال ان منهم طائفة تنكر غير نبوة ابراهيم عليه السلام ثم سموابه مطلقا (ومعظم اليهود) اى اكثرهم لان منهم من قال بنبوة محمد صلى الله تعالى عايه وسلم لكنه خصه بالعرب (والاروسية) بفتح الهمزة وراء مهمله مصدومة وو او وسين مهمله وياء نسبة وهاء قوم (من التصاري) قيل هم رهط هرقل وقيل منسوبون لرجل اسمه اربس فيبر او اروس ومعناه ملك او عشار او صاحب الرراة او اسله ارنوس فعرب وغير وهو صاحب مذهب في النصرانية لانهم على فرق مختلفة قيل انه رعى ان الله روحا اكبر من سائر الارواح واسطة بين الاب والابن تؤدى الوحى وان المسيح ابتدئ حوهرها انصافا روحانيا خالصا غير مركب ولا مروح الطائع (و) قوله (الغرابية من الروافض) تقدم بيانه واليه اشار بقوله (الزاعمين ان عليا) كرم الله وجهه (كان) هو (المبعوث اليه جبريل) عليه الصلوة والسلام ارسله الله اليه رساله فعاطها معها محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لشبهه على شه العرب بالمراب (و كالمصلاة) الذين ححدوا الالهوية والرسالة والاحكام (والقراطة) تقدم بياهم ايضا واحم سعوا في افعال الشريرة خللوا المحرمات واباحوا الفروج والاحور (والاسمعية) هم قوم من الملاحدة المعطلة وهم باطنية يؤلون النصوص ويقولون لها معنى غير طاهرها (والعبرية من الرافضة) وهم اتباع عبد الله بن الحسن العبري منسوب لى العنبر قبيلة (و) في نسخة (اليدية) تصغير عبدوهم اتباع عبد الله المعروف من نبي عيسى بن القديح الذين منكموا عصره والكلام في نسبتهم معروف في نسب لعاطميين (من الشيعة) الذين فصلوا عن اهل البيت الطاهر شيعة وفي الباطن طائفة (وان كان بعض هؤلاء) علوا ثم المذكورة (قد اشركوا) وفي نسخة قد اشركوا ببناء المجهول (في كثر آخر مع من قبلهم) من اموات المذكورة (و كذلك) اى مثل من ذكر في تكفيرهم (من دار) اى اعدوا واندسوا وقيل من اقر وحض (بالوحداية) اى بالله الواحد الاحد (وصحة الله د) اى بوجودها وحقيقتها (و) اقر ايضا (د) نسخة (نبوة) ما صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن حور على الانبياء) كاهم (الكذب فيما اتوا به) اى فيما لموعود عن الله سواء (ادعى في ذلك) اى في الكذب الذى صدر عنهم (المصاحبة بزعمه) اى زعمه ان لديهم (المصاحبة اقتضت) (اولم يدعها) اى لم يدع ان في ذلك الكذب مصاحبة (مهمو ثامر)

بنسبته الكذب لرسل الله عليهم الصلوة والسلام وهم منزّهون عن مثله (باجماع) من علماء الدين المتقدم بهم وان قيل فيه مساجدة بزعمه (كالتفاسقين) اى اصحاب علم الفلاسفة (وممن الماخذية) الذين زعموا ان اصول الشريعة باطل غير ظاهرها (والروافض) وهم طائفة رجموا اهل السنة فسموا رافضة وهم فرق مختلفة مذكورة في المعصلات (وعلاوة المتصوفة) الذين اهل غلو في اعتقاداتهم (واصحاب الاناحة) اى الذين ذهبوا لابطاح نحرمت وان من كل نفسه وصل لمرتبة لا تحصر المعاصي ثم بين مراده بالكذب الذى حوره هؤلاء فانه ليس المقصود به ظاهره فقال (ان هؤلاء) اعرق المذكورة (زعموا ان طواهر اشرع) اى ما يدل عليه صريح نصوصهم ثم يتفق بلعاز وغيره (واكثر ما حدث به الرسل) بما اوحى به اليهم (من الاحكام) كل (في الالة الساعية والازمان الماضية) (وما يكون) في المستقبل (من امور الآخرة) المبنية بقوله (و) من (الحشر) اى جمع الناس بعد احرارهم من امة (واقامة) اى قيام من حشر لبقى بينهم ويحاسبون (واحدة وانما) اى دار اعيان واعداد وذكر اسماء واريد الخلق (ليس منها) شئ على معنى (ظاهر من) (مضاهي) اى بلغة الرسل عليهم الصلوة والسلام لانهم (ومعهم) (مضمون) اى ما يدل عليه من معانيها اسناد منها وليس المراد بمعنهم ما اوضح عليه اهل الاصول (وانما خاطوا) اى خاطبوا الرسل لانهم (على) (ما اوتوا به) (ان) (الامور) اتوا بها عن الله (الحق) (الذين) ارسلوا اليهم (على) (ما اوصاهم) ويكفوا عما لا يليق بهم بما يكمل انفسهم البشرية (لم يتكلمهم) اى رسل الله (انصرت) تكشف حقيقة الحال لهم (انقص) (معهم) اى قصور افعالهم الخلق من ادراك حقيقة ما يريدونه وهذا الذى ادعاه هؤلاء لاجلهم (مضمون) (نص) (الاول) من تصاد المعجزة وفتح المم اشارة لشددة اسم معنوى اى ما دل عليه معنوه (وقالهم) هذه التى زعموا انهم لم يردوا كلامهم صرحه الدال عليه صراحة (انصت اسراع) التى جاء بها رسل الله عليهم الصلوة والسلام لان ظاهرها غير مراد لهم (وتعطيل الاوامر) (ما اوحى) اى من امرهم وتهيئهم معصلا سير لاره امتثاله قال القرافى في شرح اصول من كلامه (ان الامر) معنى القول المحصوص بجمع على اوامر وتعين العمل والبيان بجمع على امور ولم يوافقهم عليه من اهل اللغة احد الا خوهرى وامالا عيسى فقال الامر صدق بجمع على امور وكذا قال ابن سيدة في المنكح ولم يذكر احدا ان لا يجمع على فواعل وفي شرح البرهان ان قول اخوهرى غير معرّف وان الاوامر المجمع امر زنة اسم اعامل بمعنى الامر محازا

اوجع على فواعل لانه اسم اوصفة لما لا يعقل ويأباه قولهم انه جمع آمر اوجع أمره مجازا عن الصيغة لان الأمر الشخص نفسه او مصدر كالعافية او هو جمع الجمع فجمع على افعال كالكذب ثم على فواعل ورد بانه ليس فاعل بل فواعل وقال الاصفهانى انه لا يتم فى النواهي لان كونه جمع ناهية مجازا ومشاكلة تكلف اذ لم يسمع ناهية وقد تقدم هذا مرارا (و) لان ماله (تكذيب الرسل) اى تكذيب رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم لان ما اتوا به لا يطابق الواقع لانهم لم يريدوا ظاهره وليس بكذب حقيقى لتأوله عندهم (والارتياب) اى الشك والتردد (فما اتوا به) هل المراد به ظاهر ما اتوا به ام لا لتأويله بغير ظاهره (وكذلك) اى مثل ما ذكرنا فى انه كفر (من اضاف) اى نسب (الى نبينا) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (نعمه الكذب) اى قصده وذكره عن قصد منه (فيا بلغه) صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله من وحيه (واخبره) عن ربه (أو شك فى صدقه) للاجماع على انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن الكذب فباطريقه البلاغ وكذا سائر الانبياء (اوسيه) فانه يكفر وذكره هنا وان تقدم لان تكذيبه سببه (او قال انه لم يبايع) ما وصى اليه وكتبه وحذف المفعول اختصارا للعلم به لانه افتراء عليه لقوله تعالى (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما نعت رسائنه والله يعصمك من الناس) وقد تقدم الكلام عليه وان عايشة رضى الله تعالى عنها قالت لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كائنا شئت ما وصى ابيه لكتتم قوله تعالى (اذقول للذى اعلم الله عليه) الآية البارلة فى قصة زيد (واستحب به) اى استهزأ به وذكر ما فيه ازراء بقدره الشريف (او) قدر (احد من الانبياء) غيره صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين (او ازرى عليهم) الازراء الاحتقار اى ذكر ما فيه تحقير وهانة لهم (او آذاهم) اى ذكر ما فيه اذية لهم فى حاسهم ومماهم كاذية بعض ذريته واقاربه صلى الله تعالى عليه وسلم * ولا حل عين الف عين نكره * (او قتل) اى من الانبياء كما وقع لبني اسرائيل (او خاربه) اى بازره بحرب ومقاتله كما وقع لقرش وغيرهم (فهو كافر باجماع) من المسلمين بل من علماء المال كهم وايس من هداة وقع من بعض الصحابة فى بعض معارضتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض الامور كما وقع فى اماره اسامة وفى قصة الحديبية وكتابة الكتاب الذى اراد ان يكتبه فى مرض موته كما مر فانما ذلك لخلوص قلوبهم ومحبتهم لله ورسوله كما قيل

مانا حمتك خبايا الود من رجل * مانم برعك بتكرره من المعذل

(وكذلك) اى مثل ما تقدم فى تكفير من ذكر (كفر من ذهب مذهب بعض القدماء) من الفلاسفة والحكماء الخارجين عن ملة الاسلام فيما اعتقدوه وذهبوا اليه من (ان فى كل جنس من الحيوانات) غير بنى آده (نذيرا) اى رسلا رسب اليهم من نوعهم

لأنذارهم (أو نبيا) أرسله الله إليهم ونوعه أمته (من القرود والخنازير والدواب) جمع
دابة وهي كل ذي روح دب أي تحرك باختياره ثم حص في العرف أي عرف اللغة بذوات
الأربع (والدود وغير ذلك) مما ينشئ على نفسه ويرزخ من دواب البر والبحر (ويحتاج)
أي يستدل هذا القائل بأن في كل جاس نسا (يقوله تعالى وإن من أمة إلا حلال) أي مضى
وتقدم (فيها مدير) أي رسول من حاسبها يديرها والأمة الجماعة لجماعتها على العموم
لأنها أحيوانات كقولها الأمم أمثالكم وجماعتها دعوة وقل الراغب الأمة كل جماعة
يجمعها أمر واحد أو مدين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد سواء كل الأمر الجامع
تسخيرا أو اختيارا فن كل نوع منها على طريقة قد سخرها عليهم بالطبع فهي بين ناسجة
كالمكبوت ونائسة كالسرق ومدخرة كالنخل ومعتمدة على قوت وقت كالصفرور
والحمله إلى غير ذلك من القبيحة التي يقتضيه نوع نوع انتهى (أذ ذلك) أي القول
بأن للحبروان رسلا وأنبياء (يؤدى) أي يستلزم وأصل معناه يوصل (إلى أن توصف
أبياء هذه الأحاس) من الحيوانات وفي نسخة الأشياء (بعضهم المذمومة) أي القبيحة
من الأمور والأفعال المستكرهة وهو ظاهر ولم يقل بعضها توصفهم بما حق ان يصدر
عن العقلاء كقولهم له في (والشمس وأمر رأيتهم في ساحدين) (وفي) أي فيما ذكره
من صفة أنهم أقبحة (من الأراء) أي المنقير والأهانة (على هذا المنصب) أي المقام
(المنصب) أي الأعلى الشريف وهو مقام النبوة والمنصب تقدم بيبانه (ما فيه) أي أمر
ظاهر فيه من التحقير والأهانة فاموصوفة أو موصولة لنسبة أمور غير لأقمة بالانبياء
من زعموا أنهم أنبياء (مع إجماع المسلمين) إلى العقلاء (على خلافه) أي خلاف مادعوه
(وتكذيب قننه) إن ادعاه إليه فإن كل أحد يعلم أنه لا فائدة في تكليف غير العقلاء وأما الخ
فالعقلاء مكلفون وكل أحصاه هل امت لهم منهم رسول أم لا وفي الأخبار لا يبي الحسن
الاشعري مسئلة فراض الله أنما نخب على العقلاء خلافا لأهل المساج حيث كانوا
أن فراضه نخب على جميع الحيوانات فإن جميع الحيوان مكفون بفرائضه وأنه يمت
كل حاس رسولا منهم وخلافا لمن قل منهم أن جميع ما خلق الله من الأجسام حتى
الحمد مكاتب دهر أنس وقد حكى إجماع الصحابة والتابعين وغيرهم قبل أن يظهر
الاعتبار على أن إيمانهم والحمد غير مكلفين انتهى ومنه يعلم أن هذا المذهب مبني على
الاعتبار وإن أرواح المكلفين ما انتقل أميرهم بقيت على كتابتها واعلم أن الشيخ
الاشعري أو قل في كتابه إرشاد الطالبين أن بعض أهل الكشف ذهب إلى أن جميع
الحيوانات مكاتب إلهية يرسلون منهم ليشعروا بالانبياء الأولياء فانه تعالى له الحجة (٢) على
جميع حقه فلا يدب أحد إلا حرأته وأظهره وهذا من الأمر أرقن تعالى (وإن من أمة
إلا حلال فيها مدير) وكل حاس موجود أمة (وما من دابة في الأرض ولا طائر لا ينزلها
إلا أم أمثالكم) ورد في الحديث الكلاب والعلامة فعمد إلى الله الألهة جميع الأمم

ودخلوا تحت الخطاب على لسان تذيير بعث لها حتى الدود * قلت الجمهور على خلافه وانه يكفر من زعمه * واعلم ان في الملل والنحل لابن حزم ان صاحب هذا المذهب احمد بن حابط البصري تلميذ النظام واحمد بن مانوس واتباعه يقال لهم الحابطة ومذهبه كفر لما فيه من الطعن في النبوة وله آراء فاسدة واهية واستدل بما ذكر من الايتين السابقتين ولا دليل في ذلك لان الامة القليلة والجماعة من الناس واما تسبيح الحصى وكلام الحجارة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا دليل فيه لانه من المعجزات الخارقة للعادة كتحين الجذع وكلام الهدهد والتملة وقوله (وان من شيء الا يسبح بحمده الآية) معناها انها بما فيها من يدع الصنعة تدل على صانع قدير قديم ولذا قال (ولكن لا تفقهون) دون تسمعون ومن الغريب ان ما ذهب اليه ابن خوير من ادعاء من المالكية ان من الحجارة ماله ادر الذويميز ومما قلته في ابن حابط هذا واتباعه قل لابن حابط الحمار ومن غدا * اشق الورى ان صح ما يقول اخفى الاله فكتم نبي مرسل * من قبل في كل حين يقتل والشبه منجذب لما هو شبيهه * فلذلك الحشرات انت تفضل

(وكذلك) اى مثل تكفير من تقدم (تكفر من اعترف من الاصول الصحيحة) بيان لقوله (بما تقدم) اى اعترف بالالوهية والوحدانية (و) اعترف بنبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن قال (في وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفته انه (كان اسود اللون والمتواتر من حايته انه كان ابيض مشرباً بحمرة كما تقدم (او مات) سغفراً (قبل ان يلتجى) اى قبل ان ثابت له خيته (او) قال ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس الذى كان بمكة) اى نشأ بها قبل هجرته الى المدينة (و) ليس الذى كان (الحجاز) هو ارض معروفة من الحجاز وهو المنع والفصل سعى به لكونه حازماً بين نجد وتهامة (او) قال (ليس بقرسى) اى ليس من قريش وهم ولد النضر بن كنانة وفي وجه تسميتهم بذلك وجوه مشهورة تقدمت فكل هذا كفر (لان وصفه) صلى الله تعالى عليه وسلم (بغير صفاته المعلومة) سائياً واثباتاً (نفي له) اى لوجوده لا لوصفه (وتكذيب به) اى تكذيب لمن اثبته وعلم وجوده (وان ذلك) تكفر (من ادعى نبوة احد مع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) اى في زمنه كسيامة الكذاب والاسود العيسى (او) ادعى نبوة احد (بعده) فانه خاتم النبيين بنص القرآن والحديث فهذا تكذيب لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (كالعيسى) وهم طائفة (من اليهود) نسبوا العيسى بن اسحق بن يعقوب الاصهبانى اليهودى وقيل في اسمه غير ذلك وكان في زمن بنى مروان وادعى النبوة في زمن مروان الحمار وتبعه كثير من اليهود وكان من مذهبه تجويز حدوث النبوة بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولولا ذلك ما ادعاه (الاقائلين بتخصيص رسالته) اى رسالة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الى العرب) فهو مع تجويزه نبوة نبينا بعده منكر لعموم رسالته وخالف دين موسى عليه الصلوة والسلام

في أمور كثيرة وادعى اتباعه له معجزات ثم انه قتل في اول الدولة العباسية وقيل مات
 حشف افه (وكالجرمية) اختلفوا في ضبط لفظ هذه الكلمة فقيل انه بحيم مقوحة
 وراه مهمل وميم وياه نسبة وهم قوم من اهل الكفر (القائلين بتواتر الرسل) اى
 تنابعها وتكررها وانها لا تقطع وانه يحدث في كل زمان رسول يوحى اليه وهذا
 الضبط لم يرتفعه البرهان الخالي وارضى انهم الخرمية بضم الخاء المعجمة وفتح الراء
 انهملة انشدده وميم نسبة لرأس ضلائهم ومعناه بالفارسية الفرح والسرور وهم
 على فرق مزدكية وبهكية وماذيارية وكلهم يستحلون المحرمات ويبيحون المفروج
 وظهروا في دولة بني العباس بنواحي اذربيجان نحو عشرين سنة في جوع وعساكر
 كثيرة جدا حتى اسر بابك وصاب بسامرا في ايام المعتصم وقيل انه الحرمية بماء
 مكسورة وراه ساكنة مهماتين وهم قوم من القرامطة سموه لانهم اباحوا المحرمات
 زعموا ان النبوة تدرئ الرأضية وتصفية الباطن وترك الشهوات المعبر عنه باكتساب
 النبوة الآتية وان النور القدسي انتقل من آدم الانبياء الى ان وصل محمد وعلى واولاده
 ثم تهاور احمدى فيهم وانتقلت شريعتهم لغيره وقال النلمسانى انه يقل لهم الحرمانية
 ضد احدى المعجمة وسكون الراء وفتحها مشددة والحرمان الكذب يخفف ويشدد
 (و) بالرافضة الذين يشاركون على في الرسالة بنى صلى الله عليه وسلم وبعده وكذلك
 يقولون ويعتقدون (ن) امام (اى حائفة قرشى (عند هؤلاء) المرفقة من الرافضة
 (بقوة مقسامة في النبوة) قد تقل النبوة عنه لغيره عند هؤلاء (و) في (الحجة)
 من الحق بائع الاحكام وهؤلاء من غلاة الرافضة ونهم مقالات في الكفر والضلال
 ولا حاجة ذكرها كما في اصل يكفيل من السمرساعة والحق بائع (وكالبزقية والبيانية) نهم
 اهلنا بآبوة بزغ وبيان هؤلاء طائفتان من غلاة الرافضة يزعمون ان النبوة للالهية
 نحل في بعض اقسامهم ونقل اياهم وهم اكهم من النصارى واشد ضررا منهم لانهم بحسب
 الصورة مسامون ويلبس اسرهم على العوام لكن في ضبط اسمائهم اختلاف فقال
 البرهان الخالي ان بزغ بموحدة مضوحة وراه معجمة مكسورة ومثناة تخنية وغين
 معجمة سم شخص اسم واليه وعيل انه بموحدة وزاء معجمة ومثناة وعين مهمل وقيل
 قد عبر ذلك ببر بموحدة ومثناة والف ونون وقيل انما هو بنونين
 وهويين بن اسمعيل بنى وهو يزعم ان الله عز وجل حل في على واولاده ويقولون
 بآبوة اسمائهم وقيل ان اسمى غمد والاصواب انه بيان بن سمعان التهدي وقيل غير ذلك
 (واشابه هؤلاء) من اهل الضلال (او من ادعى النبوة لنفسه) بعد ما نبأ صلى الله عليه وسلم
 بالخبر من ابن عبيد الحمقى وغيره قل ابن حجر ويطهر كفر كل من طلب منه معجزة
 لانه يسهل منه يجوز الصدية مع استحالة المعلومة من الدين بالضرورة نعم ان اراد بذلك

تسقيه ويبين كذبه فلا كفر به انتهى (او جوز اكتسابها) من يقول ان النبوة صفة
تكتسب بالرياضة والزهد ونسفة الباطل واهل الحق يقولون انها وهبة من اصطفاه الله
من عباده كما قال تعالى اعلم حيث يجعل رسالاته (والبلوغ بصفاء القلب) اى
تصفيته من الكدورات البشرية بالرياضة (الى مرتبتها كالفلاسفة) وقدماء الحكماء
(وغلاة المتصوفة) جمع غال وهو المبالغ المتجاوز للحد لكن لم نر من ذهب
الى هذا من الصوفية والذى نقل فيه انما هو عن الفلاسفة وقدماء الحكماء كما علم
(وكذلك من ادعى منهم) اى من الفلاسفة والغلاة (انه يوحى اليه) اى ياتيه الملك
من الله تعالى ببعض الاوامر الالهية مما تزيه له الشياطين (وان لم يدع النبوة)
فلا يقول مع ذلك انا نبي (او) ادعى (انه يصعد الى السماء ويدخل الجنة) بحسبه
يقطعه وهو حى (ويأكل من ثمارها ويماق الحور العين) التى فى الجنة معدة للمؤمنين
فيها قال ابن حجر الظاهر ان زعمه دخول الجنة ماضيا او حالا او مستقبلا قبل موته مرة
او اكثر سواء ضم الى ذلك الاكل والمناقة المذكورين ام لا يكون كفرا وان كان ربما
يتوهم من كلام المصنف خلاف ذلك وفى الانوار ويكفر من قال انه يرى الله عيانا
فى الدنيا ويكلمه شفاهها والله يحل فى الصور الحسان او قال ان الحق يعلمه ويسقيه
واسقط عنه التمييز بين الحلال والحرام وانه يأكل من الغيب يأخذ منه او قال دع
الصلاة والركاء والصوم والقرآن وان سماع الغناء من الدين فانه انفع للقلوب من القرآن
قال ابن حجر ولا يشترط فى كفر من زعم انه يرى الله عيانا فى الدنيا ويكلمه شفاهها
اجتماع هذين خلافا لمن توهمه عبارة الانوار بل يكفر زاعم احدهما ثم رأيت الكواشى
صرح فى تفسيره بكفر معتقد الرؤية بالعين وهو صريح فيها ذكرت لكن عندى
فى اطلاق ذلك نظر والذى يتجه حمله على رؤية او كلام متضمن للاحاطة بذلك
تعالى لما مر ان الاسح ان لا تكفر الجوهوية ولا المحسنة الا ان صرحوا باعتقادهم للوارث
قولهم كالحدوت او ما هو لوص فيه كاللون والتركيب والاحتياج ثم قال ان حبر وكذا
يكفر زاعم اسقاط التمييز عنه بين الحلال والحرام وان الله يعطيه او يسقيه او انه
يأكل من الغيب يأخذ منه ولا يشترط اجتماع هذه الثلاثة خلافا لما يوهمه كلام
الانوار ايضا وكذا يقال فى بقية كلامه (فهؤلاء) المذكورون (كاهم كمار) مخكوم
بكفرهم لانهم (مكذبون لى صلى الله تعالى عليه وسلم) لادعائهم خلاف ما نقله
(لانه صلى الله تعالى عليه وسلم احبر انه خاتم النبيين) كما اعلمه الله به فيما اوحاه اليه
(و) احبر ايضا انه (لا يجى بعده) وما روى عنه فى ذلك من الاحاديث الصحيحة
ذكر ما يحالها تكذيب له معنى واما ما روى عنه من انه قال لاني بعده الاما شاء الله
فقال ابن الجوزى فى كشف المشكل ان هذه الزيادة لا اصل لها ورد على ابن عبد البر
فى قوله ان المراد بها الرؤيا الصالحة لانها جزء من النبوة وانكر عليه ذلك كما فصله

فلا يفر منك من ذكره لعدم وقوفه عليه ومراة لا يرد عليه عيسى عليه الصلوة والسلام حين ينزل لانه لم يبا بعده ولانه يكون من امته وعلى شريعته ولا الخطر ايضا مع انه اختلف في نبوته كما تقدم (واخير) صلى الله تعالى عليه وسلم (عن الله انه خاتم النبيين) في قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين (و) اخبر ايضا عن الله (انه ارسل) صلى الله تعالى عليه وسلم (كافة للناس) اى الى الناس كافة بل وإلى الملائكة كافة بل وإلى الجن وهذا مما خصه الله به ولا يرد عليه آدم ونوح كما تقدم قال الله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس اى رسالة عامة محيضة هم تكف عن ان يخرج منها احد وقال الزجاج معناه جمعا للناس في الانذار والا بلاغ فجعله حالا من التكاف ودوة للعبادة كملامة لاحالا من الجور ولا متاع تقدمه عليه وفيه تفصيل في العربية وحسن الساس لاهم محل النزاع وقيل ان الناس يطلق على جميع من ذكر كما ذهب اليه بعضهم في الكلام على المعوذتين وارضاء السبكي (واجتمعت الامة) اى امته صلى الله تعالى عليه وسلم (على ان هذا الكلام) المذكور من الآية والحدث وانه ارسل لجميع الناس (على ظاهره) من لى النبوة بعده وعموم الرسالة (وان موهوم) اى مدلوله الذى فهم منه (المراد منه) صفة موهوم (دون تأويل) اى لم بأول بما يصرفه عن ظاهره (ولا تخصيص) لبعض افراده (فلا شك) عند من يعتد به من الامة (في كفر هؤلاء الطوائف كلها) الباهيين لما يتابع اجماع المسلمين (قطعا) اى جزما من غير تردد فيه (احكاما) اى بالاجماع (وسمعا) من الله ورسوله وكتابه وسنة فلا عبرة بمن خلفه من ائمة الصالحة ولا بمن بازع في حجة الاجماع كما سيأتى (وكذلك وقع الاجماع) من علماء الدين (على تكفير كل من دافع عن الكذاب) اى مع وارع فيما جاء صريحا في البراءة لبعض الباطنية الذين يدعون انها معال احر غير ظاهرها وبعض حملة الصوفية واما ما يروى عن بعض كبار المشايخ فليس تفسيره واما هو اشارة لبعض تكيلوح لها لانها معناه وصما كما قاله العز بن عبد السلام (او حص حديثا) عاما منظوقه (مجما على قوله) عن ثقات الرواة (مقطوعا به) في دلالاته على صريحه (محمدا) من العلماء والعقهاء (على حمله على ظاهره) من غير تأويل ولا تخصيص ولا نسخ فانه تلاعب مؤد للفساد و (كتكفير الخوارج) تقدم بيانهم (بإبطال الرحم) لارائى والزانية المحصن فانهم عايه صار معلوما من الدين بالضرورة (ولهذا) اى للقول بكفر من خالف ظاهر التصوص والجمع عليه (كفر من لم يكفر من دار بقيرمة الاسلام) اى اتخذه دينا (من) اهل (المال) جمع مله وهى الدين وبينهما فرق بحسب المفهوم (او وقف فيهم) اى توقف وتردد في تكفيرهم (اوشك) في كفرهم (او صحح مذهبهم) اى اعتقد صحته كما تقدم عن بعضهم ان الابان انما هو

عدم جحد وحدانية الله وقد تقدم بيانه وابطاله والفرق بين النوقف والشك ان النوقف ان لا يميل الى شيء من الطرفين والشك الميل مع الترجيح للمعاضد (وان اظهر الاسلام) باعتقاده والتزام احكامه (واعنقده) بقاءه (واعتقد ابطال كل مذهب سواه) اى غير الاسلام بان يقول انه منسوخ باطل في الواقع غير مقبول عند الله ولكن يزعم ان من اقر بالالوهية والتوحيد غير كافر كما تقدم من مذهب الحافظ وقيل قول المصنف وان اظهر الخ لا بد له من تأويل لنضمته الا قلاع عن الصحيح طاهرا وابطا فهاهنا الحكم عليه بالكفر مع اظهاره الصحيح ويكون مع ذلك اظهاره الاسلام واعتقاده ابطال ماسواه رجوعا والا يلزم ان لا يكون مقبول الاسلام بعد الكفر وهو قول من لم يصل الى المنقود (فهو) اى من لم يكفر وما بعده (كافر باظهار ما اظهر من خلاف ذلك) اى ما يخالف الاسلام لانه طعن في الدين وكذيب لما ورد عنه من خلافه (وكذلك) اى كتكفير هؤلاء (يقطع) يحجز (بتكفير كل من قال قولا) صدر عنه (يتوصل به الى تضليل الامة) اى كونهم في ضلال عن الدين والصرط المستقيم (و) يؤدى الى (تكفير جميع الصحابة كقول) الطائفة (الكيمية) سأتى بيانهم وانهم قوم (من) غلاة (الرافضة بتكفير جميع الامة بعد موت انبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لانهم قالوا بالتساخ والحلول وان النبوة نور ياقل من رجل لاخر وانه حق على كرم الله وجهه وان الصحابة كذبوا للمبايعوا الناصر وعلى كفر لما رآه حق ولم يقاتل والذي كذلك لما نص على امامة على وقد كفر بمدته ومثله من الخرافات ولا شك في كفرهم الا انه قيل الصواب ان يقول المصنف الكيمية لانهم نسوا لاني كامل رئيسهم المؤسس لكفرهم كما نص عليه الامام الراى ووفق بينهما باهم صغروا كاملا على كيد ونسب اليه على خلاف القياس تصغير تحقير فهو صم اوله وقيل انه بفحها نسبة اكمل بزة قيل بمعنى كامل وهو بعيد ثم بين مقاتلهم وسبب كفرهم وتكفيرهم للصحابة بقوله (اذ لم تقدم) بناء فوقية اى الامة وفي نسخة اذ لم يهدموا (علما) اى يحملوه خليفة (وكفرت) هذه الطائفة (علما) ايضا (اذ لم يتقدم) بنفسه على ابي بكر رضى الله عنهما (ويضاب حقه) من الامة (في القديم) على ابي بكر (فمؤلا) الطائفة الكيمية (قد كفروا من وجوه لانهم) بما قالوه (اباوا الشريعة) اى شريعة الاسلام (باسرها) اى جميع احكامها (اد) لزم من فوائهم تكفير الصحابة انه (قد انقطع نقابها) لانه لم ينقاهم الا الصحابة رضى الله عنهم وهم عدوهم زعمهم كفره والكافر لا يقبل نقله (ونقل القرآن) لانه لم ينقله الا الصحابة (اذا ناولوه) وهم الصحابة (كفرة على زعمهم) الفاسد والزعم ماث الزاء القول الباطل كما مر والكافر لا يقبل قوله (والى هذا) القول بتكفير هؤلاء وامثالهم (والله اعلم) بما اراد (اشار) اى الامام (مالك في احد قوله) المرويين عنه (يقتل من كفر الصحابة) اى كل من او واحداهم

لان من كفر مسلما بغير حق فقد كفر فبايكم بالصحابة وهم رضى الله عنهم اساس الاسلام
وعماده (ثم كفروا) اى هؤلاء اصحاب هذه المقالة الشنيعة (من وجه آخر) غير المتقدم
بما نزهه مقالته هذه (بسببهم انبيى صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم)
اى ما يستلزمه قولهم هذا (انه عهد الى على رضى الله عنه) اى اوصى له بالخلافة بعده
على زعمهم (وهو اى انه يكفر بعده) بترك طاب حقه والكافر لا يكون خليفة فيكون
ماعهده كذب وهذا سب يكفر من وله (على قولهم) - عهد وكفروه وهو ملة متنافضة
ضلة وكفر من وجود (منة الله عليهم اجمعين) الى يوم الدين (وصلى الله تعالى
وسلم على سوله وعلى آله وصحبه) وسرفهم وكرمهم عما يقول الكافرون (وكذلك) اى
ما كفرنا هؤلاء (سكفر) بسوء الخيانة وبناء الممول او بالنجية وبناء المجهول
(بكل فعل) فعله شخص مسلم (اجمع المسلمون على انه) اى ذاك الفعل (لا يصدر
الا من كافر) حقيقة لانه من حاس امعاهم (وان كان صاحبه) اى من صدر منه مسالما
(مصرحا بالاسالة) حقيقة او حكمه بشهادته طهر حله (مع فعله ذاك الفعل) الذى
هو من افعال الكفرة (٥) عهد للعصم وهو الوثن وهو ما يتخذ اليها يعبدوا انصم
الجسم والوثن الصورة لا تقدم الكلام عيسى (٥) كالسجود (لشمس والقمر)
اتخاذها كنعبود حقيقة (وامايب) واسله الخشبة اتى بساب عليها ثم نقل الى ماخذه
النصارى انهم ايد على صورة الخشبة والمصلوب يعود معترض على آخر زعمهم انه
هيئة ماصاب عليه عيسى عليه الصلوة والسلام فيعضونه بالسجود له (و) كالسجود
(لدار) اتى بسجودها المجوس سواء كان في دار الحرب ام دار الاسلام بشرط ان تقوم
قرينة على عدم اسنهازه او عدره وما في الحلية عن امضى عن النص ان المسلم لا يسجد
للعصم في دار الحرب لم يحكم برده ضعف وواضح ان الكلام في المختار واشكل
الفرق بين السجود للعصم وبين ما لو سجد الولد لوالده على جهة التعظيم حيث
لا كفر مع انه كما يقصده التقرب الى الله قد يقصد السجود للعصم ولا يمكن ان يقال
ان الله تعالى شرع ذلك للعلماء والاياء دون الاصنام واجب بان الولد وردت
الشرعية بتعظيمه بل ورد شرع غيرنا بالسجود له فهذا الجس ثبت له السجود
ولوى زمن من الارمان وشرعية من الشرائع فكل شبهة دائرة الكفر فاعله بخلاف
السجود لنحو العصم او الشمس فانه لم يرد هو ولا ما يشابهه في التعظيم في شرعية
من الشرائع فلم يكن فاعل ذلك شبهة لاضعفة ولا قوة فكان كافرا ولا نظر
لقصد القرب بما لم يرد اسرعية بتعظيمه بخلاف من وردت بتعظيمه وما تقرر
من ان العلماء كالوالد في ذلك هو ما دل عليه كلام النووي في الروضة اخر سجود التلاوة
وعبارته وسواء في هذا الخلاف وفي تحريم السجود لم يفعل بعد صلوة وغيرها وليس
من هذا ما يفعله كثير من الجهلة من السجود بين يدي المشايخ فان ذلك حرام

قطعا بكل حال سواء كان للقبلة اول غيرها وسواء قصد السجود لله او غفل
وفي بعض صورته ما يقتضى الكفر عافانا الله من ذلك انتهى فافهم انه قد يكون كفرا
بان قصد به عبادة مخلوق او التقرب اليه وقد يكون حراما بان قصد به تعظيمه
او اطلاق وكذا يقال في الوالد لا يقال ما ذكر في الوالد لا يأتى في العلماء لانه لم ينقل
صورة السجود لهم لانا نقول بل يأتى فيهم لان تعظيمهم ورد به الشرع على انه
ثبت لجنسهم السجود في قوله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس) وآدم عليه الصلوة والسلام كان بالنسبة للملائكة هو العالم الاكبر فثبت
لجنس العلماء السجود فكان شبهه (وكالسى) اى الذهاب (الى الكنائس) جمع
كنيسة (والبيع) بكسر الباء الموحدة وفتح المثناة التحتية قبل عين مهملة جمع بيعة
بكسر فسكون (مع اهلها) متعلق بالسى اى يمشى معهم لمعابدهم وهو يقتضى
موافقتهم في كفرهم وهو كالتصریح بالكفر فهو كفر وقيد بقوله مع اهلها لان المراد به
انه يذهب معهم في وقت ذهابهم للعبادة فيها كما يسى المسلمون للصلوة في المساجد
اذا نودى للصلوة على هيئة تدل على موافقتهم لهم والا فجرد الذهاب للكنيسة
والدخول لها ليس بكفر وانما هو مكروه ان كان لغير غرض صحيح وقيل لا يجوز
اذا كان ثمة صور ونحوه مما لا يقرون على اطهاره والكنيسة والبيعة يقالان
لمعبد اليهود والنصارى وقيل الاول لليهود والثانى للنصارى وقيل الاول عام
والثانى مخصوص بالنصارى وهو المشهور وبها معربان وقيل الثانى عربى قال
الراغب فان كان عربيا في الاصل فهو كقوله (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم)
اى كانوا يبيعون انفسهم لمعبودهم (والترى بزيهم) وفي نسخة والزى بزيهم وهو
بكسر الزاء المعجمة وباء مثناة تحتية مشددة اى التحلى بحايثهم والتابس بها وهو
من زوى بمعنى جمع في الاصل وفي الاساس انه يأتى والزى الهيئة الظاهرة بلباس
ونحوه وفي نسخة بهيئتهم ويينه بقوله (من شد) اى ربط (الزناير) جمع زنار
او زنارة بضم اوله وهو حزام للنصارى يشدون في اوساطهم وقيل انه بكسر اوله
والمعروف الاول وهو كالفسار كما ذكره الفقهاء وهو امر يختص بهم ويشترط
عليهم لتمييزوا به عن المسلمين وقد كان ذلك معروفا في الصدر الاول حيث لبس
زى الكفار سواء دخل دار الحرب او لا بنية الرضا بدنيهم او الميل اليه او نهاونا بالاسلام
كفروا والا فلا واعترض ما ذكر في مسئلة زى الكفار بما نقل من الشافعى رضى الله
عنه انه لو سجد لصنم في دار الحرب لم يحكم برده وان لبس زى الكفار في دار الاسلام
حكم برده واجيب بحمل هذا الاطلاق على الفصل المذكور واختاموا فيمن وضع
قانسوة المجوس على رأسه والصحيح انه يكفر ولو شد على وسطه حبالا فسئل عنه

فقال هذا زنا مثلاً فالأكثر على أنه يكفر ولو شد على وسطه زنا و دخل دار الحرب للتجارة كفر وإن دخل لتخليص الأسرى لم يكفر قال الأذري وأعلم أن أكثر العامة يسمون ما يشبه الإنسان وسطه من جبل ونحوه زنا ولا يخیل في إطلاق هذا منهم كفر انتهى (وخص رؤسهم) بفتح الفاء وجاء مهلة ساكنة قبل صاد مهلة من فخص الأرض إذا كشفها أي حاق أو ساطها وتركها كمفاحص القطا هيئتها وهو من شعارهم المعروفة في ذلك الزمان وفي الخبر ستاقون أقواماً في رؤسهم مفاحص فاقوها بالسيوف أي طيروها وهو عبارة عن ذلك وفيه مبالغة وبلاغة عظيمة وتلميح أقول العرب فرخ الشيطان وعشش في قلبه وهو زى عبادهم فالتشبيه بهم قصداً كفر وهي رهبانية ابتدعوها كما حكاه الله عنهم (فقد أجمع المسلمون) قاطبة (على أن هذا الفعل) وهو التلبس بهيئة مخصوصة بالكفرة (لا يوجد) ويصدر فعله (الأمس كافر) حقيقة أو حكماً (وأن هذه الأفعال علامة على الكفر) المضمر في قلوبهم (وأن صرح فاعلمها بالاسلام) لأنه تلاعب بالدين لكنه إن كان غاصاً بقلبه فغلبه نفعه ذلك فيما بينه وبين الله فمن صدق ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ذلك سجد للشمس كان غير مؤمن بالإجماع لأن وجوده إنما يدل بظاهره على أنه ليس بمصدق ونحن نحكم بالظاهر فذلك حكمنا بعدم إيمانه لأن عدم السجود أنير الله داخل في حقيقة الإيمان حتى لو علم أنه لم يسجد لها على سبيل التعظيم واعتقاد الألوهية بل سجد لها وقابله مطمئن بالتصديق لم يحكم بكفره فيما بينه وبين الله وإن أجرى عليه حكم الكافر في أظاهرها (وكذلك) أي حكم كافر هؤلاء (قد أجمع المسلمون على تكفير كل من استحل القتل) أي قال أنه حلال له أو غيره لمسلم ظاهراً (أو) استحل (شرب الخمر أو الزنا) براء معجزة ونون ونحوه (مما حرم الله) ولا بد أن يكون استحلاله له (بعد علمه بتجريمه) أي أن الله حرمه شرعاً (كاستحباب الإباحة من القرامطة) الذين تقدم بيانهم من الإباحية الذين يعتقدون حل ما حرم الله (وبعض غلاة المتصوفة) الذين يزعمون أن الواصل إلى الله يرفع عنه التكليف ولم يؤاخذ بهما يرتكبه من المحرمات ثم ما ذكر في استحلال الخمر استبعده إمام الحرمين نانا لا يكفر من رد أصل الإجماع ثم أول ماذكروه بما إذا صدق المجمعين على أن التحريم ثابت في السرعة ثم حله فانه يكون رداً لا شرع قال الراقشي وهذا إن صح فليجر مثله في سائر ما حصل الإجماع على افتراضه أو تحريمه فقاه واجب عنه أبو القاسم الزنجاني بأن ما حفظ الكفر ليس مخالفة الإجماع بل استباحة ما علم تحريمه من الدين ضرورة وسيأتي لهذا تنقمة عند ذكر المصنف له (وكذلك يقطع) جزماً بالتردد

(بتكفير كل من كذب) نآيات الله اوسنة رسوله المعلومه (اوانكر قاعدة من قواعد الشريعة) وفي نسخة الشرع والمراد بالقواعد ما بنى عليه الاسلام كاقام الصلوة وايثابه الزكوة وصوم رمضان والحج فليس المراد القاعده مصطلح اصحاب المعقول فلذا فسر به بقوله (وما عرف قينا بالقلل المواثر) الذى يمتنع كذب قائله (من فعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) او كان مشهورا عنه كحل البيع مثلا قيل ان المصنف اطلق هذا وهو مقيد بان يكون مجمعا عليه معلوما من الدين بالضرورة لانه يصير كانه حاحد مكذب للرسول صلى الله عليه وسلم ومعنى علمه بالضرورة استوى العامة والحاجه فى معرفته حتى يصير كالصرورى والمشهور فى حكمه على الصحيح عندهم فلو كان لا يعلمه كل احد ككون بنت الابن سهما كذا فيعذر منكره واحترز بقوله بقيا عن حكم الاجماع الطى وقد يقال ان قوله (ووقع الاجماع) الخ مقيد له فلا حاجة لما ذكر وقوله (المتصل) اى الذى لم يتخلله عدم اجماع يقطعه وقوله (عليه) متعاق بالاجماع (كمن انكر وحوى الصلوات الخمس) من حيث هى (او) انكر (عدد رعاتها وسجداتها) فيكفر فانكار ما اجمعوا عليه يقينى (وقول) فى وجه انكاره (انما وجب الله علينا فى كتابه) القرآن (الصلوة على الجملة) اى اجمالا من غير بيان عدد وقوله ذلك حكاية لصورة الحال الماضية لاستغراقها (وكونها حسا وعلى هذه الصفات والشروط لا اعلمه) وسئل قوله المذكور بقوله (اذ لم يرد به فى القرآن نص حتى) اى مفصل فى غاية الظهور والحلاء وانما ورد محملا كقوله اقم الصلوة وغيرها من الآيات واراد بالنص الجلى ضد الحى وهو المتواتر ولما كان هذا ميئا بالسنة (٢) اشار لدفعه بقوله (والخبر به) اى الحديث الوارد (عن الرسول) اى رسول الله محمد (صلى الله تعالى عليه وسلم به) اى ببيان اجماله اطهاره وحلائه (حبر واحد) لا متواتر فلا يفيد القطع واليقين وقد اوجب عنه انه متواتر معنى وقد اوجب علينا العمل به اجماعا لقوله (وما تأكلم الرسول فحذوه وما نهيكم عنه فانتهوا) وقوله فايحذر الدين يحالون عن امره الآتة وفى الانوار انه لو انكر السنن الاربعة او صلوة العيدين كفر قال ابن حجر والذى يتجه كفر من انكر سنة راتبة مجمعا عليها معلومة من الدين بالضرورة كما يدل عليه قوله او صلوة العيدين لكن انكار احدهما كذلك خلافا لما يوجهه قوله السنن الاربعة وقوله العيدين بل يكفي فى الكفر انكار سنة واحدة بالشروط المذكورة (وكذلك اجمع) اى اجمع المسلمون (على كفر من قال من الحوارج ان الصلوة) الواجبة (طرى النهار) فقط والمراد بطرى النهار اوله وآخره فكانوا يجمعون الصلوة فى وقتين من غير عذر وهذا لا يجوز عند احد من فقهاء المذاهب الاربعة وفى صحيح مسلم وسنن ابى داود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال جمع رسول الله صلى الله

(٢) مثبتا بالسنة
نسخه

تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بغير عذر ولا مطر بالمدينة في غير خوف وقال ابن عباس اراد ان لا يخرج امته وحمله بعضهم على المرض واخذوه من بني الحرج وعلى كل حال ففيه نظر قال بعضهم ومن قال الكفر حبر بما يفعل ان اراد به ان في الكفر حبرا ولو بوحه ما كان كافرا والا فلا ومن قال اطيع الحلال ان لا يصلي الطاهر انه يكفر به لانه جعل ترك الصلوة من حيث هي من الحلال بل اطيعه وهذا كفر بالانزاع لان فيه انكار وجوب الصلوة الشاملة للخمسة وذلك كفر (و) اجمعوا ايضا (على تكفير الناطية) وهم الامعية والقرامطة القائلون بان المصوص باطا غير طاهرها الذي يفهمه الناس وهو معنى قوله (في قولهم ان الرأض) كالصلوة وغيرها مما حثت به المصوص القطعية (اسماء رجال امروا بولايتهم) تكسر الواو وفتحها مصدر كالذلالة والدلالة اى نصرتهم واتباعهم فيقولون الصلوة الرسول والصوة موالاة الامام ونحوه من الحرافات التى فصلها النووي في تاريخه (و) فسر (الحائث والحارم) جمع محرمة ومحرمة وهى الحرمة فالمراد بها المحرمات (اسماء رجال امروا بامراءتهم) اى بالنسبة منهم والبسند عنهم بعداوتهم ومحالفتهم (وقول نص) الملاحظة من (المصوفة) الذين يظهرون الزهد والصلاح (ان العبادة) كالصوم والصلوة (و طول المجاهدة) اى مخالفة النفس وملازمة الطاعة فانه الجهاد الاكبر (اذا سفت) تشديد الماء (نفوسهم) اى نفوس اصحابها اى حصلت من الكدورات الشهوانية (اقضت هم) اى اوصلت نفوسهم واصله الادخال فى قضاء واسع (الى اسقاطها) اى اسقاط الرأض والتكاليف عنهم (واماحة كل شئ) من المحرمات (لهم ورفع عهده الشرائع عنهم) اى ما عهده الله من التكاليف وانما ذهب الى هذا بعض الرنادقة وقال انه روى اذا احب الله عبدا لم يصره الديب وهذا لم يفعله احد ولو صح فهو مؤول بان يحفظه عن ارتكاب الذنوب بمعنى لا يصره الديب انه لا يفعل ذنبا حتى يصره كما ان معنى قول بعضهم رفع عنه التكليف انه لتدبها حتى لا نعبدها بتكليف او انه يعاب عليه محبة الله حتى تخرج عن العقل فيصير منحونا غير مكلف فهو من عقلا المحابين كما يشاهد فى بعض اصحابه فان ادعى رفع التكليف عن من دارة العقل فهو كافر بالاتفاق (وكذلك) يحكم كفره (ان انكر مكة او البيت) وهو الكعبة والبيته المعروفة (او المسجد الحرام) وهو مسجد مكة (او) انكر (صدة الحج) التى ذكرها الفقهاء من واجبه واركاه ونحوها (او قال الحج واجب فى امرآ) بقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) ونحوه (واستقبال القبلة كذلك) اى واجب فى القرآن بقوله (فول وجهك شطر المسجد الحرام) الاية (ولكن كونه) اى المذكور من الحج

والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) شرطا عند سائر الناس (وان تلك البقعة)
 المعروفة (هى مكة والبيت والمسجد الحرام لادرى) واعلم (هل هى تلك او)
 بقعة وارض (غيرها و) قال ايضا (لعل الناقلين ان النبى صلى الله تعالى عليه
 وسلم فسرها) وبينها للناس (بهذه التفاسير) المعلومة (غلطوا) فى فتحها
 (ووهموا) اى وقع فى اوهاهم مالم يس كذلك (فهذا) القائل ما ذكر (ومثله)
 ممن يشكك فى معانى النصوص المتواترة (لامرية) بكسر الميم وقد تضم اى لاشك
 (فى تكفيره) اى الحكم بكفره لانكاره ما علم من الدين بالضرورة وابطاله
 الشرع وتكذيبه لله ورسوله (ان كان ممن يظن به علم ذلك) وذكر الطن
 لان العلم يعلم بالطريق الاولى (و) كان (ممن يحاط المسلمون) فى دار الاسلام
 (وامتدت صحته لهم) اى للمسلمين بين اظهرهم فى ديارهم (الا ان يكون)
 ذلك القائل (حديث عهد) اى قريب جديد تلبسه (باسلام) بان اسلم بعد كفره
 فى غير دار الاسلام فهو معذور لجهله بما ذكر كمن نشأ فى بادية او جزيرة ولم يسمع
 احكام الاسلام (فيقال) تعليا (له) ارشادكو (سيبك) اى طريقك الذى يجب عليك
 سلوكه (ان تسأل) من الناس (عن هذا الذى لم نعلمه) مما ذكر كلكه (بعد) ظرف مبنى
 على الضم اى بعدما كنت الى الآن (كافة المسلمين) مفعول تسأل اى جميعهم (فلا تجد
 بينهم خلافا) اى لا تجد منهم من يخالف فى تحقيق ما ذكر لعلمه بمشاهدة او تواتر
 (كافة عن كافة) اى يعرفه جميع اهل عصر بلغوه عن جميع اهل عصر قبلهم بحيث
 لا يخفى ذلك على احد منهم وفى دخول الجار كافة على مع قول النحاة انها تلزم النصب
 على الحالية تفصيل بناء فى شرح الدرة وعن بمعنى بعد كما يقال كبرا عن كبر اى جميع
 القرون قرنا بعد قرن حتى ينهى (الى معاصر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم)
 اى من كان فى عصره وزمنه (ان هذه الامور) التى سألتهم عنها (كأقول لك) اى
 على هذه الهيئة التى ذكروها لك وعلموها لك (و) هو (ان تلك البقعة) المينة بسماتها
 (هى مكة) بلد الله الامين (والبيت الذى هو) منى (فيها هو الكعبة) سميت بها لعلاها
 وارتفاعها اولكونها مكة اى مربعة (والقبلة) التى يستقبلها الناس بوجوههم
 كأنما هو مغاطيس انفسنا * خيما كان دارت نحوه الصور

(الذى صلى اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) صلى اليها (المسلمون) كلهم بعد
 ما حولت القلة عن بيت المقدس من سائر نواحي الارض (وجحوا اليها) اى قصدوها
 من كل فتح عريق (وطافوا بها) تعبدا كما امرهم الله (وان الافعال) التى تفعلها
 الحجاج من الاحرام والطواف والسعى والخلق ورمى الحمار وغيره (هى صفات
 عبادة الحج) المأمور بها (و) انها هى ايضا (المراد به) فى النصوص المنقولة لئلا

(وهي) أي تلك الأفعال المذكورة (التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فعلها (المسلمون) بعده قرناً بعد قرن (وأن صفات الصلوة المذكورة) المشهورة المنصوص عليها في القرآن (هي التي فعل) ها (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشرح مراد الله بذلك) أي بين المراد منها بفعله ليقنّدي به (وإبان حدودها) أي عرفنا حقيقتها وأوقاتها الموقّعة لأدائها (فبقي لك) بسؤالك عما لم تعلمه (العلم) بما ذكر وصفته (كأوقع لهم) العلم بذلك (ولا ترتاب بذلك) أي لا يقع لك فيها شك وتردد (بعد) بالبناء على الضم أي بعد ما علمته بسؤالك منهم وهذا حال من يعذر بجهله (والمرتاب في ذلك) المعلوم من الدين بالضرورة (والمنكر) لذلك (بعد البحث) عنه ومعرفة بالسؤال عنه (ومحجة المسلمين كافرين) لا (تفاق ولا يعذر بقوله لا أدري) المراد بذلك (ولا يصدق فيه) أي في قوله لا أدري (بل طاهر التستر) باطهار جهله (عن التكذيب) لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما نقل عنه (أذ لا يمكن أنه لا يدري) ذلك مع تواتره وثبوت صفاته وقد قيل عليه أن ظاهره متناقض لأنه قال أولاً أن القائل ما ذكر كافر إلا أن يكون قريب عهد بإسلام وقال هنا أنه لا يعذر وليس بشيء لأنه لا يكفر إذا كان حديث عهد قبل تعلمه وهذا أنه يكفر بعد التعلم كما يكفر غيره (وأيضاً فإنه) أي المنكر (إذا جوز على جميع الأمة الوهم) وأغلط فيما نقلوه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (من ذلك) المذكور من أمور الحج والصلوة (وأجمعوا) على (أنه قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) المروي عنه رواية صحيحة (وقعله) الذي فعله ليقنّدي به (وتفسيره) صلى الله تعالى عليه وسلم للمحاضة عن الله أي واحموا أيضاً على أن فعله لهذا تفسير وبيان (مراد الله تعالى به) أي بما دل عليه ما أجمعوا على أنه قول الرسول الذي بلغه عن ربه من الصلاة والحج فينبى بفعله صفة أدائه ووجوبه وغير ذلك مما مرّ فقوله هذا مع علمه أو بعد تعلمه (ادخل الاسترابة) استفعال من الريبة وهي الشك وهو جواب إذا أي أوقعها (في جميع) أحكام (المريمة) لأنها إنما تعلم بقل الأمة فإذا طعن فيها في بعضها سرى ذلك لجميعها (أذ هم التافلون لها وللقرآن) بروايتها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (و) إذا وقعت ريبة في قلوبهم (انحلت عرى الدين) جمع عروة وهو ما ينسك به من الحبل وقد استعير الحبل للدين والقرآن فإنه يتوصل به إلى الله فعروته الأدلة إلى فيه فانحلالها سقوط الاستدلال بها فهو استعارة أخرى تصريحية أو تخيلية والعروة في الأصل ماله أصل ثابت من الكلال والدواب نزعها إذا لم تجد غيره فاستعمل لكل ما يتصمم به وقوله (كره) هي في الأصل مصدر من الكره وهو العطف على الشيء بالذات أو بالفعل ويقال للحبل المتناول كره كإقاله الراغب أي دفعة واحدة وجلة (ومن) موصول مبتدأ صلبه (قال هذا) أي إنكار ما أجمعوا عليه (كافر) لأنكاره المجمع عليه (وكذلك) أي كما كرهنا هذا فكفر (من أنكر القرآن) كله (أو) أنكر (حرفاً منه) أو كلمة (أو غير شيئاً منه)

بإبدال اوزيادة او نقص فيه (اوزاد فيه) كلاما ليس منه والمراد ان ما زاد او نقص ولم يكن برواية صحيحة ونقل ممتد فلا تدخل القراءات كقراءة تجرى تحتها الانهار مع قراءة من تحتها وكالبسمة في الفاتحة عند الشافعي وغيره وظهره لم يقيد المصنف رحمه الله تعالى كلامه هنا فلا معنى للاعتراض به فان سياقه صريح فيه لمن عنده ادنى بصيرة (كفضل الباطنية والاسمعية) هم فرقة واحدة سموا تارة باطنية لزعيمهم ان للنصوص ظاهرا هو تكليف ومشقة وباطن بخلافه فهو رحمة والاول قسر لانام (٢) والثاني لب غلواص الانام وفسروا به قوله تعالى (فضرِبَ بينهم بسورة باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب) وسموا اسمعية لانسابهم لاسماعيل ابن جعفر بن محمد الباقر وقالوا هو الامام المعصوم المنصوص على امامته بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهم خرافات ومجارات قصدتهم بها ابطال الشريعة لا لحادهم لاحاجة لسا بها فان بطلانها غير محتاج لدليل ومنهم القرامطة كإمام (اوزعم انه) اى القرآن (ليس بحجة) اى لا يحتاج به لما فيه من الاحكام لان طاهره غير مراد منه فلا حاجة فيه (لاني صلى الله تعالى عليه وسلم او) زعم انه (ليس فيه حجة) لاثبات حكم اوفيه (ولا) هو ايضا (معجزة) دالة على نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ينكر اعجاز القرآن ويزعم ان البشر لهم قدرة على مثله واليه ذهب بعض غلاة الرافضة كالردارية وهو مكابرة تكفل الحس بإبطالها وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل ان يريد به ما يشمل ما ليس بمعجز بذاته فن قال ليس بمعجز بذاته وانما هو ليكون الله صرف القوى عن معارضته كفر والتصرح بكفره مثنى عليه الخالبة وكلام المصنف رحمه الله تعالى هذا الذى اقره عليه النووى قد يؤيده والذى يظهر لى عدم كفره لان هذا لا يترتب عليه طعن فى الدين ولا تكذيب لضرورى من ضرورياته بخلاف منكر الاعجاز من اصله ثم رأيت بعض المتكلمين على الشفاء حكى ذلك قولاً فى معنى الاعجاز وحيداً فتكفير قاتل ذلك بعيد وحزم ابن عقيل بان من امتن القرآن او حصه او طلب ان ينال قصه او ادعى انه محتاف فيه او محتق او مقدور على مثله ولكن الله منع قدرتهم كفر بل هو معجز بنفسه والعجز شمل الخلق انتهى (كقول هشام القوطى) قال فى النصرة هشام ابن عمر والقوطى من القدرية وراد فى مذهبهم امورا باطلة وقال لجله انه لا يسمى الله الوكيل ولم يعرف انه بمعنى الكافى والحفيظ وانكر المعجزات وهو بضم الفاء وقيل الباء الواحدة وسكون الواو وطاء مهملة قبل ياء النسبة (ومعر) بميمين مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة وهو من المعتزلة (الصيمرى) بفتح الصاد المهملة ومثناة تحتية ساكنة وفتح الميم وراء مهملة منسوب لصيبر موضع او بلدة وفى نسخة الصمرى بفتح الصاد المعجمة منسوب لضمرة قبيلة كما قال التلمسانى وفى البصرة معمر

(٢) وقع فى بعض النسخ قسر لانام فكانه شبه غير الخواص بالانام واثبت لهم القسر للاكل بدل الطعام معصح

ابن عباد تنسب له المعمرية ونسبت له خرافات يحملها السمع (انه) اى القرآن (لا يدل على الله) وانما كفر بذلك لانه انكر الكلام واثباته لله وقال بعدم اعجاز القرآن (ولا حجة فيه لرسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم لانكاره اعجاز القرآن (ولا يدل على ثواب ولا عقاب) ولا حلال ولا حرام لانه يقول انه ليس لله كلام ولا امر ولا نهى كفى التبصرة (ولا حكم) فيه لله (ولا محالة في كفرها) اى لا بد من تكفيرها (بذلك القول) الذى قاله كما سمعته آغا (وكذلك تكفرها بانكارها ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة له) اى معجزة تصدقه في دعواه (او) انكارها ان يكون (في خلق السموات والارض دليل على الله) لدلالة مصنوعات سبحانه وتعالى عليه من غير شك * وفي كل شئ له آية * يدل على انه واحد * لانه كفى التبصرة قال ان الله لم يخلق شيئا من الاعراض وان الاحسام تفعلها بطائنها الى غير ذلك مما ينبغي تطهير الالسنه عن مثله (لتحقيقهم الاجماع والتقل المتواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واحتجاده) متعلق بالمتواتر والضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (بهذا كله) اى القرآن والمعجزات وحق السموات والارض دليل على وجود صانعها وعلى رسالته فانها حجج قاطعة (وتصريح القرآن به) اى يكون ما ذكر حجة ومعجزة كقوله تعالى (أتأتوا بسورة من مثله) وكقوله تعالى (أفترت الساعة) واشق القمر والئن سألتهم من خلق السموات والارض ايقولن الله وانما الله الواحد ونحوه (وكذلك) نحكم بكفر (من انكر شيئا مما خص القرآن فيه) كالقيامة وفي نسخة مما خص في القرآن (بعد علمه انه من القرآن) حتى لا يعذر بجهله (الذى في ايدي الناس ومصاحف المسلمين) يقرأ في كل زمان (ولم يكن حاهلا به) تأكد لما قبله (ولا قريب عهد بالاسلام) حتى يجهل ذلك (واحتج لانكاره) شيئا من القرآن (اما) ان يحتج (بانه لم يصح النقل) اى نقل القرآن اليها (عند) اى في انعقاده (ولابغاه) اى وصل اليه (العلم به او) اما (لتجويزه الوهم) اى الحجة (على ناقليه فكفر) بالتحريف وبناء الفاعل او بالشديد وبناء المجهول اى يحكم بكفر هذا اقسام لما ذكر (بالطريقين المتقدمين) اى محالة الاجماع والنقل الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (لا مكذب للقرآن) بانكاره او انكار ما نص عليه فيه (ومند للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بانكار معجزاته التي جاء بها (لكنه يستر بدعواه) التي لا يعذر بها (وكذلك تكفر من انكر الجنة والنار) نفسها او محالها زهر جهنم مثلا اى انكر ايجادها يوم القيامة وامام انكر وجودها الآن * كمعص المعرلة فانه خطأ ايضا ولكنه قيل انه لا يكفر به لاقراره بهما وان كانت النصوص دالة على طلال ما قال كآب في كسب الاسول (او البعث) وكذلك تكفر من انكر البعث اى احياء الله الموتى وبعثهم اى اخرجهم من قبورهم (او) انكر (الحساب) اى كون الله يحاسب عباده ويستأنهم

عن أعمالهم يوم القيمة لاقامة الحجة عليهم واظهار حالهم وان كان الله عالماً بذلك (أو) انكر (القيمة) اى قيامهم فى الحشر بين يديه سبحانه وتعالى بعد احيائهم واخراجهم من القبور (فهو كافر باجماع النص عليه) فى القرآن كقوله تعالى (ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون * يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا * ونضع الموازين القسط ليوم القيمة * يوم يقوم الحساب) وغيره من النصوص وحديث الشفاعة العظمى شاهد له (واجماع الامة) اى امة الاجابة المسلمين (على صحة نقله) اى النص به (متواتراً) بحيث لا يمكن النزاع فيه (وكذلك) نكفر (من اعترف بذلك) اى الجمة والنار والبعث والحساب والقيامة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى جمع الناس فى الموقف (والنشر) اى خروجهم من القبور منتشرين (و) المراد (بالتواب والعقاب) المذكور فى القرآن والنصوص (معنى غير ظاهره) المتبادر منها (وانها) اى الامور المذكورة كلها (لذات) وآلام فيه اكتفاء (روحانية) بضم الراء وفتحها نسبة الى الروح وهو مابه الحيوية ويزاد الالف والنون فيه سماعاً على خلاف القياس وتطلق الروحانيون على الملائكة والمراد هنا امر يتعلق بالروح من اللذة والالم والروحانى يكون بمعنى الطيب (ومعاني) تدرك بالعقل دون الحسن (باطنة) غير محسوسة (كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة) الزاهدين الى ان الحشر غير جسمانى بل روحانى (وزعمهم) الفاسد فى تأويلهم النصوص فقالوا (ان معنى القيامة الموت) الذى هو ضد الحيوية (او قناء محض) اى عدم محض خالص (وانتقاض) بضاد معجمة اى تغيير (هيئة الافلاك) التى هى عليها الآن (وتحليل العالم) بمشتاة فوية وحاء مهملة اى حل تركيب وابانة بعضه من بعض (كقول بعض الفلاسفة) المنكرين للقيامة والبعث وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى عن بعض المتصوفة مراده بهم الزنادقة الملحدون المتسمون بسمتهم واما مشايخ الصوفية فغاشاهم من مثله ولا ينبغي تسميتهم متصوفة بل هم صوفية حقيقة (وكذلك) كما كفرنا هؤلاء (نقطع بتكفير غلاة الرافضة) جمع غال وهو المتجاوز حده فى الغلو والمبالغة فى امره (فى قولهم ان الآئمة) هم عندهم على واولاده رضى الله تعالى عنهم الذين يقولون بان الامامة حقهم (افضل من الانبياء) كما قدمناه فى هذا الباب وهؤلاء الطائفة تسمى نصيرية يبالغون فى انتمهم بزعمهم الباطل حتى ادعى بعضهم انهم الهة وهؤلاء اشد كفراً من النصارى (قاما من انكر) من هؤلاء (ما عرف بالتواتر من الاخبار) جمع خبر المتقولة عن الصحابة (والسير) بزة عنب جمع سيرة وهو ما يتعلق بغزواتهم واسفارهم (و) انكار (البلاد) البعيدة كخراسان والعراق (التي لا يرجع) انكارها (الى ابطال شريعة) مما شرعه الله لعباده

(ولا يفضى) أى يوصل (الى انكار قاعدة من) قواعد (الدين) لعدم تعلقه به (كانكار غزوة تبوك أو) غزوة (مؤتة) اما تبوك فاسم عين ماء وسعى به موضعها وهو من ارض الشام بقرب مدين وهي مأخوذة من باك الحمار الاثا اذ انزى عليها او من باكت الناقة اذا سمئت وسميت بها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم غزاها في رجب سنة تسع فصالح اهلها على الجزية من غير قتال فاشبهت الناقة السميعة في خيرها وقيل لان رجلين سبقاها وماؤها يبيض لقاته فجعلوا يدخلان فيها سهما ليكثر ماؤها فقال لهما صلى الله تعالى عليه وسلم ما زلتما تبوكا منها منذ اليوم ومؤتة بضم الميم وهمزة ساكنة وتبدل واوا وتاء مثناة فوقية قرية من ارض البلقاء بطرف الشام قرية من الكرك على مرحلتين من القدس كان بها تلك الغزوة لانهم قتلوا رسولا راسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجهز اليهم جيشا في سنة ثمان وقيل سبع فقتل بها جماعة من المسلمين ثم فتحها خالد بن الوليد وقصتها مفصلة في السير وتقدم في ذلك ما فيه الكفاية وانما لم يكفر لمكرها لانه لا يترتب على انكاره امر ديني (او) كما لا تكفر من انكر (وجود ابي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (او) وجود (عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (او) انكر (قتل عثمان) رضى الله تعالى عنه في قصة الدار المتواترة (او) انكر (خلافة علي) بن ابي طالب كرم الله وجهه ونحوه (مما علم) وجوده (بالتقلي ضرورية) لان التواتر يحصل به علم ضروري يقينى لا نشك فيه (وليس في انكاره) لذلك (حجة شرعية ٢) أى لا امر شرعى متعاق بالدين (فلا سبيل الى تكفيره) أى المنكر لما ذكر (بمجرد ذلك) ونفى وجوده (وانكاره وقوع العلم له) أى ان يكون عنده علم به (اذ ليس في ذلك) الانكار والجحد امر يقبح (اكثر من المباحنة) هي مفاعلة من البهتان وهو الافتراء والكذب ومثله لا يعد كفرا وهي المفاجاة بالكذب حتى يبهته ويحيره قال تعالى فهت الذى كفر أى سكت لجبرته وهذا كله ظاهر فما قيل من انه يلزمه تكذيب نقلة الحديث في الغزوات لا وجه له لانه لا يعد كفرا وكذا ما قيل من ان انكار وجود ابي بكر فيه تكذيب للقرآن في قوله تعالى (ثاني اثنين اذها في الغار) الآية لان انكار ذاته ليس بكفر من حيث هو فان عرفه وانكر محبته التى في القرآن فهو كافر واما انكار محبة غيره فصريح كلامهم انه لا يكون كفرا لكن اختار بعضهم ان انكار محبة غيره المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة كفر ويحاج بان شرط انكار المجمع عليه الضرورى ان يرجع الى تكذيب امر يتعلق بالشرع بخلاف ما لا يتعلق بذلك وانكار محبة غبر ابي بكر لا يتعلق به ذلك بخلاف انكار محبته لان فيها تكذيب القرآن فتدبر (كانكار هشام) العوطي الذى تقدم انه من غلاة الرافضة (وعباد) الصيمرى الذى تقدم ايضا (وقمة الجمل) التى كانت بالبصرة بين علي ومعاوية رضى الله تعالى عنهما فخرجت عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها على جبل لها لتصلح بين الفئتين فكان ما كان من ذلك الحرب

العظيم ولذا سميت وقعة الجمل ونسبة انكار هذه الوقعة لابن حزم كقوله مغلطاي غلط
 وكانت الوقعة سنة ست وثلاثين ووقعة صفين سنة تسع وثلاثين وكانت عائشة على جمل
 يسمى عسكر وفيها قتل جماعة من الصحابة والقصة مشهورة في التواريخ (و) انكار
 (مخاربة علي) رضي الله تعالى عنه (من خالفه) من الخوارج الذين كانوا يابغوه اولائم
 لما جرى امر التحكيم انكروه وقالوا لاحكم الله وهي كلمة حق اريد بها باطل وتفرقوا
 فرقا ولهم اعتقادات مخالفة لاهل السنة وكانت بينهم حروب عظيمة قد اشتهرت حتى
 افردت بالتأليف وفرقههم واعتقاداتهم مفصلة في كتاب التبصرة لايهمنا ذكره هنا
 (فاما ان ضعف) المنكر لما ذكر مع تواتره وضعف مشدد مبنى للفاعل اول للمفعول
 (ذلك) المتواتر من اجل الاخبار التي لا تعود لامر شرعي (من اجل تهمة التأقلين)
 اى لاجل اتهمهم بالكذب (وهم) ماض مشدد معطوف على ضعف او مصدر بزنة
 ضرب معطوف على تهمة (المسلمين اجمع) اى قال ان جميع المسلمين مخطئون في نقاهم
 (فكفروه بذلك) الذي اخطأه من خطأ جميع المسلمين واتفاقهم على الكذب (اسريانه)
 اى افضائه وتعميده (الى ابطال الشريعة) المحمدية لانها اتما تعلم بنقل المسلمين فاذا جاوز
 اتفاقهم على الكذب لم يوثق بنقلهم في شيء اصلا وتكفيره لانكاره اجماع المسلمين
 وهو كفر (فاما من انكر الاجماع) اى اجماع المسلمين (المجرد) وفسر المجرد بقوله
 (الذي ليس طريقه) اى ما يستند اليه (النقل المواتر عن الشارع) المراد بالتواتر
 ما من شأنه التواتر وقيل المراد بالمجرد ما مجرد عن القرائن التي يحمله قطعيا (فاكثر المتكلمين)
 المراد بهم هنا العلماء ولذا بينهم بقوله (من الفقهاء والنظار) جمع ناظر (في هذا الباب)
 اى في هذه المسائل المتعلقة بالتكفير (قالوا) اى اعتقدوا ووجزوا (بتكفير كل من خالف
 الاجماع الصحيح) اى المستجمع لشروطه المذكورة في كتب الاصول كابنه بقوله
 (الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموما) في كل اجماع * واعلم ان حقيقة الاجماع العزم
 قال تعالى فاجمعوا امركم ثم شاع في الاتفاق وهو من الجمع وهو حقيقة في الاجتماع مجاز
 مشهور في المعاني ومعناه اتفاق مجتهدى هذه الامة وقال البغوى هو نوعان عام كاجماع
 الامة على الصلوة وعدد ركعاتها ما يعرفه العامة والخاصة فانكاره كفر الا ان يكون منكروه
 حديث عهد باسلام وخاص وهو ما يعرفه الخاصة كبطلان نكاح المتعة ولا يكفر جاحده
 وانما يحكم بخطئه وكذا كل اجماع لا يعرفه الا العلماء كحرمة المرأة على عمتهما والاجماع
 واقع ويمكن الاطلاع عليه على الصحيح وحجة واختلفوا في حجتيه هل هي قطعية او ظنية
 عقلية او سمعية او مركبة منهما ولم يخالف في حجتيه الا من يعتد به كالنظام وبعض الشيعة
 كما أتى (وحجتهم) التي استدلوا بها (قول الله تعالى ومن يشاقق الرسول) اى يخالفه ويماديه
 فيكون في شق الرسول في شق آخر (من بعد ما تبين له الهدى الآية) وتمامها (وبتبع غير

سبيل المؤمنين نوله ماتولى وصله جهنم وساعت مصيرا) وسبيل المؤمنين طريقهم التي اتفقوا عليها فوعيده عليه يقتضى انه دخل طريقا غير طريق المسلمين وهو الكفر (و) حجتهم من السنة (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) كراواه ابوداود فى سننه وصححه (من فارق الجماعة) اى المسلمين واهل الحق وروى من فارق الجماعة بترك السنة واداء الحقوق واتباع البدعة والبغاة والمحاربين (قيد شبر) بكسر القاف وسكون المثناة التحتية ودال المهملة والقيد والقاد بمعنى القدر وشبر بكسر الشين المعجمة وسكون الموحدة وراء مهملة ما بين طرف الخنصر والابهام مفرجا اذا قيس به وهو كناية عن القلة (فقد خلع ربقة) بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة وقاف وهى حبل يقاد به وقد تقدم اى نزع عقد (الاسلام من عنقه) فهو كناية عن مفارقة الاسلام وتركه بالكلى تشبيها له بجيوان يقاد بجبل فترك الجبل وهرب من قائده وفيه اشارة الى انه كالا نعام بل هم اضل والربقة فى الاصل عروة تجمل فى يد البهيمة او عنقها تمسك بها فشبها الاسلام بمنع المجاوزة لما لا يبغي بها و اضافتها اليه على طريق التشبيه المؤكد اى خلع الاسلام المانع له كالمرورة المانعة لها من الضياع او شبيهه ما يلزمه من احكام حدوده واورامه ونواهيها المانعة له بالربقة المانعة لها على طريق الانساعرة التحقيقية واثبت اهما الخلع ترشيعا (و حكا) اى الفقهاء والظاهر فى ذلك (الاجماع على تكفير من خالف الاجماع) لما فى الآية المذكورة من الوعيد لمن لم يتبع سبيل المؤمنين وهو الاجماع ومثله يكون للكفرة وحكاية المصنف رحمه الله تعالى فى تكفير من جحد الاجماع مناف لما ذكره بعده من التوقف فيه بقوله (وذهب آخرون) من اهل الاصول (الى الوقوف) اى التوقف فيه من غير قطع بتكفير وعدمه وقد وقع فى نسخة التوقف (عن القطع) اى الجزم (بتكفير من خالف الاجماع) الذى يختص بنقله العلماء فلم يقطعوا بتكفير ولا عدمه وقيد هذا ليخرج الاجماع فيما يتعلق بالصنائع لكنه يدخل فيه اجماع اهل العربية وفيه كلام فى شرح المغنى طاهره انه غير معتد به ومثله فى خصائص ابن جنى ولنا فيه بحث ذكرناه فى السوانح (وذهب قوم آخرون) من العلماء (الى التوقف) اى عدم الجزم (فى تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر) كالقياس الحاصل باجتهاد لا بدله من مستند (كتكفير النظام) بفتح النون وتثديد الظاء المعجمة وهو ابراهيم بن شيار وا بن شيبان بمعجمة وموحدة بعد الياء للثناة التحتية والفاء ونون ابواسحق مولى بنى الحارث بن قيس بن ثعلبة احد فرسان المتكلمين من المعتزلة وله احاطة بالفنون العقابية وله شعر دقيق كان فى دولة المعتصم (ناكاره الاجماع) كما انكر القياس وحييتهما (لانه بقوله هذا تخالف اجماع السلف على احتجاجهم به) اى بالاجماع (خارق للاجماع) اى مخالف للاجماع منهم ومن غيرهم والحرق كما قال الراغب القطع على سبيل الفساد من غير تدبر وهو ضد الحرق الذى هو فعل بتدبير ورفق وباعتبار اقطع قبل حرق الثوب وحرق المفازة ومه الحرق والمخرقة كما فسله

في مفر داته فغير في الاجماع بالحرق لانه قطع له من غير تدبر وحكم بخلافه قال تعالى وخرقوا له
بنين وبنات بغير علم ﴿ تنبيه ﴾ قال شيخ والذي رحمه الله تعالى الشيخ احمد بن حجر الهيثمي
في الفتاوى والاعلام قال ابن دقيق العيد مسائل الاجماع ان صحبها التواتر كالصلوة
كفر منكرها لخالفه التواتر لالخالفه الاجماع وان لم يصحبها التواتر فلا يكفر نافيها
وفرق الزركشي بين تكفير منكر المجمع عليه وعدم تكفير منكر اصل الاجماع بان منكر
الحكم موافق على كون الاجماع حجة ثم انكر اثره المترتب عليه فكفرناه بخلاف منكر
الاصل فانه لم يوافق على شيء البتة وفي فرقه نظر لاقتضائه ان منكر الحكم لا بد
ان يسبق منه اعتراف بحجية الاجتماع وهو مخالف لاطلاقهم فالذي يتجه ان ملحظ
التكفير انكار الضروري سواء سبق اعترافه بحجية الاجتماع ام لا * فان قلت هل يبق
فرق بين انكار اصل الاجماع حيث لم يكن كفرا وانكار الحكم المجمع عليه الضروري
حيث كان كفرا * قلت نعم وتقدم قبله مقدمة وهي ان النظام وغيره انما انكروا كون
الاجماع حجة زعماء منهم انه لا يستحيل الخطأ على اهل الاجماع وانه لا دليل على
عصمتهم قطعا اذا ما استدل به على ذلك يحتمل التأويل فالاجماع الذي انكروه
هو تطابق العلماء مع تفرقتهم وكثرتهم على رأى نظرى وهذا ليس كانكار
الضرورى الذى هو تطابقهم على الاخبار عن محسوس على نقل التواتر وذلك قطعى
لحصول العلم الضرورى به والقطع فيه يسرى الى ابطال الشريعة من اصلها
فتطابق العلماء على رأى واحد نظرى لا يوجب العلم القطعى الا من جهة الشرع
فلم يكن انكار كونه من اصله حجة ولا انكار افادته القطع مع الاعتراف بحجيتة مكفرا
على الاصح بخلاف انكار الضرورى فانه يجر الى ابطال الشرعة بل الشرائع
كلها فمن ثمة كان كفرا كما تقرر فانضح الفرق بين انكار اصل الاجماع او كونه
حجة قطعية وبين انكار الضرورية وبما قررته يعلم رد تنظير الغزالي في كفر جاحد
المجمع عليه بان النظام اسكر ككون الاجماع حجة فيصير مختلفا فيه ووجه رده
ان النظام لا ينكر الحكم كامر وعلى التزل فهو بهذا انكار مبتدع ضال فلا نظر
لانكاره ولا خلافه * فان قلت نافي حكم الاجماع اخف حالا من المجمع عليه
لان الاول ليس معه اعتقاد مخالف بخلاف الثانى فان الجحد يقتضى سبق الاعتراف
والاعتقاد * قلت اذا تأملت ما سبق من التقرير علمت ان الملحظ في التكفير انما هو انكار
الضرورى المستلزم لانكار الاجماع بخلاف انكار الاجماع من اصله او حجيتة
او المجمع عليه الغير الضرورى فانه لا يكون كفرا خلافا لما يوجهه كلام بعض
المتأخرين فاذا تدبرت هذا الذى قررته واستحضرت قواعدهم ظهر لك انه احق
بالاعتماد والتصويب مما ذكره بعض المتأخرين هنا انتهى ملخصا (قال القاضى
ابوبكر) البلاقلاني (القول) المعتمد (عندى ان الكفر بالله تعالى) حقيقة معناه

شرعا (الجهل بوجوده) عز وجل (وان الايمان) الذى هو ضد الكفر (بالله تعالى)
 معناه (العلم بوجوده وانه) اى الشأن (لا يكفر احد بقول) يقوله (ولا رأى) يتقدمه
 (الا ان يكون) ذلك المذكور من قول اورأى (هو الجهل بالله تعالى) فتكفره بعدم العلم
 به او انكار وجوده وهذا القول نقله عنه في سراج العقول وتقدم ايضا وذلك اما حقيقة
 الجهل او ما يستلزمه كما اشار اليه بقوله (فان عصي) الله رسوله (بقول او فعل نص الله
 تعالى ورسوله) اى ذكره صريحا في كتاب اوسنة (او اجمع المسلمون) على (انه لا يوجد)
 بالجميم اى لا يصدر ولا يقع (الا من كافر) كإنكار الشرع او رسالة محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم (او يقوم دليل على ذلك) اى على انه لا يوجد الا من كافر (فقد كفر وليس)
 كفره والحكم به (لاجل قوله او فعله) الذى لا يصدر الا من كافر (لكن) يكفر (لما)
 علم بما (قارنه) باستزاده (من الكفر) بالجهل بالله ثم فصله بقوله (فالكفر بالله تعالى
 لا يكون) اى يوجد ويتحقق (الابلالة امور احدها) اى الامور الثلاثة (الجهل
 بالله تعالى) ووجوده (الثاني ان يأتي) ويفعل (فعلا) يصدر عنه (او يقول قولاً يخبر
 الله و) يخبر (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اى اخبر وعبر بالمضارع لحكاية الحال
 الماضية (او يجمع المسلمون) على (ان ذلك لا يكون الا من كافر) وقد تنازع في قوله
 ان ذلك يخبر ويجمع (كاستجد للضم والمشي الى الكنائس) اى معابد النصارى واليهود
 كما تقدم فالتشبه بالذهب معهم على هيئاتهم (بالتزام الزنار) وهو ما يشد بالوسط على هيئة
 محصورة بالكفرة (مع اصحابها) اى اصحاب الكنائس والرنانير (في اعيادهم) المروقة
 بينهم وهما حالان متداخلان (او يكون ذلك القول) الذى قاله (او الفعل) الذى فعله
 (لا يمكن معه) اى مع ذلك القول والفعل (العلم بالله تعالى قال) اى ابو بكر الباقلاني (فهذان)
 الضربان) اى الجهل بالله واثبات فعل او قول لا يكون الا من كافر (وان لم يكونا جهلا بالله
 تعالى) اى ان لم يقتض قوله وفعله المذكوران جهلا بالله تعالى (فهما علم) بهجتين اى علامة
 وامارة (على ان قاعتهما كافر متساخ) خارج (من الايمان) بالله تعالى لان الايمان
 عند الاشاعة تصديق الـى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم بحبسه به ضرورة ومما جاء به
 الاقرار بالله ورساله وكتبه فالكفر حينئذ جحد ذلك وقد جعل الشرع بعض
 الامور علامة على ذلك واما سجود الملائكة لادم عليه السلام وسجود اخوة يوسف له
 فليس على طريق العبادة لانه كان تحية جائزة عندهم ثم نسخ ذلك وابدل بالسلام فانه
 تحية الاسلام وقال ابن الهمام الايمان نقل شرعا من معناه اللغوى وهو التصديق الى مجموع
 امور اعتبرت في وضعه شرعا والتصديق جزء منها وهو عند الباقلاني ثلاثة ثم فصلها
 كما فصل المصنف رحمه الله تعالى ثم قال (فاما من بى صفة من صفات الله تعالى الدائمة)
 القديمة الثبوتية فان قال انه لا يتصف بها (او جحدتها) اى انكرها مع العلم بها والـى

المراد به ان يعتقد عدم ثبوته له فهو مغاير للوجود ولذا عطفه باو (متبصرا) اى على بصيرة (فى ذلك) دون سهو او سبق لسان فهو قيد للنفي والجحو دلالة للجحود فقط وتفسيره حينئذ يتقنا غير متوجه وكذا تفسيره الجحد بمطلق الانكار لا وجه له مع عطفه باو كاقيل (كقوله ليس عالم ولا قادر ولا مرئى ولا متكلم وشبه ذلك) نحو ليس سميعا ولا بصيرا ونحوه (من صفات الكمال الواجبة له) عز وجل (فقد نص اثنتا) اى صرح به علماء المالكية (على الاجماع) اى اتفق المالكية (على كفى من نفي عنه تعالى الوصف بها واعراضا) اى جعل ذاته عارية عنه غير متصفة به (عنها) اى عن الصفات الداتية وهذا مذهب بعض الفلاسفة ولا يدخل فى هذا المعتزلة الذين قالوا لصفات له زائدة على ذاته وانما هو عين ذاته ولا يدخل فيه ايضا بعض الصفات التى فيها اختلاف بين الاشاعرة والماتريدية (وعلى هذا) القول المذكور (حمل قول سخون من قال ليس لله تعالى كلام فهو كافر) لاسكاره صفة ثابتة بالنص كقوله تعالى حتى يسمع كلام الله ونحوه (وهو) اى سخون (لا يكفر المتأولين) اى الذين يتأولون النصوص ومن جعلتهم المعتزلة النافون للكلام فانهم يقولون معنى كلم الله موسى انه حاق كلاما فى الشجرة اسمعه موسى لان الكلام اصوات وحروف حادثة لا تقوم بداته فحالف كلامها قاعدته (كما قدمناه) فى عدم تكفيره لمن يأول (فانما من حهل صفة من هذه الصفات الذاتية كالم والقدرة ولم ينفها مستبصرا اى مستندا لدليل ولا حجبها عبادا (فاختلف العلماء ههنا) اى فى تكفيره وعدمه لعدمه بجهله (مكفره بعضهم) ولم يجعل الجهل عدرا له لوجوب النظر عليه (وحكى ذلك) اى تكفيره (عن ابن حنبل) محمد بن جرير (الطبري) العلامة المفسر كما تقدم فى رحسته (وغيره) من العلماء (وقال به) اى ذهب الى مثل رأيه فى التكفير (ابوالحسن الاشعري) امام اهل السنة وقوله (مرة) اشارة الى انه احد قولين له فى هذه المسئلة (ذهب طائفة من اهل السنة (الى ان هذا) اى حمله بصفة من صفاته تعالى الداتية (لا يخرجها عن اسم الايمان) يعنى انه مؤمن غير كافر فيطابق عليه اسم مأخوذ من الايمان او اسم مقحم هنا كقوله * الى الحول ثم اسم السلام عليهما (واله) اى الى هذا القول بعدم تكفيره (رجع الاشعري) عن قوله الاول لترحمه عنده وقيام الدليل عليه (قال) الاشعري انما لم يكفره (لانه) اى الثانى لصفة جهلها (لم يعتقد ذلك) اى انتفاء تلك الصفة الذاتية (اعتقادا يقطع بصوابه) لقيام دليل عنده كالفلاسفة وانما قاله لجهله فهو معذور (ويراه ديننا وشرا) اى يعتقد به رأيه كذلك وانما قاله توها وجهلا (وانما يكفر من اعتقد ان مقالة) وفى نسخة ماقاله اى قوله (حق) صواب موافق للبرهان ومطابق للواقع (واحتج هؤلاء) الداهيون لعدم تكفيره (بجديب) المرأة والجارية

(السوداء) الذي رواه ابو داود في سننه وهو ان رجلا طاهر من زوجته ولزمه عتق رقبة فاني بحجارية نوبية وقال يا رسول الله اعتق هذه فقال لا تحجزيك الا ان تكون مؤمنة فقال سلمها يا رسول الله فقال لها ابن الله فاشارت الى السماء وقال لها من انا فقلت رسول الله فقال لها اعتقها فانها مؤمنة وكون هذا العتق كفارة لظهار قاله التلمساني والذي في سنن ابى داود ان معاوية بن الحكم السلمي قال يا رسول الله لى جارية صككتها فعضم ذلك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له افلا اعتقها قال اثنيها فحجتها فقال لها ابن الله الخ فعتقها انما هو كفارة لضربها واما كون الكفارة لا تحجزى فيها الا رقبة مؤمنة فمختلف فيه فعند الشافعي ومالك والاوزاعي اشتراط الايمان فيها وعند ابى حنيفة انه يحجز به غير المؤمن الا في كفارة القتل قيل وفيه اشكال لقوله ابن الله واقرار الرسول لقولها في السماء واشارتها وليس كقوله تعالى (وهو الذي في السماء الله) ولم يحجب عنه وقد اجاب عنه ابن فورك في كتاب كشف الشكك فقال ابن موضوعة للسؤال عن المكان وتوسعوا فيها فقالوا ابن فلان ابن فلان لبعده الرتبة المعنوية لقوله لها ابن الله استعلام عن منزلته في قلبها فاشارت الى السماء اى هو رفيع الشأن عظيم المقدار كما يقال هو في السماء لعل الرتبة وكانت خرساء فلذا اكتفى باشارتها ومن اصحابنا من قال ان قول القائل الله في السماء يريد به انه فوق السماء من طريق الصفة لا من طريق الجهة على حد قوله (ءامنم من في السماء) يسكر عليه ذلك واما قوله انها مؤمنة فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم علمه بوحى وحمل اشارتها علامة ايمانها او سماها مؤمنة نظرا لظاهر حالها لانه يكفي في المطلوب وقال ابن اللبان في كتاب المتشابه كلالته تعالى باسمائه وصفاته محيطه بدواوين السموات والارض وفي تصرفها وسائل عالية وعلوية هي مظاهر تحلياته فتقرير الحجارية انه في السماء ووصفها بالايمان لم يعتبر فيه طاهر لفظها فانه لا يفيد الوحد مع القول بالجهة وعدمه اما الثاني فظاهر واما الاول فلانهم موافقون على عبادة الملائكة والكواكب وليس في اللفظ ما يخرجها فيقضى الايمان فالاقرب ان الجارية اشرق عليها نور التوحيد في الآفاق السماوية لقوله تعالى (سنبرهم آياتنا في الآفاق) فقواها في السماء اى ظهور نور توحيده فيها فقال انها مؤمنة دون مسلمة لان الايمان من القاب انتهى وقال الشيخ الاكر في الفتوحات ثبت في لسان الشارع اطلاق الاية على الله ولا يتعدى ماورد منها ولا يقاس عليه كما في حديث السوداء في قول اشارها وقوله انها مؤمنة واعتقها والسائل بالابانة اعلم الناس وتأويل ذلك وقوله بها نانه لكون الالهة المعودة في الارض وهو تأويل جاهل فان من العرب من عد الشعرى انتهى (وان الى صلى الله عليه وسلم اعطاهم منها) ي من السوداء النوبية (التوحيد) فاكتفى باشارتها الدالة على معرفة ذات الله ولم يكلفها شئ

من الصفات فدل على ان الجهل بالصفات لا ينافي الايمان لمذرها بالخرس والجهل وكونها حرسا وقع في بعض الروايات ما يخالفه وقوله (لَا غَيْرَ) منى على الضم لحذف المضاف وتقديره وقال ابن هشام تبعنا للسيرة في غير تلزم الاضافة وتقطع عنها وتبني ان تقدمت عليها كلمة ليس وقولهم لا غير لحن ورد بانه سمع من كلام العرب في قوله جوابه تجو اعتمد فوربنا * لعن عمل اسلفت لا غير تسئل

وقد استعمله المصنف رحمه الله تعالى في مواضع عديدة وفيه كلام في شروح الكتاب (وحدث القائل) الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وهذا القائل كان نباشا الا انه لم يذكر اسمه وكان اوصى لبنيه فقال احرقوني وانظروا يوما شديد الريح فذروني فيه فوالله (لئن قدر الله على) بتخفيف الدال من القدرة وتشديدها بمعنى ضيق على في الحساب والعقاب على ما يأتى (وفي رواية) رواها ابن ابي حاتم عن الشعبي في تفسيره (اعلى اضل الله) مضارع بفتح اوله وكسر ثانيه من قولهم ضلنى فلان فلم اقدر عليه اى لم اجده وخفى على لذهابه عنى وفي النهاية لعل اضل الله اى افوته ويحى عليه مكانى وقيل معناه لعل اغيب عن عذابه يقال اضلت الشيء وضلته اذا لم تدرك فى اى مكان هو واضلته اذا ضيعته وضل الناس للنسء اذا غاب عنه حفظه ويقال اضلته اذا وجدته ضالا كاحدته اذا وجدته محمودة انتهى وفيه كلام لابن قرقول وهذا مؤذن بنفى القدرة عليه وهو محل الشاهد لانه صفة من صفات الله والحديث عن حذيفة بن اليمان قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا حضره الموت فلما يئس من الحياة اوصى اهله اذا اتامت فاحموا الى خطبا كثيرا واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت لحمى وخاصمت الى عظمى فامتحتحت فحذوها فاطحنوها ثم انظروا يوما راحا (٢) فذروها في البم ففعلوا فجمعهم الله عز وجل وقال له لم فعلت ذلك فقال من خشيتك (ثم قال

(٢) قوله راحا آه هو وصف ليوم شديد الريح والطوفان يقال يوم راح اى شديد الريح مصحح

فغفر الله عز وجل له) وروى من طرق اخر فيها اختلاف وهذا انما قاله على سبيل الجرح وشدة الخوف والا فوالله لا يحى عليه شئ قيل وهذا يدل على ان القائل كان مسلما وفيه ما لا يحى وفي الشرح الجديد قال ابن عقيل الحسلى هذا اخبار عما سيقع له يوم القيمة لانه خاطب روحه لانه لا يناسب قوله في الحديث فجمعهم الله بعد ما فرق فانه انما هو في الحسد والرجل المذكور غلب على طبعه الامور العادية بمقتضى طبعه وصار شعارا له مع انه مؤمن بان الله قادر على كل شئ فظن انه يعجز الله عنه وما ذكره ابن عقيل من انه اخبار عما سيقع له يوم القيمة عدول عن الظاهر من غير مانع عنه في الدنيا فاطره فانه كلام يحتاج الى التنقيح واهى الرجال المذهب (قالوا) اى ائمة الدين (ولو بو حث) مجهول باحث بموحدة وحاء مهملة ومثناة اى قاتل (اكر الناس) المسلمين عما يعلمون ويعتقدون اى (عن) معرفتهم (الصفات) اى صفات الله

(وَكُوشِفُوا عَنْهَا) اى طلب كشف ما في قلوبهم باظهاره فانه قبل اظهاره كالشيء المستور فان القلوب صناديق مقفلة (لما وجد) جواب لو (من يعلمها الا القليل) وفي نسخة الاقل وهم الخواص وغيرهم من الجهلة المقلدين غافلون عنها (وقد اجاب) الفريق (الآخر) الذاهب الى تكفير من نفي صفة من صفات الله ولو جاهلا (عن هذا الحديث) اى حديث القائل لئن قدره الله على الى آخره (توجوه منها ان قدر) بالتخفيف في رواية (بمعنى قدر) بالتشديد من تقدير الله لأم القدرة (ولا يكون شك في القدرة على احيائه) ليجازيه على عمله اى على هذا التقدير لا يشك في قدرة الله (بل في نفس البعث) اى احياء الموتى وحشرهم (الذى لا يعلم) كغيره من امور الآخرة التى لا تعلم (الا بشرع) بوحى الله لرسله (ولعله) اى البعث لم يرد في زمن الرجل القائل لذلك لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب به عن احوال الامم السالفة بوحى من الله (لم يكن ورد عندهم به شرع يقطع) به (عائيه) اى يقتضى علما يقينا قطعيا (فيكون الشك فيه) اى في البعث (حيث) اى قبل ورود الشرع لهم به (كفر) اى يقضى كفر الشاك فيه (فاما ما لم يرد به شرع فهو) اى البعث (من مجورات) بصم الميم وفتح الحيم والواو المشددة اى ما هو حائر عقلا من غير سماع له من صاحب سر رعية يجب اتباعه لى هو مما تخوره (اعقول) جمع عقل وهو القوة المدركة وهذا بناء على ما يأتى انه من اهل الفترة او هو من قومه لم تباهم دعوة النبى ساء على ما عليه المحققون من انهم غير مكايين لقوله عنه جل (وما كنا معديين حتى نبعث رسولا) والكلام فيه متصل فى محله من التفاسير والاصلين (او يكون قدر) محمدا (بمعنى صق) لقوله تعالى (ومن قدر عليه رزقه) (ويكون ما فعله) هذا الرجل (بنفسه) من توصيه نبيه باحراقه وامرهم بتدريسه فى الهواه اذا صار رمادا (ازراء عليها) اى ثمة مسا وتحقرا واحاماة لها (وغضبا) على نفسه العاصية لله (للعصيانها) بكثرة الفسق والمعاصى لا بكا فى قدرة الله على اعادة ما تفرق من اجزائه فلا يحكم بكفره لذلك (وقيل) فى الجواب ايضا انه (انما قال مقاله) انما اوصى به بنبيه (وهو غير عاقل لكلامه) اى وقد احتبل عقله فهو غير مكلف (ولاضابط للفظه) اى لا يعرف ما لفظ به لانه هديان منه لكلام السامع والسامع (انما استولى) اى غلب (عليه من الجزع) من الموت على هذه الحالة (والحشية) اى شدة الخوف من الله وعقابه (التي اذهلت له) اى عقله (فلم يؤاخذ به) لانه غير مكلف (وقيل كان هذا) الصادر عنه هذا القول (فى زمن الفترة) اى انقطاع الوحى وطول الزمان الذى اندرست فيه الشرائع (وحيث بنفع) فى الآخرة نجاته صاحبه من النار (بمجرد الوحيد) اى معرفة ذات الله دون غيرها من امور الشرائع فانهم معذورون بجهلهم وهذا يقتضى ان الجواب الذى سبق بتقدير انهم

لبسوا من اهل الفترة فيشكل حينئذ فتدبر وهذا يقتضى ان اهل الفترة كانوا مكلفين بالتوحيد وهى مسئلة اصولية قال الامام الراى في المحصل وجوب النظر سعى خلافا للمعتزلة وبعض الفقهاء من الشافعية والحنفية لنا قوله تعالى (وما كنا معذبين الاية) ولان فائدة الوجوب الثواب والعقاب ولم يقرح منه تعالى شئ من افعاله فلا يمكن القطع بالثواب والعقاب من جهة العقل بالوجوب احتجاجا بانه لو لم يثبت الوجوب الذى لا يعلم صحته الا بالنظر فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى اعرف كون السمع صدقا وذلك حتى يقتضى اخام الانبياء الجواب هذا لازم ايضا لان وجوب النظر وان كان عندكم عقليا لكنه غير معلوم بضرورة العقل لما ان العلم بوجوب النظر عند المعتزلة يتوقف على العلم بوجوب معرفة الله والنظر طريق اليها لا طريق لها سواء وما لا يتم الواجب الا بواجب وكل هذه المقدمات نظرية والوقوف على النظرى نظرى فكان العلم بالوجوب عندهم نظرى فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى اعرف وجوب النظر ثم الجواب لا يتوقف على العلم بالوجوب والا لزم الدور بل يكفى الامكان وهو حاصل فى الجملة انتهى والكلام عليه مفصل فى شروحه وانما اوردناه ليعلم ان توقف بعض الشراح هنا فى كلام المصنف رحمه الله تعالى لا وجه له (وقيل) ليست هذه الاجوبة بمرضية (بل هذا) اى قوله لئن قدر الله على (من مجاز كلام العرب) المراد بالجوازها ليس معناه الاصطلاحى بل المراد انه من طرفهم فى الكلام التى يتوسعون فيها ويجوز ارادة حقيقته عند اهل المعانى وباسببه طاهر قوله (الذى صورته الشك) هو عبارة عما يظهر من غفواه (ومعناه التحقيق) اى امر آخر محقق عنده (وهو) اى هذا النوع من الكلام (يسمى) عند اهل المعانى (تجاهل العارف) وهو نوع من البديع يساق فيه المعلوم مساق المجهول لتكنة كقوله ايا شجر الخياور مالك مورك * كذاك لم تجزع على ابن طريف

وكره بعضهم تسميته بهذا وسماه مساق المعلوم مساق غيره لانه وقع فى كلام الله عز وجل ولا يلىق ان يقال فى حقه السجاهل والمصنف رحمه الله تعالى حرى على متعارفهم فيه وتسميته به انما هو فى كلام الناس واليه اشار بعضهم بقوله وقديسى فان قد سور الجزئية (وله امثلة فى كلامهم) فادا وقع فى كلام الله (كقوله) عز وجل (لعله يتذكر او يحشى وقوله) وانا او اياك لعل هدى او فى ضلال مدين (ويعرفه بانه ان يسأل عارف عما يعلمه فيه قصور لعدم صدقه على الآتين فالصواب ان يعرف بما قدمناه وله فى كل مقام نكتة يدركها من ذاق حلاوة المعانى فالتكنة فى اليب اظهار شدة الحزن بالمصاب الذى يأتى ان يجزع منه كل شئ حتى الجساد وفى الآيه ان قلنا ان لعل للترجى من الله لا للتعليل ولا للترجى من موسى وهارون مع علم الله بان فرعون لا يتذكر ولا يحشى ولكسه اراد القاسم حجر الملامة بعدم معذرتة

وعلى الوجهين الآخرين ليس مما نحن فيه فنمتنى عليه لم يأت بشيء وقوله واما
اواياكم الخ ايهم فيه الفريق المتهدى مع انه علم من سياق الآية ان المؤمنين هم المتهدون
فان قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لايملكون مثقال ذرة في السموات
ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وماله منهم من طهر) ثم قال قل من يرزقكم
من السموات والارض يعلم منه ان خالق هذه المخلوقات العطية الرازق لمن فيهما
هو الحقيق بالعبادة والوحدانية وان من يعده هو المتهدى فابهامه اما هو لاقامة
الحجة عليهم وهو كقول حسان رضى الله تعالى عنه

اتجهوه ولست له بكفو * فشركا لحيركا المدا

فليس في كلامه تهاون بالادب كتوهم (فاما من اثبت الوصف) اى وصف الله بصفاته
الدائية (بى الصفة) القائمة بذاته وهم المعتزلة وبعض الملاسفة القائلين بان صفاته عين
ذاته لثلا يلزم تعدد القدماء اوقام الحادث بذاته واهل السنة اثبتوها وقالوا لا محذور
في ذلك لانه اما يتمتع تعدد ذوات قدماء لا ذات وصفات كتقدم والكلام عليه مفرغ
منه في علم الكلام واشهر من قعابك والفرق بين الوصف والصفة ان الوصف معنى
مصدرى قائم بالواصف والصفة معنى قائم بالوصوف كالسكر والانكسار وهما في الاصل
بمعنى واحد وقد يستعمل كل منهما استعمال الآخر (فقال اقول) ان الله عز وجل
(عالم) بكل شيء من الكليات والحزنيات (ولكن لا علم له) زائد على ذاته كعلم البسر
فعلمه عين ذاته لما تقدم (ومتكلم) بكلام نفسى او بكلام حقيقى (ولكن لا كلام له)
خارج عن ذاته (وهكذا) يقول المعتزلى ومن وافقه على هذا القول (فى سائر الصفات)
فيقول مرید بلا ارادة وقادر بلا قدرة زائدة على ذاته فهو عنده عين ذاته (على مذهب
المعتزلة) فى تفهيم الصفات دون الوصف بها ولذا لم يكفروا لاهم مثبتون لها فى الجملة
وهذا اذا نظرنا لظاهر كلامهم (من قال) من اهل السنة (بالمال) اى بما يؤل
ويرجع اليه كلام المعتزلة والمراد لازم مذهبهم وكلامهم الذى قالوه (لما يؤديه اليه قوله)
انه عالم بغير علم وقادر بغير قدرة ومتكلم بغير كلام (ويسوقه اليه مذهب) من انه يلزم
من بى الصفة بى الوصف بطريق برهائى قطعى عنده (كقوله) اى كمر القائل بهذا
المقال لما يلزمه وهذا مبني على ان لازم المذهب مذهب وفيه خلاف فى كتب اصول
العقبة (لانه اذا انتهى العلم) اى صفة العلم الزائدة على الذات (انتهى) بحسب الطاهر
(وصف عالم) لان معنى عالم من قام به صفة العلم وهم سمونها (اذ لا يوصف) لفظ
(عالم الامن) ثبت (له علم) اى صفة غير ذاته هى العلم للزوم بى الوصف المسبوق
باسماء المشسق منه اذ لمعنى له حقيقة غير ثبوته له (فكأنهم) اى المعتزلة الالفين
للصفة المستلزمة لنفى الوصف بعالم ومحوه (صرحوا عنده) اى عند المكفر لهم

(بما ادى) اى اوصل للزومه له بما ادى (اليه قولهم وهكذا عند هذا) المكفر لان لازم المذهب عنده مذهب فيكفر (سائر فرق اهل التأويل من المشبهة) المتبين لله صفات تشبه صفات عبادهم كاتقدم (والقدرية) بالمعنى الذى بيناه (وغيرهم) من الفرق الضالة المتبدعة (ومن لم ير) اى لم يعتقد (اخذهم) اى مؤاخذتهم (بما ل قولهم) ولازم مذهبهم وفى نسخة ومن لم يؤاخذهم الخ (ولا الزمهم موجب مذهبهم) الدال عليه خوى ما ذهبوا اليه مما لا يليق برب العزة (لم ير اكفارهم) ولم يحكم بكفرهم لشمول معنى الايمان لهم بحسب الظاهر و (قال لاهم) اى اصحاب هذا المقال (اذا وقفوا على هذا) اى اطلعوا على ما لزم مذهبهم فوقفوا مبنى للعلوم مخفف او مبنى للمجهول مشدد اى اطلعهم من كفرهم على ما كفرهم به وفى نسخة اذا وقفوا بواوين (قالوا) مجيبين له نحن (لا نقول) لله انه (ليس بعالم) يريد به ما فهموه من السلب المعطل لله عن العلم بل هو عالم بعلم هو عين ذاته وهكذا سائر الصفات عند ابي الهذيل العلاف (ونحن) معاصر المعتزلة (واتم) اهل السنة (ننفي) افعال من البنى ضمن معنى تنبراً ولدا اسنده للعقلاء والانتفاء صفة المعنى (من القول بالمال الذى الزمتموه لنا) معاصر المعتزلة والفلاسفة (ونعتقد نحن واتم انه كفر) ان حل على ظاهره وما يفهم من خواء من بى العلم عنه عز وجل (بل نقول) قولنا اسلم من هذا (ان قولنا) الذى اشتهر عن مقالنا هذه (لا يؤول اليه) اى الى ما قائم ان كلامنا يؤدى اليه (على ما اصلناه) بتشديد الصاد المهملة اى اتخذناه اصلاً وقاعدة بنينا عليها التى فانه لا محذور فيه اذا المحذور فى القول بانه لا علم له ونحن لا نقول به بل نقول يعلم بعلم هو عين ذاته وهكذا سائر الصفات والمشبهة عندنا هم المحسمة الذين يأخذون بظواهر التصوص المتشابهة وغيرهم من اهل السنة يقولون يؤمن بظاهرها ونفوض علم باطنها الى الله تعالى اذ لم يكلف بمعرفتها والمعتزلة يقولون لاهل السنة مشبهة كما قال الزمخشري عى الله تعالى عنه

وجاعة سموها هوامهم سنة * فهم لعمرى كالحمر الموكفة

قد شبهوه بحلقه ونخوفوا * شنع الورى قنستروا بالبلوكفة

وهما فرقان كما تقدم (فعلى هذين المأخذين) من البطر لمال كلامهم والطر لما اصوله من تأويلهم (اختلف الناس) من علماء الملة واهل السنة (فى اكفار اهل التأويل) بلازم مذهبهم وعدمه بالبطر لمرادهم (واذا فهمته) اى فهمت المذكور من منشأ الخلاف فى تكفيرهم وعدمه (اوضح) وطره (لك الموح) اسم فاعل بمعنى المقتضى (لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير وعدمه (والصواب) عند المحققين من الفقهاء واهل الكلام (ترك اكفارهم) اى ترك الحكم بكفرهم (والاعراض عن الحتم) بجاء مهملة ومشة فوقة بمعنى القطع والحرم (عليهم بالحسرات) اى

بأنهم خسروا بسبب كفرهم فإنه هو الخسران العظيم (واجراء حكم الاسلام عليهم)
 في الدنيا لا اعتقادنا أنهم مسلمون لهم مالنا وعليهم ما علينا (في قصاصهم) اى القصاص لهم
 ومنهم كسائر المسلمين (وورائهم ومنكحتهم ودياتهم والصلوة عليهم ودفعهم في مقابر
 المسلمين وسائر معاملاتهم) من المباينة واكل ذبائحهم وغير ذلك التى بينها بقوله وورائهم
 وما بعده من غير فرق بيننا وبينهم لصدق اسم الايمان والاسلام عليهم (لكنهم يغازل
 عليهم) برجزهم وتعزيرهم (بوجيع الادب) من القيد والضرب والحبس (وشديد
 الزجر) بنهرهم وقهرهم (والهجر) اى ترك مجالستهم ومعاشرتهم ونحوه مما يشق
 عليهم من انواع الاهانة (حتى يرجعوا) او يتركوا متباعدين (عن بدعهم) المخالفة
 لاهل السنة وينفادت ذلك ضعفا وقوة نظرا لخالهم مما هم عليه وهذا ليس على اطلاقه
 كما يعلم مما تقدم فال فيهم من حكموا بكفره وليس الكلام فيه (وهذه) الامور المذكورة
 (كانت سيرة) اى الطريقة التى كان عليها (الصدر الاول) المرادهم اهل العصر الاول
 من الصحابة والتابعين ومن قرب منهم وهو مستعار من صدر الشيء بمعنى اعلاه واوله
 (فيهم) اى في معاملتهم والحكم عليهم بما ذكر (فقد كان نشأ) اى وجد وطهر
 (على زمان الصحابة وبعدهم في التابعين) على معنى فى (من قال بهذه الاقوال)
 المذكورة (من القدر) اى الاعتزال كواصل بن عطاء وعمر بن عبيد ومعبد الجهنى
 واضرابهم (ورأى الخوارج) الذين خرجوا على على وجرى بينه وبينهم
 ما جرى وهم فرق مختلفة لهم اعتقادات باطلة واحوالهم ومذاهبهم مفصلة
 في المطولات (و) اصحاب (الاعتزال) ومذاهبهم مذكورة في كتب الكلام
 (فما ازاخوا) بزاء معجمة وحاء مهملة اى ازالوا (لهم قبرا) في الصدر الاول
 (ولا قطعوا) اى منعوا (لاحد منهم ميراثا) يرثونه من غيرهم او يرثه غيرهم منهم
 كسائر مواريث المسلمين (لكنهم هجرهم) بترك مخالطتهم (وادبوهم بالضرب والنفي)
 تمزييرا لهم باخراجهم من ديارهم (والقتل) هذا على رأى من يجوز التعزير بالقتل برأى
 الامام لا قتل من استحق القتل منهم بسبب آخر كما قيل فإنه لا يناسب قوله (على قدر
 احوالهم) الموحدة لتأديبهم (لانهم) بسبب بدعهم (فساق) كغيرهم من الفسقة
 غير الكفرة (ضلال) اهل ضلال وبدع (عصاة اصحاب كبار) عطف بيان مفسر
 لما قبله (عند المحققين) الذين لا يكفرون احدا من اهل القبلة (واهل السنة) عطف
 تفسير (من لم يحكم بكفرهم منهم) اى لم يحكم بكفر اصحاب الآراء الباطلة لتأويلهم
 (حالا ما لم رأى غير ذلك) من تكفيرهم ولم يكتف بتأديبهم بما تقدم وبما ذكرناه
 علم ان من قال المراد باقتل التأديب لارهاق الروح لم يصب وكذا قول من قال انه
 يدخل في كلامه القرامطة ونحوهم من حكم بكفره فلا حسن ان يعبر باهل القبلة

وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى لف ونشر فان مذهب القدرية والخواارج كان في زمن الصحابة والاعتزال انما قضى في زمن التسعين وذكر من التأديب انواعا منها الهجر وقد ورد في الحديث الهى عن هجر المسلم فوق ثلاث الا انه محمول على غير المبتدع والمتجاهر بالظلم والفسق او المخذور يعذره شرعا وعليه يحمل ما رواه ابن الصلاح من ان سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه هجر عمار بن ياسر حتى مات وكذا عائشة هجرت حفصة وعثمان بن عفان رضى الله عنه هجر عبدالرحمن بن عوف وكذا ما وقع لغيرهم واما الضرب فهو مفصل في باب التعزير من كتب الفقه والنفى تعزير عندنا ويكون حدا عند الشافعي في الزنا على كلام وهل يكون دون الحول او هو موقوف لرأى الامام فيه خلاف واما القتل فيكون تعزيرا عند مالك دون غيره وقال ابن تيمية انه ذهب له غيره ايضا وسموه سياسة قبل وفي بعض النسخ القتل بقاء ومشاة فوقية فتأمل (والله الموافق للصواب) ضد الخطأ (قال القاضي ابو بكر) الباقلاني (واما مسائل الوعد والوعيد) وانه لا يجوز تخلفه عند المعتزلة لقولهم بانه يجب على الله تعذيب العصاة واثابه الطائع على ما قرروه في قواعدهم ومن سر الوعد والوعيد بسؤال القبر وعذابه لم يصب (والرؤية) اى انكار المعتزلة لرؤية الله في الآخرة (والخلق) اى قول المعتزلة ان العبد يحاق افع به لا قول المفوضة ان الله فوض حاق الناس لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قيل فاه كهر ليس موافقا لما بعده (وحاق الأفعال) اى قول المعتزلة ان افعال الله مخلوقة لهم كما ذهب اليه الجبائي واتباعه فهو كالتفسير لما قبله (وبها المراسم) وهى جمع عرض بفتحين وهو مالا يقوم بنفسه كالالوان وهذا على مذهب الاشعرى من ان الاعراض لا تبقى وهو بما ذهب الى خلافه كثير من اهل السنة حتى قال السعد في شرح المقاصد انه مكابرة في المحسوس واضرب منه مقاله الشيخ الاكبر في الفصوص من ان الاجسام لا تبقى زمانين ايضا وفسر به قوله تعالى (بل هم في لبس من خلق حديد) وهو ما حى على كثير من المحققين وقد افردت بيانه بتعليل وحققة انا قول ان ماسوى الله وصفاه فان حالا عند ارباب الكشف وهو معنى قوله (كل شىء هالك الا وجهه) كما اشار اليه البيضاوى في تفسيره لانه من ابداء حاقها اى ظهور قائمها في تبدل وتغير الا انه لمقصه قصا في غاية لا يدركه الحس الا اذا اجتمع منه مقدار سرور الا ترى الى الشبهة التى تذهب اجزاؤها لا يحس نقصها في كل مدار منها له قدر كثير وهو امر محسوس الا انه كان على اسماء سالى ان لا يذكره لحقائه (والولد) الذى ذهب اليه المعتزلة ، حس . كسوء العلم من الدليل وحصوله عقبه كحركة المفاص بحركة اليد وهو ا - س - ي - ن - تركه ها

(وشبهها من الدقائق) الفاسفة التي ادخلها المعتزلة في الكلام (فانق في اكلفار المتأولين فيها اوضح) من القول باكلفارهم لانها لا يترتب عليها امر ديني (اذ ليس في الجهل بشئ منها جهل الله) حتى يكفر الذاهب اليها (ولا اجمع المسلمون على اكلفار من جهل شيئا منها) كما تقدم في تفسير الكفر عنده (وقد قدمنا في الفصل) الذي ذكر (قبله من الكلام وصورة الخلاف) ومعناه الذي قرره (في هذا) النوع (ما غنى عن اعادته) لظهوره وقرب العهد به (بحول الله تعالى) وحاشية عن مخالفة الحق فيه وفي غيره وبقية اعتقادات المعتزلة مذكورة في الكلام فلا حاجة لتكثير السواد بها هنا كما في بعض الشروح ﴿فصل هذا﴾ اشارة لما ذكره سابقا (حكم المسلم الساب لله تعالى) وما بعد سب وغيره مما فصله قبل هذا وسمى ما قدمه من الساب الكفر سباً اما لانها مثله في ذكر ما لا يليق بحلال الله اولها تستلزم تكذيبه وهو سب وبسمية الساب مسلماً باعتبار ظاهر حاله وما كان عليه فلا اشكال فيه (واما الدمى) الكافر الذي له ذمة وامان (فروى عن عبد الله بن عمر) رضى الله تعالى عنهما ولم يذكر احدهما من رواه عنه (في ذمى تناول من حرمة الله تعالى) اى تكلم في حق الله بما لا يجوز واصل تناول الاحد باليد فتحجوزه عما ذكر والحرمة ما يجب احرامه وترك الحوض فيه (غير ماهو عليه) اى ما استقر عليه بما كفر (من ديسه) اى بما اعتاده او اعتقد انه دين له فانه يسمى ديناً كما قال تعالى (لكم دينكم ولي دين) (وحاج فيه) وجادل فيه وخاصم او اقام ماهو حجة بزعمه (فخرج ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما من داخل بينه (عليه بالسيف) يريد قتله فكان سمعه يتكلم خارج بينه (فطلبه) اى قصده ليضربه بسيفه (فهرّب) منه خوفاً على نفسه (وقال مالك) فيما روى عنه (في كتاب ابن حبيب) اسمه عبد الملك كما تقدم (و) في (المبسوطة) اسم كتاب (وابن القاسم في المبسوط) كتاب ايضا (وكتاب محمد بن سحنون) رحمه الله في فقه مذهب مالك (من شتم الله تعالى) عز وجل (من اليهود والحصارى وغير الوحه الذي به كفروا) كادعاء الولد والشرىك كائنان (قتل ولم يستتب) اى لم يكام البوة ولم يصاب منه (وقال ابن القاسم) انه يقتل من غير استتابة (الا ان اسلم قال في المبسوطة طوعاً) باحتاره من غير اكراه فان اسلام المتكره غير مقبول وفي نسخة خلاف للفقهاء وفرق بعض الشافعية بين الحرني والدمى فيصح من الاول دون الثاني (قال اصنف) تقدم انه ابن العرج (لان الوحه) اى الامر من قول او فعل (الذي به) اى بسببه (كفروا هوديتهم) اى عادتهم ومعتقدهم ولعلمه منهم ومشاهدته سمي وحياً (وعليه عوده) اى احدث عليهم اليهود مع استقرارهم عليه لانهم احد عليهم العهد في نفسه فاننا لانرضاه او هو مصطنع معنى الاقرار

فاندفع ماقيل من انه كان ينبغي له ان يقول تركوا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم
 تركوهم وما يدينون لان العهد يكون على ما شرط عليهم وقوله اكره ان اقول اقررتاهم
 وانما اقول تركتاهم غير مسلم (من دعوى صاحبة الشريك والولد) بيان لما كفر وابه
 (واما غير هذا من القرية) اى الكذب والاحتلاق على الله فى غير ما كفر وابه (والشتم)
 كما قال تعالى (فيسبوا الله عدوا بغير علم) فلم يعاهدوا عليه اى لا يقرؤا عليه (فهو نقض
 للعهد) الذى عاهد الامام عليه اهل الذمة ومن انتقض عهده منهم يخبر فيه الامام بين القتل
 والرق والمن عليه وعند بعضهم يتعمن القتل (قال ابن القاسم فى كتاب محمد) بن سحنون
 وقيل هو محمد بن ابراهيم بن المواز قيل انه نسبة للموز وهو ولد فى رجب سنة ثمانين
 ومائة ومات سنة احدى وثمانين ومائتين وقيل سنة سبع ومائتين بدمشق واختلف
 فى لقائه لابن القاسم والصحيح انه روى عنه بواسطة (ومن شتم الله تعالى من غير اهل
 الاديان) اى غير المسلمين بدليل قوله بعده (بغير الوجه الذى ذكر فى كتابه) فانه
 صريح فى انه من اهل الكتاب ولا بد ان يراد بقوله فى كتابه كتابه الذى حرف فان الكتب
 الالهية ليس فيها كفر فهو على زعمهم او المراد كتب احكامهم التى وضعوها باتفاقهم
 كواقع لهم فى زمن قسطنطين من اجتماعهم على آراء دونوها كما فعل فى الملل والنحل
 وهذا بناء على ان الكفر ليس ملة واحدة ولذا جمع الاديان او المراد بالكتاب ما كتبوه
 من عند انفسهم او اتفقوا عليه تسمعا فلم الجواب عما قيل ان فى عبارته تناقضا وان قوله
 من غير اهل الاديان يقتضى انه لا كتاب وقوله فى كتابه يخالفه والكفر ملة واحدة
 (قتل الا ان يسلم) فلا يقتل فان الاسلام يجب ما قبله وهذا كله مذهب مالك رحمه الله تعالى
 ومذهب الشافعى والحنفية فيه ما يخالفه (وقال الخزومى فى المبسوط) ومحمد بن مسامة
 وابن ابي حازم لا يقتل من سب الله (حتى يستتاب) اى تعرض عليه التوبة (مسلم)
 كان الذى سب (او كافرا فان تاب) ورجع عما صدر منه فذاك (والا قتل) لقتل عهده
 (وقال مطرف) بن عبدالله كاتقدم (وعبد الملك) هو ابن الماجشون (مثل قول مالك
 وقال) الشيخ (ابو محمد ابن ابي زيد) صاحب الرسالة وقد تقدم ولا ينبغي ان هذا
 خلاف ما تقدم عنه فهو قول آخر (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر
 قتل الا ان يسلم وقد ذكرنا قول ابن الحلاب قبل) اى قبل هذا وقد تقدم ان ابن
 الحلاب البغدادى الضرير وانه بفتح الجيم واللام المشدد وآخره موحدة (وذكرنا
 قول عبيد الله) بن يحيى (وابن لبابة) بضم اللام كاتقدم (وشيوخ الاندلسيين)
 من علماء المالكية (فى) المرأة (الصراية) وقياسهم بقلها بسبها بالوجه الذى
 كفرت به (انصرحها بما لا يقر على مثله لله) متعلق بسبها الا ان يسلم ونبه

عليه اشارة الى ان في المسئلة غير الذي ذكره (و) فتياهم بقتل الساب (لنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (واجماعهم) اى فقهاء الاندلس (على ذلك) اى قتل من سب بما كفر به (وهو) اى هذا القول الذى اجمعوا عليه (نحو القول الاخر) في هذه المسئلة (فيمين سب منهم) اى من اهل الذمة (التي صلى الله تعالى عليه وسلم بالو - الذى كفر به) كما كان نبوته فيقتل الا ان يسلم طوعا (ولا فرق في ذلك) اى قتله بما كفر به (بين سب الله سبحانه وتعالى (وسب نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لانا عاهدناهم) حين عقدت لهم الذمة (على ان لا يظهرنا لنا شيئا من كفرهم) وتركناهم على ما هم عليه فيما بينهم (وان لا يسمعوننا شيئا من ذلك) الكفر الذى كفروا به باى طريق كان (فتى فعلوا شيئا منه) من ذلك (فهو نقض منهم لعهدهم) لمخالفته لعهدهم وهذا كله اشارة الى ما في اليهود والعمرية التي وقعت حين فتح المسلمون لبلادهم فكل ما شرط الامام مخالفته نقض عهد موجب للقتل (واختلف العلماء) من السلف (في الدى اذا تزندق) لظهور علامات تدل على انه مبطن لما يخالف دينه ويخالف دين الاسلام فلم يبق على دين اصلا (فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر) يعنى الزندق (وقال عبد الملك بن الماجشون يقتل لانه دين لا يقر عليه احد) يعنى من المسلمين فادا قبل به المسلم فغيره بالطريق الاولى وتسميته ديننا تسامح فانه لا دين له (ولا يؤخذ عليه جزية) كمن انتقل من اليهودية للنصرانية مثلا وقد شذ في قوله هذا كما (قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره) اذ لم يقله احد من المالكية ودليله في غاية الضعف وعند الشافعي انه لا يقر عليه والصحيح عنده انه لا يقبل منه الا الاسلام وقيل يقبل منه كل دين يساوى دينه واذا انتقل الدى لدين آخر فيه خلاف عنده مبنى على ان الكفر ملة واحدة او ملل متعددة ﴿فصل هذا﴾ المذكور في الفصل الذى قدمه (حكم من صرح بسبه) عز وحل (واضافة) اى نسبة اليه (مالا يلقى بجلاله) اى عظمت (والهيته) اى كونه الها والاضافة ضم شئ الى شئ (فاما مفترى الكذب عليه تبارك وتعالى) الافتراء تعمدا الكذب فهو اخص منه (بإدعاء الالهية) اى انه الله كفر عون لعنه الله (او الرسالة) كسليمه الكذاب (او الثاني ان يكون الله خاتمه او) نفي ان يكون الله (ربه) بل رب غيره (او قال ليس لى رب) انكارا له خاتمه وهو في معنى ما تقدم لكنه اراد تعديد الفاظ الكفر (او المتكلم بما لا يعقل) بالبناء للمجهول (من ذلك) من ادعاء الالهية او الرسالة او نبى الحالقية او الربوبية (في) حال (سكره) وغمة عقله (او عرّة جنونه) اى شدة اذهبت عقله وهى بفتح العين المعجمة وسكون الميم قبل راء مهملة من غمره الماء اذا غطاه ثم استعبر لكل شدة فيقال غمرة الموت وغمرة الغمة (فلا خلاف في كفره قال ذلك) اى شئ منه (ومدعيه) اى الذى يقول ويدعى

حقيقته (مع سلامة عقله) لا فتراته الكذب على الله قال تعالى (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) وسيأتى حكم من زال عقله (كإفدناه) اى القول بكفره وبيان وجهه (انكته تقبل توبته على) القول (المشهور ونفعه انابته) اى رجوعه الى الله وهى عبارة عن التوبة وعبر بها تفننا (وتحجيه) من النجاة مضارع بضم اوله اى تخصه (من القتل فيكته) بفتح فاء قبل ياء مثناة ساكنة وهمزة مفتوحة وتاء موحدة مصدر فاء بمعنى رجع وكاه تفنن وذكر هذه الفقرات اشارة الى انه بعد انابته لا يبقى عليه عهدة فى الدنيا ولا فى الآخرة لا للاعتناء به ولذا قال (لكنه لا يسلم) فى الدنيا (من عظيم الكال) اى العقوبة من الكل وهو القيد (ولا يرفه) اى ينفس عنه ويخفف وهو بضم اوله وتشديد فائه (عن شديد العقاب ليكون ذلك) الكال والعقاب (زجرا) اى ردعانا (لمثله) ممن يتوقع منه قول مثل قوله (عن قوله) اى مثل قول ذلك المفتري على الله (و) زجرا (له) اى لذلك القائل اولا (عن العودة) لما تاب عنه (لكفره) بما قاله افتراء على الله تعالى مع علمه بما فيه من المحذور (اوجهله) بسفاهة منه لنوهمه انه امر واقع (الامن تكرر) اى وقع (ذلك) الافتراء (مرة) مرارا (وعرف استهانته) اى عده هينا واهاته لعدم مبالاته به (بما عاقبه) بما كفر به (فهو دليل على سوء طوبته) اى ما اخفاه من سوء الاعتقاد وسمى المضمر طوية تشبيها بما طوى فى داخل غطاء يغطيه (و) دليل على (كذب توبته) وانه انما تاب خوفا من العقوبة (وصار) بما ذكر (كالزبدى) الذى يظهر الاسلام ويحى الكفر (الذى لا تأمن) مع ما ذكر (باطنه) مما اخفاه من كفره فقد يضر فيه شيئا من ذلك (ولا تقبل رجوعه) لما علم من سوء عقيدته وما اخفاه مما اذا وجد فرصة عاد اليه (وحكم السكران) فى عقوبته وتكفيره (حكم الصاحي) فى مؤاخذته بما صدر منه لتعديده بسكره فيغفل عليه والسكر غيبة العقل بما تباطاه من الحمر والافقاء فيه حدود كما ترجع للعرف والمادة وهو بدهى غير محتاج لترتيب ولاسكر حالات فاوله نشئة وفرح واوسطه فوق ذلك فهو تراح فى الاعضاء وآخره زوال العقل وسقوط الحركة ولذا اختلفوا فيه هل هو مكاف ام لا على اقوال ثلاثة نالها ان تعدى بسكره يجزى عليه احكام التكليف من طلاقه وضمانه واكمره واسلامه فان لم يتمدك ان اكره او شرب لتداو او اضطرار لاساغة لقمة اوسدة عطش لم يكاف وينزل عليه قول المصنف رحمه الله تعالى حكمه حكم الصاحي (واما المخنون) وهو الذى زال عقله بالكلية وهو معلوم (والمعتوه) من العته وهو احتلال فى العقل دون الخنون بحيث يكثر ذهوله ونسيانه ويختلط كلامه احيانا حتى يشبهه المخنون لكن يابيه بابه غيره له وتحتل افعال معاشه (فما علم انه قاله من ذلك) السب ونحوه (فى حال عمرته) نفي

معجزة مفتوحة ومع ساكنة اى ذهاب عقله بالكلفة وقد سمعت تحقيق معنى العبرة
 قريبا (وذهاب ميزه) بفتح الميم وسكون المثناة التحتية وزاء معجزة اى تميزه وادراكه
 (بالكيفية) بحيث لا يعقل اصلا ولا يفهم شيئا (فلا ينظر فيه) اى لا يتعرض له
 ولا يحكم عليه بكفر ولا غيره لانه غير مكلف فلا يؤاخذ بما يصدر عنه (وما فعله
 من ذلك) السب ونحوه (فى حال ميزه) اى تميزه لما يصدر عنه وهو من جنونه
 متقطع غير منطبق وقوله (وان لم يكن معه عقله) اما ان يريد به انه لم يكن عقله مستمرا
 لتقطع جنونه او يريد عقله الكامل بان يدرك امرا دون امر والا يتألف كلامه لان
 من لا عقل له لا ميز له (وسقط تكليفه) لجنونه وان كان له تمييز ما (ادب) معنى للمجهول
 اى بضرب ونحوه (على ذلك) القول (وزجر عنه) اى منع منه ونحوه
 كما رى بعض المحائين يخاف من الضرب والزجر وفى نسخة لينزح عنه (كما يؤدب)
 على قبايح الاعمال غير ذلك اذا صدر عنه (ويوالى) معنى للمجهول اى يكرر
 (ادبه) مرارا لان التكرار له شدة تأثير حتى فى اليهائم وغيرها كما قال
 اما ترى الجبل يتكرره * فى الصحرة الصماء قد اثرا

(٢) على ذلك حتى
 تنكف عنه نفسه

(كما تؤدب الالهية) التى لاتعقل كالفرس والحمار (على سوء الخلق) كحران ورفس
 وغير ذلك (حتى راض) اى تقاد وتستقيم افعالها من الرضا فى الامور (وقد احرق
 على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى الالهية له) بان قال له انت الله
 اى احرقه بالنار لكفره وهو كما فى تاريخ الصفى نصير مولى على رضى الله عنه لما قال له
 انت الله حرقه بالنار فقال وهو يحترق لولم يكن الها لم تعذب بالنار واليه تنسب العرقه
 النصيرية وهم ذرية منهم ادعوا ان فى على حزا واولاده جزءا من الالهية وقالوا طهور
 الروحاني من معقول كظهور جبريل فى صورة البشر الى آخر ما حكاه عنهم
 وقول من هو عبدالله بن سيار واتباعه قالوا له انت الله حرقا فنفاه الى المدائن
 كلاما من الان يريد بنى اتباعه ولاقرينة تدل على هذا فهو سبق فلم ثم ان التحريق
 بالنار لا يجوز لحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه لا يعذب بالنار الا خالقها وكان امر تحريق ناس ثم نهى عنه فهو مذوخ
 فان كان قاهم ثم احرقهم تمثيلا بهم فهو مذهب له لان الصحابة مجتهدون ومن احرق
 رجلا فى القصاص بثل فعله عن مالك روايتان وما روى عن بعض الصحابة
 من الحريق فيه كلام ليس هذا محله فالصحيح المعتبر (وقد قتل عبد الملك بن
 مروان) هو احدى الملوك من بنى مروان وترجمته معروفة مشهورة فى التواريخ (الحارب
 المتين وصابه) اى الذى ادعى النبوة وهو الحارب بن سعيد الكتاب وله ترجمة فى الميزان
 وتاريخ الدمشقي وعبد الملك ليس بمن يستدل باقواله وافعاله فلعله استأس به لانه
 فى عصره ولم يتكروا عليه ذلك كما يشير اليه قوله (وقد فعل ذلك غيره) احر

من الخلفاء والملوك بأشباههم) ممن قال مثل قولهم (واجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم) اى تصويبه او هو من اضافة الصفة للموصوف وذلك لكذبهم على الله بانه نبيهم وتكذيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في انه خاتم الرسل وانه لا يبعده (و) اجمعوا ايضا على ان (الخالف في ذلك) اى تكفيرهم بما ادعوه (من كفرهم) هو مفعول الخالف اى من خالف مكفرهم في تكفيرهم فقال لا يكفرون (كافر) لانه رضى بكفرهم وتكديهم لله ورسوله (واجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر) بالله ابو الفضل جعفر بن المعتض بالله ابو العباس احمد بن طائفة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتمد ابن هارون الرشيد الخليفة العباسي (من المالكية وقاضى قضائهم ابو عمر المالكي) محمد بن يوسف بن يعقوب بن اسماعيل بن حماد بن زيد (على قتل الحلاج) الحسين بن منصور المشهور وتأتى ترجمته وسمى حلاجاً لانه جلس يوماً على حائوت حلاج واستقضاه حاجة فقال له الحلاج انا مشغول بالحلاج فقال له اقض لى حاجتى حتى احلج لك فضى الحلاج فى حاجته فلما عاد وجد قطعه كله محلوجاً وكان لا يحاجه عشرة رجال فى ايام متعددة ففى ثمة قيل له الحلاج (وصلبه) اى صلب الحلاج بعد قتله لينزجر امثاله واتباعه (لدعواه الالهية) اى قوله انا الله كما هو مشهور عنه (ودعواه الحلول) اى ان الله يحل فى بعض الناس ويظهر بصورته كما ظهر جبريل عليه الصلوة والسلام بصورة دحية رضى الله تعالى عنه او يبرى فيه سريان الماء فى العود الاحضر كما قال بعض الملاحدين وهو امر باطل زينه لهم الشياطين وليس هذا وحدة الوجود التى ذهب اليها الصوفية كما يئنه السيد الشريف فى شرح التجريد (وقوله) اى الحلاج (انا الحق) يريد انا الله لان الحق من اسمائه تعالى (مع تمسكه فى الطاهر) من احواله واموره (بالشرية ولم يقبلوا توبته) لتكرر ذلك منه * واعلم ان الحارث المتقدم قيل انه ابن عبد الرحمن مولى ابي الجللاس العبدري نزل دمشق واطهر الزهد والعبادة ثم خلى به وزين له الشيطان اعمالاً اضل الناس بها فكان يأتى المسجد ويسقر رخامة به فتسح ابغ سبيح حتى يصبح الحاضرون فيأخذ عابهم العمود وان يكنموا امره ويطعم اصحابه فى الشتاء فاكهة الصيف وفى الصيف فاكهة الشتاء ويرى الناس اشباحاً على خيول ويقولهم الملائكة وادعى النبوة واكثر اتباعه وشاع امره فطلبه عبد الملك فاحفنى وذهب الى القدس فركب اليه الخليفة واتى برجل ممن يجتمع به فاعلمه ابن هو فارسى معه طائفة من الجنود وكتب لثأبه بالقدس ان يطع امره واخذ معه جماعة معهم شموع وقال اذا امرتكم اوقدوها فى الطرق ثم اتى داره ليلاً وقال لبوابه استأذن لى على نبي الله فقال ليس هذا وقت اذن فصاح على من معه حتى اوقدوا شموعهم

وصار الليل كأنه نهار فجمعهم عليه فنزل سردابا أعده واخفى فيه فقال أصحابه انه رفع للسماء
فهيهات ان تصلوا اليه فدخل سردابه واخرجه وسلمه للجنود فخذوه وقيدوه وشدوه
في سلاسل فكانت تسقط وهو يقول تقتلون رجلا ان يقول ربى الله فلما اتوا به عبد
الملك صلبه ومثل هذه القصة قصة المقتنع وغيره مما ظهر في صدر الاسلام * واما المقتدر بالله
فهو كما علمت ابو الفضل جعفر بن المتضد العباسى توفى مقتولا في شوال سنة عشرين
وثلاثمائة * واما ابو عمر قاضى القضاة في زمن المقتدر فهو محمد بن يوسف بن يعقوب
بن اسمعيل كما مر الازدى البغدادى كان من خيار القضاة جلالة وعلما وعقلا وذكاء
وصلاحا وروى عنه وهو من الثقات توفى سنة عشرين وثلاثمائة في رمضان * واما الحلاج
فهو كما علمت الحسين بن منصور قيل كان ابوه من محبوس فارس والحلاج في اول امره
محب الجنيد والسرى والمشايخ مع الزهد ونزوم العبادة التامة ببغداد واحتلف في امره
ومن خرافات بعض الناس انه ذهب في سياحته للهند وخراسان وتعلم السحر واطهره
في صورة الكرامات واضل به الناس وسكن بغداد وبني بها دارا واتخذ بها املاكا كثيرة
وصار يدعوا الناس حتى شاع امره وذاع فوقه بينه وبين الشبلى وداود الظاهرى والوزير على
بن عيسى لما شاع عنه من الاخبار بالغييات واطهار الامور الحارقة ف قيل انه ساحر ذو شعبذة
ومخرفة وله معرفة بالطب والكيمياء وغير ذلك من علوم الحكماء فقيل انه ادعى الالهية
واظهر الزندقة وكتب عليه محضر بذلك فقتل واحرق جثته في يوم الثلاثاء لسبع بقين
من ذى القعدة سنة سبع وثلاثمائة بامر المقتدر بالله وحكى عنه انه طلع المؤذن يؤذن فسمعه
فقال للمؤذن كذبت فاستفتى عليه فقالوا يرمى عنقه ويحرق فقال لاخته اذا انارمى عنقى
وصلبت فحذنى بعد الحرق فالتى من رمادى على الدحله ببغداد ثم انها فعلت ما قال لها
فاشرفت ببغداد على الفرق ولما ان رمى عنقه صارت رأسه تط ونقول الله الله الله
والناس ينظرون اليها وقيل انه قبل ذلك وضع بالسجن فصور في حائط المحبس
صورة مركب وقال للمحبوسين قوموا بذكر الله تعالى ثم انهم فعلوا ذلك حتى غابوا
عن الحس فاذا هو وهم دخلوا في المركب المصورة ونجوا جميعا وقيل انه حفر حفرة
واوقد فيها بالنار ووضع فيها هاون ثم انه بقى كالجرى وقال لاهل المدينة وللوايلاء
كل من كان صادقا بالله فيتقدم ويقف على الهاون داخل النار فلم يقدر احد ثم انه
قدم ووقف عليه فذاب تحت اقدامه حتى صا كلاء وذهب كثير من المشايخ الى
انه من اولياء الله منهم الغزالى واعتذر عما صدر منه في كساب مشكاة الانوار واقر دابن
الجوزى ترجمته بتألف مستقل وصح عن الشبلى انه قال كنت انا والحلاج شيئا واحدا
الا انه اظهر وكتمت وقد شهد بولايته كثير من كبار المشايخ وقالوا انه عالم ربانى منهم
الشيخ عبد القادر الجيلانى وقال عثر الحلاج ولم يكن له من يأخذ بيده ولو ادرك

زمانه لاخذت بيده وقال ان قوله انا الحق انما قال لما غاب عليه شوقه وسكر من كأس محبته حتى عاين قدرته في كل شيء * فكل شيء رأه ظنه قدحا * وكل شخص رأه ظنه الساقى * وهو مقام الجمع عندهم لكن اهل الشرع حفظوا حى الشريعة ولذا سكت عن حاله بعضهم وقال تلك امة قدخلت لها ما كسبت ولكم ما كبتم والاعتقاد خير من الانتقاد والكف العلم قال الشاذلى اضطلعت في المسجد الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا فقلت ما هذا الجمع قالوا جمع الانبياء والرسل قد حضروا ليشفعوا في حسين الحلّاج عند محمد عليه الصلاة والسلام في اساءة ادب وقمت منه فظنرت الى التخت فاذا نبينا عليه الصلوة والسلام جالس عليه باقراده وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقت انظر واسمع كلامهم فخطب موسى محمدا عليهما الصلوة والسلام فقال له انك قات علماء امة كانبياى بنى اسرائيل فارنى منهم واحدا فقال هداواشار الى الغزالي فسأله موسى سؤالاً فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فقال له الغزالي هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وماتلك بيمينك ياموسى وكان الجواب هى عصاى فعددت لها صفات كثيرة قال فيبيننا انا متفكر في جلالة قدر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه جالسا على التخت بانفراده والبقية على الارض اذ رفنى شخص برجله زقة من عجة فأتبته فاذا بقم يشعل فتاديل الاقصى فقال لا تعجب فان الكل حلقوا من نوره فحجرت مغشيا فلما اقاموا الصلاة افقت وطلبت القيم فلم اجده الى يومى هذا ومن هنا قال صاحب البردة

فانسب الى ذاته ماشئت من شرف * وانسب الى قدره ماشئت من عظم

كذا في المحاضرات (وكذلك) اى كما حكموا في الحلّاج (حكموا في ابن ابى الغرّاقيد) هو في بعض النسخ بغين معجمة وراء مهملة والف بعدها قاف وياء مشاة تحية ودال مهملة وروى بزاء معجمة بدل الراء وبياء مشاة وبدونها وقل انه اصوب وقال البرهان انه قيل ان صوابه ابن ابى العراقب والصواب الاول وانه جمع غرقدة او غرقد ومنه بقع الغرقد وهى مقبرة المدينة والغرقد شجر معروف والمذكور هو محمد بن على بن ابى الغرّاقيد وكان شاع امره ببغداد وادعى الالهية وانه يحيى الموتى وادعى الناسخ والحلول فشاع وكبر انبعاثه وضل به ناس كثير فطلبه الراضى فهرب وغاب سنين ثم عاد فهجم عليه ابن مقلة وامسكه فأتبت كفره وكتب عليه القضاء واقتوا بقتله فقتل واحرقت جنته في سنة اثنين وعشرين وثمانمائة وتبعه على حاله المذكور ابن ابى عون صاحب كتاب التنبيه فقتل معه (وكان) ابن ابى الغرّاقيد (على نحو مذهب الحلّاج) فيما ادعاه مما نسب اليه وقد علمت ما فيه (بعدهذا) اى قبل الحلّاج وصلبه

(أيام الراضى بالله) بن المقتدر بالله وله ترجمة تقدم بعض منها قريباً (وقاضى قضاء بغداد اذ ذلك) يومئذ (ابو الحسين بن أبي عمر المالكي) بن يوسف بن يعقوب الأزدي الذي تقدم ذكره قريباً (وقال) محمد بن عبد الله (بن عبد الحكم في المبسوط من تنبأ) بهزمة تبذل الفا في الأكثر اى ادعى النبوة (قتل) لما تقدم كما تقدم (وقال ابو حنيفة واصحابه من محمد) اى تعمد الكذب ونفى (ان الله خالقه او ربه او قال ليس لى رب) حلقى (فهو مرتد) فله حكم المرتد المشهور فى كتب الفقه (وقال ابن القاسم فى كتاب ابن حبيب) المعروف عند المالكية (و) فى كتاب (محمد و) فى (العنبة) وهو محمد بن سحنون او ابن المواز (فيمن تنبأ) وادعى النبوة (يستتاب) تطلب توبته سواء (اسر ذلك) اى اخفاه (او اعلمته) اى اظهره (وهو كالمرتد) فى احكامه (وقاله سحنون وغيره وقاله اشهب فى) حق رجل (يهودى تنبأ وادعى انه رسول من الله ارسله) اليان كان معتلنا بذلك اى مظهر المقالة (استتب فان تاب) فذاك (والا قتل) لانه اظهر امرا غير ما كفر به (وقال) الشيخ (ابو محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة المشهورة (فيمن لعن باريه) بهزمة تبذل ياه من برأ الحاق اذا اوجدهم بغير مثال (وادعى ان لسانه زل) اى اخطأ ولم يرد ان يقول ذلك (وانما اراد) ان يقول (لعن الشيطان) فلا يصدق بل (يقتل بكفره ولا يقبل عذره) بقوله ان لسانى زل خطأ لما علم من كذب اليهود وحيلهم (وهذا على القول الآخر) من احد القولين فى مذهب مالك (من انه لا تقبل توبته) وفيما ذكره عن ابن ابي زيد من ان الخطأ وسبق اللسان لا يقبل نظر لما فى سلم ان رجلا اراد ان يقول اللهم انت ربي وانا عبدك فقال انت عبدى واما ربك لدهشته وسبق لسانه اليه ولم يؤاخذ به ولا شك ان مثله معفو فاعله لم يقيم قرينة على مدعاه ولفظهوره لم يصرحوا به فلا يرد عليه اعتراض كما توهم فانه اجل من ان يخفى عليه مثله وقد تقدمت هذه المسئلة فى كلامه ولذا خص القائل بانه يهودى اذ المسلم لا يؤاخذ بمثله (وقال ابو حسن القابسي) الذى تقدمت ترجمته (فى سكران قال) فى حال سكره (انا الله انا الله) فتكراره يدل على تعمده فيما قاله (ان تاب) عن مقاله وادعى عدم قصده (ادب) ببناء المجهول بضره وزجره ونحوه مما يراه وليس كرهه وغية عقله ومبادرته لم يقتل فلاوجه لما قيل انه مخالف لما قيل فى الحلج واضرابه كالايخفى (فان عاد الى مثل قوله) انا الله مكررا (طوبى لمطالبة الزنديق) لانا لا نأمن باطنه وخبث طوينه (لان هذا) لعوده وتكرره (كفر) ككفر (الملاحيين) بالدين المستخفين المتهاونين كما هو دأب الزناديق الذين لا يدينون بدين اصلا وهذا بناء على ما تقدم من انه يعامل معاملة الصالحى كما تقدم وهذا مذهب مالك وعند غيره فيه خلاف مبسوط فى كتب الفقه فصل واما من تكلم

بشيء (من سقط القول) السقط بفتحين خطأ والامر الذي لا يعتد به حتى يستحق
 ان يسقط وي طرح وبمعنى الفضيحة والوهم في الكلام (وسحب اللفظ) السخف بضم
 فسكون بسين مهملة وخاء معجمة وفاء فلة العقل والمراد به ما ينشأ منه من الالفاظ
 السخيفة الركيكة (ممن لم يضبط كلامه واهمل لسانه) اى اطلقه في الكلام فيتكلم
 من غير تدبر وفكر فشبهه بدابة تمهل ولا تربط والاصل في الضبط انه بمعنى الامساك
 باليد والمراد انه لم يضمن ولم يحفظ لسانه فهو من الكناية (بما يقتضى الاستخفاف)
 اى الإهانة والتحقير من غير مبالاة واصله عد الشيء خفيفا فعبر به عما ذكر وهو
 متعاق بتكلم او باهل بمعنى اطلق (بعظمة ربه) والشيء العظيم لا يكون خفيفا فهو
 هنا في موقع حسن اى ما قدر الله حق قدره وحيث استخف بمن هو اعظم من كل
 عظيم فهو سخف وحقا (وجلالة مولاه) اى سيده والعبد الذليل اذا استخف
 بسيده الجليل حقيق بكل تذليل (او يمثل) مضارع مثل المشدد (بعض) مفعوله
 وفي نسخة يمثل بمشاة ماض (الاشياء) اى الامور غير ذات الله وصفاته (ببعض
 ما عظم الله من ملكوته) تقدم ان الملكوت مبالغة في الملك ويراد به عالم الامر وهو
 ما كان مغيبا عنا من الملائكة والسموات والعرش ونحوه اى جعله مثله كأن يشبه
 ممدوحا له بجبريل او عدوا له بملك الموت ونحوه مما يدل على سخافة عقله ودينه
 او يقول قصر الملك كعبة يطوف بها (او نزع) بنون وزاء معجمة مفتوحة وعين
 مهملة اى اخذ وذهب في وصفه (من الكلام لمخلوق بما لا يليق) اى لا يحق ويناسب
 (الا في حق خاتمه) كأن يقول ياذا الجلال والاكرام ونحوه كمن وجل (غير قاصد)
 بما قاله (للكفر والاستخفاف) اى الاهانة (ولا عامد) اى متعمد (للالحاد)
 اى الميل عن الحق او الشرك بالله فانه احد معانيه كما في الغربيين واصل معناه الميل
 فانما صدر عنه لجهالتيه وسخافة عقله (فان تكرر هذا) القول (منه وعرف به)
 اى اشتهر بين الناس قوله مثله (دل) تكرر صدوره منه (على تلاعبه بدينه) اى
 عدم مبالاته به كاللعب واللهو فان من تقيد بدينه لا يقدم على مثله (واستحماه
 بحرمة ربه) اى ما لمره احترامه وصيانتيه (و) دل ايضا على (جهله بعظيم عزته
 وكبريائه) هو بالمد بمعنى غاية العظمة في شأنه (سبحانه وتعالى) اى تنزهه وعلا جناب
 عزته عن مخلوقاته (وهذا) المدكور (كسر لامرية فيه) اى لاشك في كونه كفرا
 وتقدم ان ميمه مكسورة ونصم (وكذلك) يكفر (ان كان ما اورده) مما صدر عنه
 (يوجب) وفي نسخة يقتضى (الاستخفاف) والاهانة وتجبرته اى جسارته على
 عظيم عزته (والتقص لربه) اى السقيص لِكَماله باهانتيه (وقد اتى) عبيد الملك
 (بن حبيب) وقد تقدمت ترجمه (واصغ بن خليل) ابو القاسم (من فقهاء قرطبة)
 ذكره الذهبي في الميزان وقال انه كان يتهم بالكذب توفي سنة ثلاث وسبعين وقيل

سنة ست وخمسين ومائتين (بقل) الرجل (المعروف بابن أخى) وروى اخت
 (عجب) بفتحيتين علم زوجة عبدالرحمن الاموى امير قرطبة ممنوع من الصرف للعلمية
 والتأنيث المعنوى وهى عمة الرجل المذكور كما يأتى (وكان) هذا الرجل (خرج يوما)
 من منزله (فاخذ المطر) اى وقع عليه بشدة حتى كان اخذه وعاقه عن مقصده
 (فقال بدأ) بهزمة آخره اى شرع وابتدأ (الحراز) بفتح الحاء المعجمة وتشديد
 الراء المهملة والفاء وزاء معجمة من الخرز وهو ثقب الجلود للخياطة كالخفاف والقرب
 وهى تبل ويرش عليها الماء عند خرزها لتلين (يرش جلوده) جمع جلد وهو معروف
 ويرش مضارع غائب من رشه يرشه اذا بله بالماء وروى برش بباء الجر فشب اديم السماء
 بجلوداه يخاط حتى يمسك الماء فكان المطر نزل عليه من قرية بالية ترقع وفيه
 سخافة لاتخفى فاراد بالخراز قيوم السموات او ملائكته وعلى كل حال فهو تلاعب
 (وكان بعض الفقهاء) اى بقرطبة فى ذلك الزمن (ابو زيد صاحب الثمانية) بوزن
 العدد المعروف وقيل انه ضبط بضم المثانة وميم والفاء وتون مكسورة بعدها ياء
 مشددة ولم يفسره (وعبدالاعلى بن وهب وابان بن عيسى قد توقفوا) اى لم يحكموا
 واجموا (عن سفك دمه) اى قتله لعدم ما يقتضيه لانه لم يصرح باسم الله وانما شبه
 السحاب بشى بال ومثله لا يعد كفرا (واشاروا) اى قالوا برأيهم فيه (الى انه) اى
 ما قاله (عبث من القول) اى كلام لامعنى له يعتد به كهزل من اعتاد الهزل والعبث
 بما لا يفيد (يكفى فيه الادب) اى التأديب والعزير دون القتل (وافى بمثله) اى انه
 عث يؤدب قائله (القاضى حينئذ) اى حين اذ وقعت هذه القصة وهو (موسى
 بن زياد) قاضى قرطبة (فقال ابن حبيب دمه فى عنق) اى انا احكم بقتله ورافة
 دمه فان كان فيه وزر قتله وعلى وزره وجزاؤه فى الدنيا والآخرة والعنق عضو
 معروف ويقال اثم كذا فى عنقه اذا لزمه كما قال تعالى الزمناه طائره فى عنقه فهو
 كناية او استعارة (ايثم) ببناء المجهول (رب) نائب فاعله وجعله شتا بناء على انه
 اراد بالحراز الله عز وجل (عبدناه) كناية عن عظمته وانه اهل للعبادة والخضوع
 فكيف يشتم (م لا ننصره) اى نغار لما يخالف حقه وما يجب له (اما ادن) اى
 اذا لم ننصره (لعميد سوء) اذ لم يقوموا بحق سيدهم وربهم (وما نحن له بما يدن) له
 حق عبادته لرضانا بما قيل فيه (وبكى) لغيرته وخوفه من الله (ورفع الجاس) اى ذكر
 واعلم هذه الواقعة اى خبره وما وقع فيه فاطلق عليه كقوله * واستب بعدك يا كليب
 الجاس (الى الامير بهس) بالاندلس وحاكمها (عبدالرحمن بن الحكم الاموى)
 بضم الهمزة وفتحها نسبة لامية وهو عبدالرحمن بن الحكم بن هشام صاحب
 الاندلس وكان عادلا متقيا محابدا توفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين وعمره ستون وذكروا

ان عبد الملك مفتى الاندلس وعالمها صاحب الواححة في مذهب مالك توفى في تلك السنة ايضا وكان اخذ عن اصحاب مالك (وكانت محبة) اى المرأة المذكورة (عمة هذا) الرجل (المطلوب) بما قاله وقيل خالته (من حضايه) اى من زوجات عبد الرحمن امير الاندلس جمع حظية كهينة وهى المرأة التى تحظى عند زوجها اى تقرب وتكرم لشدة محبته لها وذكره اشارة الى شدة دين الامير وزوجته اذ لم يسامح الاقرباء والتابع لها مع شدة محبته لها وقرب الرجل منها (واعلم) الامير وهو مبنى للمجهول (باختلاف الفقهاء) في قتله (فخرج الاذن من عنده) امر بقتله فقتل وصاحب بحضرة الفقيهين (ابن حبيب) في قتله (وصاحبه) اصغ بن خليل (وامر بقتله فقتل وصاحب بحضرة الفقيهين) ابن حبيب واصغ بن حليل (وعزل القاضى) موسى بن زياد الذى قال يؤدب (لثمته بالمداهنة في هذه القصة) المذكورة اى المسامحة في حدود الله اقرب الرجل من حظية الامير مع انه قول وتقدم انه يستتاب في قول آخر رححه بعض الشراح هنا ومر الفرق بين المداهنة والمدارة فان الاولى مذمومة والثانية ممدوحة لان المداهنة استحسنان مالا يجوز لغرض فاسد والمدارة معاملة بعض الناس بلين ورفق حتى يدفع به الضرر او يحصل به نفع ديني باعتبار وان كان الظاهر يخالفه (ووجع شدة الفقهاء وسبهم) لعدم حكمهم بقتله وهذا حكم من عرف بذلك وتكرر وقوعه منه (واما من صدرت عنه من ذلك) القول الدال على الاستحفاف اى وجدت ووقعت منه (الهمة الواحدة) اى قباحة وقعت منه نادرا يقال فيه هنة وهناء وهومات حصال سوء قال ليلى

اكرمت عرضى ان يبال بنحوه * ان البرىء من الهناة سعيد

كذا في الاساس وفي كلام في كتب اللغة والحو وقد تقدم الكلام على شيء منه في اول الباب الاول من القسم الرابع (والعلة) من الامر الذى يقع بعتة من غير تدبر وفاؤه تضم وفتح والثانى اعلى واصح (الشاردة) من سردت المهمة اذ اندت من صاحبها فاستعارها لليلة الصادرة بغتة او النادرة المفردة الى لانتسقر فكأنها شاردة وليس معناها السائرة من قولهم قافلة شاردة اى سائرة في البلاد لانها اذا سارت اشتهرت وانتشرت (ما لم تكن تنقصا واراء) اى اهابة وتنقيصا (فيعاقب عليها ونؤدب) بزجر وتغزير دون قتل (بقدر مقتضاها) اى بحسب ما تقتضيه (وشمة) اى قباحة (معناها وصورة حال قائمها) بحسب ما يليق بحاله (وشرح سببها) فان بمعرفة سببها الباعث عليها يعلم مراد من صدرت عنه (ومقارنتها) من احوال قائمها المؤددة ناه يسحق مقداراً من توبىخ واضرب وجيع او حبس مديد لانه تغزير تعاوت مراتبه بحسب صاحبه بخلاف الحدود كما بينه الفقهاء (وقد سئل ابن القاسم) رحمه الله تعالى (عن رجل نادى رجلا باسمه) نحو يا زيد ويا عمرو (فاجابه) بقوله (ايك اللهم ليك) فعوله

اللهم بمعنى يا الله في جواب من ناداه باسمه ومعنى ليك المثنى اجابة بعد اجابة من لب
والب بمعنى اقام بمكان وتفصيله مشهور غنى عن ذكره هنا (فقال) ابن القاسم (ان
كان جاهلا) بمسماه (اوقاله على وجهه سفه) اى خفة وطيش من غير تأمل وفكر (فلا
شئ عليه قال القاضي ابو الفصل) عياض المؤلف فى تفسيره (وشرح قوله) لاشئ
عليه معناه (انه لا قتل) يترتب (عليه) فيما صدر منه ثم بين ما يستحقه اذا لم يقتل فقال
(والجاهل يزجر) حتى ينهى عما قاله (ويعلم) ما جهله (والسفيه) الذى لا يصبط
لسانه لحسه (يؤدب) بضرب وحبس ونحوه * واعلم ان المراد بالسفيه هنا من فى عقله
خفة ونقص لا الذى عرفه الفقهاء بالمبذر (ولوقالها) اى قال ليك اللهم ليك
لمن ناداه باسمه (على اعتقاد انزاله) اى مناديه (منزلة ربه تعالى) بجعله الها (اكهر)
ووجهه طاهر (هذا) الذى فصله (مقتضى قوله) اى قول ابن القاسم فى هذه
المسئلة وهذا هو الحكم فيما ذكر عند المالكية وغيرهم خالفهم فيها وقال لا يعذر الا
قريب عهد ناسلام او مجنون كذا قيل وقد ينزل عليه كلام المصنف رحمه الله تعالى
فقد بر (وقد اسرف كثير) اى تجاوز الحد فى قباحته وترك ادبه وهو مستعار هنا من
اسراف المال لاسراف المقال (من سحقاء الشعراء) اى من سحق عقله وقل ديه
كالمرى فى ديوانه الكبر كما يعرفه من رآه (ومتهمهم) جمع متهم وهو من اتهم
بالردة والاحقاد كابن عو . (فى هذا الباب) اى ذكر رب العزة مما لا يليق به (واستحقوا
عظيم هذه الحرمة) اى احترام الله واجلاله اى عدوه حقيقا هينا لا يبالي به (فاتوا)
فى اشعارهم (من ذلك) النوع (مما نزه) اى نصون (كتابنا) هذا فانه داء لاشفاء له
(ولساننا واولادنا عن ذكره) وكتابه فميه اكنماء وذلك لقبحه فلا يسود به وجه
قرطاس ثم احاب عن ذكره لبعض الاماط التى فيها سب لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
كما تقدم فقال (ولولا ان اقصدا من مسائل حكيمها) عن الائمة فى كسهم و نص مالىون
وفى نسخة قص بالقاف والاولى احس (لما) حكيناو (ذكرنا شيئا مما سقل) ماله
(ذكره علينا) اى بعد تقبيل لشدة قباحته لما فيه من الارراء بمقام الربوبية والنوة (مما
حكيناها فى هذه الفصول) التى تقدمت (فاما ماورد فى مثل هذا) الامر الثقيل (من
اهل الجهالة) اى جهله الاعراب واهل البادية الذين لا يعرفون الله وسوله حق معرفته
ولا يعرفون امر الدين والشريعة لعدم محاطة اهل الاسلام لحفاهم و غلط طباعهم
(واعاطى الناسان) اى الدين اعتادت انفسهم الغلط فى وصفهم لله ورسوله وهو جمع
اغلوطة كاعجوبة وهو الغلط العاخش الذى يصرعه الطباع السليمة (كقول بعض
الاعراب) جمع اعراى وهو من يسكن البادية من العرب وكان قالة فى سة مجدة
(رب العباد مالا ومالك * قد كبت تسقيا قايذا لك * انزل علينا العيب لانا لك *)

في اشباه لهذا من كلام الجهال) رب العباد منادى مضاف منصوب اى يارب العباد
وحرف النداء محذوف وهو جازر كثير والعباد جمع عبد كالعبيد وقيل ان الاول
في القرآن للمؤمنين والثاني للكفار بالاستقراء والعباد دأثما لله والعبيد له وبغيره
ولا يختص بغيره كقيل وقوله مالنا ومالك استفهام والف لكا اطلاق يزداد زيادة مطردة
في الشعر اى اى شيء كان لك و اى شأن من شأنك اقتضى منع ما عودتنا من احسانك
وبين هذا بقوله قد كنت تسقين الخ اى عودتنا بانعامك وانزال المطر فماسب تغير
الحال وتسقينا بفتح تاء المضارعة وضمها يقال سقاء واسقاء بمعنى وقيل سقاء
اعطاء الماء واسقاء دل عليه وقوله فايدالك بمعنى مظهر لك منا حتى غضبت علينا
ومنعت عوائد فضلك يقال هذا في السؤال ثم جعل عبارة عن تغير الرأى والرجوع
عنه والندامة عليه كقوله

ولو انى اضرمت في القلب توبة * وابصرت هذا في المنام بداليا

ومنه البداء الذى قاله اليهود وهو لا يجوز على الله فان كان قصد هذا وكان الاستفهام فيه
وفيما قبله انكاريا فهو جهل منه والسؤال من اصله منكر فانه تعالى لا يستل عما يفعل
ومالى ومالك تستعمله الناس في التبرى ويقولوه القوى للضعيف وانزل امر والمراد به
الدعاء والغيث المطر الا ان الاول يختص بالخير لانه يغاث به الناس وقوله لا اباك جاء
في كلامهم كثيرا للمدح والدم واصله دعاء وهو على خلاف القياس لاعرابه بالحرف
وشرطه وقياسه لا اباك وقد سمع فيه لا اباك ولا اباك ايضا وخرج الاول على ان اللام
اقتمت بين المضاف والمضاف اليه فاذا مدح به فعنائه انت شريف بنفسك من غير حاجة لانتساب
وقد روى ان سابان بن عبد الملك لما سمع هذا حمله على محمل حسن فقال اشهد ان الله لا اباله
ولا صاحبة ولا والد ولا ولد وهذا الذى قاله الاعراب على عادتهم ومخاطباتهم ولم يقصد
ظاهره ان كان مسلما فانه لم يعرف حاله وقريب منه قول ابن رواحة رضى الله عنه *
فاغفر فداء لك ما اقتنينا فان الفداء لا يتصور في حق الله او الكلام تم عند الغيب وهذا
خطاب لمن معه كقيل في كلام ابن رواحة ويقال لا اباك للتعجب كيقال للمدح
والذم وفيه كلام في كتب النحو وقيل انه مبنى على الفتح والفاء اشباع اجراء للوصل
مجرى الوقف وليس هذا محل تفصيله والحاصل انه خاطب الله بما لا يليق به مما هو
بحسب ظاهره كفر لكنه ناش عن غلط طبعه وجاهليته ان كان مسلما فان كان كافرا
فخاله معلوم وجهال جمع جاهل (و) من كلام (من لم يقومه) اى يجعله مسقما
(ثقاف) كسر المثناة وقاف والف وفاء والثقاف في الاصل يقوم الرماح
والحشب المعوج بالنار ونحوها يقال روح مثقف ثم استعمل في غيره مجازا كقوله
غمرت من الليالى صعدة لم * يقوم ذوها غصن الثقاف

فاستعير لما يؤثر هنا ولما يقيم الانسان (تأديب الشريعة والعلم) اى تأديبه بتعليمه وارشاده لما يجب عليه ومنه قول عائشة فى ابيها رضى الله تعالى عنهما اقام اوده ثقافه اى اصلح امور المسلمين تديره (فى هذا الباب) اى باب السخافة والتهاون والامور المتعلقة بالله والاول والنسب بقوله (فقل ما يصدر) هذا الكلام السخيف (الا من جاهل) بمقام الربوبية وقوله قل ما لى ما فيها كافة ولذا دخلت على الفعل وهى على اصلها او بمعنى النفى وفيه كلام مشهور فيعذر بحمله لقرب عهده بالاسلام وكونه من اهل البوادي الذين لم يخالطوا المسلمين (يجب تعليمه) ما يجب عليه (وزجره والاغلاظ له) بتوبيخه اشد توبيخ (عن العود لثله) اى لينتهى عنه فان لم ينته بعد التعليم قتل (قال ابوسليمان الخطابي وهذا) الكلام الصادر عن السخفاء (تهور من القول) التهور بجاوزة الحد بالوقوع من غير مبالاة فى منكر عظيم من قولهم هار الباء اذا سقط وانهار قال تعالى فانهار به جهنم (والله) جل جلاله (منزه عن هذه الامور) السخيفة التى تقدم ذكرها (وقد روينا عن عون بن عبد الله ابن عتبة الهذلي الكوفي الزاهد الفقيه المحدث التابعى توفى فى حدود العشرين ومائة) انه قال ليعظم) بلام الامر المكسورة (احدكم ربه) فينزهه عن (ان يذكر اسمه فى كل شىء) يذكره مقتربا به (حتى يقول اخذنى الله الكلب وفعل به) اى بالكل (كذا وكذا) من قتل ونحوه فان اقتران الاسم بهذه المحقرات لا يلىق واركان ذلك بحسب المعنى صحيحا وكذا اسم الذى صلى الله تعالى عليه وسلم كقول العامة ذلك فى بيع امور حقيرة كاتبه عليه بعض الفقهاء (قال وكان) عادة (بعض من ادركنا من مشايخنا) المالكية بالمغرب (قلما يذكر اسم الله تعالى) فى شىء من الاشياء التى لم يذكرها (الا فيما يتصل بطاعته) من امور الدين والشريعة والعبادة ولذا لم يضيفوا له الشر والقبايح وخلق المحقرات تأديبا وان كان خالقا وفاعلا لكل امر فلا يقال خالق الكلاب والقاذورات كاصرحوا به وكان الشبلى رضى الله تعالى عنه يشدد اذا سئل عن هذا وينشد

ويشبح من سواك الفعل عندى * وتفعله فيحسن منك ذاكا

(وكان) بعض مشايخه (يقول للانسان) اذا دعا له (جزيب) ببناء المجهول (حيرا) دون جزا الله خيرا صونا لاسم الله عن الابتذال كما بين ذلك بقوله (وقلما يقول جزا الله خيرا) مصرحا باسم الله تعالى (اعظما لاسمه تعالى) عن ذكره فى غير طاعة كالصلوة والاوراد والذكر (ان يمتن) افتعال من المهانة وهى الابتذال والحقارة وعد كثرة ذكره حقارة (فى غير قرابة) اى فى غير امر يتقرب به الى الله من عبادة كما تقدم والدعاء للمسلمين وان كان عبادة لكنه ليس من الطاعات التى فيها تعظيم لله وتعظيم لذكره ونية اسمه المقدر فى الدعاء يكفى فى وجوده وكونه عبادة

فلا يرد عليه ما قيل ان الدعاء للمؤمن على خير فعله طاعة مندوبة لقوله تعالى ﴿هل جزاء الاحسان الا احسان﴾ والقربة اخص من الطاعة فذكر الله في الدعاء وان كان فيه تعظيم له ايضا الا ان ذكره في الصلوة ونحوها اكثر تعظيما الا انه لا يحلو من شيء ولذا قيل انه مخالف للسنة المأثورة من التصريح باسمه تعالى في الدعاء وفي الايمان وقوله في الشروع في الافعال وعقب الطعام والسراب الحمد لله فكيف يستدل بفعل بعض مشايخه على ما يخالف السنة فتدبر (وحدثنا الثقة) اى الموثوق به وهذا توثيق لمجهول فلا فائدة فيه وقيل ان تعريفه للمعهدوا نظر للامام ابي بكر بن العربي وسيبويه في كتابه يقول قال الى الثقة يعنى ابا زيد وما ذكر عن ابي ليس حديثا نبويا يقدح فيه جهل راويه وتقدم في استعمال لفظ الثقة تفصيل للشافعى رضى الله تعالى عنه (ان الامام ابا بكر الشافعى) هو وحيد دهره الامام ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل القفال الشافعى نسبة لشافى مدينة فيها وراء النهر وهو امام عظيم له تأليفات جليلة وهو عمدة في مذهبه واحتاج في وفاته فقبل سنة ست وستين وبلائمائة وقيل سنة ست وثلاثين وقيل انه كان في اول امره رابعا ثم رجع عن الاعتزال (كان يعيب على اهل الكلام) وهو علم اصول الدين (كثرة خوضهم فيه تعالى) اى في البحث عن ذات الله تعالى اى بعده عينا اى ينهى عنه وممران اصل معنى الحوص الشروع في دخول الماء ثم استعير للشروع في الامور ويقال تخوضوا في الحديث اذا تفاوضوا فيه واكثر ما ورد في القرآن فيما يدم شرعا (وذكر صفاته) اى ذكر حقيقة صفات الله تعالى والبحب عنها (احلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء) الباحثون عن ذات الله وصفاته (يتبدلون بالله عز وجل) تفعل من المبدل وهو حرفة يمسح بها الايدي وجمعه مناديل ومنه اشتق فعل فيقال بمدات وتبدل وانكر بعضهم الثانية وقال انها مولدة غير فصيحة وهو هنا استعارة للابتدال والامهان وقد يقال ان مراده ذكر ما لاحاجة اليه من المناصب الكلامية والا فكيف يسكر علم الكلام وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ستمترق امتي لانا وسبعين فرقة فهذه العرق الضالة لها اعتقادات باطلة قد يطهرونها ويذكرون لها ادلة مقابلتهم وابطال ادلتهم واجب فكيف يمنع منه مطلقا فكلام المصنف رحمه الله تعالى ليس على اطلاقه وقد يقال ان قوله يتبدلون القيد له فافهمه (ويزل الكلام في هذا الباب) الذى وقع فيه مثل ما تقدم في حق الله عز وجل (تنزيله في باب ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فيجعل احكام هذا كاحكامه (على الوحوه) السابقة في المسائل (التي فصلناها) في هذا الكتاب كما تقدم (والله الموفق) للصواب ﴿فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى﴾ عز وجل (وملائكته واستجف بهم) اى ذكر ما فيه تحقير واحسان لهم (او كذبهم) اى نسبهم الى الكذب (فيا اتوا به)

عن الله من وحيه (أو أنكرهم) أي اعتقد عدم وجودهم أو أنكر وجود النبوة والرسالة (وجحدهم) أي أنكر وجودهم عناداً مع علمه به لبعض اليهود والنصارى (حكم) من سب (نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد تقدم تفصيله وحكم الاول مبتدأ وهذا خبره (على مساق) أي على الحكم الذي سقناه على تفصيل (ما قدمناه) عن أئمة الدين في هذا الكتاب كما سمعته ثم استدلل على أن حكم سائر الانبياء حكم نبينا فقال (قال الله تعالى) عز وجل في كتابه الكريم (إن الدين يكفرون بالله ورسله) من رسل البشر ورسل الملائكة (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) إيماناً وكفراً لقوله (ويقولون) يؤمن ببعض) منهم (وتكفر ببعض) كاليهود كفروا بـ عيسى ومحمد عليهما السلام والآنجيل والقرآن والنصارى كفروا بمحمد عليه الصلوة والسلام والقرآن (الآية) أي اذكر الآية أو اقرأها التي آخرها يعي (ويريدون أن يتحدوا) دين ذلك - بيلاً أولئك هم الكافرون حقاً) فهذه الآية وما بعدها تدل على أن الإيمان لا يكون إيماناً محضاً من الخلود في النار إذا آمنوا بالله عز وجل وبجميع رسله وكتبه وما جاءهم من الوحي من عند الله من آمن ببعض وكفر ببعض كمن لم يؤمن بشيء أصلاً (وقال تعالى) عز وجل (قولوا آمنا بالله وما نزل اليه) من القرآن وغيره من الأحكام (وما نزل إلى إبراهيم) من الصحف وغيرها (الآية) من قوله (واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما وصى موسى وعيسى وما وصى الديون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم) (وقال كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله) فهذه الآية صريحة فيما قاله (قال مالك في كتاب) عبد الملك (ابن حبيب ومحمد بن سحنون) (وقال ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم وأبو داود وسهون) تقدمت تراجم هؤلاء (فيمن شتم الانبياء أو أحد منهم) صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (أو انتقصه) أي نسب أحداً منهم لشيء من القصد بما لا يليق به (قيل ولم يستأب) فإن تاب لم تنفعه توبته لأن حده القتل (ومن سبهم) أي الانبياء أو أحداً منهم (من أهل الدمة) كاليهود والنصارى (قتل الآ أن يسلم) فلا يقتل لأن الإسلام يجب ماقبله وفيه نألف لغيره (وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (من اليهود والنصارى بغير الوحي الذي به كفر) ككون المسيح ابن الله والعرب اس الله (ضرت عقه) ولا يستأب لانه لم يعاهد عليه (الآن يسلم) طوعاً منه كقيد به في المبسوطة (وقد تقدم الخلاف) بين أئمة الدين (في هذا الأصل) أي من سب الله بغير الوحي الذي به كفر هل يستأب أم لا (وقال القاضي بقرطبة سعيد بن سلمان في بعض أحاديثه) عن هذه المسئلة (من سب الله تعالى) عز وجل (وملائكته قتل) لجرأته على الله وملائكته (وقال سحنون من شتم ما كان من الملائكة معليه القتل) لانهم عناد مكرمون

بررة مبرؤن من النقائص (وى) كتاب (النوادر) لابن لاني زيد رحمه الله تعالى
 (عن مالك) بن انس (فيم قال ان جبريل) عليه الصلوة والسلام (اخطأ بالوحى)
 الذى اتى به لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعه فى غير محله وقال (واتمالني)
 الذى امر جبريل عليه الصلوة والسلام بانزال الوحى عليه (على بن ابى طالب) كراهة
 وجهه لا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (استتب) اى عرضت عليه التوبة
 عما قاله (فان تاب) لم يقتل (والا) اى ان لم يتب (قتل) لكذبه على جبريل ونسبته
 للخطأ وهو لا يفضل الا ما يؤمر به (ونحوه عن سحنون) اى مثل ما فى النوادر روى
 عن سحنون (وهذا) اى نسبة الخطأ لجبريل (قول الغرابية) هم طائفة من الرافضة
 قالوا على اشبه بمحمد من الغراب بالغراب كما بينه بقوله (من الروافض سموا بذلك) اى
 بالغرابية (لقولهم كان النبي) صلى الله عليه وسلم (اشبه بعلى) اى اشد شبهاً من الغراب
 بالغراب) والذباب بالذباب فلذا غلط جبريل عليه السلام فى تبليغ الرسالة لعلى الى محمد
 صلى الله عليه وسلم ويسمون جبريل ذا الريش قيل وهذا مقيد بغير اليهود فانهم صرحوا
 بعداوة جبريل كما رواه الترمذى عنه صلى الله عليه وسلم ان اليهود قالوا له لكل نبى
 من الانبياء ملك يأتيه رسالة ربه فن صاحبك حتى تبعك قال جبريل فقالوا هو ينزل
 بالحروب والقتال وهو عدونا فلوقلت ميكائيل الذى يأتي بالقطر والرحمة اتبعناك
 فانزل الله قل من كان عدوا لجبريل الآية (وقال ابو حنيفة واتحابه) بمن هو على مذهبه
 كمحمد وغيره بناء (على اصلهم) اى قاعدة مذهبهم (من كذب باحد من الانبياء) اى
 قال بانه كذب لا اصل له وجحدته (او تنقص احدا منهم) اى نسب له ما فيه نقص له
 (او برى منه) اى من محبته والايمان به (اوشك فى شئ من ذلك) فقال لا تحققة (فهو مرتد)
 حكم المرتد فى مذهبه وقد تقدم (وقال ابو الحسن القابسي) الذى قدمنا
 ترجمته (فى) الرجل (الذى قال لا آخر) ممن يكرهه (كأنه) اى كان وجهه
 (وجه مالك) خازن النار (الغضبان) الذى يظهر الغضب والعبوس واتما تشبيهه به
 فى لزوم الغضب وهذا تحيل فاسد والا فهو منشرح للقيام بما امره الله به وقيل انه اطلق
 اسم البعض على الكل مبالغة (ووعرف) من حال الفائل (انه قصد ذم الملك قتل) فان
 لم يعلم ذلك لم يقتل لتصوره ان غصبه امتثالا لامر ربه فى معاملة اهل جهنم بذلك
 كالسجان المشدد على من فى سجنه بامر الملك وهذا مذهب مالك وابو حنيفة واما عند
 الشافعى فيه خلاف فى كتبهم (قال القاضى ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب
 رحمه الله تعالى (وهذا كله) اى ما ذكر فى هذه المسائل (فيم تكلم فيهم) اى
 فى الانبياء والملائكة (بما قلناه) فيما تقدم (على حجة الملائكة والتبيين) اى مجموعهم
 لاجمعهم (او) تكلم بما قلناه (على) واحد (معين) منهم (بمن حققنا) اى بيناه
 واثبتنا فيما تقدم (كونه من الملائكة والتبيين) ممن نص الله عليه فى كتابه (بذكر

باسمه صريحاً في القرآن (أو حققنا علمه) بأنه منهم (بالحبر المتواتر) الذي لا يقل الكذب (والإجماع القاطع) بوجوده (و) الحبر (المشتهر المتفق عليه) ممن يمتد به من رواية الحديث وعلماء الدين وفي نسخة المشهور وهو ما رواه جمع كثير لم يبايعوا حد التواتر (جبريل وميكائيل) هما من رسل الملائكة وأيل اسم من أسماء الله تعالى بالبرانية ومعنى جبريل عبدالله فجبريل موكل بالوحي وتبليغ أسرار الملائكة وميكائيل موكل بالأمطار والارزاق كما مر وأحوال الملائكة فصاها السيوطي في كتاب مستقل سماه الجائلك في أخبار الملائكة وهو كتاب جليل (ومالك) اسم الملك الموكل بالنار وهو ثابت بالتواتر (وخزنة الجنة) جمع خازن كحافظ وحفظة وزنا ومعنى وهو الملائكة الموكلون بحفظ الجنة وأهلها (و) خزنة (جهنم والزبانية وحمة العرش) وهذا مما علم بنص القرآن والتواتر أما جبريل وميكائيل فلمكان عظيمان مشهوران وفي حديث رواه الحاكم وزي راي من أهل السماء جبريل وميكائيل ومن أهل الأرض أبو بكر وعمر ومالك خازن النار ذكره الله في قوله (ونادوا يا مالك ليقتض عابنا ربك) وخزنة الجنة ورد ذكرهم في أحاديث كثيرة وخزنة جهنم ذكرهم الله تعالى في قوله (عليها ملائكة غلاظ شداد) وهم تسعة عشر قال تعالى (عليها تسعة عشر) وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا وقال الفرطبي التسعة عشر رؤسائهم وعدة الخزنة لا يعلمها إلا الله وجهنم علم لدار العذاب ممنوع من الصرف للعامة والتأنيث والزبانية ملائكة العذاب ورد في الحديث رأس أحدهم في السماء ورجله في الأرض وهم أعظم من الناس خلقاً وأشدهم من زينة إذا دفعه لأنهم يدفعون الكفار بأيديهم وأرجلهم وواحدة زبنت كمقرت أوزبني كجني وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وحمة العرش جمع حامل كخزنة وهم ثمانية قال الله تعالى (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) وورد في صفتهم وتسييحهم أحاديث كثيرة ولم يسم منهم غير اسرافيل (المذكورين) باسمائهم (في القرآن من الملائكة) الذين تقدم ذكرهم وذكر الآيات التي فيها أسماء الملائكة وفيه ملائكة كثيرة ذكروا بصفاتهم دون أعلامهم (ومن سعى فيه) أي في القرآن (من الأنبياء) كآدم ونوح وإبراهيم وغيرهم (وكعزرائيل) وهو ملك الموت ولم يذكر في القرآن باسمه وذكر فيه ملك الموت (واسرافيل) لم يصرح باسمه في القرآن وذكر بصفته (ورضوان) بكسر الراء وضمة و بهما قرئ في القرآن ومنه نقل علم خازن الجنة سمي به لانه خازن محل الرضوان وروى ابن عساکر وغيره في أسباب النزول أن المسركين لما عبروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاقة وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام الآية حزن لذلك فنزل عليه جبريل وقال ربك يقرئك السلام ويقول لك (وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون

الطعام ويثمنون في الاسواق) فبينما هو معه رآه ذاب من خوفه فقال فتتح باب من ابواب السماء لم يفتح قبل ثم عاد لحاله فقال له ابشر هذا رضوان خازن الجنان فسلم رضوان عليه ومعه سقط من نور يتلأأ فقال يا محمد ربك يقرؤك السلام ويقول لك هذه مفاتيح خزائن الدنيا ان شئت خذها ولا ينقص لك منها مقدار جناح بعوضة فظفر لجبريل كالمسلة شيرله فقال له تواضع لله فقال يا رضوان لا حاجة لي بها فقال له اصبت اصاب الله بك و يروى ان رضوان نزل بهذه الآية (تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا) وفيه ان من الآيات ما نزل به غير جبريل من الملائكة وهي فائدة غريبة (والحفظه) زنة كتبه جمع حافظ وهم الكرام الكاتبون قال الله تعالى (وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) وآيات اخر وهما ملكان احدهما يكتب الحسنات والاخر يكتب السيئات وروى انه وكل بالانسان خمسة ملكان بالليل وملكان بالنهار واخر لا يفارقه ويحتمعون في صلوة الفجر والعصر فيسألهم الله كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم بصلون واخرج الطبري من طريق كنانة العدوي ان عثمان رضى الله تعالى عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وآخر عن شماله واثنان من بين يديه ومن خافه واثنان على جبينه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلوة على محمد صلى الله عليه وسلم والعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه يعنى اذا نام والاحاديث في ذلك كثيرة استوفاهما الجلال السيوطي في كتبه فخر الله خيرا (ومنكر) بضم الميم وقنع الكاف وكسرها خطأ (وتكبر) بفتح النون وكسر الكاف وهما ملكا السؤال اللذان يأتيان الميت ليسألاه في قبره كما ورد في الصحيحين وقال السيوطي ان حديث ملكي السؤال متواتر وذكر من رواه وطرقه وذكر بعضهم ان اللذين يأتيان المؤمن يسيمان مبشرا وبشيرا وذكر القرطبي انه روى ان السائل ملك وان السؤال قبل انصراف الناس وهو معارض لما روى انهما ملكان وسؤالهما بعد انصراف الناس وجمع بينهما بانهما باعتبار الاشخاص فنهم من يأتيه اثنان ومنهم من يأتيه واحد ومنهم من يسئل الناس عند قبره حتى لا يستوحش ومنهم من هو بخلافه او اثنان والسائل له احدها قال السيوطي وهو الصواب فان ذكر الملكين هو الوارد في غالب الاحاديث وله في هذين الملكين تأليف مستقل فيه فوائد جمه لا يستغنى عنها طالب علم ذلك (من الملائكة المتفق) بين المحدثين (على قبول الخبر بهما) مما ورد في كتب الستة المعتمد عليها (فاما من لم يثبت الاخبار بتعيينه) باسمه معين (ولا وقع الاجماع) من الامة (على كونه من الملائكة او) لم يقع الاجماع على كونه من (الانبياء) والمرسلين (كهاروت)

وماروت في الملائكة) وها علمان اعجيبان وقيل انهما مشتقان من الهوت والمرت وهو المفازة والاول اصح لمنع الصرف واختلف هل هما ملكان يفتح اللام او يكسرها سيما ملكين لحسن صورتهم وسيرتهما اوصورتها فلاتنافي بين القرائين والجمع بغيره اقرب وفي الحديث اشرفت الملائكة على الارض قرأوا بنى آدم يعصون فقالوا ما اجعل هؤلاء بعظمتك بارب فقال الله لهم لو كنتم مثلهم عصيتهم فقالوا كيف هذا ونحن لانفترع عن عبادتك فقال اختاروا ملكين فاخاروا هاروت وماروت فركب فيهما شهوة بنى آدم واهبطهما الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة حسناء فعتقها ولم يزل الا حتى واقعاها فخيرها الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخارا عذاب الدنيا لاقطاعه وها المذكوران وانكر بعضهم هذا الحديث لعصمة الملائكة وقال الحافظ ابن حجر والسيوطي كما تقدم انه روى من طرق اكثر من عشرين فبلغ الحديث مرتبة الحسن وقد افردوه بالتأليف فلا وجه لانكاره وتبعهما ابن حجر الهيثمي فقال في الاعلام بمد سياق كلام المص برمته وهو ظاهر جلي وبه يعلم خطأ من قال ان ما يحكيه المفسرون في قصة هاروت وماروت في آيتهم في سورة البقرة كفر وليس كما زعم ولقد وقع بذلك في ورطة عظيمة وان كان جايلا فقد حكي هذه القصة اكابر المفسرون كابن جرير الطبري والامام البغوي وغيرها ومن ثم انتصر لهم بعض المتأخرين من المحدثين وخرج هذه القصة باسانيد صحيحة ورد على من خالف في ذلك فجزاه الله على ذلك خيرا انتهى واما عصمة الملائكة فذهب بعض اهل الاصول كما مر الى ان المعصوم انما هو رسالهم لا غيرهم كرسل البشر وعليه حل قوله تعالى (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) ولك ان تقول انه لا يرد ولو قلنا بعصمة الجميع لانه بتركيب الشهوة فيهم انسلخوا من الملائكة الى البشرية فصار حكمهم حكمهم في التكليف وغلبة الشهوة البشرية ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يصيرون نوعا لنوع آخر (١) في الانبياء (كالخضر) تقدم الكلام عليه مفصلا (واقمان) الحكيم لا لقمان بن عاد وهو من اهل ايلة ولد بعد عشر خلت من ملك داود وفي اسم ابيه خلاف فقيل باعور وقيل عفار وكان اسود اللون نزع له عرق من امهاته ولم يكن عبدا وقيل كان عبدا حبشيا او نوبيا للرجل قصار من بنى اسرائيل اشتراه وقيل كان تحارا واحتلفوا هل كان نيبا او رجلا صالحا غريبنا وقال سعيد بن المسيب كان نيبا خياطا والاكثر على خلافه وقال حذيفة بن اليمان من الله عليه بالحكمة وخزن عنه الثبوة وله كلمات كثيرة في الحكمة ذكرها في مرآة الزمان (وذى القرنين) كال في زمن الحليل عليه الصلوة والسلام من ولد يافث ابن نوح وقيل من ولد مسلم بن سام ولقى الحليل صلى الله عليه وسلم فاوصاه بوصايا واختافوا في اسمه على اقوال فقيل عبدالله وقيل اسكندرو وقيل وهب وقيل الصعب واختلف فيه

هل كان نبيا ام لا والاكثر انه رجل صالح على دين ابراهيم وفي تسميته بذى الفرين
 عشرة اقوال فقبل لانه ضربه قومه على جاني رأسه وهما اسميان قرنين فهلك وقيل لانه
 سار لقرنى الارض وهما المغرب والمشرق وقيل لان جاني رأسه كالنحاس وقيل لانه
 رأى في منامه انه اخذ بقرنى الشمس فقصه على قومه فسموه به وقيل لانه كانت له
 ضفيرة شعر في رأسه والصفيرة تسحق قرنا وقيل غير ذلك وقصته مفصلة في مرآة
 الزمان وقيل انه ملك بفتح اللام والاصح انه رجل صالح (ومريم) ابنت عمران
 التي قص الله قصتها في القرآن واحتمل في نبوتها والمشهور ان النبي لا يكون الارجلا
 ذكرا ورجح بعض علماء المغاربة انها كانت نبية وان الذكورة انما تشتط في الرسول
 دون النبي لانه قد لا يؤمر بالتبليغ ورجحه القرطبي وابن السيد البطليوسى وليس
 بعيد والذي ذهب لنبوتها استدلك الملائكة لها وهو غير مسلم ومريم علم عبراني
 وقيل انه عربى واختلف في وزنه هل هو فعيل او فعمل (وآسية) بلد قبل سين
 مهملة ومثناة تحتية وهى امرأة فرعون وكانت امرأة مؤمنة سالحة ولم تكن نبية
 على الصحيح (وخالد بن سنان المذكور) في التواريخ وبعض التفاسير (انه نبي
 اهل الرس) كان هو وقومه يسكنون عدن فخرجت بها نار عظيمة اهلك
 الضرع والزرع فالتجأ اليه قومه في دفعها فاخذ عصاه وطردها حتى ادخلها
 مغارة واطفاها وامر قومه ان يدعوه ثلاثة ايام بالمغارة فانهم ان نادوه قبلها
 يخرج اليهم ويموت وان تركوه خرج اليهم وكشف لهم احوال البرزخ وكان اوحى اليه
 انه سيطلمه عليها ان مكث بالمغارة ثلاثة ايام فاستزاهم الشيطان حتى نادوه قبلها
 وصاحوا فخرج اليهم ورأسه مثالة من صياحهم وقال لهم اضعموني اذ لم تعملوا
 بوصيتي واحبرهم بموته وامرهم ان يتركوه اربعين يوما حتى يروا قطع غنم
 يؤمها حمار ابتز الذنب اى مقطوعة فاذا رأوا ذلك نبشوا قبره ليخرج اليهم
 ويخبرهم باحوال البرزخ فلما تم ميعاته رأوا القطع فارادوا نبش قبره ليخبر
 بالبرزخ فابى اولاده نبش قبره مخافة ان تعيرهم العرب بذلك وتسميهم اولاد
 المنبوش فضيعوا وصيته لغيرة جاهلية منهم فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم جاءته ابنته واخبرته بانها ابنته فقال لها مرحبا بابنة نبي ضيعه قومه وهو
 من بنى عبس وقد اختلف في قصته هذه فذكرها الراغب وابن عربى في فصوصه
 وغير واحد من المحدين وقيل انه لا اصل لها واستدل بما رواه البخارى في صحيحه
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اولى الناس بعيسى ابن مريم والانبياء اولاد علات
 ولا بنى بينى وبينه فهذا الحديث الصحيح ينافيه وهو ارجح منه الا ان ابن حجر قال
 ان حديث خالد رواه الحاكم في مستدركه وله طرق اخر تقتضى انه غير موضوع كما قيل
 وجمع بينهما بان قوله لا بنى بينى وبينه المراد به نبي صاحب شريعة واقرب منه ان

يقال انه كان وعد بالنبوة لولم امره الذى وصى به قومه ولم يتم فلم يكن نبيا كما يشير اليه قوله فى الحديث ضيعه قومه * فان قلت فما فائدة هذا الوعد حينئذ * قلت فائدة اعلامهم بحقيقة امر البرزخ والارهاص ببعثة نبيينا الذى كشف بعض احواله والرس براء مفتوحة وسين مشددة مهملتين وهى بشر لم تطو اى لم تبين بالحجارة وعن كتب الاخبار ان بنى اهل الرس هو المذكور فى سورة يس القائل (يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى وجماعى من المكرمين) وان قومه قتلوه وطرحوه فى بئر يقال لها الرس بالنضائية وهو حبيب التجار على القول بنبوته وعن على كرم الله وجهه انهم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فدعا عليهم نبيهم وكان من اولاد يهوذا فيبست الشجرة فقتلوه ودسوه فى بئر فاظلمت سحابة سوداء احرقتهم وقيل انه كان باذريجان وفى احباب الرس اقوال اخر فى التفاسير ومثل الكلام فى خالد بن سنان الكلام فى حنظلة بن صفوان (وزرادشت الذى تدعى الجيوس ويذكر المؤرخون نبوته) قال البرهان زرادشت بزاء معجمة مفتوحة وراء مهملة والف ودال مهملة مفتوحة وشين معجمة ساكنة وتاء مشاة فوقية هو صاحب كتاب الجيوس هذا هو المحفوظ وقيل الزاء المعجمة فى اوله مضمومة انتهى وقيل داله مضمومة وقيل انها معجمة وقيل انه كان نبيا حرقوا شريسته والجيوس تزعم انه نبى وهم قوم من الكفار الذين قاوا بالنور والظلمة ومنهم المانوية ولهم اصول فاسدة وكان زرادشت حكيما ظهر فى زمى مسناسف بن مهران واخلف فى الجيوس هل لهم سرية وكتاب ام لا والكلام فيهم وفى احاد الجزية منهم مفصل فى كتب الفقه * تنبيه فال نجم الدين الطولى الحنبلى فى تفسيره بعد ما ذكر كلام المصنف رحمه الله تعالى زرادشت متفق على عدم نبوته وهو من طبقة مانى ومرذل فلاشئ فى سببه ولعله فهذا اماهم من القاضى اورأى غريب جدا انتهى اقول قال الشهرستانى فى الملل والنحل زرادشت حكيم محوسى طهر فى زمن موسى عليه الصلوة والسلام من اذريجان وهو كما تزعم الصائبة نبى مرسل دينه عبادة الله والكفر بالشیطان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحبائث وقال النور والظلمة اصلان متضادان كيزدان واهرمس وهما مبدأ موجودات العالم حدث التراكيب من امتزاجهما والبارى خلق النور والظلمة وانما حدثت الشرور والحيائث من امتزاجهما وهوى من ههما الحكمة وهو واحد لا شريك له وله كتاب سماه زنديستا صنفه وقيل انه نزل عليه انتهى ومنه تعلم انه من قوم من الصائبة لكنه اقرب الى الحق من بقيتهم وترك سببه اولى لانه موحد ولعل الجيوس حرقوا مائة قتلوه عنه وفى كلام المصنف رحمه الله تعالى ايماء لهذا ثم رأيت ما ذكره القاضى فى كتب ساداتنا

الشافعية وانه كان انزل عليه كتاب ثم رفع ومنه يعلم صحة ما في الشفاء وان مقاله الطوفي غير مسلم وماكل داء يعالجه الطبيب قاصر فيه (فليس الحكم في سابهم) اى من سب هؤلاء الخلفاء في نبوتهم وماكيبتهم (الكافر هم) اى من انكروهم وانكرو نبوتهم وملكيبتهم (كالحكم فيمن قدمناه) من اتفق على انه نبي او ملك (اذ لم يثبت لهم) اى لهؤلاء الخلفاء فيهم (ملك الحرمة) اى الاحترام لرفعة مقامهم ووجوب تعظيمهم وتوقيرهم (ولكن يزحر) اى يمنع بزجر وتغليظ المقال له (من تنقصهم) اى من ذكر ما فيه ذم ونقص لهم (واذا هم) اى ذكر ما فيه اذية لهم (ويؤدب) اى يذمر بما يليق به من ضرب وحبس ونحوه من انواع الاهانة (بقدر حال المقول فيهم) على قدر مراتبهم في الشرف يكون مقدار الزحر والتأديب مفوضا لرأى الحاكم (لاسيا) اى احق بذلك واولى من تكلم في حق (من عرفت صديقيته) والكلام على سيما تقدم وشهرته تنفى عن اعادته والصديقية تكسر الصاد وتشديد الدال المهملتين وراء تحتي ساكنة وقاف تلها ياء نسبة وهى صيغة مبالغة من الصدق ضد الكذب وهو معروف قال الراغب الصديق من كثر منه الصدق وقيل هو من صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله قال تعالى في حق ابراهيم عليه الصلوة والسلام انه كان صديقا نبيا وقال تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين فهم قوم دون الانبياء فى الفضيلة انتهى اى من عرف معظم بصدقه بالله وآياته وشرائعه (و) من عرف (فضله منهم) اى من ذكر آثاف (وان لم تثبت نبوته) اى كونه نبيا بخص معلوم لكنه علم فضله وصديقيته فانها كافية في لزوم توقيره كريمة وآسية (واما انكار نبوته) اى نبوة من لم ينفقوا على انه نبي (او) اسكار (كون الآخر من الملائكة) المتفق على ماكيبتهم كجبريل مثالا وفى هذا تفصيل (فان كان المسكلم في ذلك) المقول فى حقهم ما تقدم من تنقيص وانكار (من اهل العلم) العالمين بما قاله علماء السلف الثقات (فلا حرج) اى لا اثم عليه ولا تضيق عليه لعلمه بما يقوله فلا عنهم (لا اختلاف العلماء) المجتهدين والمؤلفين المعول عليهم (فى ذلك) المذكور من كونهم ابياء او ملائكة اولا (وان كان) الذى ذكرهم بما تقدم من انكار ونحوه (من عوام الناس) الذين لم يعلموا ذلك ولم يتلقوه عن اهله (رجر) وردع بمنه (عن الخوض فى مثل هذا) اى التكلم والمحادثة واصله المشى فى الماء غير العميق فاستعير للتلبس بالامر والتصرف فيه اى بهى ومنع عنه وعن المحادلة فيه والتكلم فيما لا يعنيه وهو الامر الذى فيه خلاف من غير علمه لانه ليس اهلاله فقد يقع فى ورطة تجره لما يصعب عليه الخلاص منه ولذا استعار له الخوض الذى هو المشى فى الماء على سبيل الكناية والنخيل فان الخاض فى المساء لا يرى ما يمشى عليه من الارض فربما صادف ماء

عميقا بغتة فيغرق ولذا خصت هذه الاسعارة بما لا يحمد من الكلام كما مر (فان عاد)
 للتكلم ولم يذنه بالزجر (ادب) بضرب ونحوه لان اصراره على التكلم في مثله دليل
 على انه منهان بمن لا يلبق به الا تعظيمه ويكون تأديبه بحسب المقول فيه كما مر
 (اذ ليس لهم) اى العوام (الكلام في مثل هذا) لعدم اهليتهم واحتياج الناس
 لكلامهم (وقد كره الساف) اى من تقدم من ائمة الدين الاعلام (الكلام
 في مثل هذا) الامر الذى اختلف فيه (مما ليس تحته) اى في معناه وما يدل عليه
 فكأنه امر يجب ستره (عمل) من اعمال العباد والطاعة فتركه لا يفوت به شئ
 وذكره لا يترتب عليه امر من الطاعة (لاهل العلم) متعاق بقوله كره (فكيف
 بالعامه) الذين لا علم عندهم فهم احق بالكراهة والمنع من الغلوض في مثله والتكلم فيه
 فن حس اسلام المرء تركه مالا يعنيه ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ من قال
 لا اله الا الله محمد رسول الله صادقا حرمه الله على النار فقال معاذ ابشر الناس بهذا
 فقال لا اذن يتكلموا اى يتكروا العمل والعبادة لانهم من العذاب فليس للوعاظ
 والعلماء الاكثار من الترغيبات في العفو ومنه الحكمة المسكوت عنها التى ذكرها
 المشايخ ﴿ فصل اعلم ان من استخف بالقرآن ﴾ اى تهان ببتعظيمه وتوقيره
 (او المصحف) بضم الميم وكسرهما ونقل فيه التثليث وهو مجمع الصحف من اصحف
 اذا جمع وهو مخصوص بالقرآن (او) استخف (شئ منه) كبعض اجزائه قال
 ابن حجر ومن الاستخفاف به القاؤه في الفاذورات لغير عذر ولا قرينة تدل على عدم
 الاستهزاء وان ضعفت والمراد بها النجاسات مطلقا بل والقذر الطاهر ايضا كما صرح
 به بعضهم وكالقضاء المصحف بالقذر ونحوه تلطيف الكعبة وغيرها من المساجد نجس
 ولو قيل ان تلطيف الكعبة بالقذر الطاهر كذلك لم يبعد الا ان كلامهم ربما ياباه
 والقضاء المصحف في المكان القذر كلقائه في الفاذورات انتهى ملخصا (او سبها)
 اى سب القرآن او شيئا منه والمراد به الفاظه والمراد بالمصحف صور الفاظه
 المرسومة وما كتبت فيه (او كذب به) اى كذب بالقرآن بتكذيب ما فيه
 (او جحدته) اى انكره بقيا وعنادا والفرق بين التكذيب والجحد ان الاول
 مطلق الانكار والثانى الانكار لما يعلم حقيقة عاددا (او حزا منه) اى كذب
 او جحد جزأ من القرآن كانكار سورة منه (او آية) اى انكر آية منه ومما رآه
 لاترد الزيادة او النقص الواقع في القراءات فانه وقع زيادة بعض حروف وكلمات فيها
 بل آيات كالبسمة في الفاتحة فانه ليس زيادة ونقصا من القارئ لتواتره فان ما بين
 دفعتي المصحف متواتر (او كذب به) اى بجزم منه ملفوظ او مكتوب (او) كذب
 (بشئ منه) اى بما تضمنه من الاحكام وغيرها (او كذب بشئ مما صرح به

كـبعض الرسل المـصرح بهم (فيه من حكم) من احكامه الشرعية كالصلوة والزكوة والحج والعمرة (او خير) مما اخبر به كآء ابليس السجود لآدم عليه الصلوة والسلام وغيره (او اثبت ما تفاه) القرآن (او نفى ما نبته) كنفى بعض الخوارج سورة يوسف وقولهم انها ليست قرآنا (على علم منه بذلك) المذكور من النفي والاثبات بخلاف ما نبته او تفاه على غير علم (او شك في شئ من ذلك) المذكور كله (فهو كافر) بسبب ما صدر منه (عند اهل العلم باجماع) من اهل العلم المعتد بهم ثم استدلل على ما ذكر فقال (قال الله تعالى وانه) اى القرآن المذكور في قوله (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) (لكتاب عزيز) اى منيع محمى بحماية الله كما قال (اننا نحن نزلنا الذكر) وانا له لحافظون) (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) هو مثل ضربه الله لنفى تعلق الباطل وانه لا يتوصل اليه فلا يجد طعن طاعن اليه سبيلا لانه في غاية الاحكام والرصانة فلا يتطرق الباطل له من جهة من الجهات فقوله (من بين يديه ولا من خلفه) كناية عن سائر الجهات كآفى الكشف وتحقيقه في شروحه والباطل فسر هنا بالشيطان والسحر (تأ) اختصار حدثا وقد يكتفى برسم ناكابين في مصطلح الحديث وهو اشهر من ان يذكر (الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد) تقدم بيانه قال (حدثنا ابو على) الحافظ القسائى الثقة وقد تقدم قال (حدثنا ابن عبد البر) الثرى الحافظ امام اهل المغرب بل الدنيا كما تقدم قال (حدثنا ابن عبد المؤمن) هو عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي وله ترجمة مفصلة في الميزان قال (حدثنا ابن داسة) بمهملتين مقتوحين الامام ابو بكر راوى سنن ابى داود عنه كما تقدم تفصيله قال (حدثنا ابو داود) سليمان بن الاشعث السجستاني صاحب السنن وقد قدمنا ترجمته قال (حدثنا احمد بن حنبل) امام اهل السنة كما تقدم قال (حدثنا يزيد بن هارون) ابو خالد السامى الواسطى احد الاعلام كما تقدم قال (حدثنا محمد بن عمرو) بن علقمة بن ابى وقاص اللبى اخرج له الشيخان وغيرهما توفى سنة مائة واربعة واربعين (عن ابى سلمة) احد الفقهاء السبعة عند بعضهم وفي اسمه اختلاف تقدم في ترجمته (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن انبى صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث صحيح رواه ابو داود واحمد في مسنده (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (المرء) كسر الميم وراء مهملة قبل مد مصدر ماراء يماريه مرء من المرية قال الراغب هى التردد في الامر وهى اخص من الشك قال تعالى (فلاتكن في مرية من لقائه) والامراء والمماراء الحاجة فبا فيه مرية قال تعالى (ما كانوا فيه يمزنون) وقال تعالى (فلاتمار فيهم الامراء طاهرا) واصله من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها للحاب انسمى (في القرآن كهر) وفي رواية ابى داود لا تماروا في القرآن فان المرء فيه كهر (أول)

بضم المثناة الفوقية والهمزة وبواو مشددة ولام مجهول تأوله اى فسرهم بعضهم
 (بمعنى الشك و) فسرهم آخرون (بمعنى الجدل) الشك معلوم والجدال من الجدل
 وهو النزاع والمغالبة من جدلت الجبل اذا احكمت قتله كأن كل واحد يقتل صاحبه
 عن رأيه اى يصرفه وقيل اصله الصراع لاسقاط كل انسان صاحبه على الجدالة وهى
 الارض الصلبة قال تعالى (قالوا يانوح قد جادلناك فاكثرت جدالنا) ونحوه قال الراغب
 وفي نهاية ابن الاثير تبعاً للهروى المراء الجدال والتمارى والممارسة المجادلة على مذهب
 الشك والمرية ويقال للمناظرة ممارسة لان كل واحد يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه
 كما يمتري الحالب اللبن من الضرع وقال ابو عبيدليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف
 فى التأويل بل على الاختلاف فى اللفظ وهوان بقر أشخص على حرف فيقول الآخر
 ليس هو هكذا لكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء به فاذا جحد كل واحد قراءة
 صاحبه لم يؤمن ان يكون ذلك اخرجه الى الكفر لانه نفي حرفاً انزله الله على نبيه
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفى تكبير لفظ مرء فى رواية ابى داود ايذاناً بان شيئاً منه
 كفر فضلاً عما زاد عليه وقيل اتما جاء هذا فى الجدال والمراء فى الآيات التى فيها ذكر
 القدر ونحوه مما هو على مذهب اهل الكلام والاهواء والآراء دون ما تضمن الاحكام
 من الحلال والحرام فانه مما جرى بين الصحابة والعلماء من بعدهم والغرض الباعث عليه
 ظهور الحق لينزع دون الغلبة والتعيز انتهى وقيل الاظهر ان المراد بالمراء الاختلاف
 فى القرآت المتواترة كما فى البحارى ولا يخفى انه القول الاول بعينه فلا وجه لعدده وجهاً آخر
 (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى حديث رواه ابن ماجة (عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) انه قال (من جحد) اى انكر (آية من كتاب الله من المسلمين) الدين
 لم يقرب عهد اسلامهم (فقد حل ضرب عنقه) اى قتله لتكذيبه لله ولرسوله (وكذلك)
 اى مثل من جحد آية من القرآن فاوجب ذلك قتله (ان جحد التوراة والانجيل و) سائر
 (كتب الله المنزلة) بجمعاتها اجمالاً (او كفر بها) انكار نزول الوحي على الرسل (اولعنها
 اوسبها) كل ما يقصها (واستخف بها) اى اهانها وحقرها (فهو كافر) لانها كلها
 كلام الله تعالى سواء قلنا بالكلام المعنى او بقدم الالفاظ على مذهب السلف والشهرستاني
 صاحب الملل والنحل على ما نقله عنه فى المواقف وارتضاء المحققون (وقد اجمع المسلمون
 على ان القرآن المتلو) اى المقروء بالسنة (فى جميع اقطار الارض) اى نواحيها
 وجهاتها المعمورة جمع قطار بضم فسكون بمعنى ناحية وجانب (المكتوب فى المصحف)
 وفى نسخة فى المصاحف (بايدى المسلمين مما جمعه الدفتان) متى دفعة بفتح الدال المهملة
 وضمها وهو جانب السيف الذى يقبضه من حبله وخشب ونحوه ومنه دفعة السفينة لسكناها
 وروى فيه الدفات بالجمع مكان الثانية (من اول الحمد لله رب العالمين الى آخر قل اعوذ

رب الناس) اى من اول هذه السورة فانه علم لها بالغلبة يقال قراءة الحمد لله اى هذه السورة فهو شامل لمن قال ان البسملة آية منها ولمن قال بخلافه على الخلاف المشهور فيها وهذا كاقيل في حديث كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين انه اسم من اسماء سورة الفاتحة اى كانوا يفتتحون السورة المسماة بالحمد لله آة فلا حجة فيه على ان البسملة ليست آية منها ومثله عبارة المصنف فلأوجه لما قيل من انه بناء على مذهب مالك من ان البسملة ليست آية منها فان العارة جارية على المذهبين ويجوز في قوله الحمد لله رب الجبر والرفع على الحكاية وكذا النص على حكاية قراءة شاذة فيه قيل ويجوز كون كسر الدال اتباعا للام (انه كلام الله تعالى ووحية المنزل) به حبريل عليه الصلوة والسلام (على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وان جميع ما به حق) اى ثابت لا ريب فيه لفظا ومعنى من امر ونهى وخبر ومواعظ (وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك) فان لم يقصده لتسبيح ونحوه فلا حرج فيه (او بدله بحرف آخر مكانه) هو كناية عن انه اسقط ذلك وانت هذا (او راد فيه حرفا) لم يقرأه (نما لم يشتمل عليه المصحف) العثماني المسمى بالامام (الذي وقع الاجماع) من الصحابة (عليه واجمع) بهاء المجهول وقيل اجمع مبنى للفاعل بمعنى قصد وعزم (على انه ليس من القرآن) اى ما راد فيه ولو حرفا (عامدا) ناقصا (لكل هذا انه كافر) * فان قلت ما بين الدفتين يشمل البسملة في اول كل سورة فانها ثابتة في المصحف العثماني وسما قرأه نص القراء السبعة فصلا ووصلا فيلزم تكبير من قال انها ليست قرآنا في اوائل السور * قلت المراد بما بين الدفتين ما اثبت فيه متفقا على قرآنيه وهذا ليس كذلك فهو كاسماء السور وهذا معلوم من قوله الذي وقع الاجماع عليه ويحرج ما ذكر والمراد بديل القرآن بغيره تبديله مع اعتقاد انه قرآن فلا يدخل فيه من يرحم القرآن بالعارسية ويصلى به لعجزه عن التكلم بالعربية كما في رواية عن ابي حنيفة فان المترحم لا يقول ان كلامه قرآن وكلام الله تعالى وهذا مع ظهوره حتى على بعض الشراح حتى احاب نان الاحيعة رجع عن هذا القول وهو مما يقصى منه المحب ولو كان كذلك كان حكما بكفر قائله قبل الرجوع فتدبر (ولهذا) اى لاجل ان جميع ما في المصحف حق وان من راد فيه او نقص كافر (رأى) الامام (مالك) مل من سب عائشة) ام المؤمنين رضي الله عنها (بالفرية) بكسر الفاء مصدر اى الافتراء والكذب عليها بما قاله المنافقون في قصة الافك المشهورة وتعريب الفرية لانه (لانه حالف القرآن) الذي اثبت فيه براءتها من تلك الفرية (ومن حالف القرآن) عمدا (قتل) اى لانه كذب بما فيه) فكذب الله ورسوله مع اثبات ما يقص مقام السورة كما لا يخفى وقد اعترض على هذا المقول عن مالك في حق عائشة فانه لا يعمد مدعى ودلائل انه ان اراد بتكذيب القرآن فيه انه كذبه حيث قدف عائشة فلا نص فيه على دلال لان خصوص

السبب غير معتبر في تخصيص الحكم وان اراد ان محالة القرآن بارتكاب ما صرح به فيه من الهى فيلزم تكفير كل من ارتكك كبيرة ورد في القرآن الهى عنها وليس كذلك الا ان يستحل ما ارتكبه بعد العلم به مع انه قد صرح في الآية انه يحل على انه لو سلم انه كفر يكون حكمه حكم المريد فان اسلم لا يقتل وحوابه ان هذا مخصوص عائشة عند مالك قال القرطبي من سب عائشة رضى الله تعالى عنها مملقا كفر لقوله عروحل (يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين) لان فيه اذية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هتك عرض روحاته فهو كفر قال هشام بن عمار سمعت هذا من مالك وقال ابو بكر بن العربي قال اصحاب الشافعي من سب عائشة ادب كسائر المؤمنين وقوله ان كنتم مؤمنين لا يقتضى كونه كفرا حقيقة كحدث لا يزني الراني حين يرى وهو مؤمن ولنا ان اهل الافك رموا عائشة المطهرة فاحشة برأها الله منها ومن سب من برأه الله بما برأه منه فقد كذب ومن كذب الله فهو كافر وهذا طريق قول مالك وقيل عليه ان ما نقله اس العربى عن الشافعية ليس كذلك فانه صرح في شرح الروص بخلافه وان مذهب مالك في خصوص عائشة وقال في الكافي ايضا ولوقذف عائشة بالرا صار كافرا بخلاف غيرها من الروحوات لان القرآن العظيم نزل براءتها وسيأتى ايضا حكم قذف غيرها في كلام المصنف رحمه الله تعالى فلا عن اس شعبان (وقال ابن القاسم) من أثم المالكية (من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما يقتل) لانه كذب الله في قوله وكلم الله موسى تكليما واتى بالمصدر المؤكد تلميحا للآية وإيماء الى انه نص فيه بما يجمع عن تأويله وحمله على الجور فيه وهذه المسئلة تقدم في نبي صفات الله تعالى فلا تكرار في كلامه (وقاله) اى مادكر من نبي تكلم الله لموسى (عبد الرحمن بن مهدي) ان حسان ابوسعيد البصرى اللؤلؤى الحافظ احد الا اعلام في الحديث قال ابن المدينى كان اعلم الناس بالحديث ولد في سنة خمس وثلاثين ومائة وبوى سنة ثمان وتسعين ومائة واحرج له اسة (وقال محمد بن سحون فيمن قال الموعودتان) تكسر الواو المشددة وهما سورة قل اعوذ رب العلق وقل اعوذ رب الناس سمناوا وهما (ليسا) اى السورتان (من كتاب الله) اى القرآن (يصرب عقه) اى يقتل (الا ان يوب) ويرجع عما قاله وهذا اشارة الى ما شهروا عن ابن مسعود من ان الموعودتين ليستا من القرآن واهما دعاء كان سمعوهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كقوله تعالى اعوذ بكلمات الله التامة من كل هامة ولامه وقد قال اس حرم انه ابراء عليه وكيف سوهم في مثله من اهل الاسان من عدم الفرق بين الكلام المعجر وغيره وسب العاط اتم بكتة ما في مصحفه اكناء محطه وانه كتب مصحفه قلبا ولهما

وكان لكل واحد من كبار الصحابة مصحف يخصه فلما كتب المصحف العثماني بعمره الصحابة تركت تلك المصاحف كلها وفي الانوار من كتب الشافعية وانه لو قال ليست المودعات من القرآن اختلف في كفره وقال بعضهم ان كان عاميا كفر او طائفا فلا قال ابن حجر في الاعلام والوجه كفر منكر المودعين اذا كان مخالفا للمسلمين لان ذلك لا يخفى على احدهم وقال في فتاويه وكذا يكفر من انكر آية او حرفا من القرآن جمع عليه كالمودعين بخلاف البسمة * فان قلت قد انكر ابن مسعود كون المودعين قرآنا * قلت قال النووي يشبه انه كذب عليه * فان قلت هل من جواب على تقدير الصحة التي انتصر لها شيخ الاسلام ابن حجر وبين انه جاء من طرق صحيحة * قلت الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع عند انكاره على كونهما قرآنا اما الآن فقرأت فيهما معلومة من الدين بالضرورة يكفر منكرهما على ان ماروى من انكاره انما هو انكار رسمهما في مصحفه لا لكونهما قرآنا كما قاله الباقلاني وغيره لانه لم يثبت في المصحف الذي عنده الا ما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانباته وهو لم يجده مكتوبا عنده ولا سمع امر به (وكذلك كل من كذب بحرف منه) اى يضرب عنقه الا ان يتوب (قال) سحنون (وكذلك) اى يقتل ان لم يتوب (ان شهد شاهد عدل على من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما) كما مر (وشهد آخر عليه) اى على من قال ذلك القول (انه قال) ايضا (ان الله تعالى لم يتخذ ابراهيم خيلا) يقتل لانه ينفي ما اثبتته الله فهو تكذيب لله ورسوله (لانهما) بما شهدا به عليه (احتما على انه كذب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فبا جاء به من الوحي من ورود تكليمه واتخاذ خيلا في القرآن مصرحا به وفي هذا اشارة الى مسألة ذكرها الفقهاء وهي تليق الشهادة بان يشهد كل منهما على شئ غير ما شهد عليه الآخر بحسب العبارة لكن المعنى المقصود منهما واحد فهل ينظر للاول فلا تقبل الشهادة او للثاني فتقبل كان شهد شاهد على انه وكله في اموره وشهد آخر على انه جعله وصياله في حياته او وكله في بيع هذه الجارية وآخرانه وكله في بيعها وبيع عبد آخر معها ويسمى تليقا وتواردا عند الفقهاء وله نظائر كثيرة والفقهاء فيه خلاف مهمل في كتب الفقه (وقال ابو عثمان بن الحداد) القاضي المصري الشافعي الكنتاني صاحب التاليف البدعية والآثار العجيبة توفي سنة اربع واربعين وثلثمائة وترجمه في التواريخ غنية عن الاعادة كذا في بعض الشروح ولست على ثقة منه (جميع من يتحلل التوحيد) اى ادعاه واتسب اليه ويستعمل كثيرا بمعنى الرعم والنحلة العطية والهبة ايضا وهو بجاه مهملة كاية هنا عن اهل الاسلام الموحدين وما قيل من انه عبر به ها لانه تصديق وكيفية نفسانية يحاقيها الله عز وجل من غير دخل للعبيد فيها وانما هو يدعيها لنفسه وهو يتشب بها كلف ركبك (متفقون على ان الجحد لحرف من التنزيل) اى القرآن المنزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم (كفر) وعدها بالباء وهو متعد بنفسه لواحد اولائنين او باللام كما وقع في بعض النسخ للتقوية لتضمنه للكفر لقوله بعده كفر (وكان ابو العالية) تقدم في ترجمته ان ابوالعالية متعدد ولا ندرى المراد به هنا منهما (اذا قرأ عنده رجل) بقراءة غير التي قرأ بها (لم يقل له) اي لمن قرأ عنده انه (ليس كما قرأت) لثلاثين شيئاً من القرآن (ويقول) للقارئ (اما انا فاقراً كذا) فتاديا عن الانكار صريحاً (فبلغ ذلك) اي قول ابى العالية (ابراهيم) الظاهر انه الذخى شهرته كما تقدم في ترجمته ويحتمل انه التيمي (فقال) ابراهيم (اراه) بضم الهمزة اي اطنه ويجوز فتحها (سمع انه من) بدل من الضمير اي ان من (كفر بحرف منه فقد كفر بكلمة) اي القرآن (وقال عبدالله بن مسعود) رضى الله عنه فيما رواه عبيد الرزاق عنه (من كفر بآية من القرآن فقد كفر به كله) لانه تكذيب لقائلها عز وجل (وقال اصبح بن الفرج) بالجيم المصرى (من كذب) بالتحديد (ببعض القرآن فقد كذب به كله ومن كذب به) كله (فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله سبحانه وقد سئل ابو الحسن (القاسى) الحافظ وقد منا ترجمته (عن خاصم يهوديا حراف) اليهودى (له بالتورية فقال له الآخر) الذى خاصمه (لن الله التورية فتشهد عليه شاهد) واحد (بدلك) الذى قاله (ثم شهد آخر انه سألته عن القضية) التى جرت بينهما (فقال) اللاس (اما لعنت تورية اليهود) المحرفة التى يقرؤونها بينهم (فقال ابو الحسن) القاسى المسئول منه (الشاهد الواحد لا يوجب القتل) لعدم تمام نصاب الشهادة عليه (و) الشاهد (الثانى علق الامر) الذى شهد به (بصفة) هى تورية اليهود التى يتدارسونها بينهم ونلك الصفة التى (تحتمل التأويل) فى كلام اللاعن لان تورية اليهود تحتمل التى نزلت على نبيهم وتحتمل التى حرفوها وانما توراههم لا تورية نبيهم وكلام الله (اذ لعله) اي القائل لن الله التورية (لا يرى) اي لا يعتقد ان (اليهود متمسكين بشئ من عند الله) مما اوحى به لموسى صلى الله تعالى عليه وسلم (لتبديلهم وتحريفهم) التورية التى اتى بها موسى عليه الصلوة والسلام بتبديل بعض الفاظها وتأويل بعض بما لم يرد الله (ولو اتفق الشاهدان) فى شهادتهما (على لمن التورية) لهما (مجردا) عما قاله ثانيا من تعاليقه بامر وتقييده بصفة تحتمل اضافتها لليهود (لصاق التأويل) عن صرفه عن ظاهره لاسراخر ونقل ابن حزم ان بعضهم انكر تحريف التورية وقال انها وصلت اليهم تواترا وانما اخطوا فى تفسيرها وهذا لا يبنى لمسلم ان يمتدحه بمد قوله تعالى يحرفون الكلم من بعد مواضعه والقرآن والاحاديث شاهدة بخلافه فلا حاجة لما لا اشتغال بمثله وعمل التأويل فتعريف التورية فى كلامه للعهد اى مسحها المحرفة المبدلة (وقد اتفق فقهاء بغداد) المدينة المعروفة وهى فارسية

معربة وفيها لغات فدلها تهمل وتعمج وتبدل الاخيرة نونا (على استثابة ابن شنبوذ)
 اى على انه طلب منه التوبة عما صدر منه مما سبأنى (المقرئ) اسم فاعل بزنة مكرم
 مهموز الآخر وهو العالم بعلم القراءات ووجوهها من كيفية الاداء المعروفة وابن شنبوذ
 هو ابو الحسن محمد بن احمد بن ايوب بن صلت بن شنبوذ بفتح الشين المعجمة وسكون
 النون وضم الباء الموحدة وواو ساكنة وذال معجمة علم اعجمي ممنوع من الصرف
 وقول التلمسانى انه يجرى ولا يجرى اى يصرف ويمنع من الصرف لاوجه وهو
 (احد اثمة المقرئين المتصدرين) (لاقراء) (بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد) احمد بن
 موسى بن العباس بن مجاهد القمي الاستاذ ابو بكر البغدادي رئيس القراء وهو اول
 من جمع القراءات ولد سنة خمس واربعين ومائتين وابن شنبوذ من مشاهير علماء القراءات
 من اقران ابن مجاهد وكان بينهما منافسة ومخاصمة وكان من اعيان العلماء الرؤساء مع غفلة
 فيه ولما تصدر للاقراء في القراءات انكروها عليه ففقد له مجلس واثبت عليه ذلك
 واغاظ عليه القول فضرب بالسياط وخشى من غلو الناس عليه فاخرج للمدائن
 او للبصرة ثم عاد للبغداد وكتب عليه محضر بعد استتابته ان لا يقرئ بما كان يقرؤه
 في الصلوة وغيرها من الشواذ كما قال المصنف رحمه الله تعالى (لقراءته واقراءه بشواذ)
 جمع شاذ وهو ما لم يتواتر (من الحروف) جمع حرف بمعنى الوجه واللغة وهو احد
 الوجوه في حديث انزل القرآن على سبعة احرف كلها كاف شاف والمصدران تنازعا
 قوله بشواذ (مما ليس في المصحف) تعريفه للعهد والمراد به مصحف عثمان بن عفان
 المسيح بالامام والذي ذكره ابن الانباري في طبقات النحاة انه كان يرى القراءة بالرأى
 فيما وافق العربية واليه يميل كلام الزمخشري والرضي والذي شدد عليه التكبير الوزير
 بن مقله الآتي ذكره فدعا عليه ابن شنبوذ ان يقطع الله يده ويشئت شمله فاستجاب الله
 دعاءه فيه وتوفي سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة يوم الاثنين لثلاث خلون من صفر وكان
 محباب الدعوة وفي القاموس انه احمد بن احمد بن شنبوذ وهو مخالف لما في التواريخ
 (وعقدوا عليه) العقد اصل معناه الربط مقابل الحل والمراد به ما يعين من غير متردد فيه
 والمهدي ايضا (بالرجوع عنه) اى عما كان يذهب اليه من الاقراء بما ليس في المصحف العثماني
 مما تقدم (والتوبة منه) باعترافه بخطائه وتدمه مع العزم على عدم الرجوع اليه (سجلا)
 بكسر السين والجيم وتشديد اللام وهى في الاصل اسم لما يكتب فيه قال تعالى كل على السجل
 للكتب اى كل به لما كتب فيه حفظه ثم اختص في العرف بما يكتب فيه حجة سريعة وثيقة
 وهو المارد هنا (اشهد فيه) ببناء الفاعل اى رضى نهاده من حضر (بذلك) اى رجوعه
 وتوبته (على نفسه في مجلس الوزير ابى على بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة)
 من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والسلام والوزير الكاتب المشهور

استوزره الخليفة المقتدر بالله سنة عشرة وثلاثمائة ثم قبض عليه سنة ثمان عشرة وصادره
وفقاه لقراس ثم استوزره القاهر بالله واتهمه بامر فاستغفاه من الوزارة فلما تولى الراى
بالله سنة اثنين وعشرين استوزره ثم غضب عليه وقطع يده وسجنه فقال وهو مسجون
خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها * فلسنا من الاحياء فيها ولا الموقى
اذا جاءنا السجبان يوما لحاجة * فرحنا وقتنا جاء هذا من الدنيا
وفرح بالرويا فجعل حديثنا * اذا نحن اصبحنا الحديث عن الرؤيا
ومن الحكمة السجن قبر الاحياء والوزير وكيل السلطان في تصرفاته واختلاف
في اشتغافه هل هو من الوزر بالسكون او التحريك او من الازر بالهمز لكونه يشد ازره
او يتحمل ثقله واوزاره واليه اشار الغزى بقوله

هو الوزير ولا ازر يشده * مثل العروض له بحر بلاما

(وكان فيمن افنى عليه بذلك) اى بالزومه (ابوبكر الاهرى) المالكي احد فقهاء بغداد
المشهورين بها وابهر بفتح الهزمة والباء الموحدة وسكون الهاء قبل راء مهملة مدينة
مشهورة وقيل باؤه ساكنة وهاؤه مفتوحة (و) كذا (غيره) من العلماء بها (واقفى)
الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد) القيروانى وقد قدمنا ترجمته (بالادب) اى بالتأديب
والتعزير بما يليق به (فيمن قال لصبي) يتعلم القرآن (لعم الله معلمك) اى الذى علمك
القرآن واقرا كه (وما علمك) اى ولعم ما علمك وهذا هو الذى يخشى عليه منه لان الذى
عالمه معلوم لا يجوز الاستخفاف به فضلا عن لعنه فهو بحسب الظاهر منكر جدا
فان اوله (وقال) اللاعن (اردت) بما المذكورة الصداقة على المقراء وصفته التى
وقع عليها وهو (سوء الادب) فى حال قراءته وعدم تعظيم ما قرأه ووقوعه على
حال غير مستحسنة فان للقارى آدابا ذكرها من خالفها ساء ادبه (ولم ارد) بما فى كلامى
(القرآن) الذى تعلمه (قال ابو محمد) بن ابى زيد (واما من لعن المصحف)
وفى نسخة من لعن القرآن (فانه يقتل) لجرأته على الله تعالى وعلى كلامه ولعنته عائدة
عليه والمراد انه يكفر ويستحق القتل فصل وسب آل بيته وازواجه
امهات المؤمنين واصحابه صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين السب الشتم كامر
وآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للفقهاء فيهم اختلاف مذكور فى كتب الفروع فذهب
الشافعى الى انهم على وفاطمة وولديهما والعباس وجمفر وعقيل وآلهم وهم من لا تحل لهم
الزكاة من بنى عبد المطلب لحديث نحن وبنو المطلب شىء واحد لم نفترق فى جاهلية
ولا اسلام وشبك بين اصابه وبقية الكلام عليه مفصل فى محله وازواجه جمع زوج
اوزوجة وهى المنكوحة واصحاب جمع صاحب وهو من لقيه صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما
(وتقصهم حرام) شرعا لكرامتهم عند ربهم وثناء الله عليهم فى كتابه العزيز فى آيات

عديدة (ملعون) مطرود مبعود من رحمة الله (فاعله) ومن يصدر منه قصدا ثم
 اوضحه بحديث صحيح رواه الترمذى فقال (حدثنا القاضي الشهيد ابو على)
 هو الحسين بن محمد بن قرة الصدفى المعروف بابن سكرة كما تقدم قال (حدثنا ابو الحسن
 الصيرفى) تقدم ايضا (وابو الفضل العدل) هو احمد بن حسين بن حيرون الحافظ
 كما تقدم (قالا حدثنا ابو يعلى) احمد بن عبد الواحد المعروف بزواج الحررة كما تقدم
 قال (حدثنا ابو على السنجى) احمد بن محمد المروزى كما تقدم قال (حدثنا ابن
 محبوب) قال (حدثنا الترمذى) صاحب السنن وقد تقدمت ترجمته قال (حدثنا
 محمد بن يحيى) بن عبد الله بن خالد بن فارس ابو عبد الله الدهلى توفى سنة خمسة
 وخسين ومائتين قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد الزهرى توفى سنة
 مائتين وثمان واخرج له الستة كما تقدم قال (حدثنا عبيدة بن ابى رابطة) بفتح العين
 المهمله تليها موحدة مكسورة عد الحفظ كما قاله ابن مأكولا والدهى وضم عينه
 كما فى بعض النسخ خطأ من النسخ كما قاله السبكي وتبعه البرهان الحالى وهو ثقة
 اخرج له اصحاب السنن (عن عبد الرحمن بن زياد) اخو عبيد الله بن زياد وهو
 غير معروف (عن عبد الله بن مغفل) بزنة اسم المفعول مفتوح العين المعجمة مشددا للهاء
 (قال) ابن مغفل رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله) بضمها
 تحذيرا وكرره ووضع الطاهر موضع الضمير مائة فى التحذير وتأكيدها فى تعظيم
 امرهم وشأنهم اى اتقوا الله (فى) حق (اصحابى) لاتخذوهم غرضا بعدى (اى بعد
 موئى لانهم فى حياته صلى الله عليه وسلم لم يصبه ما يخصهم من ضرر وفيه احبار بالغيب
 فانهم بعد موته صلى الله عليه وسلم حل لهم امور عظيمة كقصة الدار وصفين وقتل
 الفاروق وتقدم ان الغرض هو الهدف الذى ينصب ليرمى بالسهم وشبه به من يدم
 ويطن فيه ويلزمه تشبيه كلامه بالسهم التى ترمى كقوله * سهم اصاب وراميه بدى سلم *
 من بالعراق لقد ابعدت مرماك * وعليه قول العارف ابن الفارض فعن الله به * عرصت
 نفسك للبلاء فاستهدف * وهو هنا استعارة وقيل انه تشبيه بليغ وليس هذا محل تفصيله
 والعامل هنا مقدر يجوز اظهاره وقيل لا يجوز اظهاره اذا تكرر لان الثانى قائم مقام
 العامل وقيل اظهاره ايضا جائز مع فتحه كما تقدم عن الجزولى والكلام عليه مفصل
 فى كتب النحو قال ابن حجر فى الرواجر اكدا التحذير من ذلك بقوله الله اى احذروا الله
 على حد قوله ويحذر كم الله نفسه كما يقول لمن تراه مسرفا على وقوعه فى نار عظيمة
 النار النار (من احبهم فبحبى) اى بسبب حبي لهم على مراتبهم عندى (احبهم)
 لا لغرض آخر من امور الدنيا (ومن ابتغى فيبغى) اى بسبب عداوى
 كعداوة المشركين (ابتغى) لا لشيء آخر قال ابن حجر بعد ما تقدم فتأمل

عظيم فضائلهم ومناقبهم التي نوه بها حيث جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضاً له وناهيك بذلك جلالاً وشرفاً لحبهم وبغضهم عنوان محبته وبغضه ومن ثم كان حب الانصار من الايمان وبغضهم من النفاق ببذلهم الاموال والافس في محبته ونصرته (ومن آذاهم فقد آذاني) لان المحب المخلص يسوء مايسوء حبيبه ويسره مايسره وتأخير الاذية عن البغضاء في محزه لترتبها عليها (ومن آذاني) حقيقة بفعل مايسوء في نفسه واتباعه (فقد آذى الله) تقدم ان الاذية ايصال الضرر فهي مجاز عن مخالفة امره ونهيه اذ لا تصور الاذية في حقه عز وجل (ومن آذى الله) اي عصاه (يوشك) بزنة يكرم اي يقرب من (ان يأخذه) اي يهلكه يقال وشك واوشك ان يخرج اي قرب اسرعه للخروج قال

وصار على الاذنين كلا واوشكت * صلاة ذوى القربى له ان تنكرا

والاخذ كما قال الراغب حوز الشيء وتحصيله ونحو ذلك فتارة يكون بالتناول نحو (معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر كقوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) والمواخذة المجازاة انتهى وقد تقدم هذا ايضا فيأخذه هنا اما بمعنى يقهره او يجازيه على اذنته وفي هذا الحديث اشارة الى شدة قريهم مه صلى الله تعالى عليه وسلم وتنزيلهم منزلة نفسه حتى كان اذيتهم اذية له واقعة عليه ثم اطهر ذلك على وجه الكدمة بقوله فقد آذى الله اذ لا يضر الله شيء فهو ايعاء لشدة قربه صلى الله تعالى عليه وسلم من الله فهو مجاز بهذا الاعتبار المجازي ايضا (وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) تأكيد للعموم (لا شغل الله منه صرفا) اي توبة الاطاعة تصرف وجهه لجانب الله (ولا عدلا) اي فدية او فريضة وقد تقدم الكلام على هذا الحديث فتذكره (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فانه يحیی قوم) اي ناس من المسلمين وضمير انه ضمير شان (في آخر الزمان يسبونهم) اي يسبون الاصحاب (فلا تصلوا عليهم) بعد موتهم (ولا تصلوا معهم) اي لا تقعدوا بهم والهي كما قيل تنزيهي لجواز الاقتداء بالمبتدع والصلاة حائز روافد (ولا تسلكوهم) اي لا تزوجوهم ولا تزوجوا معهم (ولا تجالسوهم) اي لا تعاشرهم ولا تخالطوهم (راى مرضوا) اي اقطعوا في بيوتهم لمرض اصابهم (فلا تعودوهم) اي لا يذهبوا لعيادتهم وهو مباغة في اهانتهم وتركهم بالكلية زجرا لهم باطهار عداوتهم وهذا كله ماخرج مخرج التغليب عليهم وقيل انه يحتمل انه كشف له صلى الله تعالى عليه وسلم عن سرائهم وانهم كفرة باطنا ولا يخفى انه غير صحيح فانه في قوم غير معينين والحكم بالامر الباطي لا يجوز لامته كما تقدم فكيف يأمر به غيره وظاهر هذا الحديث ان سب الصحابة كفر مطلقا وليس كذلك فان فيه تفصيلا يأتي فاما ان يحمل على المباغة والغليظ في الرحر

او يقال انه من معجزاته صلى الله عليه وسلم بان يكون من الاخبار عن المفيات فاخبر
عن بعض من وقع منه ما هو كفر كمعض الرافضة كما ورد التصريح به في بعض الاحاديث
كالحديث الذي رواه البيهقي في دلائل النبوة بسند حسن عنه صلى الله عليه وسلم انه
قال يخرج قبل قيام الساعة قوم يقال لهم الرافضة يرفضون الاسلام فاقتلواهم فانهم
مشركون ولذلك اشار الصرصرى في قصيدته النونية في قوله

وكذلك اخبر ان سب صحابه * مالمصر عليه من غفران

علما بقوم يجهرون بسبهم * من كل غمر فاحش لعان

وقد قيل من ابغض الصحابة من حيث هم صحابة فقد ابغضه صلى الله تعالى عليه وسلم
واذاه وايضا منهم قوم صرحوا بما هو كفر وهم كفرة تستسروا بالرفض وحب
اهل البيت فما في الحديث صريح في كفرهم من ترك الصلاة عليهم ومن اكتبهم
وبجالتهم وهم يرون ترك الجمعة والجماعة وغير ذلك بما هو كفر (وعنه صلى الله
تعالى عليه وسلم) في حديث آخر (من سب اصحابي قاضى بوه) تعزير له واهانة
ليتردع هو وامثاله وفي الحديث ايضا من سب اصحابي فاجلدوه كما يأتى (وقد اعلم
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان سبهم واذا هم) من عطف العام على الخاص
(يؤذيه وايداء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بالاتفاق وايداء مصدر آذاه
وقوله في القاموس لا تقل ايداء غلط فانه مصدر قياسى وقد سمع ايضا وقدمر
التنبيه على ذلك ايضا وفي نسخة واذى (فقال لا تؤذونى فى اصحابى ومن آذاهم
قعد آذانى) وقد تقدم ما فيه وفي الانوار لو استحل ايداء احد من الصحابة كهر

وفي الاعلام واستحلال ايداء غير الصحابة مكفر ايضا كما هو طاهر ومحل تكفير المستحل
ايداء اصحابى ما لم يكن عن تأويل ولو خطأ لانه ظنى فله شبهة مما تمتع الكفر ﴿تنبيه﴾
الحديث الذى تقدم ورواه الترمذى وقال انه صحيح حسن لا تسوا اصحابى فوالذى
نفسى بيده لو ان احداكم افق مثل احد ذهب ما ادرك مداحدهم ولا نصيفه فيه
سؤال مشهور وهو ان المخاطب به الصحابة والحديث هنا يقضى خلافه واجيب
بان مراده باصحابى من اسلم قبل الفتح من السابقين الاولين والمخاطب من اسلم بعده
وبشير اليه فوله مثل احد لقوله تعالى لا يسئوى منكم من افق من قبل الفتح الآية
فالمراد بالمخاطب غيرهم وان شملت الصحابة الجميع قاله السبكي وقال سمعت ابن عطاء الله
يقول في وعظه للابى صلى الله تعالى عليه وسلم تجليات يرى فيها من بعده ويخاطبه ومنه خطابه
هذا وهو منزع صوفى وعليه الحديث شامل لجميع الصحابة وعلى غيره مخصوص
بالمقدمين ويدخل من بعدهم في حكمهم وعليها الحرمة ثابتة للجميع والكلام
في سب بعضهم معينا او غير معين اما سب الجميع فليل انه كفر بلاشك كسب الصحابة
من حيث انه صحابة فانه تعريض بسب ابى صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه حمل

قول الطحاوى بعضهم كفر فان سب محببها لا من حيث كونه محببها وكان ممن
تحققت فضيلته بان كان ممن اسلم قبل الفتح كالرواض الذين يسبون الشيخين وهما
السمع والبصر منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث فيه وجهان فانه
قد يكون لامر آخر دنيوى غير الصلوة وليس بكفر لانه لتقديم على واعتقادهم لجهلهم
انهما ظلماه وهما بريئان من ذلك وفي كتب الحنفية ان سبهما وانكار امامتهما كفر
وفي صحة الصلوة حالفهم خلاف مبنى على هذا هذا زبدة ما قاله السبكي في فتاويه
ونقلت من خط البقاعى وقد سئل عن هذا الحديث فاجاب بانه جاء في الحديث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتى على الناس زمان للعامل فيه اجر خمسين فقال
الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين منهم فقال بل منكم فيحمل الاول على الاتفاق
خاصة والثانى على كلمة الحق الآن لدلالته على كمال الايمان لتوقع الضرر بقتل ونحوه
اغلبة اهل الفساد والظلم والاعوان وههنا دقيقة وهى ان قوله
تعالى لايسوى منكم الآية نص فى ان ابا بكر رضى الله عنه افضل من جميع الصحابة
والخلافة حقه بلا شبهة وفى الانوار من اسكر خلافة الصديق رضى الله عنه مبتدع
لا كافر ومن سب الصحابة او عائشة من غير استحلال فاسق واحتافوا فى من سب
ابا بكر وعمر قال غيره وفى كفر من سب الحبتين وجهان (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم
فى حديث آخر (لا تؤذونى فى عائشة) الظاهر انه مخصوص بها رضى الله تعالى عنها
ويحتمل انه شامل لجميع امهات المؤمنين رضى الله تعالى عنهم ويبدل للظاهر الاول
ماروى عن ابن عباس انها قالت اعطيت عشر خصال لم يعطهن ذات حمار قبلى
صورت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان اصور فى رحم امى ولم يتزوج
بكر اغبرى وكان ينزل عليه الوحى وكان بين سحرى ومحرى وتوفى بين سحرى
ومحرى ونزل رأتى من السماء فى سبع آتات وكنت احب النساء اليه وابى احب الرجال اليه
وحبرهم وحبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بين حاقى وذافى وتوفى
فى دعى ودفن فى بطنى قال ابن المير ومن حصائص عائشة انها ولدت مسلمة
باسلام ابيها قبل ولادتها قال وهذا لارم لاهل السير والتواريخ فيما نقلوه ولم ارا احدا
اترعه قبل ذلك وفضائلها لتخصى (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى) حق (فاطمة)
الرهاء رضى الله عنها هى (بضة موى) قال فى مختصر النهاية البضة بالفتح
اقتطع من اللحم وقد تكسر وفاطمة بضة موى اى جزء موى كان البضة قطعة
من اللحم انتهى والكسر فيها اشهر على اللسان لانها متكونة من مائه صلى الله تعالى
عليه وسلم الذى هو جزء منه وفيه فصيلة لها لا يساويها غيرها وبهذا الاعتبار
يجوز تفضيلها على غير من سواها لان الفضيل قد يكون من وجه وهو لا ينساق

تفضيل غيره عليه من وجه فلا تعارض في مثله لمن له بصيرة (يؤذني ما آذاها) فيه من احكام البلاغة مرتبة عليا فان الجسد كله يتألم بما يتألم به بعضه فمن ضرب يده تألم بالمالها البدن كله فكونها بضعة علة لما بعده فتدبر وحديث فاطمة في الصحيحين (وقد اختلفت العلماء في هذا) اى فيها يستحقه من صدر عنه مثله (فمشهور مذهب مالك في ذلك) السكال الذى يستحقه (الاحتداد) للحاكم فيفوض لرأيه وما يقتضيه (والادب الموحج) يضرب ونحوه (قال مالك) رحمه الله تعالى (من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل) حدا او كفرا كما تقدم (ومن شتم اصحابه ادب) بما يستحقه من تعزير وقذف ككفره (وقال ايضا) مالك رحمه الله (من شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر او عمر او عثمان او عليا او معاوية او عمرو بن العاص) ابن وائل السهمي (قان قال كانوا على ضلال وكفر قتل) ولم يأوله بان قال اردت قبل اسلامهم فان فيه تكذيبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولجميع الامة وهذا مذهب مالك ولم يذكر استنابته هنا (وان شتمهم) اى شتم الصحابة (بغير هذا) المذكور من الضلال والكفر بل شتمهم بما هو (من) جنس (مشاتمة الناس) بعضهم لبعض فيما يجرى بينهم (سكل) اى عوقب (نكالا شديدا) بما يوجهه من ضرب مؤلم ونحوه (وقال ابن حبيب) المالكي (من غلا) اى بالغ في غلوه (من الشيعة) المفرطين في محبة على واعتقاد افضيلته وان الخلافة حقه وهم فرق مشهورة ولهم مذاهب وانتهى في غلوه (الى) بغض (عثمان) بن عفان رضى الله تعالى عنه الوقوع في حقه (والبراءة منه) وانه لم يكن خليفة بحق وعلى حق (ادب ادبا شديدا) حتى ينزحروا وامثاله يضرب ونحوه (ومن راد في ذلك) اى فى غلوه في حق الصحابة رضى الله عنهم (الى بغض ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم) فاعقوبة عليه اشد (لزيادة حرمتها) ويكرر ضربه ويطلق سجنه) بفتح السين ويجوز كسرها كما مر (حتى يموت) في السجن ليتعط به غيره (ولا يبلغ به) في عقوبته (القتل الا في سب النبي صلى الله عليه وسلم وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليا او عثمان او غيرها) من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (يوجه ضربا) وهذا المذكور عن مذهب مالك مخالف لما تقدم عن مالك من ان من قال انهم كانوا على ضلال وكفر قتل ولدا عقبه بقوله (وحكى) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد عن سحنون فيمن قال في ابى بكر وعمر وعثمان وعلى) رضى الله تعالى عنهم (انهم كانوا على ضلال وكفر قتل) كما تقدم عن مالك وذكره لما فيه من رد قوله (ومن شتم غيرهم من الصحابة بمثل هذا) بذنبهم للضلال والكفر (سكل) اى عوقب (السكال الشديد) بلا قسל للفرق بين كابر الصحابة وغيرهم

(وروى عن مالك) في قول آخر له (من سب ابا بكر جلد) تعزير له ونكالا (ومن سب عائشة) رضى الله تعالى عنها (قتل قيل له) اى سئل مالك عن وجه الفرق فيما قاله فقيل له (لم) قلت هذا (قال من رماها) اى سبها وافترى عايتها بما برأها الله منه والرمى يستعار لما ذكر تشبيهه بالرجم قال * رمانى بامر كنت منه ووالدى * بريئا ومن اجل الطوى رمانى * (فقد خالف القرآن) لان الله برأها فيه من كل عيب في قصة الافك (وقال ابن شعبان) تقدمت ترجمته (عنه) اى عن مالك في رواية عنه (لان الله يقول)

في القائلين في حق عائشة رضى الله تعالى عنها (يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقد كفر) لقوله ان كنتم مؤمنين فمن عاد ليس بمؤمن كاي دل على ذلك المفهوم لتذكيره لهم بما يخلو به الايمان المانع لهم من العود عماسدر عنهم من القبائح تمهيدا لغيرتهم الحاملة لهم على الاتعاط وقد قيل على ذلك ان فيه بحثا لان السب اعم من الرمي ومطلق مخالفة القرآن لا تقتضى الكفر كما تقدم الا انه ضم الى المخالفة مفهوم الشرط في قوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) الخ كايته ابن شعبان وحطاب المشافهة في الآيات مختص باصحاب الافك وحكم غيرهم استيفيد مما تقدم وقوله ان تعودوا لمثله يعنى في عائشة بعينها او هي ومن في مرتبتها من امهات المؤمنين لما فيه من اذية الى صلى الله تعالى عليه وسلم في عرصه واهله وقوله روى بناء المجهول راويه هشام بن عمار فانه قل عنه انه قال سمعت مالكا الخ وسأى ما ذكر برمه انتهى وليس بشيء اما قوله السب عام مسلم ولكنه مخصوص هنا بقرينة المقام وقوله مخالفة القرآن لا تقتضى الكفر هو كذلك لو بقي على اطلاقه اما اذا انضم اليه انه تكذيب لله ورسوله فهو كفر كايته ابن شعبان وتقدم عن ابن العربي المالكي قريبا انه قال ان اصحاب الشافعي قاوا ان من سب عائشة ادب كافى سائر المؤمنين وقوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) لا يقتضى انه كفر لانه تغليب في الزجر كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وانه اجاب بان مالكا سئل عن رمى عائشة بالافك فقال ليس هو كرمى غيرها لان الله برأها مما قالوه فرايها مكذب لله فيما اخبر به من براءتها وهو لم يحط آخر لاتعاطى له بمفهوم الشرط وتقدم ما فيه ويؤيده قول ابن عباس من اذنب ثم تاب قبلت توبته الامن خاص في الافك وفي كون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حد اصحاب الافك ام لا روايتان ذكرهما الماوردي والكلام عليه مذكور في التفسير والسير والكلام السابق في سب ابي بكر رضى الله تعالى عنه مقيد بغير انكار صحبته اما هو فانه كفر عند الشافعية وبعض الفقهاء لانه ثابت بالنص وجمع عليه كاسر بسطه (وحكى ابو الحسن الصقلي) نسبة الى صقلية بفتح الصاد المهملة وفتح القاف وكسر اللام المشددة وهي جزيرة من جزائر المغرب معروفة بهذا هو المشهور على الالسننة قال بعض شعرائها

ذكرت صقلية والاسى * فشبهت دى بانهارها

وذكر البرهان الحلي ان صاها مكسورة وقيل صاها وقافها وكذا رأيت في نسخة
الجمع للصاغاني الا انه ضبط قلم لا يعول عليه (ان القاضي ابابكر بن الطيب) هو الامام الباقلاني
كما تقدم في ترجمته (قال ان الله تعالى اذا ذكر في القرآن مانسبه اليه المشركون سبح) اى
نزه وبرا (نفسه) اى ذاته المقدسة (بنفسه) اى قاله ابتداء من غير اسناده لغيره (كقوله تعالى
وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه) بل عباد مكرمون نزلت في خزاعة اذ قالوا الملائكة
عليهم الصلوة والسلام بنات الله (في آي) بالمجمع آية او اسم جنس جمي كتمر وتمر اى
هنا مذكور في القرآن في آيات اخر (كثيرة) كقوله وخرقوا له بنين وبنات بقير علم سبحانه
(وذكر تعالى) في القرآن (مانسبه المنافقون الى عائشة) رضى الله تعالى عنها في قصة الافك
(فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا) اى لا يجوز ولا يصح لان ما يكون ولا يذنى
ورد في القرآن لمعان منها هذا كاسم ولولا بمعنى هلا وقدم الظرف لانه هو الاهم بالانكار
على سماع مثله (ان تكلم بهذا) اى نتألف به فضلا عن اشاعته واعتقاده (سبحانك)
منسوب على المصدرية والاصل فيه التعجب من صنعه ثم شاع في مطلق التعجب وهو
مصدر كافتقران وتقدم الكلام عليه مفصلا (هذان عظيم) اى افتراء عظيم لا يليق
بعقل التكلم به لانه كيف تكون زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم منسوبه لثله والبهتان
في الاصل كذب وبهتان يبهت سامعه تحيرا من افتراء مثله فكأنه قال تعجبوا ايها السامعون
منه ويجوز ان يكون على اصله بان نزه الله بان يوجد مثل هذا سوء ويقر عليه اكرم
خلقه عليه الصلوة والسلام واليه اشار بقوله (سبح نفسه) اى برأها ونزهها بمبالغة
(في تنزيهها) اى تنزيه عائشة وفي نسخة تبرئتها (من سوء) اى الامر السيء القبيح
(كسبح نفسه في تنزيهها) اى تنزيه الله تعالى لذاته وفي نسخة لتبرئتها (من سوء)
وضع الظاهر وضع الضمير تقييحا لشأنه وتلويحا لوجوب التنزيه منه وفيه تنويه بقدرها
ورفعة مقامها حيث جعل ما لا يليق بالله لا يليق بها رضى الله تعالى عنها وهو
في غاية الظهور (وهذا) الذى ذكره الباقلاني من تنزيهها عما نزه الله عنه ذاته
(يشهد) اى يدل دلالة طاهرة كانها مشاهدة (اقول مالك) المذكور آنفا (في قتل
من سب عائشة) رضى الله تعالى عنها لهويله وجعله كسب الله بطريق التلويح
واشارة النص المعلومة من عرف الاستعمالات القرآنية فلا وجه لما ورد عليه من انها
وردت لمطلق التعجب كواقع في الحديث سبحانه الله ان المؤمن لا ينسجس واليه اشار
في الكشف وانما شأ هذا من عدم التنبيه لما اراده ولدا وحجه بقوله (ومعنى هذا) الذى
قاله الباقلاني وقيل الاشارة لقول مالك انه يقتل من سبها (ان الله تعالى للماعظم
سبها) اى جعله عظيما في قبحه (كعظيم سبه) باستعماله فيه ما استعماله في حق نفسه

من التنزيه تنويها بقدرها كما تقدم (وكان سبها) بما نسب لها (سبا لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) لان نسبة اهل له لمثل ذلك يشين عرضه ويؤذيه كما لا يخفى (و) الله عز وجل (قرن سب نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (واذاه باذاه تعالى) اى اذى الله فى نفسه كقوله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة) (وكان حكم مؤذيه تعالى) شرعا (القتل كان حكم مؤذى نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كذلك) اى القتل لتسويته بينهما وجعلهما فى قرن واحد (كما قدمنا) فى هذا الكتاب مرارا فى حكم سب الله واورد عليه انه على ما قاله ليس قتله لسب عائشة رضى الله عنها بل للازمه من سبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا لوسلم هذا لزم قتل اصحاب الافك ولم يقع وايضا قد تقدم الفرق بين من سب الله وسب رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على اقوال تقدمت وايضا يلزمه ذلك فى سب الصحابة مطلقا لانه يؤذيه صلى الله تعالى عليه وسلم وليس بشئ لما علمته من ان المراد به اذية عظيمة لما فيه من الشين الذى لا يرضاه احد فى نسبة اهل له للزنا والرضاء به واما عدم قتل اهل الافك المنافقين فى حيوته صلى الله تعالى عليه وسلم فلحكمة اقتضته من اثارة الفتن وصد من ضعف اسلامه عنه باشاعة انه يقتل اصحابه كما تقدم (وشتم رجل عائشة كرمها الله بالكوفة) هذا الرجل غير معروف وقوله كرمها الله اى جعلها مكرمة منزهة عن النقائص فقد صادف محزه والكوفة احد المصرين المعروفين بانهما محط رجال الفضلاء ويقال لها كوفة الجند اى مجتمهم سميت بذلك لان سعادا رضى الله تعالى عنه لما اراد ان يبينها قال لهم تكوفوا بهذا المكان اى اجتمعوا فيه فسميت كوفة لذلك ولزمته اللام او الاضافة لانه علم بالغلبة وقيل كان اسمها قديما كوفان (فقدم الى موسى بن عيسى العباسى) منسوب الى عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي فى التواريخ انه عيسى ابن موسى بن على بن عبد الله بن العباس واول من ولى الخلافة من بنى العباس السفاح وجعل ولى العهد بعده اخاه المنصور وبعده عيسى بن موسى حين خلع نفسه كرها وقيل عوضه عشرة آلاف درهم وجعل ابنه المهدي بعده وبعده عيسى بن موسى فمات قبل المهدي سنة ثمان وستين ومائة ومات المهدي بعده بسنة (فقال) عيسى بن موسى لما ادعى عليه بما صدر منه (من حضر هذا) الرجل لما قال ذلك الشتم او من سمع هذا الكلام منه (فقال ابن ابى ليلى انا) كنت حاضرا سامعا لمقاله وابن ابى ليلى هو محمد بن عبد الرحمن الانصارى الفقيه المشهور كان صاحب قرآن وعنه اخذ حمزة احد القراء السبعة وكان افقه اهل عصره واعلمهم بالسنة حتى وصل لمرتبة الاجتهاد والشتم المراد به هنا

القذف وكأنه يذكر قصة الافك بدليل قوله (جلده ثمانين) لانه حد القذف ولعله شهد معه شهود اخر واقتصر على ذكر ابن ابي ليلى لجلالة قدره ولو كان الرجل اقر لم يحتاج للسؤل عن سمع منه ذلك (وحلق رأسه) لان هذا كان تعزيرا في العصر الاول لان العرب كانت لا تحلق الرؤس الا في نكس وكان الاسير اذا حلق رأسه عدوه عارا عليه وورد في الحديث ان الخوارج شعارهم حلق رؤسهم وجمع له بين الحد والتعزير لانه لا يجوز الجمع بينهما عند الشائني في مسائل ذكروها وللإمام اوثانبة استيفاء حد القذف عن ميت لا وارث له معروف وعائشة رضى الله تعالى عنها لم يكن لها وارثا حاضرا في هذه القضية ويحتمل ان لها وارثا ثمه والمصنف رحمه الله تعالى اقتصر من القضية على محل الشاهد منها فلا اشكال في كلام المصنف رحمه الله تعالى كما قيل (واسلمه للحجاجين) تسليمه لهم اما لحبس عندهم او ليجزوا منه دما يضعفه او ليكون معهم في خطيئتهم فهو نفي له او هو اهانة له يسقط قبول شهادته برذالة صناعته وهذا اظهر (وروى ابوذر) الفخاري المشهور رضى الله عنه وهذا مما نقله الخطيب وابن عساكر في التاريخ (عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه نذر قطع لسان عبيد الله) بضم العين (بن عمر اذ شتم المقداد بن الاسود) الصحابي المشهور رضى الله عنه والمراد بالذرة هنا الزام نفسه جزما بقوله لا النذر الشرعي او هو نذر شرعي لانه علق على شيء لقصد المنع ويسميه الفقهاء نذر اللجاج والغضب وهو مخير فيه بين الفعل وكفارة اليمين والنذر على اقسام ذكرها الفقهاء (فكلم) بالبناء للمجهول (في ذلك) اى كله الناس بالشفاعة فيه والعفو عنه (فقال) عمر رضى الله تعالى عنه لمن كله في شأنه (دعوني اقطع لسانه) اى اتركوني افعل ذلك ولا تمنعوني منه (حتى لا يشتم احد) من الناس (بعد) وبني على الضم اى بعد هذا (اصحاب) النبي (محمد صلى الله عليه وسلم) وعبيد الله بن عمر بن الخطاب بالتصغير كما علمت وله اخ من ابويه اسمه زيد الاصغر وامهما مارية بنت جبرول وتكنى ام كلثوم وهى بنت لعل بن ابي طالب من فاطمة رضى الله تعالى عنهما مات هو وامه في وقت واحد فلم يورث احدهما من الآخر وقيل رمى بحجر في حرب بين حيين فأت والمقداد رباه يتيم الاسود وهو عبد حبشي وتباه فاسب له وابوه عمرو بفتح العين ابن ثعلبة النهرواني او الحضرمي ولذلك قال بعضهم ان ابن هنا وامثاله يكتب بالامم لانه ليس واقفا بين علمين وورد بان القاعدة انه اذا وصف العلم بان متصل كسبي في حذف الالف من ابن خطا سواء كان العلم الذى اضيف اليه ابن علما لابي الاول حقيقة ام لا كما اقتضاه اطلاقهم وكون الابوة حقيقة لم يتعرضوا لاشتراطه الا انه قد يقال الاب حقيقة في اب الولادة فيحمل اطلاقهم عليه لانه الاصل والبني لا يدفع صورة

الواقع من كون الابن وقع بين علمين وشهد المقداد بدرا لما قدم مسلما وما بعدها
ومات ببلده فحمل للمدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن
سبعين وقطع اللسان من المذكور تعزير له لاحد فانه لا تجوز الشفاعة فيه بخلاف
التعزير وللإمام ان يفاظ في الحد بما اراد فلا يقال ان قطع اللسان لم يرد في الشرع
ثم ان التعزير فيه حق لله للإمام ان يستوفيه بغير طلب والمقداد من كبار الصحابة
رضي الله تعالى عنهم فلذا اغضب ذلك عمر رضي الله تعالى عنه (وروى ابو ذر الهروي)
هو عبد الله بن احمد بن محمد بن عبد الله الهروي الحافظ كما تقدم (ان عمر بن الخطاب
اتى بأعرابي يهجو الانصار فقال لولا ان له حجة) اى لو لم يكن من اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لكفيتكموه) الخطاب لمن عنده من الانصار او لمن حضره
اى لقناته وكفيتكم شره ومحوه وانك لسرف محبته عفى عنه وهذا لم يكن بلغ مرتبة
حد القذف ومرا ان هذا بناء على ان الامام له ان يبلغ حاجته في التعزير القتل
وهو الذى بسميه الفقهاء سياسة وهذا رواه ابن قدامة عن ابى سعيد الخدري بسند
رجاه ثقات (قال) الامام (مالك) وفي نسخة وقال مالك في رواية عنه (من انتقص
احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ذكرهم بما فيه نقص لهم (فليس
له في هذا اى حق) وسهم منه اى لا يصيب له في مال يؤخذ قسما من الكفار واستدل
عليه بقوله (قد قسم الله اليه في ثلاثة اصناف) من المسلمين (فقال) في قسم منه
(للفقراء) من المسلمين (المهاجرين الآية) اى (الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم
يتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون) اى
الذين هاجروا من ديارهم للمدنة لثورة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وابناء فضل الله
ورضوانه (ثم قال) في القسم الثاني (والذين تبوءوا الدار والايمان الآية) من قبلهم
يحبون من هاجر اليهم ولا يحدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة (وهؤلاء هم الانصار) الذين آووا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ونصروه (ثم قال) في القسم الثالث (والذين جاؤا من بعدهم) للإسلام
من غير المهاجرين والانصار (يقولون رسا اعز لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان الآية) ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم فهؤلاء
يدعون لهم ويستغفرون لهم وعظمونهم يسبقهم للسعادة في الدارين (من تنقصم
فلاحق له في المسلمين) لحرورهم عن الاصف الثلاثة وهذا بناء على ان قوله
للفقراء الخ يدل من قوله لدى القربى وما بعده والمبدل منه في حكم الطريق
لانما قبله بمحذوف اى عجبوا لهم في تركهم اموالهم وديارهم لرجاء فضل الله
ونصرة دينه ومدح الله لهم بالصدق في ذلك وللذين تبوءوا الدار والايمان وايبارهم
على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وللذين جاؤا من بعدهم داعين للسابقين وهو

على مذهبه من ان الفء لا يخنس كالغنيمة وعند بعضهم يخنس والكلام فيه مفصل في كتب الفقه والتفسير والفء ما اخذ من الكفار من غير قتال فيدخل فيه الخراج والعشر والغنيمة وفيه خلاف هل يخنس ام لا والخنس الذي كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصرفه في مصالحه اختلف فيه بعد موته على ما فصله الفقهاء (وفي كتاب ابن شعبان من قال في واحد منهم) اى الصحابة رضى الله تعالى عنهم (انه ابن زانية وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا) حد القذف (حدين حدا له وحدا لامه) قيل فيه تغليب والمراد انه يحذر لانه لان الحد حق لها وعزر له وفيه نظر لان قوله (ولا اجعله كفاز الجماعة في كلمة) ياباه (لفضل هذا على غيره) اى لزيادة جرمه فالفضل بمعناه اللغوى ومن قذف جماعة بكلمة واحدة حد حدا واحدا عند الاكثر وللشافعى فيه خلاف (ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سب اصحابى قاجلدوه قال) ابن شعبان (ومن قذف ام واحد منهم وهى كافرة حد حد الفرية) اى الكذب لا القذف بناء على انه يشترط في وجوبه الاسلام (لانه سب له فان كان احد من ولد هذا الصحابى) الذى سببه (حيا) وقد مات ابوه (قام) مقام ابيه (بما يجب له) اى يطلب حقه الواجب لسببه لانه وارثه فى ماله وحقوقه فليس لغيره حق فى هذه الدعوى (والا) اى وان لم يكن له ولد حى (من قام به) اى بطاب حقه ودعواه (من المسلمين) لان لهم طلب مثله (كان) واجبا (على الامام) او نائبه (قبول قيامه) باستماع دعواه والحكم بمقتضاء معاونة ونصرة له (قال) ابن شعبان (وليس هذا) اى استحقاق غير الولد من المسلمين للدعوى بالحد والتعزير (لحقوق غير الصحابة) فانه لا يستحقها غير الوارث (حرمة هؤلاء) اى الصحابة (بنبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم) ففيه حق من حقوق الله يستحقه كل احد من هذه الامة (ولو سمعه) اى سمع قوله (الامام) او نائبه (واشهد عليه كان) الامام او نائبه (ولى القيام به) اى كان يتولى الحد واستيفاءه (قال) ومن سب غير عائشة من ازواج النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ففيه قولان احدهما يقتل (كما يقتل من سب عائشة) لانه) بسب زوجه ام المؤمنين (سب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) لتعدى عارهن له (لسبه حليته) اى روحته وهى من الحلال لحاله او من الحلول لانها تحمل حيث حل (و) القول (الآخر) فى غير عائشة (انه) اى سب غيرها (كسائر الصحابة) فيلزمه ان (يجلد جلد المفترى) بناء على ان سبهم فيه ذلك وقتل سبب عائشة لتكذيبه لله ورسوله وللقرآن كافر (قال) ابن شعبان (و) القول (الاول) وهو القتل (اقول) لا اختيار له وقوة دليله عنده (وروى ابو مصعب) احمد بن ابى بكر القاسم بن الحارث بن زراراة بن مصعب بن عبد الرحمن الزهرى المدنى القاضى

قاضي المدينة كما تقدم (عن مالك في) حق (من انتسب الى آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم) بقرابة او ولاء قيل او محبة (بضرب ضربا وجيعا) نكالا له وردعا لامثاله منهم (ويشهر) بالتحقيق اى يطاق به في الاسواق ليعلم الناس حاله ويشتهر ضلاله لئلا يقتدى به غيره (ويحبس) حبسا (طويلا) مدته (حتى تظهر توبته) فاذا ظهرت اطلق (لانه) اى مافعله (استخفاف بحق الرسول صلى الله عليه وسلم) فيجب عقوبته لذلك وحاصل قوله من انتسب الى هنا ان من ادعى انه من اهل البيت وهو ليس منهم واثبت له انتسابا لهم يستحق النكال والتشهير وقد ورد في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل دعى الى غير ابيه فقد كفر وهذا يدل على عظم هذا وانه يشدد فيه وقد كثر هذا في زماننا هذا وتساهل الناس فيه ودخلوا في هذا السب الطاهر وادعاه كثير من الاشراة وتسارع القضاة بذلك الى اثبات الانتساب وجعلوا له علامة كاقيل

جعلوا لابناء الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر نور النبوة في كريم وجوههم * يعنى الشريف عن الطراز الاخضر

(وافي ابوالمطرف) بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المشددة المهملتين وفاء (اشعي) بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وباء موحدة وياء نسبة مشددة (فقيه مالقة) بزنة فاعلة اسم فاعل بلدة مشهورة بالمغرب بيد النصارى الآن اعادها الله للاسلام (في رجل انكر) على بعض القضاة (تحليف امرأة) مخدرة ادعى عليها بحق شرعى فامرها ان تحلف عنده (بالليل) سترها (وقال) من انكر تحليفها ليلا (لو كانت) المرأة (بنت ابي بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (ماحلفت) الا بالهار) حتى يسوى بينها وبين غيرها (وصوت) ماض مشددا الواو اى عد (قوله) هذا صوابا وهو انكاره تحليف النساء المخدرات ليلا (بعض المتسمين) اى المتصفين (ب) مرفة (الفقه فقال ابوالمطرف) فقيه مالقة (ذكر هذا) المنكر تحليف النساء ليلا (لابنة ابي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنهما (في مثل هذا) الامر الذى سوى بها غيرها من النساء (يوجب عليه) شرعا العزير البليغ (الضرب الشديد) والسجس الطويل) لجراته على بنت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وام المؤمنين فان المتبادر منها عند الاطلاق عاتشة رضى الله تعالى عنها وان كان له غيرها (والفقيه الذى صوب قوله) في الانكار المدكور (هو احق) واولى (باسم الفسق) اى وصفه بانه فاسق وجعل فقهه الذى ادعاه فسقا احق بالقبول (من) اطلاق (اسم الفقه) عليه (فيتقدم اليه) اى يبرز لخالفته وتفسيقه بما قاله (في ذلك) المقال الذى قاله (ويزجر) ويوجب على مافاله (ولا تقبل فتواه) التى ادعى بها (ولا شهادته) بتصويب مافاله ذلك الفاسق الذى طنوا فسقه فقهها

(وهي) أي فتواه لتصويبه لمقاتته هذه (جرحة) فعلة بالضم من الجرح المقابل للتعديل أي قوله هذا جارح له مسقط له من العدالة فلا يقبل ماقاله (ثابتة فيه) مسجلة عليه الجرح وعدم العدالة (ويبيض) مضارع بزنة يكرم المجتهد بغير وضاد معجنتين معطوف على قوله يتقدم أي يظهر بغضه وعداوته (في الله تعالى) عز وجل اهانة له وتركه لمقاله وهذا آخر كلام أبي المطرف كما نقله عنه السبكي في فتاويه وقال الغرض من هذا كله أنه فاسق مرتكب لكبيرة عظيمة لا محصل له منها بسبيل إلى العدالة ومن كان بهذه الصفة لا تقبل شهادته قطعا ومن تخيل أن لقول سائب الصحابة وجها وتأويلا فليعلم أن هذا وإن كان فاسدا فالشيخان خارجان عن ذلك إذ تأويلهم إنما هو فيمن خامر الفتى ولا بس قتل عثمان وقاتل عليا والشيخان بريئان من ذلك قطعا ولذلك جرى الخلاف في تكفير سائبهما وسائب عثمان وعلي دون غيرهم من الصحابة انتهى وإذا عرفت أن ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى عبارة أبي المطرف فالمقصود منه أن السائب كانوا يحافظون على مقام الصحابة ويمنعون الجرأة عليهم ولذا نقله السبكي ولم يتعقبه فإقل عليه من أنه غير مسلم لأن إنكاره التحليف ليس له وجه لأن البين قد يقصد تغليظها ومن تغليظها أظهارها بين الناس حتى قيل قد تحلف بعد عصر الجمعة فالأخفاء لم يمهّد شرعا وايضا قوله لو كانت بنت أبي بكر ليس فيه ذكر لعائشة فله بنت أخرى وهي أسماء ولوسلم نبادرها فليس فيه تحقير لها بل هو تعظيم لها لادعاء أنها في أعظم مراتب السرف حتى لو كانت هذه بمرتبتها لم تحلف والعرف قاض بهذا وبه أفتى بعض الفقهاء كالسبكي وابن أبي شريف فقال السبكي وغيره لو قال لوجاءني لهذا الأمر جبريل أو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلته أنه تغليظ فيه تعظيم للمشبه به وإن له مرتبة لا يصل إليها أحد ولو وصل إليها هذا حكم عليه أيضا لأن الأحكام لا تختلف شريف ولا وضع ومثله ماورد في الحديث لو سرقت فاطمة بنت محمد قطعتهما وقد علمت الجواب عنه وكون مثله للتعليم يعلم من السياق وإذا كان كذلك فقد يؤخذ من السياق غيره ولذا قال المصنف (وقال أبو عمران في رجل قال لو شهد على أبي بكر) حذف الجواب اطهوره وعدم القصده ها (أنه) أي الشأن أو القول المذكور (أن كان) مراده أن شهادته (في مثل هذا لا يجوز) ولا تنكح وحدها (بهذا الشاهد الواحد) لأن شهادة رجل واحد لا تقبل مطلقا وما في قصة خزيمه مأول كما تقدم (فلا يسعى عليه) من تعزير وغيره لأنه لا يشتر باهانة ولا تنقيص (وإن أراد غير هذا) مما يقضى الإهانة بقرينة سوق الكلام (فيضرب ضربا) بليغا (يباغ به حد الموت) أي يوصله ذلك الضرب إلى مرتبة الموت لذكره من هو أفضل الخلق بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مقام

لا يليق به فهذا يشعر بان مثل هذه العبارة قد يكون فيها نوع من الاحانة والحقارة
 (وذكرها رواية) وكون الشاهد الواحد لا يقبل ليس على اطلاقه فقد ذكر
 الفقهاء مسائل تقبل فيها شهادة واحد ليس محل تفصيلها هنا كما وقع في بعض
 الشروح فانه تكثير للسواد ايس في محله ﴿تذنيه﴾ في الخصائص الكبرى للسيوطي
 اخرج الطبراني عن ابي امامة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربعة يؤتون
 اجرهم مرتين ازواجه امهات المؤمنين فقيل في الآخرة وقيل احدها في الدنيا
 والآخرة واختلف في مضاعفة عذاب فقيل عقاب في الدنيا وعقاب
 في الآخرة وغيرهن اذا عوقب في الدنيا لا يعاقب في الآخرة لان الحدود كفارات
 وقال مقاتل هذان في الدنيا وقال ابن جبير وكذا عذاب من قذفهن يضاعف في الدنيا
 فيجلد مائة وستين وفي الشفاء انه خاص بغير عائشة لانه بسبها يقتل وقيل يقتل
 من قذف واحدة من سائرهن وقال في التلخيص قال تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك
 وعمل غيره انما يحبط بالموت على الكفر انتهى وقد تقدم الكلام عليه وعلى ما في كلام
 ابي عمران وكذا يطى اجره مرتين من توشاً مرتين ومن قرأ القرآن وهو عليه
 شاق والمجاهد اذا اصاب والمتصدق على قريبه والمرأة على زوجها ومن عمر جانب
 المسجد الايسر لقلة اهله والنبي الشاكر ومن سن سنة حسنة ومن صلى بالناس
 ثم وجد الماء فاغاد والجاء ومن اشترى امة فادبها فاحسن تأديبها ثم اعتقها
 وتزوجها وكتابي آمن بانيه ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم ومن صلى في الصف الثاني
 او الثالث مخافة ان يؤذى مسلماً والامام والمؤذن ومن طاب علماً فادرك الموت ومن اسبغ
 الوضوء في البرد الشديد ومن دنى من الخطيب فاستمع واصت ومن غسل يوم الجمعة
 واغتسل ومن قتله اهل الكتاب وشهيد البحر ومن حافظ على صلاة العصر
 ومن اسمع لقراءة القرآن وسرية حرحت لأمرو فرحمت وقد اخفقت اى رجعت
 ولم تقم ومن فله سلاحه ومن توصاً بعد العلم ومن يعمل العمل سرا فادا اطلع
 عايه اعجبه قال الترمذي وسره بعض اهل العلم بان يعجبه ثناء الناس عليه بالخير
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم ثناء الله في الارض لالاكرام والمعظيم وقال
 بعضهم اذا اطاع عايه فاعجبه رجاء ان يعمل بعمله فيكون له مثل اجرهم ومن كان
 موفقاً في وقت الفساد ومن تصدق في يوم الجمعة ومن عمل فيه حيراً مطلقاً ومن اتى
 الى الجمعة ماشياً ومن سبج الخنازة ماشياً ومن صلى على جنازة وتبعها حياً من اهلها
 فيحصل له اجر صلاته على اخيه واجر صلاته للحي ومن قرأ في المصحف ومن قرأ
 القرآن فاعمره والمراد باعمره معرفة معاني الفاظه وليس المراد بذلك المصطلح عليه
 في النحو وهو ما يقابل الناح لان القراءة مع فقدته ليست قراءة ولا ثواب فيها ومن
 سارع الى حبر ماشياً خافياً ثم حتم المصنف رحمه الله كتابه بقوله (قال القاضي ابو الفصّل)

عباس مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (هنا انتهى) اى تم وبلغ نهايته (القول بنا)
 اى القول المتعاقب بنا فيما قصدناه من هذا التأليف (فيا حررناه) اى كتبناه محررا
 مهذبا من الباطل على هذا التأليف (وانجزنا) اى تممننا من انجاز الوعد الذى وعد
 بتمامه فى اول الكتاب وفى نسخة تنجزنا افعال من النجاء وهو التمام (الغرض)
 بمجمعتين اى المطلوب (الذى اتخناه) بجاء مهمة اى قصدناه فى تأليفنا هذا
 فى ذكر حقوق المصطفى كما تقدم فى التراجم واتى بصيغة الفعل (٢) لزيادة قصده
 والغرض اصله كما تقدم الذى يرمى له السهام ثم عبر به عن كل مقصود وبينه وبين
 الفائدة عموم وخصوص مطلق وصوب بعضهم انه وجهى فتنفرد الفائدة فى ثمرات
 افعال الله ببناء على انها لا تسعى غرضا وينفرد الغرض فيما لو قصد بامرها لا يترتب
 عليه خطأ واجتماعهما ظاهر غنى عن البيان (واستوفى) اى اكمله واتى به وافيا
 (النسرة الذى سرطناه) فيما بينه اول الكتاب واستوفى مبنى للفاعل وجوز كونه
 للمفعول والضمائر لما (بما راجع) اى اؤمل من الرجاء بمعنى الامل ويكون فى غير
 هذا المحل بمعنى الحوف ايضا مع النى كقوله لا ترحون لله وفارا (ان يكون فى كل
 قسم منه) اى ما حوره (للمريد) الطالب لهذه المقاصد (مقنع) ففعل بالفتح من القناعة
 اى كفاية وهو اسم مكان او مصدر ميمي والمراد بالمريد من يطالب الوقوف على معرفة
 مقدار النبوة وحقوقها وعبر بالمقنع اشارة الى انه لا يمكن الوصول الى حقيقتها المغنة
 والا فالطالب يقع بمقدار منها فقله دره (وفى كل باب) من ابوابه اى كل جملة ونوع
 من انواعه وهو فى العرف جملة من المسائل يرتبط بعضها ببعض بحيث تعدامرا واحدا
 (منهج) هو كل منهاج الطريق الواضح (الى بغيته) بكسر الباء وضمها وغين
 معجمة وهى المطلوب (ومنزعة) ففتح الميم والزاء المعجمة بينهما نون ساكنة محل
 النزاع او النزاع فهو اما بمعنى مخرج يحرج اليه او محل احسابه الذى يشترك اليه
 من نزع الى اهله ووطنه اذا اشتاقه او من نزع السهم اذا حذبه ليرمه فالمقصود انه
 يجد ما يهيمه طلبه فيه (وقد سمعت فيه) اى كشفت وينت فى هذا الكتاب بما حرره
 وجهته فيه وارادت الحجاب (عن نكت) جمع نكته وهى الامر الدقيق المستخرج
 بالفكر (تستغرب) اى تعد غريبة نادره (وتبدع) اى تعد بدعة غير مسبوقة بالمثل
 فى جنسها ولو اقتصر على قوله تستعرب ربما يتوهم ان عرابها لعدم الف الطباع لها
 اذ ليس كل مستعرب مستبدع فقله دره (وكرعت) اى احتوت بدخولها ووصولها
 (فى مشارب) اى مطالب ومقاصد (من التحقيق) اى بيان الحق المتيق المتقن الثابت
 (لم يورد) ببناء المجهول اى يذكر (لها قبل) اى قبل هذا الكتاب (فى اكثر
 التصانيف) التى صنفت فى هذا الباب (مسرعة) اى محل استفاد منه مثلها هذا
 هو المراد وتحقيقه ان الكرع فى الاصل سرب الدواب فيها من الماء لاسها تدحل

(٢) قوله بصيغة
 الفعل هكذا فى النسخ
 كلها وفيه ضبط ظاهر
 اذ قوله اتخينا ليس
 من الفعل بل من
 الاتصال كما لا يخفى
 على من له وفوف تام
 فلعنه سهو من قلم
 الناسخ

اكارعها فيسه والورود الذهب للشرب ضد الصدر والمشرع محل الماء المورد كالمنهل
 والمورد والشرية النهر ونحوه فالكل هنا اما استعارة تمثيلية بتشبيه المسائل المطالوبة
 بما يتفهم به العطاش وتشبيههم ثانيا بسبل لهم حاجة له وتشبيه الصحف بموارد انهار يحط
 عندها الرجال وهذا ابلغ من جعلها استعارات تصريحية او ممكنية مخيلة مرشحة ولكل
 وجهة قلته دره (واودعته) اى جعلته فيه كانه ودعة (غير ما فصل) اى فصولا كثيرة
 وما من ردة لتأكيد الكثرة (وددت) اى تمنيت من الود وهو المحبة والصدقة ثم استعير
 للتمنى وهو المراد كقوله (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) (لو وجدت
 من بسط) اى بين وشرح من غير اختصار فيه (قلى الكلام فيه) اى فى بيانه مستوفى (او)
 وجدت (مقتدى) اى احدا من ائمة العلماء المتقدمين وفى نسخة مفيدا بالفاء من الفائدة
 (يفيدني) اى استفيد منه اما (عن كتابه) الذى صنفه فى هذا الغرض (اوفيه) اى اسمعه
 من تقريره لى بفيه (لا كفى) بما ارويى عما ارويى (ارويه الاول مضارع بفتح الهمزة
 وسكون الراء المهملة وكسر الواو المخففة ثم ياء مثناة تحية وفاعله ضمير مستتر للمتكلم
 والثانى يضم الهمزة وكسر الواو المشددة بعد راء مهملة مفتوحة اى ارويى ما سمعته
 من فيه او آخذ من كتابه ومعنى الثانى احل غيرى على روايته عنى اى اكتفى بالاول
 عن امانى وفيه تجنيس بديع وقوله يفيدني باتصال الضميرين جوازا وظاهر كلام سيدويه
 ان الاتصال فى مثله لازم واختار ابن مالك الاول كما بين فى كتب النحو يعنى ان بيان حق
 المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم وما يجب له امر واجب لم ار من وفاء حقه فوجب على
 بيانه ولله دره رحمه الله فانه قام بأمر عظيم لم يقم به غيره وفسر بعضهم ارويى المشددا بذكر
 فيه واعمل برويتى فيه من رويت فى كذا وترويت اذا اعمت النظر والفكر فيه وما ذكرناه
 هو المروى وجوز بعضهم فى ارويى الثانى ضم الهمزة وسكون الراء المهملة من ارواه
 المزيد وهو معنى حمله على الرواية ايضا (والى الله تعالى) وحده الى غيره كما يفيد تقديم
 الحار على متعلقه (جزيل الضراعة) الضراعة بمعنى التدلل والخضوع والجزيل الكثير
 القوى وهو صفة معنى الضراعة الجزيلة وهو دعاء (فى المنة) اى الانعام والاحسان
 (يقبولما) حصل (منة) بفضلته وكرمه (لوجه) الكريم اى ما فعله خالصا لله لارياه
 للناس كما اشار اليه بقوله (والعفو) معطوف على المنة اى وفى العفو (عما يحلله)
 اى وقع فى خلال كلامه وبين اجزائه فى اثناء فصوله التى ذكرها فى كتابه هذا
 (من ترين) اى اظهر ما فيه زينة وحلية (وتصنع) اى تكلف صنعة فى كلامه
 كالسجع والالفاظ التى قصد تحسينها بما يحسن ان يكون ذلك رياء منه بقصد التبجح
 بقدرته على الكلام البليغ (لغيره) اى لغير الله بل لاجل من يمدحه من الناس
 وهو دعاء طلب به من الله ان يرزقه الاخلاص فى تأليف هذا الكتاب وان يصونه

عن الرياء فيما حسنه من كلامه وزينه من عباراته (وان يهب لنا ذلك) اى ما وقع فيه التزين والتصنع مما فيه شائبة رياء وهيته مجاز عن التجاوز عن المؤاخذه به لئلا يحبط ما صنعه (بجميل كرمه وعفوه) عنه ان وقع رياء لغيره (لما اودعناه) اى عفوه عما ذكر لاجل ما اوردته في كتابه هذا (من شرف مصطفاه) اى رسوله الذى اختاره لرسالته وتبليغ امانته (وابن وحيه) الذى ائتمنه على تبليغه خلقه فان الحسنات يذهبن السيئات وحاصله انه خشى من ان يخاطب عمله رياء يحبطه فرجا من الله ان يعفو عنه ان كان والرياء اذا خالط العمل هل يحبطه ام لا فيه خلاف وصحح بعضهم انه ينظر فيه للبائع عايه والاغلب فيه فان غلب اخلاسه وكان هو البائع له لم يحبط شئ من عمله والا حبط وهذا هو الذى عليه المحققون وله تفصيل في كتب القرائى والعز بن عبد السلام هذا محصله (و) ان بغفر لنا ذلك لاجل ما قاسيناه في تحصيله وتأليفه و(اسهرنا به) اى تركنا النوم والراحة فلم نعمض (حقونا) جمع جفن وهو غطاء العين اضاف له السهر لتوقفه عليه (اتبع قضائنا) التبع هو التبقية اريد به التفيتش والبحث عن فضائل المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم من كتب القوم واعمال الفكر فيها (واعملنا) اى شغلنا واتعبنا (فيه خواطرنا) جمع خاطر وهو كما فى الاساس ما يتحرك فى القاب من رأى او معنى يقال خطر على بالى وبالى (من ابراز) اى اظهار (حصاصه) اى ما خصه الله به دون غيره مما يجب او يباح او يحرم (ووسائله) اى ما يتوسل به الى الله مما قرب به اليه او ما اكرمه به يوم القيمة كالشفاعة العظمى والحوض ولواء الحمد وغيره مما تقدم تفصيله والكلام عليه (ويحى) اى يصون (اعراضا) جمع عرض وهو بكسر فسكون وضاد معجمة والمراد به ابداننا فان العرض يطلق على هذا وعلى ما يصونه ويحميه من صفاته وادعى بعض اهل اللغة انه حقيقة فى الاول دون الثانى وفيه كلام فى كتب اللغة (عن ناره الموقدة) التى يعاقب بها من عصاه (بجماينا) اى صيانتنا (كريم عرضه) اى عرضه الكريم اى المكرم المحترم عند كل مسلم والعرض هنا بمعناه المعروف (ويجمانا بمن لا يداد) بصم المشاة التحية ودال معجمة والفاء بعدها دال مهملة اى يطرد (اذا ديد) مبنى للمجهول بدال معجمة مكسورة ودال مهملة بينهما تحية ساكنة اى طرد وصد (المبدل) اى الذى بدل ديسه برده ونحوها (عن حوضه) المورد يوم القيمة يوم الحسرة والدائمة وهو لم يسح وشارة لما ورد فى الحديث من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى بعض العطاش فى القيمة من القنامة فيمنعون عنه فيقول ما بالهم طردوا فيقال له انت لا تدري ما فعلوا بعدك انهم بدلوا ديسهم وبه استدل بعض الراصدة على تكفيرهم لبعض الصحابة فطلب من الله ان يحميه عما يبدل ديسه حتى لا يكون من المطرودين

عن الحوض وهذا الحديث في صحيح مسلم وغيره واطمأننى في مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اغنى اغفاه ثم رفع رأسه متبسما فقال انزل على البيلة سورة وقرأ ﴿ انا اعطيتك الكوثر الخ ﴾ وقال هل تدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال نهر اعطانيه ربي عليه خير كثير ثم رده ابنى يوم القيمة تحتاج العبد منهم اى تحذبه الملائكة وتدفعه فاقول يارب انه من ابنى فيقال انك لا تدري ما احدث بعدك وفى رواية مازالوا بعدك مرتدين على اعقابهم قال القرطبي رحمه الله تعالى قالوا كل من ارتد او احدث ما لا يرضاه الله فهو من المطرودين عن الحوض واشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج والظلمة واهل الجور فهذا صريح فى ان طردهم عن الحوض على ظاهره وقول ابن حجر رحمه الله تعالى انهم طردوا ليرشد كل احد الى حوض نبيه يا باه ماصرح به فى الروايات الاخرى وهذا غير مناف لما ورد من انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض عليه اعمال امته فى البرزخ لانه قد ينسى او يراد اطهار ما عملوه على رؤس الاشهاد ونحو ذلك (ويجمله لنا) يعنى نفسه ومن اخذ عنه (ولس تهمة) اى اعتى وتفيد (ما كتبته) اى كتابته (واكتسبه) اى تحصيله باى طريق كان (سبا) اى وسيلة موصله (وصلنا بسببه) اى طريقا موصلا للامور الموصلة لقرب الله ورضاه (وذخيرة) اى امرنا ندخر وعدة (نجدها يوم نجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) اى نجد اعمالها حاضرة عندها وهو تجوز عن حضور محققها او ظهورها بشهادة الاعضاء ونحوها لان الاعمال اعراض لاتعاد وتحضر وذهب بعضهم الى ان الاعمال تجسم حتى تشهد واليه ذهب بعض العلماء وللجلال السيوطى فيه رسالة اقام فيها ادلة على ذلك والله على كل شئ قدير وعبر باسم المفعول لان الفاعل معلوم اذ لا يحصرها الا الله (نحوز بها) اى نحصل بالاعمال الصالحة اذا حضرت (رصاد وجزيل ثوابه) كما وعده من لا يخلف الميعاد (ويحصنا) اى يميزنا بما علمناه من العمل الصالح (بخصيصى زمرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وجماعته) اى انعامه من امته وحص يتعدى بالباء وتدخل على المأخوذ كما هنا وعلى المتروك والكلام فيه مشهور والرمز والجماعة متقاربان وخصيصى بكسر الحاء المعجمة وكسر الصاد المهمل المشددة ثم مشاة تحتية وصاد مهملة والف مقصورة وتمد كما فى القاموس وغيره وهو مصدر بمعنى الاختصاص وهو الذى حزم به السيوطى وفيل انه مثنى حصيص بوزن صديق واله ذهب السخاوى وغيره وفسره باني بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما ولما قرأه بالتثنية الشيخ برهان الدين التعمانى فى الدرس بين دى الحى الكافي بالشيخونية والجلال حاضر رده وقال انه خطأ فلم يقبله وقال انه هو الصواب مكسب اليه بعد ذلك ما صورته بعد البسملة الحمد لله الذى

عن العلماء والاشراف بمعاودة الجهال والاطراف والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه اولى الفضل والانصاف وبعد فقد قرأ بعض العوام في آخر كتاب الشفاء قوله ويخصنا بخصيصي الخ بسكون الياء بصيغة التثنية المحذوفة النون فقلناه انما هي خصيصي بالف التانيث المقصورة واقننا له العذر في ذلك بكونه رآها مرسولة بالياء فظن انها ياء وادعى انها رواية وكذب في ذلك وادعى ان ذلك هو الصواب وان المراد بالخصيصين ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما واقول ما ادعاه باطل رواية ولغة ومعنى اما الرواية فان الذي تلقيناه من المعتبرين وضبطه من يرجع اليه في النقل انه بالف لا غير كانه عليه البرهان الحافظ الحلي في شرحه للشفاء وشيخنا الامام تقي الدين الشافعي في حاشيته عليه وكذلك قرأناه عليه وسمعناه من غيره واما لغة فقال الجوهري في الصحاح والقاموس والمحمل خصه بالشيء خصا وخصوصا وخصوصية بالفتح وخصيصي ويمد فهؤلاء اثمة اللغة قالوا خصيصي بالالف المقصورة مصدر خصه ولم يقل احد منهم ان خصيص سمع مصدرا ولاصفة واصرح منه ما في ديوان الادب للفارابي في باب فيعل انه سمع فيه خمسة اللفظ شرير صاحب شر جدا وقسيس ورجل ضليل ضال جدا وتنين ضرب من الحيات ورجل عنين ثم ذكر خصيصي واخوانه ولم يذكر خصيص وبابه سماعي لايقاس عليه كما هو مقرر عند اهل العربية واما بطلانه معنى فلان المقصود من الكلام المصدر لا الوصف والمراد ان يخصنا بهذه الخصوصية وهو ان يكون من جملة الجماعة المسبوبين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزمرة الداخلين تحت لوائه وليس المراد الاختصاص بالذوات وهذا مما لا يخفى الاعلى جاهل بليد وايضا لو كان خصيصي مثنى مضافا وجب ان يضاف الى اثنين متغايرين وليس بمصدر الازمرة وهي جماعة بمعنى واحد وما قدر به كلامه غلط صراح يضحك منه السامع ويفرح به العدو ويقتم الصديق وامي معنى لقوله ويخصنا بابي بكر وعمر والاختصاص منه انما يكون بالمعنى لا بالذوات فليتأمل المانصف هذا الكلام فانه لا يساوي مثقال ذرة والله اعلم انتهى مقاله السيوطي ما خصا وارسله لعلماء عصره واستفتاهم وطلب منهم بيان الصواب فقال السجاولي في فتاويه في الحديث ان عمر استفتاه العلامة الاميني الاقصرى فكتب بتصويب مقاله البرهان وقال ان انكاره بغير موجب ومعناه صحيح فلا وجه لانكاره وكتب الشمس اليامي ان الذي سمعناه من مشايخنا قديما وحديثا وقرىء عليهم ان هذه اللفظة مشتاة والمعنى عليها فلا يحل لاحد انكارها فمن انكرها وصب غيرها في الحقيقة مسمى على القاضي عياض فيؤدب على اساءته على العلماء وكتب الفخري عثمان الديلمي مثله وكذا الشيخ قاسم الحنفي وقال ان التثنية لا تمتنع رواية ودراية اما الرواية فلانها الثابتة في الاصل المعتمد المقابل

مع الحافظ الذى صححه عبد المجيد البني فى حاشيته عليه وقرئ ذلك على ابن حجر وناهيك به فمن نسب قائله الى الكذب فهو كذاب يستحق التأديب كذا قال السخاوى فى فتاويه ثم قال انه سئل عنه مرة اخرى فاجاب بان التثنية ثبتت دون غيرها كما قاله الناج البني وشهد له تاج الدين السبكي انه الذى يروى فى روى كل ظمان ويبدى فوائد شجرة الايمان وهو الثابت فى الاصول المعتمد عليها وما يتعجب منه انه استدلل بما فى ديوان الادب لاقتصاره فى فعل على خمسة الفاظ مع وجود الفاظ غيرها واذا تقرر هذا فالتثنية فى كلام القاضى بالظر لشيئين وهما الزمرة الشاملة لجميع من اتبع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة وغيرهم الى يوم القيمة والجماعة الذين هم الصحابة خصهم بمدد دخولهم فى العموم لشرفهم فكانه سأل الله ان يخصه باقتفاء طريق الخواص من اصحاب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سائر امته وهو كقول القائل هل لنا ما وهبته لاوليائك واحبابك ويجوز ان يكون سأل ان يخص بخصصى هذه الامة وهما ابوبكر وعمر رضى الله تعالى عنهما حسبا وورد فى حديث ضعيف رواه الطبرانى فى الكبير عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل نبي خاصة من اصحابه وان خاصتى ابوبكر وعمر رضى الله عنهما اخرجه البيهقى رحمه الله تعالى فى الفضائل ولا يكون من خواصهما الا بسلك طريقهما واقتفاء سنتهما وعلى تقدير النزول فى كون الزمرة والجماعة واحدا فليس يمتنع الاتيان بلفظ التثنية مع اضافة لفظ الواحد بل يقال زيد وعمر وعلما البلد انتهى باختصار لما اطال به مكررا لخذفنا منه ما لا حاجة لنا به * وانا اقول ان السخاوى رحمه الله تعالى اطال لسانه على السيوطى رحمه الله تعالى وادعى ان علماء عصره كلهم وافقوه وكتبوا خطوطهم بنصرته ولم ار ما قاله فى كتاب غير فتواه والحق احق بالقبول فان الذى يقبله الطبع ما قاله السيوطى وهو ان خصصى مصدر فان النقل والعقل شاهدان له اما الاول فان الموجود فى كتب اللغة كلها ذكر خصصى وقول السخاوى انه لا حصر فى كلامهم مسلم لكنه لا يفيد اثبات كلمة لم يذكرها اهل اللغة ولم تسمع فى كلام احد من العرب واما الثانى فان معناه فى غاية الظهور وكونه مثنى مراد به العمرين لم يدل عليه سياق ولا سابق الا ان قول الجلال انه لا يضاف الا الى اثنين لا وجه له كما قاله السخاوى (ويحشرنا) اى يجمعنا فى الحشر (فى الرعيلى الاول) الرعيلى والرعل القطعة من الخيل وجماعة منها والرعيلى الاول السابقون من الفرسان ثم كفى به عن كل سابق للخير والفعل الحسن يتدح به كما قال حسان رضى الله تعالى عنه * شتم الانوف من الرعيلى الاول * فالمراد به هنا من يبادر لفعل الخير ممن يكرمه الله بدخول الجنة قبل غيره وهم بعد الانبياء عليهم الصلوة والسلام العلماء العالمون (واهل الباب الايمن) اى اصحاب البعير النيرات وجوههم

عن يؤتى كتابه بينه (من اهل شفاعته) وتقدم الكلام على ذلك (وتحمده تعالى على ما هدى
اليه من جمه) اى جمع ما فيه مما يتعلق بفرضه (والهم) الالهام القاء الخير فى القلب
(وفتح البصيرة) اى قوة النفس المدركة فى الباطن بمنزلة البصر فى الظاهر ولجلها
كالمسين تخيلا قال (لذلك) بفتح فسكون اى ادراك (حقائق ما وودعناه وفهم
وستعيده) اى لنجا اليه (جل اسمه) وعز داته (من دعاء لا يسمع) اى لا يجاب
ولا يقبل كقوله سمع الله لمن حمد (وعلم لا ينفذ) لعدم العمل به والاخلاص فيه (وعمل
لا يرفع) اى لا يقبل ولا يعتد به قال تعالى (والعمل الصالح يرفع) وقال (ان كتاب الابرار
لنفى عليين) (فهو الخوادر) بخفض الواو بمعنى الكريم الكثير الخوادر اى الاعطاء وهو
من اسماء الله تعالى كما ذكره ابن حجر وقد ثبت فى حديث صحيح ذكره النووى كالترمذى
فى جامعه والبيهقى فى الاسماء والصفات واعتضد بمسند وبالايجاع حلافا لمن انكره (الذى
لا يحب من امله) يحب بوزن يزيد اى لا يحرم من قصده ويمحور تشديده فان الكريم
لا يحب من قصده (ولا يتصر من خذله) الحدلان ضد النصرة ومن خذله الله لا يقدر
احد ان ينصره ولا هادى لمن اضله (ولا يرد دعوة القاصدين) لسؤاله الراغبين
لماعنده وفى الحديث ان الله يستجى ان يرد يدعيه صفرا اذا رفعها (ولا يصلح عمل
المفسدين) فبمحقه ويبطله (وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله تعالى على سيدنا
محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا) ولما لم يفصل الله تعالى
وتوفيقه هذا الشرح المبارك * قات مؤرخاه وراجيا قبوله وعود بركه على وعلى
احبابي وجميع المسلمين آمين آمين

بجاء الى الكريم الاجل * ومن قد كسى المجد اسنى الحال
توسات لله رنى الذى * به لا يحب من قد سأل
فان الشفاء وما فيه من * مناقبه لسلامانى كمال
وقد تم شرح به ارنحى * بان يشرح الله صدرنا للعمل
ببرء السقام ومحو الذى * حماء الصا من عظم الرلل
فيا سيد الرسل يامن ترى * مواطئه ائسد للمقل
تقبل هديته امها * هدية عبد ملولى اجل
فأمال فالى قد ارحسه * تم السماء وصح الامل
فصل وسلم رنى على * مقام به نوره ما اقل
فلازل مطلع شمس الهدى * وروضته قبله للقبل

﴿ قال مؤلفه وتم يوم الجمعة ثامن عشر ربيع الثانى سنة ثمان وحمسين بعد الف ﴾
﴿ على يد اضعف العباد احمد شهاب الدين الحماجى المصرى ﴾

(تقریض)

ان الشهاب شهاب يستضاء به * في العلم والحلم والاداب والحكم
سقى الخفافى غيثا كذا بقيت * هدى المسابيح في الاوراق والكلم

(تقریض)

ان اظلم الكون لفقد الشهاب * فليس بالدع ولا بالعجاب
او كسفت شمس الصبحى بعمه * كان قابلا عد ذاك المصاب
طود علت للجو اكنافه * حتى اذا كادت تلمس السحاب
تذككت بالموت ارجاؤها * فاعتبروا كيف تدك الهضاب
يا عالما علمنا دقسه * كيف تقيب الشمس تحت التراب
متعنا منه شمس الهدى * حتى توارت شمسه بالحجاب
لما اتى السنة من بابها * جاءت له السنة من كل باب
لا تعجبوا منه فشرح الشفا * ننا ارتوى من ضرع ام الكتاب
رقت حواشيه وذفت معا * وهى لعمري من لباب الاسباب
قريضة تعجز عنه الرقى * وفضله تغزو اليه الرقاب
ودرة الفواص مانالها * الا فتى غاص عليها العباب
قام بامر الله في دينه * مستوى السير مهيا مهاب
ولم تزل تحمد آثاره * حتى اتى الله حميد المآب
انزله دار كراماته * جريا على عاداته في الثواب
والله من اوصافه انه * مؤمل العفو سريع الحساب
اجزل له اللهم حسن الخزاء * واحتم لنا منك بحسن المتاب
وصل يارب على المصطفى * وآله العر وجمع الصحاب

يقول العبد الفقير الى آلاء ربه القوى * الحاج الحافظ احمد طاهر القنوى *
مصحح الكتب الدينية * المطبعة العثمانية

الحمد لله الذى ارسل رسوله بالهدى والدين القويم * وايده بكتابات لا ياتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم علیم * وخرق له خوارق
الوجود بمعجزات بهرت العقول * وصرح من على صفاته بما لا يستطيع اليه
الوصول * واسطع على عالم الشهود بدر وجوده في افق السعود * وافاص به على
الكائنات فائض الكرم والجود * واوجب على كافة الامة غاية تعظيمه ببيان اوصافه
الشريفة * وذكر عظيم مناقبه ولطيف سيره وما ترمه الميفة * والصلوة والسلام

على من اشرق من مطلع فجر الهداية * وانار منار الهدى وحى ظلمات الضلالة *
سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين * المنعوت بمكارم الاخلاق في الكتب الالهية ولا سيما
في القرآن المبين * وعلى آله واصحابه الذين كانوا مشعرين عن ساق الجد في تعظيمه
في كل حين * اما بعد فان الله جل اسمه اوجب تحييل رسوله على سائر البرية *
وقض له في كل عصر من الاعصار حاة وانصارا وذوى المزايم السدية * فذلك ذهب
الناس في هذا الفن الى كل مذهب لا براز شريف شئائه وسجاياه * وقاموا بتعظيمه نظما
ونثرا سرا وجهرا لاظهار كريم فضائله ومزاياه * قففتوا في اداء ذلك الحق الواجب *
ليتالوا به غدا اعلى المآرب واسنى المطالب * ومن ابلغ ما ألف في هذا الشأن كتاب
الشفاء * في حقوق المصطفى * للإمام الهمام الذى لا يدرك شأؤه اذا فاض * عين اعيان
الاندلس العلامة القاضي عياض * نور الله مرقده وعطر ضريحه * وهو حجت انه صار
من ايام تأليفه الى يومنا هذا وصل الى قريب من ثمانمائة سنة يتداوله جهابذة العلماء جيلا
بعد جيل * واعتنى كثير من الفضول بشرحه خدمة لحضرة الرسول النبيل * واعظم
شروحه وانفعه الشرح المسعى بنسيم الرياض * في شرح شفاقضى عياض * للعلامة المحقق *
وشهاب العلوم الحبر البحر المدقق * مولانا الهمام الناجي * احمد شهاب الدين
الحفاجي * رحمه الله تعالى مادام الداعي له بالغفران والراجي * فانه رحمه الله قد اودع
فيه فوائد جمة تشفى العليل * وتحقيقات مهمة رتاح لها قاب الغليل * لما انه يأنى
عن خفايا المعانى باضواء شهاب * ويطنى اعذوبة الفاظه ما فى الاذهان من توقد والنهاب *
لكونه فى غاية التقيق مع سلاسة عباراته * ونهاية التهذيب مع التحقيق فى احاداته *
الا ان النسخ المتدولة منها المطبوعة وغيرها لكثرة الغلط فيها لا يوجد منها ما هو
مستقيم جدا * بل لاتعد لتحريفا جهة مخالفة بعض لبعضها فى مواضع كثيرة عدا *
ولذلك قد صرفنا نحن لله الحمد فى تصحيحه ما هو المحمود * والتزمنا تصحيحه من نحو
اربع نسخ لمحو الغلط المردود * بحيث اتعنا الفكر فى قد غشه من الثمين * وبيئز
المستقيم من السقيم المسبين * فجاء بحمد الله مطبوعا بهذا منقحا لم يوحده ما يخالف الاصل
المرغوب * ويحبل به اذهان مطالعيه لاحد المطلوب * وهذا ايضا من حلة ما وفقنا الله
سبحانه وعالى لتصحيحه بفصلا العميم * ولطفه الجسيم * فانستله جل اسمه ان يوفقنا
لتصحيح امثاله من الكتب الديابة * ويجعل هذه الخدمة الشريفة مقبولة لدى الحضرة
النبوية * وذخرا لنا يوم الحسرة والتدامة * فى عرصات الإمامة * وقد تصادى حتام
طبعه * وكلا ينعم * بالمطبعة العثمانية * الكائنة فى دار الخلافة العثمانية * فى اليوم الثانى
عشر من رجب شهر الله المعظم سنة سبع عشرة واثمئة والى

